



وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الكويت



موسوعة فقهاء

جلد - ۶

إقامة - انسحاب

موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابانی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۵ھ / ۲۰۱۴ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقہیہ

اردو ترجمہ

جلد - ۶

إقامة — انسحاب

مجمع الفقہ اسلامی الہند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ بقرہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں۔“

”من یرد اللہ بہ خیراً

یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۶

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۴-۳۹	اقامت	۲۶-۱
۳۹	تعریف	۱
۳۹	معنی اول کے اعتبار سے اقامت کے احکام	۲
۳۹	الف: مسافر کا مقیم ہونا	۲
۳۹	ب: مسلمان کا دارالخربہ میں مقیم ہونا	۳
۴۰	معنی دوم کے اعتبار سے اقامت کے احکام	۴
۴۰	اقامت صلاۃ سے متعلق الفاظ	۴
۴۰	اقامت کا شرعی حکم	۵
۴۱	اقامت کے شروع ہونے کی تاریخ اور اس کی حکمت	۶
۴۱	اقامت کی کیفیت	۷
۴۲	اقامت میں صدر	۸
۴۳	اقامت کا وقت	۹
۴۳	اقامت کے کافی و درست ہونے کی شرطیں	۱۰
۴۳	اقامت کہنے والے کے لئے شرائط	۱۱
۴۵	مستحبات اقامت	۱۲
۴۷	مکروہات اقامت	۱۶
۴۷	غیر مؤذن کی اقامت	۱۷
۴۸	ایک مسجد میں اقامت کا اعداد	۱۸
۴۹	دو نمازیں جن میں اقامت کہی جاتی ہے	۱۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۵۰	مسافر کی نماز کی اقامت	۲۰
۵۰	لوٹتی جانے والی نماز کی اقامت	۲۱
۵۰	دو نمازیں جن کے لئے اقامت نہیں کہی جاتی	۲۲
۵۱	سامع کا اذان و اقامت کہنے والے کا جواب دینا	۲۳
۵۱	اذان و اقامت کے درمیان فصل	۲۴
۵۳	اذان و اقامت کی اہمیت	۲۵
۵۴	نماز کے علاوہ دیگر چیزوں کے لئے اقامت	۲۶
۵۲-۵۶	اقتباس	۴-۱
۵۴	تعریف	۱
۵۴	انواع	۲
۵۵	شرعی حکم	۳
۸۱-۵۶	اقتداء	۴۴-۱
۵۶	تعریف	۱
۵۶	متعلقہ الفاظ: اتہام، اتباع، تاسی، تقلید	۵-۲
۵۷	اقتداء کی اقسام	۶
۵۷	اول: نماز میں اقتداء	۷
۵۸	امام کی شرائط	۸
۵۸	اقتداء کی شرائط	۲۵-۹
۶۹	مقتدی کے احوال	۲۶
۷۱	اقتداء کی کیفیت	۲۹
۷۱	پہلی بحث: انحال نماز میں	۲۹
۷۲	دوسری بحث: قول نماز میں اقتداء	۳۰
۷۳	مقتدی اور امام کی صفت کا اختلاف	۳۱
۷۳	وضو کرنے والے کا تیمم کرنے والے کی اقتداء کرنا	۳۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۳	اعضا کو دھونے والے کا مسح کرنے والے کی اقتداء کرنا	۳۲
۷۴	فرض پڑھنے والے شخص کا نفل پڑھنے والے کی اقتداء کرنا	۳۳
۷۵	فرض پڑھنے والے شخص کا دوسری فرض نماز پڑھنے والے کی اقتداء کرنا	۳۵
۷۵	مقیم کا مسافر کی اقتداء کرنا اور اس کا عکس	۳۶
۷۶	صحت مند شخص کا معذور کی اقتداء کرنا	۳۷
۷۶	کپڑا پہننے والے کا ننگے کی اقتداء کرنا	۳۸
۷۷	قاری کا آنی کی اقتداء کرنا	۳۹
۷۸	قادر کا عاجز کی اقتداء کرنا	۴۰
۷۸	قاسق کی اقتداء	۴۱
۷۹	اللہ سے بہرے اور کوٹنے کی اقتداء کرنا	۴۲
۸۰	جزئیات میں اختلاف رکھنے والوں کی اقتداء کرنا	۴۳
۸۱	دوم: غیر نماز میں اقتداء	۴۴
۸۱	اقتراض	
	دیکھئے: استدلالہ	
۸۵-۸۴	اقتصار	۱۰-۱
۸۴	تعریف	۱
۸۴	متعلقہ الفاظ: انتساب، استناد، استناد اور اقتصار کے درمیان فرق، تجوین	۱-۳
۸۸-۸۶	اقتضاء	۶-۱
۸۶	تعریف	۱
۸۶	متعلقہ الفاظ: تشاء، استیفاء	۲
۸۷	دلائل الاقتضاء	۳
۸۷	اقتضاء بمعنی طلب	۵
۸۷	اقتضاء الحق	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۸۸-۸۹	اعتناء	۳-۱
۸۸	تعریف	۱
۸۸	اعتناء کا حکم	۲
۸۹-۹۰	اقتیات	۳-۱
۸۹	تعریف	۱
۹۰	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۹۰	اقرء	
	دیکھئے متر	
۹۱-۹۲	اقرء	۶-۱
۹۱	تعریف	۱
۹۱	متعلقہ الفاظ: قرأت و تلاوت، مدرستہ، ادارہ	۲
۹۱	اجمالی حکم	۵
۹۲-۱۳۸	اقرار	۷-۱
۹۲	تعریف	۱
۹۳	متعلقہ الفاظ: اعتراف، انکار، غوی، شہادت	۲
۹۳	شرعی حکم	۶
۹۳	مشروعیت قراری و میل	۷
۹۵	اقرار کا اثر	۸
۹۵	اقرار کا حجت ہونا	۹
۹۶	اقرار کا سبب	۱۰
۹۶	رکن اقرار	۱۱
۹۷	پہلا رکن: مقرر اور اس کی شرائط	۱۲-۲۵
۱۰۲	مرض الموت میں مریض کا اقرار	۲۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۵	مریض کا دیون کو دین سے بری الذمہ کرنے کا قرار کرنا	۲۵
۱۰۶	دوسرا رکن: مقررہ اور اس کی شرائط	۲۶-۲۳
۱۱۰	تیسرا رکن: مقررہ	۳۳-۳۹
۱۱۵	چوتھا رکن: صیغہ	۴۰
۱۱۷	اطلاق و تنقید کے اعتبار سے صیغہ	۴۱
۱۱۷	الف: قرار کو مشیت پر مطلق کرنا	۴۳
۱۱۸	ب: قرار کو کسی شرط پر مطلق کرنا	۴۴
۱۱۹	ج: قرار شدہ چیز کے وصف کو بدل دینا	۴۵
۱۱۹	د: قرار میں استثناء	۴۶
۱۲۰	ه: جنس مخالف کا استثناء	۴۷
۱۲۱	و: قرار کے بعد اس کو ساقط کر دینے والی چیز کا بیان	۴۸
۱۲۱	ز: قرار کو اجل (وقت مقرر) سے مقید کرنا	۴۹
۱۲۲	ح: قرار میں استدراک (غلطی کی تصحیح)	۵۰
۱۲۳	صحت قرار کے لئے قبول شرط نہیں	۵۱
۱۲۳	صورت کے اعتبار سے قرار	۵۲
۱۲۴	قرار کے لئے وکیل بنانا	۵۳
۱۲۵	قرار پر شبہ کا اثر	۵۴
۱۲۷	قرار پر طویل مدت گزر جانے کی وجہ سے حقوق اللہ میں شبہ	۵۷
۱۲۷	قرار سے رجوع	۵۹
۱۳۰	کیا قرار جب ملک ہو سکتا ہے	۶۱
۱۳۱	نسب کا قرار	۶۲
۱۳۲	قرار نسب کی شرطیں	۶۳
۱۳۵	قرار بالنسب سے رجوع	۶۷
۱۳۶	بیوی کا کسی کے بارے میں بیٹا ہونے کا قرار کرنا	۶۸
۱۳۶	مبغض و جیت کا قرار	۶۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۳۷	والدین اور شوہر سے متعلق عورت کا اقرار	۷۰
۱۳۷	موت کے بعد نسب کی تصدیق	۷۱
۱۳۸	اقراض	
	دیکھئے بقرض	
۱۳۸	اقراء	
	دیکھئے بقرء	
۱۳۹-۱۴۰	اقط	۴-۱
۱۳۹	تعریف	
۱۳۹	جہلی حکم	۲
۱۴۰	بحث کے مقامات	۴
۱۴۸-۱۴۰	اقطاع	۲۵-۱
۱۴۰	تعریف	
۱۴۰	محتاجہ، النازلۃ، حیاء، اموات، اعطیات، سلطان، حجب، ارضاء	۵-۲
۱۴۱	شرعی حکم	۶
۱۴۱	اقطاع کی انواع	۷
۱۴۱	پہلی نوع: اقطاع الارفاق	۷
۱۴۳	دوسری نوع: اقطاع تملیک	
۱۴۳	انقسام و احکام	۲
۱۴۳	اقطاع اموات	۳
۱۴۴	آباد زمین کا مالک بننا	۵
۱۴۵	کانوں کی تملیک	۷
۱۴۵	سرکاری زمینوں میں تصرف	۹
۱۴۶	منافع کا اقطاع	۲۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۶	فتاویٰ وزمینوں کو سرمایہ یا عاریت پر لینا	۲۱
۱۴۷	۱. قطاعات کو بیس لینا	۲۲
۱۴۷	جائیدہ لی زمین کو آب، نہ نہ لینا	۲۳
۱۴۷	جائیدہ میں دی ہوئی زمینوں کا وقف	۲۴
۱۴۷	عوض کی شرط کے ساتھ فتاویٰ وزمین لینا	۲۵
۱۴۸-۱۴۹	۱. قطع	۶-۱
۱۴۸	تعریف	
۱۴۸	جہاں حکم "بحث کے مقامات	۲
۱۴۹-۱۵۰	۱. قضاء	۲-۱
۱۴۹	تعریف	
۱۵۰	جہاں حکم	۲
۱۵۱-۱۵۲	۱. وقف	۳-۱
۱۵۱	تعریف	
۱۵۱	شرعی حکم	۲
۱۵۳-۱۵۶	۱. قفل جمع	۹-۱
۱۵۳	تعریف	
۱۵۳	الف: پنجویں ہر صرفیوں کی رائے	۲
۱۵۳	ب: اصولیہیں اور فقہاء کی رائے	۳
۱۵۴	ج: علمائے اہل سنت کے رائے	۴
۱۵۴	اس قاعدہ پر متفق ہونے والے احکام	۵
۱۵۴	۱. اول: فقہاء کے نزدیک	۵
۱۵۶	دوم: اصولیہیں کے نزدیک	۸
۱۵۶	بحث کے مقامات	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۵۶-۱۵۶	اُقل ماقیل	۳-۱
۱۵۶	تعریف	۱
۱۵۶	جمالی حکم	۲
۱۵۷	بحث کے مقامات	۳
۱۵۹-۱۵۷	استحصال	۹-۱
۱۵۷	تعریف	
۱۵۷	جمالی حکم	۲
۱۵۸	نجس چیز کا سرمد استعمال کرنا	۳
۱۵۸	حالت احرام میں سرمد لگانا	۴
۱۵۸	روزہ کی حالت میں سرمد لگانا	۵
۱۵۸	بیوہ عورت طہارت و نجات میں سرمد لگانا	۶
۱۵۹	مختلہ عورت طہارت و طلاق میں سرمد لگانا	۷
۱۵۹	حالت اعتکاف میں سرمد لگانا	۸
۱۵۹	یوم عاشورہ میں سرمد لگانا	۹
۱۶۱-۱۶۰	اکتاب	۶-۱
۱۶۰	تعریف	
۱۶۰	مختلہ، اناطہ، کسب، ارفاق یا عمل	۲
۱۶۰	شرعی حکم	۳
۱۶۱	جو مائے کے مکلف نہیں	۵
۱۶۱	حصول رزق کے طریقے	۶
۱۶۳-۱۶۲	اککدریہ	۳-۱
۱۶۲	تعریف	
۱۶۳	مسئلہ اککدریہ میں علماء کے مسائل	۲

صفحہ	عنوان	نمبر
۱۶۳	مسئلہ انکوریٹکا دھرم کے منتخب مسائل سے تعلق	۳
۱۶۳-۱۸۰	اکرام	۲۵-۱
۱۶۳	تعریف	
۱۶۷	متعلقہ الفاظ: رضا و اختیار	۵
۱۶۷	کرہ کا حکم	۶
۱۶۷	کرہ کی شرطیں	۲-۷
۱۷۱	کرہ کی تقسیم	۳
۱۷۱	اہل ذرہ و حق	۳
۱۷۱	دھرم: کرہ و بغیر حق	۵
۱۷۱	کرہ کی ممانعت اور کرہ کی ممانعت	۶
۱۷۲	کرہ کا اثر	۸
۱۷۳	حقیقہ کے نزدیک کرہ کا اثر	۹
۱۷۶	مالکیہ کے نزدیک کرہ کا اثر	۲۲
۱۷۷	شافعیہ کے نزدیک کرہ کا اثر	۲۳
۱۷۷	اہل ذرہ کی قول پر کرہ	۲۳
۱۷۸	ب: ذرہ کی فعل پر کرہ	۲۳
۱۷۹	حنابلہ کے نزدیک کرہ کا اثر	۲۴
۱۸۰	دھرم کے قتل پر بچہ کو مجبور کر دینے کا اثر	۲۵
۱۸۱-۱۸۲	اکرام	۲-۱
۱۸۱	تعریف	
۱۸۱	متعلقہ الفاظ: امر اہل دھرم	۳-۲
۱۸۱	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۴
۱۸۳-۲۰۲	انکلی	۲۹-۱
۱۸۳	جو بیچ کھانی جاتی ہے وہ اس کا حکم	

صفحہ	عنوان	نمبر
۱۸۳	کھانے والے کے اعتبار سے کھانے کے احکام	۲
۱۸۵	قربانی اور عقیقہ کے جانور سے کچھ کھانا	۳
۱۸۶	نذر اور کنارات میں سے کھانے کا حکم	۶
۱۸۸	ولیہ کا کھانا اور مہمان کے ساتھ کھانا	۷
۱۸۸	کھانے کے آداب	۸
۱۸۹	الف: کھانے سے پہلے کے آداب	۸
۱۹۵	ب: کھانے سے فارغ ہونے کے بعد کے آداب	۲۲
۱۹۵	ج: کھانے کے عام آداب	۲۳
۱۹۸	تھمد و شرمی: تحریری احوال فی لاکل (کھانے میں حال میں نی ٹکر نہ تھو) کے اثرات	۲۶
۱۹۸	الف: مجبور کا حکم	۲۶
۱۹۹	ب: دوسرے کے ہانٹ اور اس کی ہمتی سے اس کی اجازت کے بغیر کھانا	۲۷
۲۰۱	مادی وغیرہ میں بنائی ہوئی چیزیں کالینا	۲۸
۲۰۲	رہروہار کے کھانے کا وقت	۲۹
۲۰۳-۲۰۲	اکولہ	۳۰
۲۰۲	تعریف	
۲۰۳	محتاجہ اقامت	۲
۲۰۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۲۲۳-۲۰۴	اکبہ	۲۹-۱
۲۰۴	تعریف	
۲۰۴	شرعی حکم	۲
۲۰۶	لباس کے مشروع ہونے کی حکمت	۳
۲۰۶	لباس کے مادہ کے اعتبار سے اس کا حکم	۴
۲۰۶	درد میں کے چیزیں کالینا	۵
۲۰۷	خوبصورت کپڑے کالینا	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۰۸	رنگ: اصل اور صفت، نیز فسادوں کی عادتوں سے مناسبت کے اعتبار سے لباس کے حکام	۷
۲۰۸	الف: غیہ رنگ	۷
۲۰۸	ب: سرمہ رنگ	۸
۲۱۰	ج: سیاہ رنگ	۹
۲۱۰	د: زرد رنگ	۱۰
۲۱۱	ه: بنہ رنگ	
۲۱۱	و: رنگین، حارثی، اور لباس کا استعمال	۲
۲۱۱	ز: م یا مکرود لباس	۳
۲۱۱	الف: مکرود لباس جس میں نقش، منکار، یا تصاویر یا صلیب یا آیات ہوں	۳
۲۱۲	ب: زعفران، اور اس جیسی چیز سے رنگے ہوئے کپڑے	۴
۲۱۳	ج: باریک یا میہ ساتر کپڑے کا پہننا	۵
۲۱۳	د: عام رواج کے خلاف لباس	۶
۲۱۶	ه: خنکس لباس	۷
۲۱۶	و: غصب کردہ لباس	۸
۲۱۶	مخصوص مواقع پر اور مخصوص اشخاص کے لئے خاص لباس اختیار کرنا	۱۹
۲۱۶	الف: عید اور مجالس کا لباس	۱۹
۲۱۹	ب: حج کے احرام کے کپڑے	۲۰
۲۱۹	ج: سوگ منانے والی عورت کا لباس	۲۱
۲۱۹	د: علماء کا لباس	۲۲
۲۲۰	ه: ذمیوں کا لباس	۲۳
۲۲۰	جو لباس نفقہ واجبہ میں کافی ہو	۲۴
۲۲۰	جو لباس قسم کے کفارہ میں کافی ہے	۲۵
۲۲۰	نماز کے لئے لباس خریدنا یا کرایہ پر لینا	۲۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۱	دیوالیہ ہونے والے کے لئے کون سا لباس چھوڑا جائے گا	۲۷
۲۲۱	مقتول سے حاصل کیا جانے والا لباس	۲۸
۲۲۲	کپڑے پہننے کے ضمن میں آداب اور اس کی مستثنیات عام میں	۲۹
۲۲۳-۲۲۴	التباس	۳-۱
۲۲۴	تعریف	۱
۲۲۴	اجمالی حکم	۲
۲۲۵-۲۲۶	الترام	۵۷-۱
۲۲۵	تعریف	
۲۲۵	محتاجۃ التماس: تقدیر عمدہ، تصرف، التزام، مہم، حق، حد	۲
۲۲۷	اسباب الترام	۹
۲۲۷	اختیاری تصرفات	۱۰
۲۲۹	مضرت رساں: فعال (یا ماحول: فعال)	۱۲
۲۳۰	تفعیل: فعال (یا ماحول: سب)	۱۳
۲۳۱	شرع	۱۴
۲۳۳	التام کا شرعی حکم	۶
۲۳۳	الترام کے ارکان	۱۷
۲۳۴	اول: صیغہ	۱۸
۲۳۵	دوم: ملتزم	۱۹
۲۳۵	سوم: ملتزم ملہ	۲۰
۲۳۶	چہارم: مکمل التزام (ملتزم بہ)	۲۱
۲۳۷	امف: غرر، رجعات کا نہ ہونا	۲۲
۲۳۸	ب: مکمل کا حکم تصرف کے لائق ہونا	۲۸
۲۳۹	آج رات: ام	۲۹
۲۴۱	ثبوت ملک	۲۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۴۲	محجس	۳۰
۲۴۲	تسليم اور واپس	۳۱
۲۴۳	حق تصرف کا ثبوت	۳۲
۲۴۵	حق تصرف کی ممانعت	۳۶
۲۴۵	جاں و مال کی حفاظت	۳۷
۲۴۶	ضمان	۳۸
۲۴۷	الترام کو پورا کرنے نیز اس کے متعلقات کا حکم	۳۹
۲۴۸	وہ التزامات جن کو پورا کرنا واجب ہے	۴۰
۲۴۹	وہ التزامات جن کا پورا کرنا واجب نہیں، البتہ مستحب ہے	۴۲
۲۵۱	وہ التزامات جن کا پورا کرنا حار ہے، واجب نہیں	۴۴
۲۵۲	وہ التزامات جن کو پورا کرنا حرام ہے	۴۵
۲۵۳	آثار التزام کو بدل دینے والے اوصاف	۴۷
۲۵۴	اول: خیارات	۴۷
۲۵۵	دوم: شرط	۴۸
۲۵۷	سوم: اجل	۴۹
۲۵۸	الرہم کی وثیق	۵۰
۲۵۸	کتابت، شہادہ، تحریر، وادعا	۵۱
۲۵۹	رہن	۵۲
۲۵۹	ضمانت، رکعات	۵۳
۲۶۰	الرہم کی منتقلی	۵۴
۲۶۱	الرہم کا اثبات	۵۵
۲۶۱	الرہم کا اختتام	۵۶
۲۶۲-۲۶۳	المصاق	۵-۱
۲۶۳	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۳	جمالی حکم	۲
۲۶۳	بحث کے مقامات	۵
۲۶۴-۲۶۵	انتہات	۴-۱
۲۶۴	تعریف	
۲۶۴	متعلقہ الفاظ: حرف	۲
۲۶۴	جمالی حکم، بحث کے مقامات	۳
۲۶۶	القاء، التناہین	
	دیکھئے: علی	
۲۶۶	اللقاء	
	دیکھئے: لقاء	
۲۶۶-۲۶۷	التماس	۴-۱
۲۶۶	تعریف	
۲۶۶	جمالی حکم	۲
۲۶۷-۲۶۹	الطلب	۳-۱
۲۶۷	تعریف	
۲۶۷	متعلقہ الفاظ: آرٹ	۲
۲۶۷	جمالی حکم	۳
۲۶۹	الاجاء	
	دیکھئے: آراء	
۲۶۹-۲۷۳	الاجاد	۱۰-۱
۲۶۹	تعریف	
۲۷۰	متعلقہ الفاظ: ردت، نفاق، رمدق، رمدق	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۰	زندق، نفاق، ہوس، بیت اور اٹنا، کے درمیان فرق	۶
۲۷۱	حرم میں اٹنا	۷
۲۷۲	میت کا اٹنا	۸
۲۷۳	دین میں اٹنا	۹
۲۷۳	اٹنا پر مرتب ہونے والے اثرات	۱۰
۲۷۶-۲۷۴	الحاق	۸-۱
۲۷۴	تعریف	
۲۷۴	متعلقہ الفاظ: قیاس	۲
۲۷۵	اجمالی حکم	۳
۲۷۵	۱۔ مل: بخ شدہ جانور کے جنین کا اٹنا اس کی ماں کے ساتھ کرنا	۵
۲۷۵	۲۔ م: زکاة میں چھوٹے سائند جانوروں کا بڑے سائند جانوروں کے ساتھ اٹنا	۶
۲۷۶	۳۔ م: بیج میں بیج کے ساتھ اس کے ذریعہ کو اٹنا کرنا	۷
۲۷۶	بحث کے مقامات	۸
۲۷۹-۲۷۷	انزاع	۶-۱
۲۷۷	تعریف	
۲۷۷	متعلقہ الفاظ: ایجاب، اجبار، اکراہ، اقتداء	۲
۲۷۸	اجمالی حکم	۵
۲۷۹	بحث کے مقامات	۶
۲۸۲-۲۸۰	إلغاء	۹-۱
۲۸۰	تعریف	
۲۸۰	متعلقہ الفاظ: بطل، استقاط، فسخ	۲
۲۸۱	اجمالی حکم	۵
۲۸۱	شرائط میں إلغاء	۶
۲۸۱	تصرفات کا إلغاء	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۸۲	قریشی الغاء	۸
۲۸۲	اصل اور فرق کے درمیان فرق کرنے والی موثر مثنوی کا الغاء	۹
۲۸۲-۲۸۴	الغاء الفارق	۱-۴
۲۸۲	تعریف	
۲۸۳	مناقضہ القاطعہ: نتیجہ مناظرہ و تقسیم	۲
۲۸۳	اجمالی حکم	۳
۲۸۳	بحث کے مقامات	۴
۲۸۴-۲۸۵	الہام	۱-۴
۲۸۵	تعریف	
۲۸۵	مناقضہ القاطعہ: دوسرہ تحریر	۲
۲۸۵	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۴
۲۸۶	أولولاء رحام	
	دیکھئے: أرحام	
۲۸۶-۲۹۱	أولولاء مر	۱-۶
۲۸۶	تعریف	
۲۸۷	مناقضہ القاطعہ: أولیاء امور	۳
۲۸۷	دو شرط جو أولولاء مر میں ملتی ہیں	۴
۲۸۸	أولولاء مر کے لئے رعایائی و مدداریاں	۵
۲۹۰	أولولاء مر کی مدداریاں	۶
۲۹۳-۲۹۴	الکیتہ	۱-۲
۲۹۴	تعریف	
۲۹۴	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۳	اکیہ	دیکھئے: بیان
۲۹۳	ایماہ	دیکھئے: رق
۲۹۵-۲۹۴	امارۃ	۱-۷
۲۹۴	تعریف	
۲۹۴	متعلقہ، تناظر، میل، علامت، منفی، قریب	۲
۲۹۴	بدیہی حکم	۶
۳۰۲-۲۹۶	امارت	۱-۲۱
۲۹۶	تعریف	
۲۹۶	متعلقہ، تناظر، خلافت، سلطنت	۲
۲۹۶	مارت کی تقسیم، اس کا اثر، حکم	۴
۲۹۷	مارت استلفاء	۵
۲۹۷	مارت استلفاء کی شرطیں	۶
۲۹۷	مارت استلفاء کے اعتبار، کامیابی، ناکامی	۷
۲۹۸	اپر، استلفاء کے تعریفات کا فرق	۸
۲۹۸	مارت استیلاء	۹
۲۹۹	مارت خاصہ	۱۰
۲۹۹	مارت حج	
۲۹۹	مارت حج کی قسمیں	۲
۲۹۹	الف: مارت تسبیح الحج	۲
۳۰۰	جائ کے درمیان فیصلہ کرنا	۳
۳۰۰	جائ کے درمیان حد ہو قائم کرنا	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۰۰	امیرانج کی ولایت کی ابتداء	۵
۳۰۱	بنا اقامت حج کی مارت	۱۶
۳۰۱	اقامت حج کے امیر کی مارت کی ابتداء	۱۷
۳۰۱	اقامت حج کے امیر کے اعمال کا ارد	۸
۳۰۱	حدود تمام رہا	۱۹
۳۰۱	تجارت کے درمیان فیصلہ کرنا	۲۰
۳۰۱	مارت سفر	۲
۳۰۲	امام	
	دیکھئے: امامت	
۳۲۰-۳۰۲	امامت صلاۃ (امامت صغریٰ)	۳۲-۱
۳۰۲	تعریف	
۳۰۳	محتاجۃ، غناظۃ، قدود، اقتداء، متاسی	۲
۳۰۳	امامت کی مشروعیت اور اس کی فضیلت	۳
۳۰۳	امامت کی شرائط	۵
۳۰۹	امامت کا زیادہ حق دار	۴
۳۱۲	امام و مقتدی کے وصف میں اختلاف	۹
۳۱۳	امام کے کھڑے ہونے کی جگہ	۲۰
۳۱۵	جن کی امامت مکرمہ ہے	۲۳
۳۱۶	نماز شروع کرنے سے قبل امام کا کام	۲۵
۳۱۷	۱۰۰ بار نماز امام کی ۱۰۰ بار	۲۶
۳۱۸	نماز سے فریخت کے بعد امام پیارے	۳۰
۳۱۹	امامت کی اہمیت	۳۲
۳۲۲-۳۲۱	امامت کبریٰ	۳۰-۱
۳۲۱	تعریف	

صفحہ	عنوان	نمبر
۳۲۱	متعلقہ القاطنہ خلافت، امارت، سلطہ، حکم	۲
۳۲۲	شرعی حکم	۶
۳۲۳	امام کے جائزہ	۷
۳۲۳	امام کو اس کے تمام شخصیت سے بچنا	۸
۳۲۳	امامت طلب کرنے کا حکم	۱۱
۳۲۴	شریعت امامت	۱۰
۳۲۵	امامت کا وہام، اہم، اہم	۱۲
۳۲۶	اختیار امامت کا طریقہ	۱۳
۳۲۶	اہل بیعت	۱۳
۳۲۸	اہل اختیار کی شرط	۱۴
۳۲۸	امام کو بیعت کا	۱۵
۳۳۰	غائب کو ولی عہد مقرر کرنا	۱۶
۳۳۰	ولایت عہد کی صحت کی شرائط	۱۷
۳۳۱	سوم: حاکمیت کے کل پتہ اور حدود	۱۸
۳۳۲	افضل کے ہوتے ہوئے مفضول کا انتخاب	۱۹
۳۳۳	دو اماموں کے لئے بیعت کرنا	۲۰
۳۳۴	امام کی طاعت	۲۱
۳۳۴	امام کی موت سے معزول ہونے والے	۲۲
۳۳۵	امام کو معزول کرنا اور اس کا معزول ہونا	۲۳
۳۳۸	امام کے واجبات و فرائض	۲۴
۳۳۸	امام کے اختیارات	۲۵
۳۳۹	امام کے تصرفات پر اس کی گرفت	۲۶
۳۴۰	دوسرے کے لئے امام کی طرف سے ہدایا	۲۷
۳۴۰	امام کا یہ قبول کرنا	۲۸
۳۴۰	امام کے لئے کفر میں کی طرف سے ہدایا	۲۹
۳۴۲	امام کی خصوصی ولایت پر اس کے فتنہ کا اثر	۳۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۴۵-۳۴۳	امان	۹-۱
۳۴۳	تعریف	۱
۳۴۳	معاذہ الناطقہ مدہ، جز یہ	۲
۳۴۳	جمالی حکم	۴
۳۴۴	طریقہ امان	۵
۳۴۴	شرط امان	۶
۳۴۴	ماہ: پنے صاحب کس کو ہے	۷
۳۴۴	ماہ: پنے والے کی شرط	۸
۳۴۵	بحث کے مقامات	۹
۳۴۹-۳۴۵	امانت	۴-۱
۳۴۵	تعریف	
۳۴۵	ماہ: بمعنی مبیعہ جو امین کے پاس ہو، ہو	
۳۴۶	ماہ: بمعنی مدف	
۳۴۶	جمالی حکم	۲
۳۴۹	بحث کے مقامات	۴
۳۴۹	امثال	
	ماہ: نمکین، عاصت	
۳۵۱-۳۵۰	انتظام	۴-۱
۳۵۰	تعریف	
۳۵۰	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۵۲-۳۵۱	انتزاع	۲-۱
۳۵۱	تعریف	
۳۵۱	اجمالی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۵۳-۳۵۲	امتحان	۳-۱
۳۵۲	تعریف	۱
۳۵۲	معاذ، اناط، الخفاف، التمانت	۲
۳۵۳	جمالی حکم	۳
۳۵۸-۳۵۳	امر	۱۵-۱
۳۵۳	تعریف	
۳۵۳	امر کے مینے	۲
۳۵۵	امر کے صریح صیغوں کی دلالت	۳
۳۵۵	غیر وجوب کے لئے امر کا آما	۵
۳۵۵	امر کا قاضی ٹکرار	۶
۳۵۶	امر کی دلالت فوراً یا تاخیر سے (فعل کے) انجام، یعنی	۷
۳۵۶	حکم، یعنی حکم دینا	۸
۳۵۶	امر کی ٹکرار	۹
۳۵۶	امر کے حکم کی قبیل سے یہی لفظ ہوا	۱۰
۳۵۷	امر، نہیں کا بانی متعارض	
۳۵۷	جمالی فقہی نظام	۲
۳۵۷	امر کی قبیل	۲
۳۵۷	تہ، ہم کا حکم برا	۳
۳۵۸	امر کا ضمان	۴
۳۵۸	صیغہ امر کے ساتھ ایجاب یا قبل	۵
۳۶۰-۳۵۹	امراؤ	۲-۱
۳۵۹	تعریف	
۳۵۹	جمالی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۶-۳۶۰	امر بالمعروف و نہی عن المنکر	۷-۱
۳۶۰	تعریف	۱
۳۶۱	محتاجۃ النظارۃ: حسبہ	۲
۳۶۱	شرائط حکم	۳
۳۶۲	امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے ارکان	۴
۳۶۳	اول: آمر اور اس کی شرائط	۴
۳۶۳	دوم: مکمل امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور اس کی شرائط	۴
۳۶۳	سوم: وہ شخص جس کو حکم یا جائے یا منع یا جائے	۴
۳۶۳	چهارم: بدعات تو امر بالمعروف و نہی عن المنکر	۴
۳۶۳	امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے درجات	۵
۳۶۵	امر بالمعروف و نہی عن المنکر انجام دینے کی اہمیت	۷
۳۶۸-۳۶۶	امرو	۸-۱
۳۶۶	تعریف	
۳۶۶	محتاجۃ النظارۃ: اجماع و مراقب	۲
۳۶۷	امرو سے متعلق اجمالی احکام	۳
۳۶۷	اول: دیکھنا اور خلوت کرنا	۴
۳۶۷	دوم: امر و سے مصافحہ کرنا	۵
۳۶۸	سوم: امر و کے چھوٹے سے دھوکا ٹوٹنا	۶
۳۶۸	چهارم: امر و کی لامنت	۷
۳۶۸	پنجم: امر و کے ساتھ معاملات اور اس کا علاج کرنے میں کامل لحاظ امور	۸
۳۷۲-۳۶۹	امساک	۹-۱
۳۶۹	تعریف	
۳۶۹	محتاجۃ النظارۃ: احتیاس	۲
۳۶۹	اجمالی حکم	۳

صفحہ	عنوان	نمبر
۳۶۹	ہل: مساک صید	۳
۳۷۰	وہم: ریزہ میں مساک	۵
۳۷۰	سوم: تناس میں مساک	۷
۳۷۱	چہارم: طاق میں مساک	۸
۳۷۲	امضاء	
	دیکھئے: اجازۃ	
۳۷۲-۳۷۳	املاک	۲-۱
۳۷۳	تعریف	
۳۷۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۷۸-۳۷۹	ائم	۱۴-۱
۳۷۳	تعریف	
۳۷۳	اجمالی حکم	۲
۳۷۳	والدین کے ساتھ حسن سلوک	۲
۳۷۴	ماں کا حرام ہونا	۳
۳۷۴	ماں کو بیٹنا اور اس کے ساتھ رہنا	۴
۳۷۵	انفکۃ	۵
۳۷۵	حنائت	۶
۳۷۵	میراث	۷
۳۷۶	وصیت	۸
۳۷۶	ولایت	۹
۳۷۷	ماں پر جہد اور تعزیر یا نذرنا	۱۰
۳۷۷	تناس	
۳۷۷	ماں کے حق میں ابلاؤ کی کوئی اور اس کے برعکس	۲
۳۷۷	جہاد کے لئے ماں کا اپنے بچے کو اجازت دینا	۱۳
۳۷۸	ماں کا اپنی ابلاؤ کو سرزنش کرنا	۱۴

صفحہ	عنوان	نمبر
۳۹۱-۴۰۰	امین	۱-۱۹
۳۹۱	تعریف	۱
۳۹۱	محتاجۃ النظارۃ: امان، خوف، احصار	۲
۳۹۲	امین کی انسانی ضرورت اور اس کے تین امام کا فیض	۵
۳۹۳	عبادت کی «انگی کے تعلق سے امین کی شرط کا	۶
۳۹۳	اول: طہارت میں	۷
۳۹۴	دوم: نماز میں	۸
۳۹۴	سوم: حج میں	۹
۳۹۴	چہارم: ہر مہر مف: نجی من ائکر میں	۱۰
۳۹۵	محرمات سے اجتناب کے تعلق سے امن کی شرط	۱
۳۹۶	بیوی کی رہائش گاہ میں امن کی شرط	۲
۳۹۶	حان سے کم میں قصاص اور کوڑے کی حد نافذ کرنے میں امن کی شرط	۳
۳۹۷	شرکت یا مضاربہ یا ودیعت کامل ساتھ لے کر سفر کرنے والے کے لئے امن کی شرط	۴
۳۹۸	قرض میں راستہ کے امن سے فائدہ اٹھانا	۶
۳۹۹	محرم کے تعلق سے امن کا وجود	۷
۳۹۹	غیر مسلموں کے لئے امن ہونا	۸
۴۰۱	امت	
	بکیمے: رق	
۴۰۱-۴۰۳	امہال	۱-۶
۴۰۱	تعریف	
۴۰۱	محتاجۃ النظارۃ: اعذار، تجہم، بلوم، برہس	۲
۴۰۲	اجمالی حکم	۳
۴۰۳	بحث کے مقامات	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۳	اموال	دیکھئے: مال
۴۰۳	اموال حرمین	دیکھئے: اتقال
۴۰۳	امیر	دیکھئے: امارت
۴۰۳	امین	دیکھئے: امانت
۴۰۴	اماء	دیکھئے: آئینہ
۴۰۴	امایہ	دیکھئے: پایہ: قوپ
۴۰۴	انبات	دیکھئے: بلوغ
۴۰۴	انبیاء	دیکھئے: نبی
۴۰۴	انہاد	دیکھئے: اثر: پ
۴۰۵-۴۲۲	انتخار	۳۰-۱
۴۰۵		تعریف
۴۰۵		معاقدہ: التاظر: نحو: ج
		۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۵	اتحاد کی اصل	۴
۴۰۶	مفتی طریقہ پر خوشی کی مثالیں	۵
۴۰۶	اول: مہاج چیز سے برہنہ کرنا	۵
۴۰۷	دوم: قدرت کے ماہر جو قدرت نہ کرنا	۶
۴۰۷	سوم: وہ مہاج چیز نہ کرنا	۷
۴۰۷	ہس: کاشی حکم	۸
۴۰۸	اول: موت کے ایک سبب سے دوسرے سبب کی طرف منتقل ہونا	۹
۴۰۹	دوم: تجا شخص کا دشمن کی صف پر حملہ آور ہونا	
۴۱۱	سوم: راز کاش ہوئے کے بار سے خوشی کرنا	۲
۴۱۱	کسی کا دوسرے کو حکم دینا کہ مجھے مارا ہوا	۳
۴۱۳	انساب کا دوسرے کو اپنی جان مارے کا حکم دینا	۸
۴۱۳	خود کشی کے لئے ارادہ	۹
۴۱۵	خود کشی کرے ۱۰ لے کا دوسرے کے ساتھ شریک ہونا	۲۲
۴۱۷	خود کشی پر مرتب ہوئے والے اثرات	۲۵
۴۱۷	اول: خود کشی کرنے والے کا ایمان یا کفر	۲۵
۴۱۹	دوم: خود کشی کرے ۱۰ لے کی مراد	۲۶
۴۲۰	سوم: خود کشی کرے ۱۰ لے کو تسلیم دینا	۲۸
۴۲۰	چہارم: خود کشی کرے ۱۰ لے کی نمار جتا رو پڑھنا	۲۹
۴۲۲	پنجم: خود کشی کرے ۱۰ لے کی بھیجیں ہر مسلمانوں کے قبرستان میں اس کی تدفین	۳۰
۴۲۲-۴۲۴	انتساب	۷-۱
۴۲۲	تعریف	
۴۲۲	انتساب کی قسمیں	۲
۴۲۲	الف: والدین سے انتساب	۲
۴۲۳	ب: دلا و عتاق سے انتساب	۳
۴۲۳	ج: مولا و مولات سے انتساب	۴

صفحہ	عنوان	فقرا
۴۲۳	۱ چٹہ یا قبیلہ یا گاؤں سے انتساب	۵
۴۲۳	۲ الحان کرنے والی عورت کے بچہ کا انتساب	۶
۴۲۴	۳ واماں کی طرف سے قرابت کی طرف انتساب	۷
۴۲۴	انتشاء	
	دیکھئے: مکرمحمد	
۴۲۶-۴۲۴	انتشار	۵-۱
۴۲۴	تعریف	
۴۲۴	۲ متجانہ الفاظ: استفاضہ، اشاعت	۲
۴۲۴	۳ جمالی حکم	۳
۴۲۶	۵ بحث کے مقامات	۵
۴۴۴-۴۴۶	انتفاع	۴۸-۱
۴۴۶	تعریف	
۴۴۷	۳ حق انتفاع اور ملک منفعت کے مابین موازنہ	۳
۴۴۸	۵ ثانی حکم	۵
۴۴۹	۹ سہاب انتفاع	۹
۴۴۹	۱۰ اول: اہانت	۱۰
۴۴۹	۱۳ دوم: فخر	۱۳
۴۴۳	۲ سوم: مشہد	۲
۴۴۴	۲۲ انتفاع کی شکلیں	۲۲
۴۴۴	۲۲ (پہلی حالت) استعمال	۲۲
۴۴۴	۲۳ (دوسری حالت) استعمال	۲۳
۴۴۴	۲۴ (تیسری حالت) استعمال	۲۴
۴۴۵	۲۵ انتفاع کے حدود	۲۵
۴۴۶	۲۹ انتفاع کے خصوصی احکام	۲۹

صفحہ	عنوان	نمبر
۴۳۶	اول: انتخابات میں شرائط کی قید لگانا	۲۹
۴۳۷	دوم: انتخابات میں وراثت جاری ہونا	۳۱
۴۳۸	سوم: انتخابات میں جیز کا نقد	۳۳
۴۳۹	چہارم: انتخابات کا ضمان	۳۵
۴۴۰	پنجم: سامان انتخابات کو پہنچانا	۳۸
۴۴۱	انتخابات کو ختم کرنا اور اس کا ختم ہونا	۴۰
۴۴۲	اول: انتخابات کو ختم کرنا	۴۲
۴۴۳	دوم: انتخابات کا ختم ہونا	۴۶
۴۴۸-۴۴۴	انتخابات	۱-۱۲
۴۴۴	تعریف	
۴۴۴	متعلقہ تناظر: راول	۲
۴۴۵	شرعی حکم	۳
۴۴۵	انتخابات کی انواع	۵
۴۴۵	الف - انتخابات حسبی	۵
۴۴۶	ب - انتخابات بنی	۶
۴۴۶	ج - انتخابات بیت	۷
۴۴۶	د - انتخابات حقوق	۸
۴۴۸	ه - انتخابات احکام	
۴۴۸-۴۵۱	انتخابات	۱-۹
۴۴۸	تعریف	
۴۴۸	متعلقہ تناظر: انتخابات، غصب، طول	۲
۴۴۹	انتخابات کی قسمیں	۵
۴۴۹	شرعی حکم	۶
۴۵۱	انتخابات کا اثر	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۵۱-۴۵۲	اثمیں	۳-۱
۴۵۱	تعریف	۱
۴۵۱	اجمالی حکم	۲
۴۵۲	جانور کے حصے کا نما	۳
۴۵۲	انحصار	
	دیکھئے: حصہ	
۴۵۳-۴۵۴	انحلال	۴-۱
۴۵۳	تعریف	
۴۵۳	متعلقہ، تناظر، بتاؤں، انفساخ	۲
۴۵۳	جرامی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۴۵۳	قسم ٹوٹنے کے اسباب	۴
۴۵۵-۴۵۶	انکساء	۴-۱
۴۵۵	تعریف	
۴۵۵	متعلقہ، تناظر، رکوع، بخور، ایما	۲
۴۵۵	شرعی حکم	۳
۴۵۶	قیم کے ۱۰۰ نمازی کا انکساء، (جھلکا)	۴
۴۵۷-۴۶۰	اندراس	۶-۱
۴۵۷	تعریف	
۴۵۷	متعلقہ، تناظر، ارادہ، رد، رمل	۲
۴۵۷	اجمالی حکم	۳
۴۵۷	ناف: مسجد کا اندراس	۳
۴۵۸	ب: وقف کا اندراس	۴
۴۵۹	ج: مردوں کی قبہ میں کا نما	۵
۴۵۹	مندرس (غیر آباء) کو آباء کرنا	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۶۴-۴۶۵	انذار	۸-۱
۴۶۵	تعریف	
۴۶۵	متعلقہ القاطنہ انذار، سید، مناشدہ	۲
۴۶۱	جمالی حکم	۵
۴۶۲	طریقہ انذار	۶
۴۶۳	حق انذار کس کو حاصل ہے	۷
۴۶۳	بحث کے مقامات	۸
۴۶۶-۴۶۷	انزال	۹-۱
۴۶۷	تعریف	
۴۶۷	متعلقہ القاطنہ سب لہجہ	۲
۴۶۷	جمالی حکم	۳
۴۶۶	بحث کے مقامات	۴
۴۶۹-۴۶۶	انزال	۹-۱
۴۶۶	تعریف	
۴۶۶	متعلقہ القاطنہ استبراء	۲
۴۶۶	اسباب انزال	۳
۴۶۷	جمالی حکم	۴
۴۶۷	استبراء کے سبب انزال	۵
۴۶۷	احتیام کے سبب انزال	۶
۴۶۸	انزال کے سبب غسل کرنے کا حکم	۷
۴۶۸	عورت کا انزال	۸
۴۶۸	مرض یا سہمہ وغیرہ کے سبب انزال	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۷۱-۴۶۹	اسحاب	۶-۱
۴۶۹	تعریف	۱
۴۶۹	متعلقہ ائمہ: اسحاب، انحرار	۲
۴۷۰	جمالی حکم	۴
۴۷۰	انف: اصولیں کے: یک اسحاب	۴
۴۷۰	ب: فقہاء کے: یک اسحاب	۵
۴۷۱	بحث کے مقامات	۶
۴۹۹-۴۷۵	تراجم فقہاء	



موسوعه فقهيہ

میںے میں روزے نہ رکھنے کی اجازت کا حکم ہو جائے کہ اور فاقی کر
میقات کے اندر یا حرم کے اندر اقامت اختیار کر لے تو اس کے سے
ہی حکم ہوگا جو میقات یا حرم کے اندر مستقل رہنے والے کا حکم
ہوتا ہے، یعنی حرم، طواف، دو رکعت، طواف قدیم، وقرآن جمع کے
احکام میں دو قیم کی طرح ہوگا۔

ان تمام چیزوں کی تفصیلات قرآن، جمع، حج، و حرم کی
اصطلاحات میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

اقامت

تعریف:

۱- لغوی اعتبار سے لفظ ”اقامت“ ”اقام“ کا مصدر ہے، اقام
بالمكان کا معنی ہے، قیام کرنا، ٹھہرنا، اقام الشيء کی چیز کو (ایک
جگہ) جمنا یا درست کرنا، اقام الرجل الشرع، اس کو غالب کرنا،
اقام الصلاة نماز پابندی سے ادا کرنا، اقام للصلاة الامة: نماز
کے سے پکڑنا، جہاں (۱)۔

اصطلاح شرع میں ”اقامت“ دو معنوں کے لئے آتا ہے:

۱- اقامت اختیار کرنا، جوہ کی ضد ہے۔

۲- نماز ادا کرنے کے لئے آئے ہوئے لوگوں کو مخصوص الفاظ
وخصوص انداز میں نماز کے لئے کھڑے ہونے کی خبر دینا (۲)۔

معنی ۱ کے اعتبار سے اقامت کے احکام:

سب- مسافر کا قیم ہونا:

۲- مسافر جب اپنے وطن پہنچ جائے یا مقبلا کے بیان کردہ شرائط
کے مطابق کسی جگہ اقامت کی نیت کر لے تو وہ قیم ہو جاتا ہے، اور اس
کی وجہ سے اس کے سے حکم کا حکم قیم ہو جاتا ہے، ”قیم کے احکام اس
پر جاری ہو جاتے ہیں، مثلاً نماز میں تہ سے رک جانا، رمضان کے

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، ۵: ۱۵۸ (قوم) تفسیر الطبری ۱۵/۲۹۰ طبع مصطفیٰ
کلیں۔

(۲) کتب الفتاویٰ، ۲۰۹، فتح القدیر، ۱۷۸، طبع دار المعادین۔

(۱) البدیع، ۱: ۹۷۔

(۲) سورۃ ناع، ۷۷۔

اقامت ۶-۷

سے ایک شعار کا اظہار ہو (۱)۔

اقامت کی کیفیت:

۷۔ تمام مکاتب فقہ کافی رحمہ اللہ اس پر اتفاق ہے کہ اقامت کے الفاظ وہی ہیں جو اذان کے الفاظ ہیں، البتہ اقامت میں ”حییٰ علی الصلاح“ کے بعد ”قد قامت الصلاة“ کا اضافہ ہے، اسی طرح تمام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ الفاظ اقامت کے درمیان ترتیب وہی ہے جو اذان کے درمیان ہے، البتہ الفاظ کی تکرار و عدم تکرار کے سلسلہ میں اختلاف ہے جو درج ذیل ہے:

”اللہ اکبر“

ابتداءً اقامت میں الحمد ثلاثہ کے نزدیک دوبارہ کہا جائے گا، اور ختم کے بعد ایک چار بار۔

”أشهد أن لا إله إلا الله“

مذہب ثلاثہ میں ایک مرتبہ اور حنفیہ کے نزدیک دو مرتبہ کہا جائے گا۔

”أشهد أن محمداً رسول الله“

مذہب ثلاثہ میں ایک مرتبہ اور حنفیہ کے نزدیک دو مرتبہ کہا جائے گا۔

”حییٰ علی الصلاہ“

ام ثلاثہ کے نزدیک ایک مرتبہ اور حنفیہ کے نزدیک دو مرتبہ کہا جائے گا۔

”حییٰ علی الصلاہ“

ام ثلاثہ کے نزدیک ایک مرتبہ اور حنفیہ کے نزدیک دو مرتبہ کہا جائے گا۔

ن کے نزدیک سنت سے مراد وہ سنتیں ہیں جو شعار اسلام میں سے ہیں، لہذا مسلمانوں کے لئے اقامت ترک کر دینے کی گنجائش نہیں ہے، جو ترک کرے گا وہ مرے گا کیوں کہ جس سنت کا ثبوت ہوتا ہے وہ اس کا ترک باعث نفاق ہے، اگرچہ وہ شعار اسلام میں سے نہ ہو تو ذہب کا ہر چہ اولیٰ یہ حکم ہے، امام ابو حنیفہؒ نے سنت کی تفسیر و جواب سے کی ہے، اس لئے کہ تارکین اقامت کے سلسلہ میں امام موصوف فرماتے ہیں کہ انہوں نے سنت کی خلاف ورزی کی اور یہ سب گنہگار ہوئے اور گناہ صرف ترک وجوب کی وجہ سے لازم ہوتا ہے (۲)، ان حضرات نے سنت کے ثبوت کے لئے اس حدیث نبویؐ سے استدلال کیا ہے جس میں اعرابی سے جو کہ نماز صحیح طور سے ہو نہیں کر رہا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا تھا: ”الْفعل کذا وکذا“ (۳)، آپ ﷺ نے اذان و اقامت کا ذکر نہیں فرمایا حالانکہ حضور ﷺ شہدائے قبلہ اور ارکان نماز کو بیان فرمایا، اگر اقامت واجب ہوتی تو اس کا ذکر ضرور فرماتے۔

اقامت کے شروع ہونے کی تاریخ، اس کی حکمت:

۶۔ اقامت اور اذان کی مشروعیت کی تاریخ ایک ہی ہے۔ (دیکھئے: کذان)۔

اس کی حکمت یہ ہے کہ اللہ ﷻ اس کے رسول کے تمام امانت دار فوج و کامیابی کا اقرار ہر نماز کے وقت روزانہ بار بار ہو تاکہ مسلمانوں کے دلوں میں یہ یقین بیٹھ جائے کہ ”رافضل ترین شعار میں

(۱) مدنی، معراج، ۳۰۳ طبع، خلاصہ مواہب الجلیل، ۳۶۱ طبع، لیبیا، المجموع، ۸۱۳ھ

(۲) حدیث: ”المعنی و الصلاہ“ کی روایت بخاری (۲۳۷/۲) فتح طبع، مشکوٰۃ (۱/۲۹۸ طبع، مجلس) کے لئے ہے۔

(۱) فتح القدیر، ۱/۶۷۱ مواہب الجلیل، ۳۲۳ طبع، المجموع، ۸۱۳ھ، نہایت لکھنؤ، ۳۸۳ھ

اقامت ۸

”قد قامت الصلاة“

حنفی، شافعی، حنابلہ کے نزدیک دو مرتبہ کہا جائے گا اور مالکیہ کے نزدیک مشہور قول کے مطابق ایک مرتبہ کہا جائے گا۔

”اللہ اکبر“

ہر اربعہ کے نزدیک دو مرتبہ کہا جائے گا۔

”لا اِلهَ اِلاَّ اللہ“

مذہب اربعہ کے مطابق ایک مرتبہ کہا جائے گا۔

خدا صدیق، مرثدہ کے نزدیک اقامت کے اٹھ الفاظ ایک بار دہرائے جاتے ہیں اور مصیبت کے نزدیک دوبار جیسا کہ ”پہ بیان ہوا۔

انہوں نے فرمایا: ”أَمْرٌ بِهَلَالٍ أَوْ يَشْفَعُ الْأَذَانُ وَيُؤْتَرُ الْإِقَامَةُ“ (حضرت بلالؓ کو حکم دیا گیا کہ ”ان میں الفاظ کو دوبارہ کریں اور قیامت میں ایک بار، اسی طرح حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے بیان فرمایا کہ ”نبی ﷺ کے زمانہ میں اذان کے الفاظ دو مرتبہ کہے جاتے تھے اور قیامت کے ایک ایک بار“ (۱)۔

حنفی کے نزدیک اقامت ”ان کی طرح ہے، البتہ وہ ”حیٰ علیّ الصّلاح“ کے بعد دو مرتبہ ”قد قامت الصلاة“ کا اضافہ

(۱) حدیث السنن ”أَمْرٌ بِهَلَالٍ أَوْ يَشْفَعُ الْأَذَانُ وَيُؤْتَرُ الْإِقَامَةُ“ کی روایت بخاری، سنن ۲۷۷۷، طبع استنبیہ، نور مسلم (۲۸/۱) طبع المکتبۃ المدینہ کی ہے اور بخاری (۸۲/۳) نے اس میں ”قَالَ الْإِقَامَةُ“ کا اضافہ کیا ہے۔

(۲) حضرت ابن عمرؓ کی حدیث: ”إِنَّمَا كَانَ الْأَذَانُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ مَرَّةً“ کی روایت ابو داؤد (۳۵۰/۱) طبع عزت عہد دعاس (ورناتی) (۲۱/۲) طبع المکتبۃ التجاریہ نے کی ہے اور یہ حدیث ہے متعدد طرق کی وجہ سے ثابت ہے انھیں الخیر (۱۹۱/۱) طبع دار الفکر (۱)۔

کرتے ہیں (۱)۔ اور حنفیہ نے عبداللہ بن زید انصاری کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ وہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے خوب میں دیکھا ہے کہ ایک شخص کھڑے ہو کر اس پر دو ہزار چاریں میں پھر دو ایک دو پر کھڑے ہو کر اس نے اذان دی، دو مرتبہ ”اقامت کہی“ دو مرتبہ ”اللہ اکبر“ اور کبہ سے اسی طرح روایت کی گئی ہے۔ فرشتہ نے قبلہ کا رخ کیا اور کبہ: اللہ اکبر۔ اللہ اکبر اچھے ”ان تک، عبداللہ بن زید کہتے ہیں کہ وہ پھر تھوڑی دیر کا اور کھڑے ہو کر پھر اسی طرح کہ جیسے پہلے کہہ رہے تھے، تقابلاً فرق تھا کہ ”حیٰ علیّ الصّلاح“ کے بعد یہ کہا: ”قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة“ (۲)۔

مالکیہ ”قد قامت الصلاة“ کے دو بار کہنے کے قائل نہیں ہیں، بلکہ اس کا مشہور قول ایک مرتبہ ہی کہنے کا ہے، اس حضرات نے حضرت انسؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے جس میں ہے کہ ”حضرت بلالؓ کو حکم دیا گیا کہ اذان کے چلے دو، دو بار کہیں اور اقامت کے ایک ایک بار“ (۳)۔

اقامت میں حد:

۸- حد کا معنی ہے: جلدی کرنا اور رنہ کرنا۔

مفتاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قیامت میں حد (روانی) ہو، اور اذان میں ترسل (یعنی کھڑے ہو)، نبی کریم ﷺ کی حدیث ہے: ”إذا

(۱) فتح القدیر ۱/۱۶۹، محل علی شرح صحیح، ۳۰۱ طبع ایوان التراث، مہربان لکھنؤ، ۲۰۱۱ طبع لیبیا، المصنف ۲۰۶/۱ طبع المیزان۔

(۲) عبداللہ بن زید والی حدیث کی روایت ابو داؤد (۳۳۷/۱) طبع عزت عہد دعاس (۱) نے کی ہے اور ابن عبد البر نے اس کو حصر ”ابو ہے جیسا کہ صحیح البخاری (۸۱/۲) طبع استنبیہ میں موجود ہے۔

(۳) شرح الترمذی ۱/۱۶۲ طبع دار الفکر، مہربان لکھنؤ، ۲۰۱۱ طبع دار الفکر، اور حضرت انسؓ کی حدیث کی تصریح بھی کردہ ہے۔

اقامت ۹-۱۱

اقامت کے تحت ہوتے ہی وقت داخل ہو گیا اس کے بعد نماز شروع کر لی۔ اقامت نہیں ہوئی، اگر وقت میں اقامت کہی گئی، ورنہ زمین، اخل ہونے میں تاخیر کی تو اقامت بطل ہو جائے گی شرطیں فصل ہو گیا ہو، اس لئے کہ اقامت نماز میں، اخل ہونے کے سے کہی جاتی ہے۔ بعد اطلیل فصل اس میں جائز نہیں ہے۔

اقامت کے کافی و درست ہونے کی شرطیں:

۱۰- اقامت میں رنج و مل شرطیں ہیں:

۱- وقت کا، اخل ہونا، ۲- اقامت کی نیت کا پورا ہونا، ۳- عربی زبان میں اقامت کو "اُتھا، ۴- ایسا جس جو معنی کو تبدیلی کر دے اس سے خالی ہونا، ۵- آواز کا بلند کرنا، یمن اقامت کی ضرورت کی آواز سے قدرے ٹک ہو، کیوں کہ دونوں کے مقاصد لگ لگ ہیں، "ان کا مقصد غایتین کو مہار کی طاعت، یثا ہے اور اقامت کا مقصد حاضرین کو عمل نماز کے لئے متوجہ کرنا ہے، جیسا کہ وقت اقامت کی بحث میں یہ بات ابھی گزر چکی ہے۔

اسی طرح کلمات اقامت کے درمیان ترتیب اور الفاظ اقامت کے درمیان موطاة (پے در پے ہونا) شرط ہے۔

مذکورہ شرائط کے سلسلہ میں اختلافات، تنصیحات ہیں جو ذیل کی بحث میں دیکھی جاسکتی ہیں (۲)۔

اقامت کہنے والے کے لئے شرائط:

۱۱- اذان و اقامت کے شرائط مشترک ہیں، ہم یہاں ان کو اجلی

(۱) المجموع للعوئی ۳۹۳، المغنی ۱۲۱، ۱۶۱ شرح الصغریٰ علی فتح القدیر ص ۱۷۲، ۱۷۱۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۵۶، بدائع الصغریٰ ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷،

۱۱ مقام

طور پر یہاں رہیں گے۔ جن کو مزید تفصیلات کی ضرورت ہو وہ ’’ڈال‘‘ کی سطح پر بیٹھیں، اس ٹرلے میں سے اولین یہ ہیں۔

غف - مسجد منقلب و فاس پر اتفاق ہے کہ اقامت نہیں ملے
 فاس مسجد ہوا شرط ہے، یہی وجہ ہے کہ کافر اور مرتد کی اقامت
 درست نہیں ہے۔ یوں کہ اقامت عبادت ہے اور یہ دونوں اس کے
 اہل نہیں ہیں۔^(۱)

ب- سر وہونا: فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ عورت کا اذان دینا و مردوں کی جماعت کے لئے اس کا اقامت کرنا جائز نہیں ہے۔ اس سے کہ اذان دراصل اعلان ہے اور عورت کے لئے اعلان شروع نہیں ہے، اور اس کے لئے بلند آواز کو بلند کرنا شروع ہے۔ عورت کو آواز بلند کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ لہذا جن کے حق میں اذان شروع نہ ہو اس کے لئے اقامت بھی شروع نہیں ہے۔ لہذا شرع عورت تہی ہو یہ صرف عورتوں کی جماعت ہو تو اس سلسلہ میں مختلف رہنمائی ہیں۔

وُس: تم تھب ہے، یہ مالکِیدہ مرثا فعیہ کی رائے ہے۔ اور یہی ایک رہ بہت مٹا پدہ کی بھی ہے۔

اہم: مزاح ہے، تمام احمدیوں کی بھی ایک روایت یہی ہے۔

مہم نکر وہ ہے، یہ حقیقت کی ہے (۲)۔

ج۔ عقل کا ہونا: ترمذی مذاہب کے فقہاء نے صراحت کی ہے کہ مجنوں مجبوظ احوال اور نشہ میں مبتلا شخص کی "اہل و انکسار" باطل میں، اور نہیوں سے بہا ہے کہ اس کی "اہل و انکسار" واجب ہے،

اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، البتہ بعض حنفیہ نے نشہ میں بتلا شخص کے سلسلہ میں اختلاف کیا ہے، ان لوگوں نے کہا ہے کہ نشہ میں بتلا شخص کی اذان اور اقامت مکروہ ہے اور ان کا اعادہ مستحب ہے۔ (۱)

د۔ بلوغ: بچہ کی اقامت کے سلسلہ میں فقہاء کی تین رائیں ہیں:
 اول: بچہ کی اقامت درست نہیں ہے خود بچہ یا شہور ہو یا بے شہور
 یہی ایک رائے حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کی ہے۔

وہم نہ پچھو با شہور اور عاتق ہے تو اس کی اقامت درست ہے،
مذکورہ تمام مذاہب کی وجہی رائے یہی ہے۔

سہم بڑا بچہ ہی شعور ہو تو اس کی اقامت تو درست ہے مگر
نہایت کے ساتھ حنفیہ کی ایک رائے یہی ہے^(۴)۔

جزء - عدالت: فاسق کی حکامت کے سلسلہ میں تین اقوال میں (۳)۔

ہذا قول یہ ہے کہ فاسق کی عصمت کا تہرہ ہوگا، حقیقہ و دماغہ کی ایک رائے یہی ہے۔

اور قول یہ ہے کہ غاسق کی اقامت کمزور ہے۔ مضرب، ثانیہ، مر
مالکیہ کی ایک رائے یہی ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ فاسق کی اقامت درست ہے اور اس کا عہدہ مستحب ہے، خفیہ اور متبادل ایک رائے بھی ہے۔

”ا“ کی اصطلاح میں اس کی تفصیل اور توجیہ دیکھی جائے۔
 ۱۔ طہارت: فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ حدث اصغر کے ساتھ

(۱) من ملایمین، ۲۳ طبع بیروت، المکتبۃ المندریه، ۱۳۳۵، خطاب، ۳۳۳
طبع لیبیا، حاضریۃ الدرس، ۱۹۵۸، المجموع، ۱۰۰، النسخ، ۳۲۹۔

(۲) من مایه‌ی ارسطو، ۳۳، اطلب ارسطو، مکتب خرد، ۱۰۰، معنی: ۳۳۹

(۲) محمد الطالق علی البحر الرائق ۱۰۷۷ھ، ج ۲، المجلس ۴۱۳ طبع المیزان، الخرجی

۱/۲۳، التوبی ۳/۱۰۱ء

(۲) ابن عبدین / ۴۶۳، البحر الرائق / ۴۷۹، المحل / ۴۰۲، سنن ابی یوسف / ۴۹۳
الکلیع / ۹۹، الخطاب / ۴۳۳، جامعہ المدینہ / ۱۵۵، الفی / ۴۹۳

(۳) تبیس الحقائق / ۹۳، الفتاویٰ الہدیہ / ۵۳ طبع بوقت انشی / ۲۲۲ طبع

البريد، الكويت / ١٣٠٠، جامعة الدول العربية / طبع دار الفکر، بيروت

جلیں ۳۶۳، ۳۶۴

اقامت ۱۲-۱۳

اقامت کہنا مکروہ ہے، اس لئے کہ اقامت کو ابتدا نماز کے ساتھ متصل بنانا مسنون ہے، حنفیہ کے علماء و محدثین فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ حدیث اصغر کے ساتھ جو اقامت کہی گئی اس کا اعلاء و مسنون ہے، حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ حدیث اصغر واجبہ سے بے وضو شخص کی اقامت بدکرہت جائز ہے۔

جب تک حدیث کبیر کی بات ہے تو اس سلسلہ میں، ہر امیں میں؛ ایک رائے یہ ہے کہ حدیث کبیر والے کی اقامت مکروہ ہے، حنفیہ مالکیہ و شافعیہ کی رائے یہی ہے، اور حنابلہ کی ایک روایت یہی ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ حدیث اکبر کے ساتھ کبھی گنتی اذان باطل ہے، یہ حنابلہ کی دوسری روایت ہے حضرت عطاء، مجاہد، امام اوزاعی و اسحاق کی بھی یہی رائے ہے^(۱)۔

مستحبات اقامت:

۱۲- تم مذہب فقہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اقامت میں صدر (جلدی کہنا) اور اذان میں ترسل (غیر غہر کر کہنا) مستحب ہے، جیسا کہ (نقرہ ۹) میں گزر چکا ہے، اقامت کے ہر جملہ کے آخر میں وقف کے متعلق، اقوال ہیں:

۱- ایک کلمہ کو دہرے کلمہ کے ساتھ جمل یا جائے گا، تو اقامت اس وقت معرب (عرب و اہل) ہوگی، اگر اقامت کہنے والے سے وقف کر دیا تو وقف بالسکون ہوگا، یہ رائے مالکیہ اور حنفیہ کی ہے۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۲۳ طبع المعاصر، مصر ۱۳۷۷ھ، حاشیہ الدرر ۲/ ۲۳ طبع المصنف ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸،

قبلہ بھی ہے، اللہ انہوں نے ”حی علی الصلوة“ اور ”حی علی الفلاح“ کے وقت میں بائیں منہ گھمائے کو مستثنیٰ قرار دیا ہے، اقامت میں یہی عملیں کے وقت اوقات (چہرہ کا گھمانا) ہوگا یا نہیں؟ اس میں تفسیر آراء ہیں:

۱۔ اقامت میں یہی عملیں کے وقت اوقات مستحب ہے۔

۲۔ ہم: جبکہ سب ہو تو اوقات مستحب ہے، اگر اگر جگہ تک ہو یا جماعت چھوٹی ہو تو اوقات مستحب نہیں ہے۔ مذکورہ دونوں راویوں حنفیہ اور شافعیہ کی ہیں (۱)۔

سوم: اوقات اصلاً مستحب نہیں ہے، اس لئے کہ احتیاب اذان میں غائبین کو مطلع کرنے اور اقامت میں نماز کے لئے موجود غائبین کو متوجہ کرنے کے لئے ہے، لہذا اگر وہ گھمانا مستحب نہیں ہے، یہ رائے حنا بدکی ہے، حنفیہ اور شافعیہ کی ایک رائے یہی ہے، اور مالکیہ کے کلام سے یہی عملیں میں اوقات کا جواز سمجھ میں آتا ہے، اور دوسری رائے یہ ہے کہ ابتدا میں استقبال قبلہ مستحب ہے (۲)۔

۱۴۔ نماز کی اقامت کہنے والے کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ تفتی ہو، سنت سے واقف ہو، نماز کے اوقات کو جاننے والا ہو، آواز اچھی ہو اور بغیر گائے اور سرنگالے اس کی آواز بلند ہو، اس کی تفصیل، ان کی بحث میں ہے۔

۱۵۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نماز کی اقامت کہنے والے کے لئے مستحب یہ ہے کہ کھڑے ہو کر اقامت کہے، بلا مذکر بیٹھے اقامت نہ بنا سکے، اگر اگر مذکر ہو تو کوئی حرج نہیں، حسن العبدی فرماتے ہیں:

(۱) البحر الرائق ۱/۲۷۴، المجموع الموعود ۳/۱۰۷۔

(۲) البحر الرائق ۱/۲۷۴، کتاب الصلاة والاکلیل ۱/۲۳۱، طبع لیبیا، حلیہ مدینہ ۱۵۶، طبع دار الفکر، الخرجی مع حلیہ الموعود ۱/۲۳۲، طبع دار صادر، المجموع الموعود ۳/۱۰۷، المغنی ۱/۲۶۱، طبع المراسی، کشاف القناع ۱/۲۱۷، طبع الصاوی۔

اس میں نے جو زیور صحابی رسول میں اس کو دیکھا کہ اس کے پاؤں میدان جہاں میں متاثر ہو گئے تھے تو وہ بیٹھ کر ذرا دیر تھیں، ”کثیر“ روایت ہے: ”ان الصحابة كانوا مع رسول الله ﷺ في مسير فاستهوا إلى مصيق، وحسرت الصلاة، فمطرت السماء من فوقهم، والبلدة من فعل فيهم، فادن رسول الله ﷺ وهو على راحلته وقام، فتقدم عني راحلته، فصلى بهم يومئذ ايماء، يجعل السجود أحضض من الركوع“ (۲) (صحابہ کرام رسول ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے۔ چنانچہ یہ حضرات ایک گھائی میں پہنچے اور نماز کا وقت ہو گیا، اس وقت میں ”ہم“ سے بارش ہونے لگی اور نیچے زمین نہ تھی، چنانچہ رسول ﷺ نے اپنی سواری سے اذان دی اور اقامت کہی، پھر آپ ﷺ اپنی سواری پر آگے بڑھے اور اشارے سے نماز پڑھائی، اور آپ ﷺ میں رکوع سے ریا د جھکتے تھے، اسی طرح چلنے والے شخص کی اور سوار شخص کی اقامت منہ حضرت میں بلا مذکر ہو رہی ہے، اس سے کہ حضرت بلالؓ سے مروی ہے: ”ادن وهو راكب، ثم نزل وقام عني الأذنين“ (۳) (اسوں نے سوار ہونے کی حالت میں اذان دی پھر پیچھے ترے اور زمین پر اقامت کہی)۔

اور ایسا اس لئے ہے کہ اگر آدمی پیچھے نہ ترے تو اقامت نہ نماز شروع کرنے میں ترے کی وجہ سے فصل، قلع ہوگا، یہ مکرہ ہے، اور

(۱) حسن العبدی کے قول ”روایت لما روي صاحب رسول الله ﷺ من أن الصحابة كانوا مع رسول الله ﷺ في مسير فاستهوا إلى مصيق، وحسرت الصلاة، فمطرت السماء من فوقهم، والبلدة من فعل فيهم، فادن رسول الله ﷺ وهو على راحلته وقام، فتقدم عني راحلته، فصلى بهم يومئذ ايماء، يجعل السجود أحضض من الركوع“ (۲) (صحابہ کرام رسول ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے۔ چنانچہ یہ حضرات ایک گھائی میں پہنچے اور نماز کا وقت ہو گیا، اس وقت میں ”ہم“ سے بارش ہونے لگی اور نیچے زمین نہ تھی، چنانچہ رسول ﷺ نے اپنی سواری سے اذان دی اور اقامت کہی، پھر آپ ﷺ اپنی سواری پر آگے بڑھے اور اشارے سے نماز پڑھائی، اور آپ ﷺ میں رکوع سے ریا د جھکتے تھے، اسی طرح چلنے والے شخص کی اور سوار شخص کی اقامت منہ حضرت میں بلا مذکر ہو رہی ہے، اس سے کہ حضرت بلالؓ سے مروی ہے: ”ادن وهو راكب، ثم نزل وقام عني الأذنين“ (۳) (اسوں نے سوار ہونے کی حالت میں اذان دی پھر پیچھے ترے اور زمین پر اقامت کہی)۔

(۲) حلیہ ۱/۲۷۴، ان الصحابة كانوا مع رسول الله ﷺ في مسير فاستهوا إلى مصيق، وحسرت الصلاة، فمطرت السماء من فوقهم، والبلدة من فعل فيهم، فادن رسول الله ﷺ وهو على راحلته وقام، فتقدم عني راحلته، فصلى بهم يومئذ ايماء، يجعل السجود أحضض من الركوع“ (۳) (صحابہ کرام رسول ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے۔ چنانچہ یہ حضرات ایک گھائی میں پہنچے اور نماز کا وقت ہو گیا، اس وقت میں ”ہم“ سے بارش ہونے لگی اور نیچے زمین نہ تھی، چنانچہ رسول ﷺ نے اپنی سواری سے اذان دی اور اقامت کہی، پھر آپ ﷺ اپنی سواری پر آگے بڑھے اور اشارے سے نماز پڑھائی، اور آپ ﷺ میں رکوع سے ریا د جھکتے تھے، اسی طرح چلنے والے شخص کی اور سوار شخص کی اقامت منہ حضرت میں بلا مذکر ہو رہی ہے، اس سے کہ حضرت بلالؓ سے مروی ہے: ”ادن وهو راكب، ثم نزل وقام عني الأذنين“ (۳) (اسوں نے سوار ہونے کی حالت میں اذان دی پھر پیچھے ترے اور زمین پر اقامت کہی)۔

اقامت ۱۶-۱۷

اس سے بھی کہ آدمی دھرے لوگوں کو نماز پڑھانے کے لئے مانتا ہے، حالانکہ خود بھی نماز کے لئے متعذر نہیں، اور حنا بلہ کے نزدیک غ میں سو شخص کی قیامت بد مذہب غیر کی رست کے جازم ہے^(۱)۔

مکروہات، قیامت:

۱۶- مکروہات میں سے اقامت کے بیان کردہ مستحبات میں سے کسی کو ترک کرنا ہے، اسی طرح اقامت میں بلا ضرورت زیادہ کلام کرنا مکروہ ہے۔ عین اقامت میں کلام اگر کسی ضرورت کی وجہ سے ہو مثلاً گری میں مدد دینے کو دیکھا کہ اس کے کان میں رنے کا ادیشہ ہے یا کسی سانپ کو دیکھا کہ وہ غافل شخص کی جانب بڑھ رہا ہے یا کسی سب کو دیکھا کہ وہ اس سے ٹکرا جائے گا تو ان تمام صورتوں میں اس پر تنبیہ لازم ہے، اور وہ اپنی اقامت پر ہٹا کرے گا۔

عین اگر بلا ضرورت معمولی کلام ہو تو اس کے بارے میں اور میں ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ یہ مکروہ نہیں ہے بلکہ اس سے افضل بات ترک لازم آتا ہے۔

دوسری رائے ثنائیہ اور تنبیہ کی ہے، ان حضرات نے اس سلسلہ میں صحیح بخاری کی اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ میں کلام نہ فرمایا تھا^(۲)، لہذا اذان تو پھر پہلی باطل نہ ہوگی، اسی طرح قیامت بھی، اس لئے کہ یہ دونوں حالت حدیث میں بھی درست ہیں، نیز جیسے کہ اہل ان کے علاوہ دیگر اسباب تحقیق کے ساتھ بھی۔

(۱) ابن ماجہ ۲۶۱، ابوداؤد ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶

اقامت ۱۸

فمده وری ہی منجم وے جو ان کی دہ واری انجام دیتا ہو ان حضرت سے زیادہ اس حارث الصدائ کی اس روایت سے استدلال یہ ہے: "بعث رسول اللہ ﷺ بلالاً االی حاجة له فامرہ ان اودن فادبت، فجاء بلال واراد ان یقیم، فبہا عن ذلک وقال: ان احا صداء هو الذی اذن ومن اذن فهو الذی یقیم" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال کو اپنی کسی ضرورت کے تحت میں بھیجے تو آپ ﷺ نے مجھے حکم فرمایا کہ میں ڈن کہوں، چنانچہ میں نے اذان کہی، پھر حضرت بلال آئے اور انھوں نے چاہا کہ اقامت کہیں تو آپ ﷺ نے ان کو اس سے روک دیا ورنہ مایہ صدائی بھائی نے ان سے دی ہے اور جو ان سے ہی اقامت کہے گا۔

ان حضرات کی دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ دونوں عمل دہریوں سے ہیں ورنہ ز سے مقدم ہیں، لہذا مستنون یہ ہے کہ ان دونوں کا دہریہ ایک ہی ہو، جیسا کہ وہوں خطبہ دہریہ ایک ہی شخص ہوا کرتا ہے، نہ حنفیہ نے ان حضرات کی اس رائے کی موافقت اس صورت میں کی ہے جب کہ مؤذن کو کسی دوسرے شخص کے اقامت کہنے سے تکلیف ہو، کیوں کہ مسلمان کو تکلیف پہنچانا مکروہ ہے (۲)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ ایک شخص ڈن کہے اور دہریہ اقامت کہے اس لئے کہ امام ابو یوسف نے حضرت عبداللہ بن زید کی یہ روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے جواب میں ان کی بھیجی تو وہ حضور اقدس ﷺ کی حدیث میں حاضر ہوئے

(۱) حدیث: "ان احا صداء هو الذی اذن ومن اذن فهو الذی یقیم" کی روایت ابن ماجہ (۲۳۷۷ طبع اعلیٰ) کے ہے اور اس کی سند ضعیف ہے (مطالعہ) ابن حجر (۲۰۹۱ طبع دار الفکر)۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۲۳ طبع المصنف، المنی ۱/۲۱۵ طبع المریض، المجموع

اور وہ صحابیان یہاں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "الفہ عسی بلال، فالفہ علیہ، فاذن بلال، فقال عبداللہ: فہا رایتہ وانا کنت اربلہ قال اقم انت" (۱) (یہ بلال کو بتا دے تو انہوں نے حضرت بدر کو بتایا کہ حضرت مال نے "اں ہی حضرت عبداللہ بن زید نے عرض کیا کہ چونکہ میں نے ہی خوب میں دیکھیں تھے اس سے میں چاہتا تھا کہ خودی اذان دے، تو آپ ﷺ نے کہا کہ تم اقامت کہو)۔

اور اس لئے بھی کہ اس سے مقصود حاصل ہو جانا ہے تو یہ ایسا ہی ہو جیسا کہ اذان و اقامت کی فمده واری دونوں نے ایک ہی ساتھ انجام دی، اگر حنفیہ نے اس رائے کی موافقت اس صورت میں کی ہے جب کہ دہریوں کو دوسرے کے اقامت کہنے سے تکلیف نہ ہو (۲)۔

ایک مسجد میں اقامت کا اعادہ:

۱۸۔ اگر کسی مسجد میں اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھی جا چکی ہو تو کیا اس مسجد میں دوبارہ اذان و اقامت کہنا مکروہ ہوگا؟ اس مسئلہ میں تین راے ہیں:

اول: پہلی رائے حنفیہ کی ہے اور مالکیہ کی بھی ایک رائے یہی ہے، اور یہی شافعیہ کا ضعیف قول ہے، کہ جب مسجد میں دہریہ اقامت کے ساتھ نماز پڑھی جا چکی ہو تو بعد میں دہریوں کے لئے دہریہ اقامت کہنا مکروہ ہے۔

حنفیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ پہلے جو اذان دیں اور نماز پڑھیں وہ اہل مسجد یعنی اس کے محلہ کے لوگ ہوں، لہذا پہلی جماعت کی ڈن و اقامت بعد میں آنے والوں کے لئے بھی اذان و اقامت ہوگی۔

دوم: دوسری رائے جو مالکیہ اور شافعیہ کا راجح قول ہے یہ ہے کہ

(۱) حدیث: عبداللہ بن زید کی تخریج (مقرہ ۷) میں گذر چکی ہے۔
(۲) بدائع الصنائع ۱/۲۱۳ طبع المصنف، المصنف ۱/۲۱۵ طبع المریض، یعنی ۲۰۹۱ طبع المریض۔

اقامت ۱۹

مستحب یہ ہے کہ دوسری جماعت کے لئے "ان" و اقامت کی جائے، اس شرط کے ساتھ کہ اس کی آواز اتنی بلند ہو کہ وہ جو لوگ سن لیں، زیادہ بلند نہ ہو، ورنہ حنفیہ میں حضرات کی اس رائے کی مخالفت اس شرط کے ساتھ کرتے ہیں کہ مسجد سرراہ ہو اور اس مسجد کے متعین نمازی نہ ہوں یا اس میں کسی دوسری جگہ کے نمازی نے "ان" و اقامت کے ساتھ نماز پڑھی ہو تو پھر حلقہ، گلوں کے لئے جائز ہے کہ "ان" و "ان" اور اقامت نہیں۔

سوم: تیسری رائے جو ناجد کی ہے یہ ہے کہ اختیار ہے۔ چاہے تو "ان" و اقامت کہے اور پست "ان" میں کہے اور چاہے تو بغیر "ان" و اقامت کے نماز پڑھ لے۔^(۱)

۱۰ نمازیں جن میں اقامت کی جاتی ہے:

۱۹۔ پنج سب نمازوں کے لئے اقامت کی جاتی ہے، خواہ حالت سر ہو یا حضر، نفر، کی ہو یا جماعت کے ساتھ یا جمعہ۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ "نمازیں" اگر ایک وقت میں جمع کی جائیں تو ہر نماز کے سے الگ الگ اقامت کی جائے گی، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے معرب و مشاء کی نماز کو ہر وقت میں جمع کیا ہے اور ہر نماز کے سے اقامت کی ہے^(۲)، اور اس لئے بھی کہ یہ "نمازیں" ہیں جو ایک وقت میں جمع کی جاتی ہیں، اور ہر نماز الگ الگ پڑھی جاتی ہے تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے مستقل اقامت ہو^(۳)۔

(۱) بدائع الصالح ۱/۱۸۱، حاشیہ الدوسوق ۱/۱۹۸، المجموع ۵/۵۵، انہی ۳۲۱

(۲) حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ جمع المغرب۔" کی روایت بخاری، صحیح ۵۲۳، طبع انتہیہ، نے کی ہے۔

(۳) بدائع الصالح ۱/۱۹۸، طبع الخامس، المجموع ۵/۸۳، طبع الحسین ۱/۱۹۸، حاشیہ الدوسوق ۱/۲۰۰۔

فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ نوافل و نمازوں کے لئے بھی اقامت کی جائے گی، یہاں کہ حضرت ابو سعید خدریؓ کے واسطے سے نبی کریم ﷺ سے مروی ہے: "انہ حبس شغلہم الکفار يوم الاحزاب عن اربع صلوات امر بلال لا یؤذن ویقیم لكل واحدة منهن، حتی قالوا اذن و اقام و صلی الطھر، ثم اذن و اقام و صلی العصر، ثم اذن و اقام و صلی المغرب، ثم اذن و اقام و صلی العشاء" (۱) (جب غزوہ ۶۔ اب کے موقع پر کفار نے چار نمازوں سے مشغول رکھا تو آپ ﷺ نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا کہ ہر نماز کے لئے اذان و اقامت کریں، یہاں تک کہ بعض حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ آپ ﷺ نے "ان" و "ان" اور اقامت کی اور غزوة کی نماز کی پھر "ان" و اقامت کی اور عصر کی نماز پڑھی پھر اذان و اقامت کی اور مغرب کی نماز اور اذان و اقامت کی اور عشاء کی نماز اور اذان و اقامت کی)۔

فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ منفر کے سے اقامت مستحب ہے، خواہ گھر میں نماز ہو کرے یا مسجد کے علاوہ کسی دوسری جگہ میں، حضرت عقبہ بن عامرؓ کی روایت ہے، انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ ﷺ فرماتے تھے کہ: "یحب ربک من راعی غنم فی نفس الشظیۃ لیل یؤذن ویقیم للصلاة ویصلی، فیقول اللہ عزوجل: انظروا! الی عبدی هذا یؤذن ویقیم الصلاة یخاف منی، فذل غنم لعیبدی"

(۱) المجموع للرووی ۳/۸۲، ۸۳، انہی ۱/۲۲۰، طبع بولہ بدائع الصالح ۱/۱۹۸۔

حدیث ابی سعیدؓ "حبس شغلہم الکفار يوم الاحزاب عن اربع صلوات" کی روایت امام ترمذی (۸۶/۸۱، طبع مکتبۃ الکلیات لاہور) نے کی ہے احمد شاہ کریم نے ترمذی پر اپنے حاشیہ میں اس کی تصحیح کی ہے (۳۳۸/۸۱، طبع النسخ)۔

اقامت ۲۰-۲۲

کے سلسلہ میں تھا، ان کی راہ میں ہیں:

اول: خبیث کی رائے ہے کہ نماز پڑھنے والی نماز وقت کے بعد بغیر اذان و اقامت کے لوٹائی جائے گی اور اگر وقت کے بعد تہ کی تھی تو اس کے علاوہ دوسری مسجد میں اذان و اقامت کے ساتھ لوٹائی جائے گی^(۱)۔

دوم: دوسری رائے مالتیہ کی ہے کہ کتاب و سنت و جمہ سے لوٹائی جانے والی نماز کے لئے اقامت کہی جائے گی، اس سلسلہ میں شافعیہ و حنابلہ کے مسلک کی صراحت نہیں ملتی، البتہ ان کے اصول فقہ کی روشنی میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان کی رائے اس دوسری رائے سے جدا نہیں^(۲)۔

۵۔ نمازیں جن کے لئے اقامت نہیں کہی جاتی:

۲۲-۱۔ اذان و اقامت پر اتفاق ہے کہ بیچ وقت فرض نماز میں اور جمعہ کے علاوہ مارحل کے لئے اقامت مستنون نہیں ہے، چنانچہ بخاری، ترمذی، نوائل، عیدین، سوف، صوف اور مستحق کی نمازوں کے لئے نہ اذان ہے اور نہ ہی اقامت^(۳)، کیونکہ حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے: ”صلبت مع النبی ﷺ العبد غیر مرة ولا موتیں بغیر اذان ولا بقاء“^(۴) (میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عید

(۱) ابن ماجہ ۲۶۱، ۲۶۲۔

(۲) الخرش ۲۳۶، طبع دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱۹۹۱ء، طبع النسخ، تہذیب التناج ۳۸۷، طبع المکتب الاسلامی، بیروت، ۲۰۰۱ء، طبع المیزان۔

(۳) بدائع الصنائع ۳۱۵، ابن ماجہ ۲۵۸، کتاب ۲۳۵، حاشیہ شعری علی الخرش ۲۲۸، کتاب ۲۱۱، المجموع ۳۷۷، الحدیث ۳۶۲۔

(۴) حدیث جابر بن سمرہ ”صلبت مع النبی ﷺ العبد غیر مرة ولا موتیں بغیر اذان ولا بقاء“ کی روایت مسلم (۲/۶۰۳ طبع النسخ) نے کی ہے۔

واذ حُسْنُ الْحُجَّةِ“^(۱) (تیرے پروردگار کو پیار کی چوٹی پر) ان سے ہے والا، اقامت کہتے والا، نماز پڑھنے والا بکری کا چہرہ، البتہ پسندیدہ ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ میرے اس بندہ کو دیکھو کہ یہ ان سے رہا ہے اور نماز پڑھا کر رہا ہے اور مجھ سے ڈر رہا ہے، البتہ میں نے اپنے اس بندہ کو عاف کر دیا، اس کو انت میں داخل کر دیا۔

یمنؑ ر وہ محلہ کی، ان و اقامت پر اکتفاء کر لے تو کافی ہے، اس سے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہؓ و حضرت سوہ کو بغیر اذان و اقامت کے نماز پڑھانی و فرمایا کہ ہمارے سے محلہ کی، ان و اقامت کافی ہے^(۲)۔

مسافر کی نماز کی اقامت:

۲۰-۱۔ اذان و اقامت سفر میں منفرد اور جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے والے دونوں کے لئے مشروع ہے جیسا کہ حصر میں مشروٹ میں۔ خواہ سفر قصر کا ہو یا غیر قصر کا^(۳)۔

عنائی جانے والی نماز کی اقامت:

۲۱-۱۔ مسجد کی وجہ سے وقت کے اندر لوٹائی جانے والی نماز کی اقامت

(۱) حدیث: ”محبوب و مکہ“ کی روایت سنائی (۲۰۴ طبع المکتبہ التجاریہ) اور ابو داؤد (۴۴ طبع عزت حیدر دہلوی) نے کی ہے، اور منذری نے کہا ہے کہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔

(۲) بدائع الصنائع ۳۱۶، طبع المصنف، جامعہ المدینۃ العلمیہ، بیروت، ۱۹۷۱ء، سوانح نجلیں ۵۱، ابن ماجہ ۲۶۵، ۲۶۳، المجموع للحدیث ۳۵۵، الخشی ۲۰۱، سورس کے بعد کے صفحات طبع المیزان، کتاب ۲۱۱، حضرت عبداللہ بن مسعود کے اثر ”کہ صلی علیہ وسلم کی روایت ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف (۲۰۱ طبع المدونہ انتقائی) میں کی ہے، اس کی سند صحیح ہے۔

(۳) بدائع الصنائع ۳۱۷، ابن ماجہ ۲۶۳، سوانح نجلیں ۵۱، المجموع للحدیث ۳۵۵، کتاب ۲۱۱، جامعہ المدینۃ العلمیہ، بیروت، ۱۹۷۱ء، الخشی ۲۰۱، سورس ۳۲۱۔

اقامت ۲۳-۲۴

کی نماز غیر اذان و اقامت کے بار پڑتی ہے، حضرت عائشہ سے مروی ہے: "حسبت الشمس على عهد رسول الله ﷺ ليثبت مناديا ينادي: الصلاة جامعة" (۱) (رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا تو آپ ﷺ نے ایک منادی بھیجا کہ وہ طواف کرے: "الصلاة جامعة" (یعنی نماز کی جماعت شروع ہونے والی ہے)۔

ساعت کا وزن و اقامت کہنے والے کا جواب دینا:

۲۳- فقہائے جوہ میں زبان سے کہے جانے والے الفاظ کی صراحت کی ہے، چنانچہ فقہاء کہتے ہیں کہ سننے والا اقامت سننے والے کی طرح کہے گا، لہذا "حی علی الصلاة" "حی علی الخلاء" کی جگہ "لا حول ولا قوة الا باللہ" کہے گا، اور "قد قامت الصلاة" کے کہنے پر "اقامها الله وادامها" (یعنی اللہ اس کو قائم و دائم رکھے) کا اضافہ کرے گا، اس لئے کہ ابو داؤد نے بعض صحابہ کرام سے اپنی سند کے ساتھ نقل کیا ہے: "ان هلالا احدا في الإقامة فلما ان قال: قد قامت الصلاة، قال النبي ﷺ: قَامَهَا اللهُ وَاَدَامَهَا" (۲) (حضرت بابرؓ اقامت کہہ رہے تھے، جب انہوں نے "قد قامت الصلاة" کہا تو بن کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ اس کو قائم و دائم رکھے، اور پوری اقامت میں اسی طرح کہے گا جیسا کہ وزن کے سلسلہ میں حضرت عمرؓ کی اس روایت میں ہے جس کو حضرت جعفر بن عاصم نے اپنے باپ عاصمؓ سے اور انہوں نے حضرت عمر بن

الخطاب سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إذا قال المؤذن: الله أكبر الله أكبر، فقال أحدكم: الله أكبر الله أكبر" (۱) (جب مؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر کہے اور تم میں سے بھی کوئی اللہ اکبر کہے) (تفصیل "ال" کی اصطلاح میں ہے)۔

زمان سے جواب دینے کا حکم ماقبہ میں فقہاء نے درج کیا ہے کہ ایک یہ ہے کہ مسنون ہے، اور خفیہ کے ایک جواب دینے کا حکم صرف اذان میں ہے، اقامت میں نہیں (۲)۔

اذان و اقامت کے درمیان فصل:

۲۴- فقہاء نے صراحت کی ہے کہ نماز کے وقت مستحب کا حد کرتے ہوئے مغرب کے بعد و قیام نمازوں میں اذان و اقامت کے درمیان سے یا بیچہ ریاستہ وقت سے جس میں کہ نماز کی ضرورت ہو نہیں فصل ربما مستحب ہے۔

فقہاء کے ایک اذان کے بعد بغیر کسی فصل کے متصلا اقامت کہنا مکروہ ہے، یوں کہ بن کریم ﷺ نے حضرت بابرؓ سے فرمایا: "اجعل بين أذانك وإقامتك نفسا حتى يفصلي المتوصلي حاجته في مهل، وحتى يفرغ الأكل من أكل طعامه في مهل" (اذان و اقامت کے درمیان اتنا فصل کرو کہ وضو کرنے والا طہیّتان سے اپنی ضرورت پوری کر لے اور کھانے والا طہیّتان سے اپنے کھانے سے فارغ ہو جائے)۔

ایک روایت میں ہے: "ليكن بين أذانك وإقامتك

(۱) حدیث مائتہ ۱۳۱۱ الصلاة جامعة کی روایت بخاری (۱/۲۷۲) طبع مستقیمہ اور مسلم (۲/۱۲۰) طبع مجلس المدینۃ العلمیۃ کے ہے۔

(۲) حدیث: "ان هلالا احدا..." کی روایت ابو داؤد (۳/۱۶۲) طبع عزت عید دہلی کے ہے، سند کی ایک سند میں ایک مجہول رووی ہے مختصر سنن ابی داؤد (۲/۸۵) طبع کردہ دار المعرفہ۔

(۱) حضرت عمرؓ کی حدیث: إذا قال المؤذن: الله أكبر الله أكبر، فقال أحدكم: الله أكبر، الله أكبر، روایت مسلم (۲/۲۸۹) طبع مجلس المدینۃ العلمیۃ کے ہے۔
(۲) ابن ماجہ (۱/۲۷۲)، جامع الصحاح (۲/۲۲۲)، الترمذی (۱/۲۷۲)، دار الکتب العلمیۃ (۲/۲۷۲)۔

اقامت ۲۴

مقدار ما یصرغ الاکل من اكله ، والشارب من شربه ،
والمعتصر إذا دخل لفشاء حاجته^(۱) (۱) ان اقامت کے
درمیان میں ہیر کا فصل ہونا چاہئے نہ کھانے والا اپنے کھانے سے
پینے والا اپنے پینے سے اور سنبھالنے والا اپنے استیفاء سے غارت ہو
جائے۔

اور اس سے بھی نہ وہ اس سے مقننہ لوگوں کو بوقت نماز کی اذان
دینا ہے تاکہ لوگ طہارت حاصل کر کے نماز کی تیاری کریں اور مسجد
جائیں ، حصول اقامت کہنے میں یہ مقصد فوت ہو جاتا ہے اور بہت
سے مسند نور کی جماعت بھی فوت ہو جائے گی (۲)۔

بعض فقہاء سے اذان و اقامت کے درمیان فصل کی تحدید بھی
منقول ہے ، چنانچہ حسن بن زید : نے امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے کہ فجر
میں تین فصل ہو کر تیس آیتیں پڑھی جاسکتی ہوں ، ظہر میں اتنی مقدار
فصل ہو کر چار رکعتیں نماز ہو سکتی ہوں اور ہر رکعت میں تقریباً
دس آیتیں پڑھی جاسکتی ہوں ، اور عصر میں دو رکعت کے بقدر فصل ہو
اور ہر رکعت میں تقریباً دس آیتیں پڑھی جاسکتی ہوں (۳)۔

البتہ مغرب کے سلسلہ میں فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اقامت
جدید کی گئی جائے ، کیوں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”بہن کل

(۱) حدیث: ”اجعل بین اذانک۔۔“ کی روایت عبد اللہ بن احمد نے اپنی
بیرویات میں کی ہے جو مسند پر ہے (۵/۳۳ طبع المکتبہ) اس کے رووی
حضرت ابی بن کعب ہیں اس کو شیخ نے مجمع (۳/۴۴ طبع المکتبہ) میں بیان
کیا ہے اور منقطع ہونے کی وجہ سے اس کو مطول قرار دیا ہے۔

اور حدیث: ”لکن بینک و الاذانک مقدار ما یصرغ الاکل“
کی روایت ترمذی (۳/۴۳ طبع المکتبہ) نے کی ہے ابن جریر نے اس میں
(۴/۴۰۰ طبع المکتبہ) میں اس کو ضعیف کہا ہے۔

(۲) مرقی المفلاح ۱/۷۰، ابن ماجہ ۱/۲۶۱، الخری ۱/۲۳۵ طبع بیروت
بدیع المصنوع ۱/۴۱۰ طبع المعاصر، اسی الطالب ۱/۱۳۰ طبع المکتب
لوسلانی، کشاف الفقہ ۱/۲۴۱۔

(۳) بدیع المصنوع ۱/۳۱۰۔

أذابین صلاة لمن شاء إلا المغرب^(۱) (۱) (وہ اذانوں کے
درمیان نماز ہے سوائے مغرب کے) ، اس لئے کہ مغرب کی نماز کی
بنیاء تعمیل پر ہے ، اور اس لئے بھی کہ حضرت ابو یوسف انباری نے
رسول اللہ ﷺ سے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”لی نوال
لعتی بخیر ما لم یؤخروا المغرب إلی اشتیاق
النجوم“ (۲) (میری امت اس وقت تک خیر پر قائم رہے گی جب
تک کہ مغرب کی نماز کو ستاروں کے باہم مل جانے کے وقت تک
مؤخر نہ کرے گی) ، اسی بنیاء پر فقہاء کی رائے ہے کہ اس و اقامت
کے درمیان تھوڑی اور فصل کرنا مستحب ہے ، لیکن اس تھوڑی اور فصل
کی تحدید میں چند رائے ہیں:

۱۔ امام ابوحنیفہ اور مالکیہ کی رائے ہے کہ مغرب میں کھڑے
روز تین آیات پڑھنے کے بقدر فصل کرے بین نماز کے اور یہ فصل نہ
کرے ، اس لئے کہ ہمارے درمیان فصل کرنے میں نماز مغرب کی
اولیٰ میں تاخیر ہوگی ، اسی طرح اقامت کہنے والا بیٹھ کر فصل نہ
کرے کہ یہ بھی مغرب کی تاخیر ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ جب
ہمارے درمیان فصل نہیں کیا جائے گا تو اس کے بعد دوسرے چیز سے
بہرہ رسانی فصل نہیں کیا جائے گا۔

ب۔ امام ابو یوسف و محمد زما تے ہیں کہ تھوڑی اور بیٹھ کر فصل کیا

(۱) حدیث: ”بین کل أذابین رکعتین ما خلا صلاة المغرب“ کی روایت
دارقطنی (۱/۲۳۳) و شریک المصابہ (۱/۲۶۱) نے اپنی کتاب المرفوعہ میں کی
ہے جیسا کہ نصب الرایہ (۱/۱۳۰ طبع المکتبہ) میں ہے اور دارقطنی
و شیخ دیلمی نے اس کو اس وجہ سے مطول کہا ہے کہ اس میں ایک رووی ہے
”لمن شاء“ کا اضافہ کیا ہے۔

(۲) حدیث: ”لا نوال لعتی بخیر“ علی الصلوة ما لم یؤخرو
المغرب إلی أن تشتبك النجوم“ کی روایت ابو داؤد (۱/۲۹۱) طبع
عزت حمید دھاس (۱/۱۹۰ طبع دار الفکر) نے کی ہے اور حاکم (۱/۱۹۰ طبع دار الفکر) نے کی
ہے حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور وہ بھی نے اس کی تصحیح کی ہے۔

اقامت ۲۵

ہوے نماز پر حامی اور ایسا مومن مقرر کریں جو ان کے لیے پر
اہمیت نہ لے۔
یہ رائے متقدمین حنفیہ کی ہے، اور یہی ایک رائے مالکیہ مثالیہ،
حنابلہ کی ہے۔

۱۰: دوسری رائے یہ ہے کہ جائز ہے جیسا کہ دیگر تمام مذاہب کے
لئے اہمیت جائز ہوتی ہے۔ یہ متاثرین حنفیہ کا قول ہے اور مالکیہ،
مثالیہ، اور حنابلہ کی دوسری رائے یہی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ
مسلمانوں کو اس کی ضرورت ہے، اور کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ بد
اہمیت اذان و اقامت سے دلے نہیں ملتے ہیں، اور ایسا بھی ہے کہ
اُرموؤن اس کام کے لئے نیکو ہو جائے تو ہو سکتا ہے کہ اس کے دل و
عیال کی پرورش کے لئے اس کو کوئی ذریعہ نہ ملے۔

سوم: تیسری رائے یہ ہے کہ امیر المؤمنین کے لئے جائز ہے کہ وہ
اہمیت پر کسی کو رکھ لیں، لیکن اگر لوگوں کو اس کی اجازت نہ ہوگی،
امیر المؤمنین کو اجازت اس لئے ہوگی کہ وہ مسلمانوں کے مصالح کے
لئے اہمیت پر لے جائے، لہذا ان کے لئے بیت المال سے اہمیت دینا جائز
ہوگا۔

مثالیہ نے یہ بھی سراحت کی ہے کہ بد اذان صرف اقامت کہنے
پر اہمیت جائز نہیں ہے، کیوں کہ صرف اقامت کا عمل تاویل ہے کہ
اس پر اہمیت نہیں ہے (۱)۔
تفصیل "ان" اور "اجازت" کی بحث میں موجود ہے۔

روایت ابو ذر (۳۳۳ طبع عزت عبدعاس) اور حاکم (۲۰۱ طبع دار
المعارف اشعار) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی ہے
ان کی اہمیت کی ہے۔
(۱) ابن ماجہ ۲۳۳، بدائع الصنائع ۱۵۱، طحاوی ۵۵۵، المعجم
للمؤلفین ۲/۱۲۷، النبی ۱۵۱۔

جائے گا جیسا کہ وہ خطبوں کے درمیان بیٹھ کر فصل کیا جاتا ہے، مثالیہ
و حنابلہ کے نزدیک یہی قول صحیح ہے، ان حضرات کی رائے کی بنیاد
اس پر ہے کہ فصل مسنون ہے، اور یہ (یہاں) نماز سے ضمن نہیں ہے
سنت کی اور سنتی کے لئے تھوڑی دیر بیٹھ کر فصل کیا جائے گا۔
۱۱: حنابلہ اور حنفیہ مثالیہ نے مغرب میں بھی اذان و اقامت
کے درمیان دو رکعت نماز کے ذریعہ فصل کی اجازت دی ہے، یعنی یہ
رکعتیں (اس کے نزدیک) نہ مکروہ ہیں، نہ نہی مستحب (۱)۔

ذن و اقامت کی جرت:

۲۵- فقہاء اس پر متفق ہیں کہ اگر کوئی ایسا شخص مل جائے جو
بد اہمیت اذان و اقامت کہے اور اس میں مؤذن کی شرائط بھی موجود
ہوں تو اذان و اقامت کے لئے کسی کو اہمیت پر رکھنا جائز نہ ہوگا، لیکن
اگر کوئی ایسا شخص نہ ملے جو بلا اہمیت اذان و اقامت کہے یا مل بھی
جائے لیکن اس میں مؤذن کی شرطیں نہ پائی جاتی ہوں تو کیا اذان
و اقامت کے لئے کسی شخص کو اہمیت پر رکھنے کی اجازت ہوگی؟

اس سلسلہ میں فقہاء کی تین رائیں ہیں:

۱: پہلی رائے یہ ہے کہ ایسا کرنا ممنوع ہے، کیوں کہ یہ حاجت
ہے اور عمل حاجت پر اہمیت لیمایا اس کے لئے کسی کو اہمیت پر
رکھنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ ایسا شخص اس کام کو اپنی ذات کے لئے
کرتا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ ایک روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ
نے عثمان بن العاص کو آٹھری وصیت یہ فرمائی تھی کہ "ان یصلی
بالناس صلاة اصعقہم، وان یتحد مؤدما لا یأخذ علیہ
احدا" (۲) (وہ لوگوں کو ان میں گزرتا رہے لوگوں کی (رعایت کرتے

(۱) سہیح بخاری، بیرونی، الصنائع ۱۱۱۔

(۲) حدیث: "ان یصلی عثمان بن العاص بالناس صلاة اصعقہم" کی

نمرز کے علاوہ دیگر چیزوں کے لئے اقامت:

۲۶- بید ہونے والے بچے کے دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کہنا مستحب ہے، حضرت رافع سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا: ”رأيت رسول الله ﷺ اذن في اذن الحسن حين وسنه فاضمة بالصلوة“ (۱) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے حضرت حسن کے کان میں سب کچھ بید ہونے پر پہلی اذان کہی، ”واں“ کی اصطلاح فقرہ ۵۵ (جلد ۲، ص ۵۴) دیکھی جائے۔

اقتباس

تعریف:

۱- ”اقتباس“ محنت میں آگ کی پجاری اھوٹ ہونے کو کہتے ہیں، ہر طور و ستارہ طلب علم کے لئے ہوتا جاتا ہے، جو مری نے صحیح میں کہا ہے: ”اقتباس منہ علما: میں نے اس سے علمی استفادہ کیا“ (۲)۔
اصطلاح میں ”اقتباس“ کا معنی ہے: متشتم کا اپنے کھام میں (خود نظم ہو یا نہ) قرآن یا حدیث کے کھرے کو اس طرح شامل کرنا کہ یہ محسوس نہ ہو کہ قرآن میں سے ہے یا حدیث میں سے (۳)۔

انواع:

۲- اقتباس کی دو قسمیں ہیں، ایک یہ کہ مقتبس (شامل کردہ کھام) اپنے معنی اصلی سے منقول نہ ہو (یعنی اس سے بھیجہ مر بدلانہ جائے)، مثلاً شاعر کا قول ہے:

قد كان ما حفت ان يكمونا يا ابي الله راحعونا

(جس چیز کا مجھے اندیشہ تھا وہ ہوئی، اور میں اللہ کی طرف جاتا ہے)۔

اقتباس کی اس قسم میں معمولی تغیر ہے، اس سے کہ ”تیت ریمہ“

(۱) اصطلاح الجوسری، الکلیات لابی بقاء، معررات الرغب، المصباح المیر: (۲) (توس)۔

(۲) مروجہ اصطلاحات العلوم و اسلامیہ للکھانوی ۵، ص ۸، طبع چھاپہ، بیروت، الکلیات لابی بقاء، المکتوبی ۲۵۳، طبع، دار الفکر، دمشق، لوفتالی صوم القراآن للسیوطی ۱۱۱، طبع مصطفیٰ البابی لندن ۱۳۷۰ھ، لکھنؤ اشرفیہ لابی بقاء، ص ۳۰۰۔



() ابن ماجہ میں ۲۵۸، طبع ۱۳۳۳ھ، تصحیح المصباح ۲۶۱، طبع دارمنا۔

اور حدیث ”رأيت رسول الله ﷺ اذن في اذن الحسن حين وسنه فاضمة بالصلوة“ کی روایت ترمذی (۳۷۷، طبع المکتب) نے کی ہے، ابن حجر نے تصنیف ۲۹۴، طبع مکتبہ المطابع القیسیہ (میں کہا ہے کہ اس روایت کی سند کا مدد اعظم بن عبد اللہ پر ہے اور وہ ضعیف ہیں۔

اقتباس ۳

”أَمَّا إِلَيْهِ وَجَعُونَ“^(۱) ہے۔

اقتباس کی دوسری قسم یہ ہے کہ مقتبس (اقتباس شدہ عبارت) اپنے معنی صلی سے منقول ہو (یعنی وہی دوسرے مفہوم کی طرف اس کو پھیر جائے)، جیسے ابن الرومی کا قول ہے:

لَسْتُ أَحْطَاتُ فِي مَدْحِكَ مَا أَحْطَاتُ فِي مَعْنَى

لَقَدْ أَمَرْتُ حَاجَتِي (ہو اد غیر دی ذرع)

(”میں نے تمہاری تعریف میں غلطی کی ہے، آپ نے مجھ کو غروم رکھنے میں غلطی نہیں کی ہے، کیونکہ میں نے اپنی ضرورتیں بے نیاز دین (بے محل جگہ) میں رکھی ہیں۔“)

اس شعر میں ”ہو اد غیر دی ذرع“^(۲) کا جملہ قرآن کریم سے لیا گیا ہے قرآن میں یہ جملہ ”مکہ اکبرہ“ کے لئے استعمال ہوا ہے، اس سے کہاں اس وقت نہ ڈو پنی تھا، ”رندی بیڑ پوہے“، شاعر نے اس کو معنی تنقی سے معنی مجازی (یعنی ایسی چیز جس میں نفع ہو اور نہ ہی خیر) کی طرف پھیر دیا ہے۔

شرعی حکم:

۳- جمہور فقہاء کا خیال ہے^(۳) کہ شرعی مقاصد کے دائرہ میں رہتے ہوئے تحسین کلام کے لئے اقتباس فی جملہ جار ہے، بین اکر کلام ناسر ہو تو اس میں قرآن سے اقتباس درست نہیں ہے، جیسے مبتدعین ور بے حیائی اور فحش گوئی کرنے والوں کا کلام ہو، اترتا ہے۔

علامہ سیوطی نے کہا ہے^(۴) کہ ”مقتدین ثانیہ ای طرح آئے“

(۱) سورہ بقرہ ۵۶۔

(۲) سورہ ہریم ۷۷۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۳۸ طبع بوقرۃ الدب الشرعیہ لابن مفلح ص ۳۰۰

لوقال سیوطی ص ۱۰

(۴) لوقال سیوطی ص ۱۰

متاثرین ثانیہ نے اس سے تعرض نہیں کیا ہے حالانکہ اس کے زمانہ میں اقتباس کا کافی رواج رہا ہے، ان طرح قدیم و جدید شعراء کے کلام میں بھی اس کا استعمال اثبات سے پایا جاتا ہے ”البدیع متاثرین کی ایک جماعت نے اس پر بحث کی ہے چنانچہ شیخ عزالدین بن عبد السلام سے اس کے تعلق دریافت کیا تو انہوں نے اس کی جازت دی، اور رسول اللہ ﷺ کے ان قول سے جو نماز و غیر نماز کے سلسلے میں وارد ہوئے ہیں: ”وَجْهَتْ وَجْهِي“^(۱) (میں نے رخ کر لیا) اور ”اللّٰهُمَّ فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَ جَاعِلَ الدَّبَلِ سَكَنًا وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ حِسَابًا الْفَضْلُ عَنِ الدِّينِ وَالْأَعْيُ مِنَ الْعَقْرِ“^(۲) (اے اللہ صبح کا برآمد کرنے والا، رات کو راحت کی چیز بنانے والا اور سورج اور چاند کو حساب سے رکھنے والا، میری طرف سے دین، اکر دے) اور تجھے فقر سے بے نیاز کر دے) سے استدلال کیا۔

حضرت ابو بکر کے کلام کے سیاق میں آیا ہے: ”وَسَيَعْنَمُ الدِّينُ ظَلَمُوا أَنِّي مُنْقَلَبٌ بِمَقْلَبُونَ“ (اور عنقریب ان لوگوں کو معلوم ہو جائے گا کہ میں نے ظلم کر رکھا ہے کیسی جگہ ان کو لوٹ کر جانا ہے)۔ حضرت ابن عمر کی حدیث میں ہے: ”لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ“ (رسول اللہ ﷺ کی ذات میں ایک عمدہ نمونہ تمہارے لئے موجود ہے)۔

مالک سے اس کی (کتاب سنت سے اقتباس) کی حرمت و اس

(۱) حدیث ”وجہت وجہی“ کی روایت مسلم (۵۳۶/۱) طبع مجلس اے کی ہے۔

(۲) حدیث ”اللّٰهُمَّ فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَ جَاعِلَ الدَّبَلِ سَكَنًا وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ حِسَابًا، الْفَضْلُ عَنِ الدِّينِ وَالْأَعْيُ مِنَ الْعَقْرِ“ کی روایت ابن ابی شیبہ نے جیساکہ الدر المنثور للسیوطی (۳۶۸/۳ طبع دار الفکر) میں ہے مسلم بن یار سے مرفوعاً کی ہے اور اس کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے۔

اقتباس ۴، اقتداء ۱-۲

کے کرنے و لے پر سخت نکتہ مشہور ہے (۱)۔ بین بعض فقہاء مالکیہ نے فرق کیا ہے، اشعار میں اقتباس کو کثرت و بھکتے ہیں اور شعر میں اقتباس کو کثرت نہیں سمجھتے بلکہ اس کی جارت دیتے ہیں، مالکیہ میں قاضی عیاض و ابن دقیق العید نے اس کو اپنے کلام میں استعمال کیا ہے، اور فقہاء حنفیہ نے بھی اپنی کتب فقہ میں اس کو استعمال کیا ہے (۲)۔

۴- سیوطی نے ”شرح جریعہ من حجۃ“ سے نقل کیا ہے کہ اقتباس کی قسمیں تین ہیں:

۱- پہلی قسم مقبول ہے، یہ وہ قسم ہے جو تکرار میں موانع اور ہمتاہ پرست میں ہو کرتی ہے۔

۲- دوسری قسم مباح ہے، یہ وہ ہے جو غزل، خطوط اور قصوں میں ہو کرتی ہے۔

۳- تیسری قسم قاطعہ رد ہے، اس کی دو قسمیں ہیں:

یک یہ ہے کہ ایسی چیز کا اقتباس جس میں اللہ تعالیٰ نے کسی چیز کو اپنی طرف منسوب کیا ہے، مثلاً (ما قال) اس کو اپنی طرف منسوب کر دے، جیسا کہ اس آیت میں جن لوگوں سے شکوہ ہے ان کے بارے میں کہا گیا ہے: ”إِنَّ إِلَٰهَنَا إِلَٰهُهُمْ، ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ“ (۳) (بے شک ان کا آنا ہمارے ہی پاس ہوگا پھر ہمارا ہی کام ان سے حساب ہونا ہوگا)۔

دوسری قسم مردود کی یہ ہے کہ آیت کی مذاق، رخصت و بیانی کے معنی میں نقل نہیں کی جائے۔

علامہ سیوطی کہتے ہیں: مذکورہ تقسیم بہت بہتر ہے، اور میری رائے بھی یہی ہے (۴)۔

اقتداء

تعریف:

۱- اقتداء لغوی اعتبار سے ”اقتدی بہ“ کا مصدر ہے، یہ لفظ اس وقت بولا جاتا ہے جب کوئی شخص کسی کے مثل کوئی کام اس کی اتباع کے لئے کرے، کہا جاتا ہے: فلان قدوة (غلام قد وہ ہے) یعنی اس کی پیروی کی جاتی ہے اور اس کے افعال و اعمال کو نمونہ بنایا جاتا ہے (۱)۔

فقہاء اس لفظ کا استعمال لغوی معنی میں کرتے ہیں، اور جب نماز کے لئے استعمال کرتے ہیں تو اس کی تعریف یوں کرتے ہیں: مقتدی کا افعال نماز میں امام کی پیروی کرنا یا مقتدی کا اپنی نماز کو امام کی نماز سے شریعت کی بیان کردہ شرائط کے ساتھ جوڑنا، فقہاء نے شرائط کی تفصیلات کتاب الصلوٰۃ میں جو امت کے باب میں بیان کی ہیں (۲)۔

مختلقات الفاظ:

الف- اتمام:

۲- ”اتمام“ اقتداء کے معنی میں ہے، علامہ ابن عابدین کہتے ہیں: جب نمازی اپنی نماز کو امام کی نماز سے جوڑ دے تو اسے اقتداء اور اتمام کی صفت حاصل ہو جاتی ہے، اور اس کے امام کو صفت امامت

(۱) المصباح المیزان للعلامة ابن عابدین (قدو)۔

(۲) ابن عابدین ج ۱، ص ۳۶۹، المصباح المیزان للعلامة ابن عابدین (قدو)۔

(۱) لائق سیوطی ص ۳۰۰۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ص ۳۳۸۔

(۳) سورہ غافر ص ۳۶، ۳۵۔

(۴) لائق سیوطی ص ۱۱۳۔

حاصل ہو جاتی ہے (۱)۔

لفظ اقتداء کا استعمال فقہاء کے نزدیک اتمام سے زیادہ عام ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اقتداء کا استعمال نماز وغیر نماز دونوں میں ہوتا ہے۔

پیروی کی، اس اعتبار سے تاسی "اقتداء" کے معنی میں ہے (۲)۔

"تاسی" کا ایک معنی "تعزی" یعنی خوب صبر کرنا ہے، اور "اقتداء" کا استعمال اکثر نماز کے سلسلہ میں ہوا کرتا ہے، اور "تاسی" کا استعمال اس کے علاوہ میں ہوتا ہے۔

ب- تباع:

۳- لغت میں اتباع کے چند معانی ہیں: وہ سے کے پیچھے چلنا، جنازے کے ساتھ چلنا، حق کا مطالبہ کرنا، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: "لَمَنْ عَمِيَ لَهُ مِنْ أُخُوهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعَ بِالْمَعْرُوفِ" (۳) (ہاں جس کسی کو اس کے بھائی کی طرف سے کچھ معافی حاصل ہو جائے وہ مطابہ مناسب طریقہ سے کرنا چاہئے) "اتباع" اتمام کے معنی میں بھی آتا ہے، کہا جاتا ہے: اتبع القرآن: یعنی اس نے قرآن کی پیروی کی اور اس کے احکام پر عمل کیا (۴)۔

فقہاء نے اس لفظ کو انہی معنوں میں استعمال کیا ہے، اسی طرح فقہاء نے اس کو "ویل سے ثابت شد قول کی طرف رجوع کرنے" کے معنی میں استعمال کیا ہے، اس معنی کے اعتبار سے اتباع "اقتداء" سے زیادہ خاص ہے (۵)۔

د- تقلید:

۵- تقلید کہتے ہیں امر سے کے قول کو بدعت، ویل کے قول سے (۶)۔

اقتداء کی اقسام:

۶- اقتداء کی چند قسمیں ہیں، ان میں ایک قسم ہے: مقتدی کا قیام، رکوع، سجدہ، رکنہ، انحال نماز میں امام کی پیروی کرنا۔

دوسری قسم ہے: ہمارے کے علاوہ میں اقتداء، تو یہ تاسی کے معنی میں ہے جیسا کہ امت کا نبی کریم ﷺ کے آقا اس، انہوں کی اقتداء کرنا اور آپ ﷺ کی سنتوں کی اتباع کرنا اور اس کے علاوہ بھی اقتداء کا معہم ہے جیسا کہ عنقریب یہ بحث آئے گی۔

اول: نماز میں اقتداء:

۷- نماز میں اقتداء کا مطلب ہے: مقتدی کا اپنی نماز کو امام کی نماز سے جوڑنا جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے، اس صورت میں امام اور مقتدی کا ہونا لازم ہے اگرچہ مقتدی ایک ہی فرد ہو اور کم سے کم تعداد جس سے جماعت قائم ہوتی ہے (عیدین اور جمعہ کے علاوہ میں) دو ہے، یعنی امام کے ساتھ ایک مقتدی ہو، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد

ج- تاسی:

۸- لغت میں "تاسی" "اسوة" سے مشتق ہے جو قد وہ کے معنی میں ہے، کہا جاتا ہے: "تاسیت به وانفسیت" یعنی میں نے اس کی

(۱) سہترم ج۔

(۲) سورۃ بقرہ ۸۵۔

(۳) لسان العرب، المصباح المہیر: مادہ (تج)۔

(۴) تقریر و تفسیر ابن ابیہام ۳۰۰ ص ۳۰۰ حاشیہ الخلاوی علی الدرر ۱۳۹۔

(۱) المصباح المہیر طبعان العربیہ مادہ (تاسی) تفسیر القرطبی ۸/۵۶۔

(۲) انحرافات للبحر جانی، مسلم الثبوت ۲/۵۰۰ ص

عورت وغیرہ کے تقدان سے محفوظ ہونا بھی شرط ہے^(۱)، اس تمام کی تنصیلات اور بعض شرطوں کے سلسلہ میں امر کے جو اختلافات ہیں وہ سب "لامت" کی اصطلاح میں مذکور ہیں۔

اقتداء کی شرائط:

الف- نیت:

۹- نیت کا اس پر اتفاق ہے کہ اقتداء کی صحت کے لئے مقتدی کا امام کی اقتداء کی نیت کرنا شرط ہے، اس لئے کہ متابعت یک ایسا عمل ہے جس میں نیت کی ضرورت پڑتی ہے۔

۱۰- نیت میں اعتبار دل کے اس عمل کا ہے جو "اد" کے ساتھ ہو، خفیہ و شافیہ کے درمیان نیت کو لفظوں میں ادا کرنا مستحب ہے۔ یہی ایک قول متبادل کا بھی ہے، یہ لوگ اس کو حج پر قیاس کرتے ہیں لیکن ایک جماعت کا خیال ہے کہ لفظوں میں نیت کی ادائیگی بدعت ہے، اس لئے کہ یہ نبی کریم ﷺ اور نہ ہی صحابہ کرام میں سے کسی سے منقول ہے^(۲)۔

نیت میں یہ بھی شرط ہے کہ وہ تحریر سے متصل یا اس سے پہلے ہو اس شرط کے ساتھ کہ تحریر "در نیت کے درمیان کسی دوسری چیز کے درمیان فصل نہ ہو، اسی بناء پر اگر کوئی شخص قبل تحریر یا بعد سے تو صہور مقابلاً (خفیہ، مالایہ، "در ایک روایت کے مطابق حنا بدہ) کے درمیان ایک شمار کے "در ان اقتداء کی نیت درست نہ ہوں^(۳)۔

(۱) الخطاوی علی مرقی اصلاح ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵،

شرط لگاتے ہیں کہ مرد امامت کی نیت کرے^(۱)۔ اس مسئلہ کی تفصیل اصطلاح ”امامت“ میں موجود ہے۔

ب۔ امام سے آگے نہ بڑھنا:

۱۰۔ جمہور فقہاء، (حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی) کے نزدیک اقتداء کے درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ مقتدی کھڑے ہونے میں اپنے امام سے آگے نہ بڑھے، یوں کہ حدیث نبوی ہے: **إِنَّمَا جَعَلَ الْإِمَامَ لِيُؤْتِيَ بِهِ**^(۲) (امام اس لئے بنایا گیا ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے) حدیث میں اہتمام کا لفظ آیا ہے جس کے معنی اتباع و پیروی کے ہیں، اور جو شخص آگے بڑھ جائے وہ تابع اور پیروی کرنے والا نہیں، نیز اس لئے کہ جب وہ امام سے آگے بڑھ جائے گا تو اس پر امام کا حال مشتبہ ہو جائے گا، اور ہر وقت پیچھے دیکھنے کی ضرورت پڑے گی تاکہ امام کی متابعت کرے اور اس طرح اس کے لئے متابعت ممکن نہیں ہوگی۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ شرط نہیں ہے، اس لئے کہ جب مقتدی کے لئے امام کی پیروی ممکن ہو جائے تو تقدم اقتداء کے لئے کافی ہو جائے گا، اس لئے کہ اقتداء کی وجہ سے نماز میں متابعت واجب ہوتی ہے، نہ رجاء نماز کا تہہ نہیں ہے، نہ مستحب یہ ہے کہ امام مقتدی کے آگے ہو اور بلا ضرورت امام سے آگے بڑھتا یا ان کے باقائل کھڑے ہو یا مرموہ ہے^(۳)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۰۷، مرقاۃ المفاتیح مع حاشیہ الطحاوی ص ۵۸، ہدایہ لملک ص ۵۵، نہایۃ المحتاج ص ۲۰۳، المغنی ص ۲۳۱۔

(۲) حدیث ”إِنَّمَا جَعَلَ الْإِمَامَ“ کی روایت بخاری (صحیح ص ۷۳ طبع انتقید) اور مسلم (۳۰۸ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۳) البدائع ص ۵۸، ۵۹، ۵۸، ابن ماجہ ص ۵۰، شرح الصغیر ص ۵۵، الفوائد الدوری ص ۲۶، مغنی المحتاج ص ۲۳، ابن الصواب ص ۲۲۲، ۲۲۳، المغنی ص ۲۱۳، کشاف المحتاج ص ۸۵، ۸۶۔

شافعیہ کہتے ہیں اور بھی ایک روایت حنابلہ سے بھی ہے کہ جو شخص نماز تحریمہ باندھے اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے آپ کو مہرے کا مقتدی بنا دے اس طور پر کہ (اس کے نماز ٹوٹنے کے بعد) جماعت قائم ہو جائے تو وہ دل سے اس کی نماز میں داخل ہونے کی نیت کر لے خود وہ ہتھ بندھا رہے ہو یا نہ ہو ایک سے زائد مقتدین پڑھ چکا ہو^(۱)۔ مالکیہ کے نزدیک جمعہ و روزہ تمام نمازوں میں مقتدی کے لئے نیت کی شرط میں کوئی فرق نہیں ہے صحیح قول کے مطابق یہی رائے شافعیہ کی بھی ہے۔

مرحوبہ کے نزدیک یہ شافعیہ کے یہاں قول صحیح کے باقائل قول میں عیدین اور جمعہ میں نیت اقتداء کی شرط نہیں ہے، اس لئے کہ جمعہ کا قیام بغیر جماعت کے درست نہیں، چنانچہ جمعہ اور عیدین کی نیت کی صراحت کر لینے کی وجہ سے جماعت کی نیت کرنے کی ضرورت باقی نہیں رہتی^(۲)۔

امام کے امام کی تعمین جیسے زیر یا اس کی صفت کی تعمین جیسے حاض یا اس کی طرف اشارہ، جب نہیں صرف امام کی اقتداء کی نیت کافی ہو جائے گی، اگر گھر اس کو متعین کرے، مطلقاً نہ جائے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی، اس سے کہ اس نے اپنی نماز کو اس شخص کے ساتھ جوڑ ہے جس کی اقتداء کی نیت نہیں کی^(۳)۔

جمہور فقہاء کے نزدیک اقتداء کے درست ہونے کے لئے یہ شرط نہیں کہ امام امامت کرنے کی نیت کرے، البتہ حنابلہ کا اس میں اختلاف ہے، حنفیہ عورتوں کی اقتداء کے درست ہونے کے لئے یہ

ص ۲۳۲، ۲۳۳۔

(۱) نہایۃ المحتاج ص ۲۰۳، ۲۰۴، المغنی ص ۲۳۲۔

(۲) الطحاوی علی مرقاۃ المفاتیح ص ۵۸، الشرح الصغیر ص ۵۰، نہایۃ المحتاج ص ۲۰۳، ۲۰۴۔

(۳) ابن ماجہ ص ۱۰۷، الطحاوی علی مرقاۃ المفاتیح ص ۵۸، نہایۃ المحتاج ص ۲۰۳، ۲۰۴، الدرر ص ۳۷۔

کھڑے ہونے والے کے آگے بڑھنے یا نہ بڑھنے میں ایڑی کا اعتبار ہے، وہ قدم کا پچھلا حصہ ہے، ٹخنہ کا اعتبار نہیں ہے۔ اگر وہ بائیں (مام، مقتدی) کی ایڑی بڑھ ہو اور مقتدی کے قدم کی مسابی کی وجہ سے اس کی انگلی آگے بڑھ جائے تو کوئی حرج نہیں، انی طرح اگر مقتدی طویل القامت ہو اور مام کے آگے بڑھ کر رہے ہو۔ مقتدی کی ایڑی حالت قیام میں مام سے آگے نہیں ہے تو نماز، درست ہو جائے کی البتہ اگر مقتدی کی ایڑی آگے ہو اور انڈیاں پیچھے ہوں تو یہ نقصان دہ ہے، اس سے مؤخر حصے کا آگے بڑھنا لازم آتا ہے، اور پیشینے، لوہ کے لئے آگے بڑھنے میں سرین کا اعتبار ہے اور سونے و لوہ کے لئے پہلو کا اعتبار ہوتا ہے (۱)۔

۱۱۔ اگر مقتدی یک عورت ہو یا مرد ایک سے زائد ہوں تو وہ مام کے پیچھے کھڑے ہوں گے، اگر مقتدی ایک مرد ہو تو اوپر سے ہو تو جمہور کے نزدیک مام کے، میں پہلو میں اس کے برابر کھڑا ہوگا، ثانیہ، محمد بن الحسن کے نزدیک مستحب ہے کہ مام سے تھوڑا پیچھے کھڑا ہو (۲)۔

در حقیقہ نے صراحت کی ہے کہ اگر عورت مرد کے محاذات میں آجائے تو مردوں کی نماز قاسد ہو جائے گی، علامہ زبلی حنفی کہتے ہیں کہ مطلق نماز (یعنی رکوع و سجود و ملی نماز) میں اگر کامل شہوت عورت مرد کے محاذات میں ایک ہی جگہ بلا کسی حائل کے کھڑی ہو جائے اور نہ دونوں کی نماز، نیکی، رتخیرہ کے اعتبار سے ایک ہو، اگر مام سے عورت کی امامت کی نیت بتدائی میں کر لی ہے تو مرد کی نماز باطل ہو جائے گی، عورت کی نہیں، کیوں کہ حدیث نبوی ہے: ”اخر وھن من حیث اخرھن اللہ“ (۳) (یعنی ان کو پیچھے

رہو اس لئے کہ اللہ نے ان کو پیچھے رکھا ہے) یہ خطاب مرد کے ہے، نہ کہ عورت کے لئے، اس لئے مرد فرض قیام کا تارک ہوگا، لہذا اسی کی نماز قاسد ہوگی، عورت کی نماز قاسد نہیں ہوگی (۱)۔

جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کہتے ہیں کہ عورت کا مردوں کے محاذات میں کھڑا ہونا مفید نماز نہیں ہے، البتہ یہ مرد ہے، البتہ اگر عورت مردوں کی صف میں کھڑی ہو جائے تو نہ خود عورت کی نماز باطل ہوگی اور نہ ہی اس کے پاس والے اور نہ اس کے آگے ورنہ اس کے پیچھے کھڑے ہونے والے شخص کی نماز قاسد ہوگی، یہ ایسا ہی ہے جیسے دیگر نماز میں کھڑی ہو جائے، حدیث بالا میں جو عورتوں کو پیچھے کرنے کا حکم آیا ہے، پیچھے نہ کرنے کی صورت میں یہ حکم نساکا نشانہ نہیں کرتا ہے (۲)۔

کعب کے پاس مسجد حرام میں نماز پڑھنے میں اقتداء کی درنگی کے لئے جمہور علماء کے نزدیک یہ شرط ہے کہ مقتدی امام سے اس سمت میں آگے نہ ہو جس سمت میں دونوں نماز پڑھ رہے ہوں، البتہ مقتدی اگر مام سے اس سمت میں آگے بڑھ جائے جس سمت میں وہ دونوں نماز نہیں پڑھ رہے ہیں (یعنی جب دونوں کی سمت الگ الگ ہو اور مقتدی اپنی سمت میں آگے بڑھ جائے) تو بالاتفاق معتبر نہیں (۳)، مذکورہ بالا مسئلہ کی تفصیل ”مرد و عورت کعبہ نماز پڑھنے کی حیثیت“ صلاۃ الجماعہ، ”رہنما قبلہ“ کی بحث میں ملے گی۔

۱۲۔ اسلامی (ابن حجر ۷ فتح الباری (۳۰۰) طبع انتقادی میں اس کو صحیح کہا ہے۔

(۱) المصنفی ۱/۳۸، فتح القدیر ۱/۳۱۲، ۳۱۳۔

(۲) جوہر لا کلیل ۱/۳۱۷، مشنی المحتاج ۲/۳۶، ۳۷، کتاب القناع ۱/۳۸۸۔

(۳) المصنفی ۱/۳۶، مشنی المحتاج ۲/۳۶، ۳۷، ۳۸، کتاب القناع ۱/۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸۔

(۱) سہیم رحمہ۔

(۲) فتح القدیر ۱/۳۶، مشنی المحتاج ۲/۳۶، المصنفی ۱/۳۶۔

(۳) حدیث: ”اخر وھن من حیث اخرھن اللہ“ حضرت عبداللہ بن مسعود پر متواتر ہے عبداللہ راقی نے اس کی روایت کی ہے (۳۹۳) طبع المکتب

ج۔ مقتدی کی حالت امام سے زیادہ قوی نہ ہو:

۱۲- قنۃ اہل کے درست ہونے کے لئے جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور حنابلہ) کے نزدیک شرط یہ ہے کہ مقتدی کی حالت امام سے زیادہ قوی نہ ہو، چنانچہ قاری کا الٹ پڑھ کی اقتداء کرنا فرض پڑھنے والے کا غسل پڑھنے والے کی اقتداء کرنا، باطل شخص کا فرض نماز میں بچہ کی اقتداء کرنا اور رکوع بخود پر قدرت رکھنے والے کا رکوع بخود سے عاجز شخص کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک صحیح و سالم شخص کا معذور کی اقتداء کرنا مثلاً اس کو جس کو سلسلہ ابول کی شکایت ہو یا ستر پوش شخص کا نئے شخص کی اقتداء کرنا درست نہیں ہے، البتہ مالکیہ کے نزدیک یہ مکروہ ہے (۱)۔

حنفیہ نے اس سلسلے میں ایک قاعدہ بیان کیا ہے کہ اصل یہ ہے کہ امام کی حالت اگر مقتدی کی حالت کے مشابہ یا اس سے نہ تر ہو تو سب کی نماز درست ہوگی، اور اگر مقتدی کی حالت سے کم تر ہو تو امام کی نماز درست ہو جائے گی لیکن مقتدی کی نماز درست نہ ہوگی۔ بلکہ اگر امام نہ پڑھ ہو، مقتدی پر غصے پر قادر ہو یا امام کو ننگا ہو تو امام کی نماز بھی درست نہ ہوگی (۲)۔ حنفیہ نے اس اصل (قاعدہ) پر بہت سے مسائل کو منطبق کرے میں توسع اختیار کیا ہے، مالکیہ اور شافعیہ نے اس قاعدہ پر منطبق مسائل میں قدرے اختلاف، تفصیل کے باوجود حنفیہ کی موافقت کی ہے، اور شافعیہ اکثر مسائل میں اس سلسلہ میں حنفیہ سے اختلاف رکھتے ہیں، جیسا کہ اس کی تفصیلات امام اور مقتدی کی بحث میں آئیں گی۔

۱۔ مقتدی: رامہ دھنوں کی نمازوں کا متحد ہونا:

۱۳- اقتداء کے درست ہونے کے سے ایک شرط یہ ہے کہ امام اور مقتدی دونوں کی نماز سب، فعل اور وصف کے متناظر سے متحد ہو، اس لئے کہ اقتداء تو یہ ہے کہ یہ پڑھنے کی بنا رکھتا ہے لہذا مقتدی کی چیز پر اپنا قرآن بعد اھے گا جس پر امام نے قرآن بعد اھا ہے پس ہر وہ چیز جس کے لئے امام کا قرآن کا نم یا یا ہو مقتدی کا اس پر اپنے قرآن یہ کی بنا رکھنا جائز ہے، اسی بنا پر ظہر پڑھنے والے کی نماز عصر یا عصری مار پڑھنے والے کے پیچھے درست نہیں ہے، ورنہ اس کے برعکس درست ہے، اسی طرح ظہر کی قن پڑھنے والے کی نماز ظہر کی مار پڑھنے والے کے پیچھے، اور اس کی مگ مگ ظہر پڑھنے والے کی مار درست نہیں ہے، مثلاً گدھے پہنچنے کی مار ظہر پڑھنے والے اور اس کی مار ظہر پڑھنے والے کے پیچھے تو یہ نماز درست نہ ہوگی، اس لئے کہ اقتداء اور درست ہونے کے لئے عین نماز، صفت مار اور وقت مار میں اتنا تضاد ہے، یہ مسئلہ صہور فقہاء (محقق، مالکیہ اور حنابلہ) کے نزدیک اس حدیث نبوی ﷺ کی بنا پر ہے: "اما جعل الإمام ليوتم به فلا تحتصروا عليه" (امام اس لئے بنایا ہے کہ اس کی قنہ کی جائے، لہذا تم لوگ اس کی مخالفت نہ کرو)۔

شافیہ کہتے ہیں کہ صحت اقتداء کی شرطوں میں یہ ہے کہ امام مقتدی دونوں کی نمازیں ظاہری انحال میں موافق ہوں، دونوں کی مار کا متعہ ہونا شرط نہیں ہے، کسی بناء پر دو نماز پڑھنے والے شخص کا متعہ پڑھنے والے کی اقتداء رہا، ورنہ فرض پڑھنے والے کا

() ابن ماجه ٢٨٩١، الترمذی ٢٨٥٨، المصنف ٢٢٢٢، ٢٢٩٢

۳۳۳ کتب و خطوط

(۳) المتفاوتی بهر دو برابر است

(۱) المیزان، ۱۳۸۷، المیزان، علی بن ابی طالب، ۷۰، ۹۶، ۳، ترجمه: المیزان، محمد باقر

۱۹۳۳ء جو ایمر الکلیل اور ۸۰ء کشف القناع اور ۸۳ء اور ۸۵ء اور ۸۶ء

خاکس کی تخریب (فقیرہ ۱۱) میں گذر چکی۔

نفل پڑھنے والے کی اقتداء کرنا، ظہر پڑھنے والے کا عصر پڑھنے والے کی اقتداء کرنا اور اس کے برعکس یعنی قضاء پڑھنے والے کا ادا پڑھنے والے کی اقتداء کرنا، نفل پڑھنے والے کا فرض پڑھنے والے کی اقتداء کرنا، عصر پڑھنے والے کا ظہر پڑھنے والے کی اقتداء کرنا درست ہے کیوں کہ نماز میں ظاہری افعال موافقت میں اگرچہ نیتیں مختلف ہیں۔

اسی طرح ظہر، عصر پر ہے، الا فجر اور مغرب پڑھنے والے کی اقتداء کرنا ہے، رائج قول کے مطابق شافعیہ کے یہاں فجر کی نماز پر ہے، الا ظہر پڑھنے والے کی اقتداء کر سکتا ہے۔ بین اس وقت مقتدی کو مفارقت اور علاحدگی کی نیت سے نماز سے نکلنا ہوگا، یا انتظار کرنا ہوگا تاکہ امام کے ساتھ سلام پھیرے اور یہی افضل ہے (۱) لیکن اس صورت میں تنہا نماز پڑھنا اولیٰ ہے۔

امام و مقتدی کا فعل مختلف ہو مثلاً فرض اور کسوف کی نماز یا نماز جنازہ تو صحیح قول کے مطابق اقتداء کرنا درست نہ ہوگا، اس لئے کہ اس میں نظم کی مخالفت ہے اور اس کے ساتھ متابعت عقد ہے (۲)۔

رہا مسئلہ نفل پڑھنے والے نفی کا فرض پڑھنے والے کی اقتداء کا تو یہ تمام فقہاء کے نزدیک جائز ہے (۳)۔

۱۶- مقتدی اور امام کے درمیان فصل کا نہ ہونا:

۱۳- قنہ اور درست ہونے کی ایک شرط یہ ہے کہ مقتدی اور امام کے درمیان کوئی بڑا فاصلہ نہ ہو۔

یہ شرط تمام فقہاء مذہب کے نزدیک فی الجملہ متفق علیہ ہے، البتہ فقہاء کے درمیان بعض فرق و زیادات و تفصیلات میں قدرے اختلاف ہے جیسا کہ ذیل میں آ رہا ہے:

بعد مسافت:

۱۵- امام اور مقتدی کے درمیان جو مسافت کا تعلق ہے، جمہور فقہاء نے اس میں مسجد اور غیر مسجد میں فرق نہیں کیا ہے، حنفیہ، شافعیہ، حنبلیہ نے کہتے ہیں کہ جب مقتدی امام کو دیکھ رہا ہو اس کے پیچھے ہو یا ٹھیکہ من رہا ہو اور امام اور مقتدی دونوں ایک ہی مسجد میں ہوں تو قنہ درست ہو جائے گی، گو کہ مسافت زیادہ ہو (۱)۔ لیکن اگر مسجد کے باہر ہو تو حنفیہ کے نزدیک اگر مسافت ایسوں کے بقدر ہو تو قنہ درست نہ ہوگی، سوائے عیدین کی مار کے (کہ ان میں ایسوں کی ادوری مقرر نہیں)۔ ہمارے ہمارے میں ادوری کے متعلق ثواب حنفیہ کے درمیان اختلاف ہے (۲) شافعیہ کے نزدیک خارج مسجد میں اگر مسافت تین سو ہاتھ سے زیادہ نہیں ہے تو اقتداء درست ہو جائے گی (۳) حنبلیہ کے نزدیک خارج مسجد کی اقتداء کے درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ مقتدی یا تو امام کو یا اس کو جو امام کے پیچھے ہو دیکھ رہا ہو، اور اگر مقتدی ان دونوں میں کسی کو نہ دیکھ رہا ہو تو اقتداء درست نہ ہوگی اگرچہ وہ ٹھیکہ من رہا ہو اور خواہ مسافت جو بھی ہو (۴)۔

مالکیہ مسجد، غیر مسجد، اسی طرح قرب مسافت اور بعد مسافت میں فرق نہیں کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ جب امام یا مقتدی کا دیکھنا یا امام لی آ رہا ہو ممکن ہو کہ کسی نے اسے کے ذریعہ ہو تو قنہ

(۱) الفتاویٰ ہندیہ، ۸۸، مفتی الکناج، ۲۲۸، کتاب الفتا، ۳۹۱۔

(۲) الفتاویٰ ہندیہ، ۸۷۔

(۳) مفتی الکناج، ۲۳۹۔

(۴) کتاب الفتا، ۳۹۱۔

(۱) مفتی الکناج، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹۔

(۲) جامعہ مدینہ۔

(۳) ابن ماجہ، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶،

مروى ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَصَلِي فِي حَجْرَةِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَالنَّاسُ فِي الْمَسْجِدِ يَصْلُونَ بِصَلَاتِهِ" (۱)
(نبی کریم ﷺ حضرت عائشہ کے حجرہ میں نماز پڑھتا کرتے تھے اور لوگ مسجد میں آپ ﷺ کی نماز کی اقتداء کرتے تھے)۔
ثانیہ کہتے ہیں: اگر یہی چیز حامل ہو جو گزرنے سے مانع نہ ہو
میں دیکھنے سے مانع نہ ہو جیسے کھڑی یا دیکھنے سے مانع ہو میں
گزرنے سے مانع نہ ہو جیسے بندیا ہو اور وہ اس صورت میں
ر میں ہیں (یعنی ایک رائے یہ ہے کہ اقتداء درست ہے، دوسری یہ
ہے کہ اقتداء درست نہیں ہے)۔

کی بنیاد پر اس رہنما شکا ہوں میں اقتداء درست ہے جو مسجد حرام
سے متصل ہیں وہ ان کے دروازے مسجد حرام کے باہر ہیں، اگر دیکھنے
دیکھنے کی وجہ سے امام کا حال مشتبہ نہ ہوتا ہو بلکہ محض بوجہ ظلال امداد
ہو، اس مسئلہ کی نظیر وہ ہے جس کو شخص لائے، اگر یہ ہے کہ اگر کوئی
شخص اپنے گھر کی چھت پر نماز پڑھے وہ گھر مسجد سے متصل ہو یا اپنے
گھر میں نماز پڑھے جو مسجد کے بازو میں ہو اور اس کے اور مسجد کے
درمیان کوئی دیوار ہو، اس امام کی اقتداء کرے جو مسجد میں ہو، اور
وہ امام کی دیوار کی عکس رہا ہو تو اس کی نماز درست ہوگی اسی طرح
گھر کی چھت پر کھڑے ہو، الا اس شخص کی اقتداء کرے جو گھر کے
دور ہو، اس پر امام کا حال غلطی نہ ہو تو اقتداء درست ہوگی (۲)۔

تیسری بات یہ ہے کہ اگر یہی چیز میں فرق نہیں کیا ہے اور یہی
حنا بد کی ایک روایت ہے چنانچہ انہوں نے کہا ہے کہ اگر امام یا بعض
مقتدیوں کی طرف سے کسی کے فعل سے دیکھنے سے مانع نہ

ہو تو اقتداء درست ہے (۱)۔

۱- جگہ کا متحد ہونا:

۱۹- اقتداء درست ہونے کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ مقتدی اور
امام ایک جگہ میں ہوں، اس لئے کہ اقتداء کے مقاصد میں ایک
مقصد یہ ہے کہ ایک جگہ پوری جماعت اکٹھا ہو جیسا کہ گزرنے
ہوئے زمانوں میں جماعتوں کا طریقہ رہا ہے، اور یہ ایک حقیقت
ہے کہ عبادات کی بنیاد اتباع کی رعایت پر ہے، لہذا اس کی شرط
لگائی جائے گی تاکہ شعار کا اظہار ہو (۲)، اس شرط کی تطبیق میں فقہاء
نے بڑی تنسیلات دیاں کی ہیں، بعض زیادت میں اختلافات بھی
ہیں جو درج ذیل ہیں:

پہلا تہذیبہ مختلف عمارتیں:

۲۰- الگ الگ عمارت سے تعلق بحث گزر چکی ہے۔

دوسرا تہذیبہ مختلف کشتیوں میں اقتداء:

۲۱- منتخب احادیث کا قول مختار یہ ہے کہ اقتداء درست ہونے کے
لئے شرط یہ ہے کہ مقتدی ایک ایسی الگ کشتی میں نہ ہوں جو امام کی
کشتی سے متصل نہ ہو، اس لئے کہ جگہ جگہ ہے، لیکن گردنوں
کشتیوں متصل ہوں تو عمارتوں کے متحد ہونے کی وجہ سے بالاتفاق
اقتداء جائز ہوگی۔ فقہان سے مراد وہ کشتیوں کا ایک دوسرے سے
ملا ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد وہ کشتیوں کو باندھنا ہے (۳)۔
مالکیہ نے قدرے توسع اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ وہ کشتیاں جو

(۱) حدیث: "كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصَلِي فِي حَجْرَةِ عَائِشَةَ" کی روایت سے
بخاری، ص ۲۱۳ طبع انتہی (۲) کے ہے۔
(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۸۷، مرقاۃ المفاتیح ۱/ ۶۰، مفتی محمد سعید، ۲۵۰، حلیہ
الہدیٰ ۲/ ۲۳۲، ۲۳۳۔

(۱) الاصابہ ۲/ ۲۹۵، ۲۹۷، الذریعی ۱/ ۳۳۶۔
(۲) نہایۃ المحتاج ۳/ ۹۱، مفتی محمد سعید، ۲۳۸۔
(۳) مرقاۃ المفاتیح ۱/ ۶۰، شرح مختصری لارسلات ۱/ ۶۹۳۔

شرط رکھی ہے۔

تیسرا جز یہ مقتدی کی جگہ کا امام سے بلند ہونا یا اس کے برعکس ہونا:

۲۲- حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مقتدی کی جگہ کا امام کی جگہ سے بلند ہونا درست ہے اگرچہ مقتدی چھتہ ہی پر کیوں نہ ہوں، نماز جمعہ کے علاوہ دوسرے نمازوں کے تعلق مائلیہ کی بھی یہی رائے ہے یہی وجہ ہے کہ مسجد کی چھت پر نماز پڑھنے والوں کا مسجد کے اندر نماز پڑھنے والے امام کی اقتداء کرنا درست اس لئے ہے کہ متابعت ممکن ہے، البتہ امام کی جگہ کا مقتدی کی جگہ سے بلند ہونا مکروہ ہے (۱)۔

ثانیہ امام اور مقتدی کی جگہ کے بلند ہونے میں کوئی فرق نہیں کرتے ہیں، البتہ یہ شرط بیان کرتے ہیں کہ مقتدی کے بدن کا بعض حصہ امام کے بدن کے بعض حصہ کے بالتقابل ہو، اس میں عتبار اس قدر کا ہوگا جو عام طور پر پایا جاتا ہو، امام نووی کہتے ہیں کہ اگر ایک سطح کی جگہ پر امام اور مقتدی کا کھڑا ہوا ممکن ہو تو ایسی صورت میں امام کی جگہ کا مقتدی کی جگہ سے یا مقتدی کی جگہ کا امام کی جگہ سے بلند ہونا مکروہ ہے۔ ہمارے متعلق اگر کوئی ضرورت ہو تو گنجائش ہے، جیسے مقتدیوں تک امام کی آواز پہنچانا، مقتدیوں کو نماز کی کیفیت بتانا، کسی اونچی جگہ کھڑے ہونے پر موقوف ہو تو اس غرض سے نماز کی مصلحت کو مقدم رکھتے ہوئے ان دونوں (امام و مؤذن) کا اونچی جگہ پر ہونا مستحب ہے (۲)۔

مذکور بالا بحث مکان وغیرہ سے متعلق ہے۔

لین آریا پیار ہو جس پر چاہتا محسوس ہو، صلیبی مراد یہ جیل

ایک دوسرے سے قریب ہوں ان میں اقتداء جائز ہے، کشتیوں کا ایک کا دوسرے سے منہ بہ منہ مواضع دہری نہیں قرار دیا ہے، مالکیہ نے مسافت کی بھی کوئی تحدید نہیں دی ہے، کہا ہے کہ بندرگاہ میں سب کشتیاں ایک دوسرے سے قریب ہوں تو کشتی والوں کے لئے ایک ہی امام کی اقتداء جائز ہے، اس طور پر کہ مقتدی حضرات دوسری کشتیوں سے امام کی آواز یا امام کے ساتھ امام کی کشتی میں جو مقتدی ہوں ان کی آواز کو سنیں یا امام کے افعال اور حرکات و سکنات یا امام کی کشتی میں جو مقتدی ہوں ان کے افعال کو دیکھ رہے ہوں، اسی طرح مشہور قول کے مطابق اس صورت میں بھی اقتداء درست ہوگی جب کہ کشتیاں چل رہی ہوں، اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ کشتیاں ہوا وغیرہ سے محفوظ ہوں گی جو عام طور پر کشتیوں کو ایک دوسرے سے جدا کر دیتی ہیں۔

البتہ ان (مالکیہ) حضرات نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ مستحب یہ ہے کہ امام اس کشتی پر ہو جو بجانب قلمہ ہو (۱)۔

ثانیہ کہتے ہیں: اگر امام اور مقتدی دونوں الگ الگ کشتی پر ہوں تو ان میں ایک کا دوسرے کی اقتداء کرنا درست ہے، اگرچہ دونوں کشتیاں کھلی نہ ہوں، نہ ہی ایک دوسرے سے بدھمی ہوئی ہوں، صرف شرط یہ ہے کہ دونوں کے درمیان تین سو باہتھ سے زیادہ مسافت نہ ہو، نہ ہی کوئی چیز حائل ہو بلکہ دونوں کے درمیان صرف پانی ہو، نہ ہی پانی سے کسی مانا جائے گا جیسے، جعبوں کے درمیان نہ ہو (۲)، مصعب یہ ہے کہ تیرہ پارہ کرمان سن ہو، دونوں کشتیوں میں اتصال و رابطہ ہونے کی کوئی شرط نہیں ہے، برخلاف حنفیہ اور حنبلیہ کے کہ انھوں نے دونوں کشتیوں میں اتصال اور رابطہ ہونے کی

(۱) من مایہ بیان، ۳۹۳، ۳۹۵، الدوسقی، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲،

ہوتی ہیں تو اس میں تین سو ہاتھ کی مسافت کا اعتبار ہوگا، پس اگر مقتدی کی جگہ امام کی جگہ سے بلند ہو تو پہاڑ کی اونچائی پر بھی اقتداء درست ہے۔

ز۔ امام و مقتدی کے درمیان عورت کا نہ ہونا:

۲۳۔ جمہور فقہاء کے نزدیک اقتداء درست ہونے کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ امام و مقتدی کے درمیان عورت نہ ہو اگر کوئی عورت مردوں کی صف میں کھڑی ہو جائے تو یہ مرد ہے کہ نہ عورت کی شمار ہوگی ورنہ اس کی جو عورت سے متصل ہو یا اس کے پیچھے ہو، اس سے نہ نماز کے حیر کھڑی ہو جائے تو مرد کی نماز باطل نہیں ہوگی، اسی طرح یہ نماز میں بھی باطل نہ ہوگی، اس لئے کہ روایت سے یہ ثابت ہے کہ ”ان عايشة رضى الله عنها كانت تعترض بين يدي رسول الله ﷺ مائة وهو يصلي“ (حضرت عائشہؓ ہونے کی حالت میں حضور ﷺ کے سامنے رتی تھیں، ہر ”پ“ ﷺ نماز پڑھتے رہتے تھے) ”رمانعت“ رضی اللہ عنہا سے کہ عورت کی نماز فاسد نہیں ہوتی ہے، پس جو اس سے متصل ہو اس کی نماز بدرجہ ”نی فاسد نہ ہوگی، اسی طرح اگر ایک پوری صف صرف عورتوں ہی کی ہو تو ان کے پیچھے جو مرد ہونگے ان کی قعدہ میں عورتوں کی صف مافع نہ ہوگی (۱)۔

حفیہ کا مسلک یہ ہے کہ صحت اقتداء کے لئے یہ شرط ہے کہ مقتدی و امام کے درمیان نہ ہو، حامل قدر ایک ہاتھ عورتوں کی صف نہ ہو، یہی بات حناجہ میں ابو بکر نے بھی کہی ہے، صف سے مراد ”خفیہ کے نزدیک

یہ ہے کہ تین سے زائد افراد ہوں، ایک روایت میں ہے کہ صف سے مراد تین افراد ہیں، ان بنیاد پر خفیہ نے کہا ہے کہ:

(۱) ایک عورت تین مردوں کی نماز کو فاسد کر دیتی ہے، ایک جو اس کے دائیں پہلو میں ہو، دوسرے جو اس کے بائیں پہلو میں ہو اور تیسرے جو اس کے پیچھے ہو اس سے زیادہ کی نماز فاسد نہیں کرتی۔

(۲) دو عورتیں چار مردوں کی نماز فاسد کر دیتی ہیں، ایک جو ہر دونوں کے دائیں پہلو میں ہو اور دوسرے جو ان دونوں کی نماز جو ان دونوں کے پیچھے ہوں۔

(۳) اگر تین عورتیں ہوں تو اپنے دائیں پہلو کے ایک مرد اور بائیں پہلو کے بھی ایک مرد، اور آخری صف تک تین تین مردوں کی نماز کو فاسد کر دیتی ہیں، مذکورہ تفصیلات ظاہر الروایہ میں ہیں، بات اس روایت کے مطابق جس میں تین عدد، ایک صف کے قائم مقام ہے اس کی رد سے پیچھے جتنی صفیں ہوں کی سب کی نماز فاسد ہو جائے گی، اس لئے کہ ”م، ط، کا“ کا مد ہمیں جمع کے ”تا“ ہے، امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ بھی منقول ہے کہ ”دو عدد بھی تین عدد کے قائم مقام ہے،“ ”ایک“ دوسری روایت میں ہے کہ تین عدد کے برابر ہے (۱)۔

ح۔ امام کے ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہونے کا علم:

۲۴۔ اقتداء کی شرطوں میں ایک شرط یہ بھی ہے کہ مقتدی امام کے انتقالات سے آگاہ ہوں خواہ سن رہوں یا امام یا بعض مقتدیوں کو دیکھ کر، تاکہ مقتدی پر امام کی حالت مشتبه نہ ہو جائے، اور اس کی وجہ

(۱) جامع الزکلیں ۱/ ۹۷، الدسوقی ۱/ ۳۳۲، مفتی الحق ۱/ ۲۳، ۲۳۶، المغنی ۱/ ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲

سے متابعت ممکن نہ ہو سکے، لہذا اگر مقتدی اپنے امام کے ظاہری فعل جیسے رکوت و سجود سے آگاہ نہ ہو یا اس پر امام کی حالت مشتبہ ہو جائے تو اس کی نماز درست نہ ہوگی، اس لئے کہ اقتداء عام ہی ہے متابعت کا اور عدم علم یا اشتباہ کی صورت میں متابعت ممکن نہیں، یہ شرط تمام فقہاء کے نزدیک مسلم و مشفق مدیہ ہے^(۱)۔

حصبہ نے یہ اضافہ کیا ہے کہ ایسی طرح یہ ضروری ہے کہ مقتدی کو نماز سے فارغ ہونے سے پہلے یا اس کے بعد اپنے امام کے مسافر یا مقیم ہونے کا علم ہو اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ مصر یا گاہوں میں چار رکعت والی نماز دو رکعت پڑھے^(۲)۔

یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ حنابلہ مسجد سے باہر شخص آواز سننے سے قنہ کو جائز نہیں قرار دیتے بلکہ اپنی ایک روایت میں یہ شرط بھی لگاتے ہیں کہ مقتدی امام یا بعض مقتدیوں کے اعمال کو دیکھے، اس روایت کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے ان عورتوں سے جو ان کے حجرہ میں نماز پڑھا کرتی تھیں فرمایا تھا کہ تم سب امام کی نمازی قنہ نہ کرو، اس لئے کہ تم امام سے پیچھے پر وہ میں ہو، یہ بات یہ ہے کہ اس صورت میں امام کی متابعت عام طور پر مشکل ہے، لہذا دوسری روایت کے مطابق حنابلہ امام کے اعتقالات کو سن کر یا، یا علم پر کثرت کرتے ہیں^(۳)۔

ط - امام کی نماز کا صحیح ہونا:

۲۵ - قنہ اور مست ہونے کے لئے ایک اہم شرط یہ ہے کہ امام کی نماز درست ہو، یہی وجہ ہے کہ اگر امام کی نماز کا فساد معلوم ہو، واضح ہو

(۱) ابن ماجہ ص ۱۰۷، الدرر الدوری ص ۳۱۱، الخطاب ص ۱۰۶، مفتی لکھنؤ ص ۲۳۸، نہایۃ الحاج ص ۱۹۱، کتاب القناع ص ۳۹۰۔

(۲) ابن ماجہ ص ۱۰۷۔

(۳) کتاب القناع ص ۹۳۔

جائے تو اقتداء اور مست نہ ہوگی، حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر امام کی نماز کا فساد اس کے فسق یا عدت مسح کے اختتام کو بھول جانے یا حدث کے پائے جانے یا کسی اور عیب سے ظاہر ہو جائے تو مقتدی کی نماز درست نہ ہوگی، کیونکہ بناوکی صحیح نہیں ہونی، اسی طرح امام کا نماز ہو کہ نماز درست ہے، مقتدی کا نماز یہ ہو کہ نماز قنہ ہے تو یہی صورت میں بھی نماز قنہ ہوگی، کیونکہ مقتدی کے نماز کے مطابق اس کی بناو قنہ ہو رہی ہے^(۱)۔

یہاں فسق سے مراد "و فسق ہے جو کسی رکن یا شرط میں نخل ہو جیسے کوئی نشہ کی حالت میں نماز پڑھے یا عمدت حدث میں نماز کرے، رہا عقیدے کا فسق یا عمرات کے ارتکاب کا مسئلہ تو یہ مختلف فیہ ہے، امام احمد نے اس میں شدت اختیار کی ہے اور فرمایا ہے کہ اگر امام اپنی بدعت کی طرف بلاتا ہو اور مقتدی کو اس کی خبر ہو تو مقتدی پر نماز کا اعادہ واجب ہے، گو کہ اس کو اس بات کا علم بعد نمازی ہو اور حنابلہ کے یہاں بھی قول معتبر و راجح ہے، لیکن وہ امام جو اپنی بدعت کا اشیاء ہو اور اس کا ظاہر حال پوشیدہ ہو تو (قول) ظاہر یہ ہے کہ مقتدی پر اعادہ لازم نہیں ہے، مگر ایک روایت میں ہے کہ اس صورت میں بھی اعادہ واجب ہے۔

اور جمہور علماء کی رائے ہے کہ قاسم کے پیچھے نماز مکروہ تو ہے، اعادہ واجب نہیں ہے، اس لئے کہ روایت ہے: "صبراً خف من قال لا إله إلا الله" (یعنی اس شخص کے پیچھے نماز پڑھو جو طمہ کو ہو)، دوسری دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے پیچھے حضرت حسنؓ حضرت حسینؓ مرہون اور ولید بن عقبہ کے پیچھے نماز پڑھا کرتے تھے^(۲)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۰۷۔

(۲) شرح الدرر ص ۳۱۱، مفتی لکھنؤ ص ۲۳۸، نہایۃ الحاج ص ۱۹۱، الخطاب ص ۱۰۶، مفتی لکھنؤ ص ۲۳۸، نہایۃ الحاج ص ۱۹۱، کتاب القناع ص ۳۹۰۔

مالکیہ نے تقریباً اسی طرح کی باتیں کہی ہیں، وہ کہتے ہیں: نماز بعد یا نماز کے دوران یہ ظاہر ہو جائے کہ امام کا نر یا عورت یا مجنون یا فاسق تھا (فسق کے مسئلہ میں اختلاف فی رعایت کے ساتھ) یا یہ ظاہر ہو جائے کہ وہ محدث ہے، اگر قصد احدث رہے، یا مقتدی کو اس کے محدث کا علم ہو، اس نماز یا اس سے قبل ہو گیا یا جاننے کے بعد اس کی قعدہ کی اگرچہ بھول کر اقتداء کی ہو تو ان تمام صورتوں میں اس کی قعدہ درست نہیں ہوگی (۱)۔

ثانیہ بھی یہی کہتے ہیں کہ جس کی نماز کے باطل ہونے کا علم ہو جائے اس کی قعدہ درست نہ ہوگی، مثلاً اس شخص کی اقتداء درست نہیں ہے جس کے نظریہ حدیث یا کپڑے کی نجاست کا علم ہو جائے، اس لئے کہ یہ نماز ہی میں نہیں ہے تو اس کی اقتداء کیسے کی جائے گی۔ اسی طرح ایسے امام کی اقتداء بھی درست نہیں ہے جس کے بارے میں مقتدی کو یقین ہو کہ اس کی نماز باطل ہے (۲)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ کافر کی اقتداء درست نہیں ہے اگرچہ اس کا کفر ایک ایسی بدعت کی وجہ سے ہو جو کفر کو مستلزم ہو، اور وہ اپنے کفر کو پوشیدہ رکھے، مقتدی کو اس کی خبر نہ ہو پھر بعد میں یہ ظاہر ہو، اسی طرح اس امام کی اقتداء درست نہ ہوگی جس کے نظریہ حدیث کا مقتدی کو ثبات ہو، اگرچہ بعد میں اس ثبات کے خلاف ظاہر ہو، مقتدی پر نماز کا عادیہ جب ہوگا، اس لئے کہ اس کو امام کی نماز کے بنائے کا اعتقاد ہے (۳) لیکن مالکیہ کا خیال ہے کہ اگر مقتدی کو نماز

۱۔ حدیث: "مصلو عنہ من قال لا ھو فی اللہ" کی روایت درقطنی (۱/۵۱) طبع دار الفکر کے ہے ابن حجر نے انھیں (۳/۵۴) طبع دار الفکر میں اس کو ضعیف کہا ہے حضرت ابن عمر کے مرسلہ کان یصلی خلف العجاج کی روایت ابن ابی شیبہ (۳/۲۸) طبع دار الفکر نے کی ہے۔

(۱) حواہی نوکلیل ۱/۷۸، الدوسقی ۱/۳۶۱، ۳۲۷۔

(۲) منی المحتاج ۲/۳۳۔

(۳) کتاب القناع ۱/۵۵، ۵۶، ۵۷۔

کے بعد اپنے امام کے محدث کا علم ہو تو نماز باطل نہ ہوگی، کی جیسا کہ حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر مقتدی نے امام کی اقتداء اسے مسلمان سمجھتے ہوئے کی پھر نماز کے بعد معلوم ہو کہ امام کا نر تھا تو مقتدی کی نماز متاثر نہ ہوں، اس سے کہ وہ اس نماز کی صحت کا عقیدہ رخصتاً تھا (۲)، اگر امام سے خط ہو جائے یا بھول جائے تو اس کی وہ سے مقتدی ماثور نہیں ہوگا جیسا کہ صحیح بخاری و رد المحتار کتب حدیث میں آیا ہے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "انتمکم یصلون لکم ولہم، فان اصابوا فکم ولہم، و ان اخطوا فلکم وعلہم" (تمہارے اندر نماز اپنے لئے اور تمہارے لئے یعنی تمہارے لئے) اگر وہ درستگی پر ہوں تو تم کو اور ان کو، تمہارے کو ثواب ملے گا، میں اگر وہ غلطی کر جائیں تو تم کو ثواب ملے گا (اور ماہر درست ہوئی، اس پر مبالغہ ہوگا) اور اس کی مائیں ہوگی، امام کی خطا کو نبی کریم ﷺ نے خود امام کی خطا قرار دیا ہے، مقتدیوں کو اس سے بری الذمہ قرار دیا ہے، حضرت عمرؓ نے بھی یہ رسم نے بھول کر حالت جنابت میں نماز پڑھا دی تو اسوں نے خود نماز کو مائے، مقتدیوں کو نماز لوٹانے کا حکم نہیں فرمایا، جہور علماء یعنی امام مالک، امام شافعی اور مشہور قول کے مطابق امام احمد بن حنبل کا مسلک یہی ہے۔

اسی طرح اگر امام نے ایسا عمل کیا جو اس کے نزدیک جائز ہے، لیکن مقتدی کے نزدیک وہ نماز کو باطل قرار دینے والا عمل تھا، مثلاً امام نے پچھنا لگوائے اور نماز پڑھے اور ہمنونہ کرے یا اپنی شرمگاہ کو (ہنسوکی حالت میں) ہاتھ لگائے یا بسم اللہ کو ترک کر دے اور امام کا خیال ہو کہ اس کی نماز اس سب کے باوجود درست ہے، اور مقتدی کا خیال ہو کہ

(۱) حواہی الدوسقی علی المشرح الکبیر ۱/۳۷۷۔

(۲) کتاب القناع ۱/۷۵۔

پڑھے گا تاکہ تصانیف میں اس میں جو جس فعل میں وہ فوت ہوئی ہے^(۱)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ مسبوق جس رکعت میں امام کو پائے وہ اس کی ہل نماز ہے اور امام کے سامنے کے بعد جو رکعتیں اور رکعتیں گاہوں کی نماز کا شری حصہ ہوگا، کیوں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے: ”فما ادرکم فصلوا، وما فاتکم فلتتموا“^(۲) (جو رکعتیں تم پائے ان کو دکرلو ورنہ جو چھوٹ جائیں ان کو پورا کرو)۔ ہر کسی چیز کی تکمیل اس کی ہتھائی حصہ کی تکمیل کے بعد ہی ممکن ہو سکتی ہے، یہی وجہ ہے کہ جب وہ امام کے ساتھ فجر کی دوسری رکعت ادا کرتا ہے اور امام اس میں دعا قنوت پڑھتا ہے تو مسبوق اپنی اگلی رکعت میں قنوت کا اعادہ کرے گا، اور اگر امام کے ساتھ مغرب کی نماز میں ایک رکعت پائے تو دوسری رکعت میں تشہد پڑھے گا^(۳)۔

مالکیہ اور حنفیہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد کا مسلک یہ ہے اور یہی معتد بنیہ قول ہے کہ قنوت کے حق میں مسبوق اپنی اہل نماز د کرتا ہے اور تشہد کے حق میں نماز کے شری حصہ کو ادا کرتا ہے۔ لہذا جو شخص فجر کے علاوہ کسی نماز میں ایک رکعت پائے تو وہ دوسری رکعت فاتحہ و سورہ کے ساتھ پڑھے گا اور ان دونوں کے درمیان تشہد پڑھے گا۔ اور چار رکعت والی نماز کی چوتھی رکعت میں صرف فاتحہ پڑھے گا۔ اور اس رکعت سے قبل تعدد نہ کرے گا۔ لہذا قول کے حق میں دو تیسارے کا ”وما فاتکم فلتتموا“ دلی روایت پر عمل کرتے ہوئے اور فعل کے حق میں بناء کرے گا ”وما فاتکم فلتتموا“۔ دلی روایت کے پیش نظر، اگر یہ قطعی فعل اصحاب میں کے اس تہجد کے مطابق ہے تو ادا

اسکے الجمع میں الدلیل جمع“ (جب وہ دوسروں کو جمع کرنا ممکن ہو تو انہوں جمع کی جائیں گی)۔ یہی امام نے تمام اہل روایت کو افعال پر محمول کیا اور تیسرا دلی روایت کو قول پر محمول کیا۔

۲۸- لاقح: یہ وہ شخص ہے جس کی پوری یا بعض رکعتیں قنوت کے بعد کسی مذکر کی دعا سے فوت ہو جائیں جیسے غفلت وہوں، بھیجہ اور حدیث لاقح ہوا، اور اس طرح کے دوسرے اہل ارکانی وجہ سے یا کسی مذکر کے بغیر فل یا بعض رکعتیں فوت ہو جائیں جیسے اس کا بچہ امام سے رکوع یا ہوا، میں اس سے پہلے فارغ ہو جائے جیسے کہ حنفیہ نے لاقح کی تعریف میں کہا ہے، ”وہ شخص کے بعد وہ دعا، غفلت و بے کما ہے کہ لاقح کہتے ہیں ایسے شخص کو جو امام سے یک پا اس سے زبردکن میں پیچھے ہو جائے۔“

لاقح کا حکم حنفیہ کے نزدیک مقتدی کی طرح ہے، نہ وہ قنوت کرے اور نہ مجدد مسبوق اور اس کا فرض، قنوت کی نیت کی وجہ سے نہیں بدلے گا اور مذکر کی وجہ سے جو رکعتیں چھوٹ گئی ہیں پہلے اس کو ادا کرے گا پھر امام کی متابعت کرے گا، اگر امام نماز سے فارغ نہ ہو ہو، برخلاف مسبوق کے^(۴) (کہ وہ امام کی متابعت کرتا ہے اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد چھوٹی ہوئی رکعتوں کو ادا کرتا ہے) اور جمہور فقہاء یعنی مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ ایک رکعت یا اس سے زیادہ کسی مذکر کی وجہ سے چھوٹ جائے جیسے نیند یا غفلت کی وجہ سے تو باقی ماندہ نماز میں اپنے امام کی پیروی کرے گا اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد چھوٹی ہوئی رکعتوں کو مسبوق کی طرح مکمل کرے گا، اور اگر کسی مذکر کے بغیر ارکان قنوت ہو جائیں تو جمہور فقہاء کے نزدیک مابطل ہو جائے گی، اسی طرح مالکیہ کے نزدیک اگر بعد ایک رکن چھوڑ دے تو نماز باطل ہو جائے گی، یہی ایک روایت شافعیہ

(۱) من عابدین ص ۲۰، کتاب الفرائض ص ۱۱۱، ۱۱۲

(۲) حدیث: ”فما ادرکم فصلوا، وما فاتکم فلتتموا“ کی روایت بخاری (۱۱۶/۲) صحیح طبع

استنبطہ ابو مسلم (۱۱۶/۲ طبع کلکتہ) کے کی ہے۔

(۳) منی النکاح ص ۲۶۰

(۱) من عابدین ص ۲۰، الدوسلی ص ۱۱۱، ۱۱۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ص ۱۱۱، من عابدین ص ۲۰

سے بھی منقول ہے۔ صحیح روایت کے مطابق ثانیہ کے نزدیک نماز کا ایک رکن ترک کرنے پر نماز باطل نہ ہوتی۔

اور اگر کسی عذر کی وجہ سے ایک رکن یا دو رکن فوت ہو جائیں تو مقتدی اس کو "کرے گا جو امام نے پہلے" اور یا ہے پھر امام کی متابعت کرے گا اور امام کو پابنا مومن ہو، اب اگر امام کو امام پیغمبر نے سے قبل پالیا تو اس پر کچھ بھی واجب نہیں، بصورت دیگر اس کی وہ رخصت باطل ہو جائے گی اور امام کے امام کے بعد اس کی تلافی کرے گا (۱) یہ مسئلہ کی جمالی صورت تھی اس کی تفصیل درمات واران میں اختلافات کی تفصیل اصطلاح "لاحق" کی بحث میں بیان ہوگی۔

اقتداء کی کیفیت:

پہلی بحث - فعال نماز میں:

۲۹- نماز کے اندر اقتداء (نماز میں) امام کی متابعت (کلام) ہے، اور امام کی متابعت فرض و واجبات میں بلا کسی تاخیر کے واجب ہے جب تک کہ کوئی دوسرا واجب معارض نہ ہو، اور اگر کوئی دوسرا واجب اس کے معارض پایا جائے تو اس واجب کو ترک کرنا مناسب نہیں ہے، بلکہ پہلے اس کو ادا کرے گا پھر امام کی پیروی کرے گا، اس لئے کہ دوسرے واجب کے بحالانے میں امام کی متابعت کلی طور پر فوت نہیں ہوتی بلکہ اس کو موثر کرتی ہے، اور دونوں واجب ادا کرنے کی صورت میں اگر ایک میں تاخیر ہو جائے تو یہ ان دونوں میں سے کسی ایک کو کلی طور پر ترک کرے سے "لی" بہتہ ہے، اس لئے امام کی متابعت میں کوئی سنت معارض ہو تو سنت ترک کر دی جائے گی اور

امام کی پیروی بلا تاخیر کی جائے گی، اس لئے کہ ترک سنت ترک واجب سے اولیٰ ہے۔

ان اصل پر یہ مسئلہ متفرع ہے کہ اگر امام رکوع "وجہہ سے مقتدی کی قیوں تسبیحات مکمل ہونے سے قبل اپنا سر اٹھا لے تو امام کی متابعت واجب ہے، اور اسی طرح اس کے برعکس صورت میں بھی یہی حکم ہوگا، لیکن اگر امام مقتدی کے تشہد مکمل کرنے سے پہلے سلام پھیرے یا تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو جائے تو مقتدی امام کی پیروی نہیں کرے گا بلکہ تشہد مکمل کرے گا، کیوں کہ تشہد واجب ہے (۲)۔

اقتداء کے مسئلہ میں یہ پہلو بھی قابل لحاظ ہے کہ مقتدی کا کوئی فعل امام کے فعل سے قبل نہ ہو، فقہاء نے ان افعال کے درمیان جن میں مقتدی کے امام سے آگے بڑھنے یا اس کی مقارنت کی وجہ سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور ان افعال کے درمیان جن سے نماز باطل نہیں ہوتی ہے فرق کیا ہے، چنانچہ فقہاء صراحت کرتے ہیں کہ مقتدی اگر تکبیر تحریمہ میں امام سے آگے بڑھ جائے تو اصلاً اقتداء صحیح نہ ہوگی، اس لئے کہ یہاں بنا ہی صحیح نہیں ہے، یہ مسئلہ تمام فقہاء کے نزدیک متفق علیہ ہے (۳)۔

جمہور فقہاء یعنی مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، مالکیہ روایت کے مطابق حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کی رائے یہ ہے کہ اگر مقتدی اپنی تکبیر تحریمہ کو امام کے تحریمہ سے مادے تو یہ اقتداء کے لئے معتبر ہوگا، اور مقتدی کی مار باطل ہو جانے کی خود یہ عمل عمدہ صادر ہو ہو یا سہو، یہ نکتہ روایت ہے: "انما جعل الامام ليوتم به، فلا تحسبوا عليه، فاذا كبر فكبروا، واذا ركع فاركعوا" (۴) (امام اس

(۱) من طبعہ ۱۸۳۳ء

(۲) البدائع ۱۸۰۰ء، مفتی الحاج ابراہیم، ۲۵۸، الدواقی ۱۸۳۰ء، ۳۳۱، ۳۳۲

الفتاویٰ ۱۸۶۵ء، ۲۶۶

(۳) حدیث کی تاریخ (نمبر ۱۰) میں مذکور ہے۔

(۴) حواہر الوکیل ۱۸۶۹ء، مفتی الحاج ابراہیم، ۲۵۶، الفتاویٰ ۱۸۶۶ء

۱۸۶۵ء، ۱۸۶۶ء، ۱۸۶۷ء

سے بنایا جاتا ہے تاکہ اس کی قنڈہائی جائے، بعد امام کی مخالفت نہ کرے جب وہ بھیجے ہے تو تم بھی بھیجیے، اور جب رکوع نہ ہو تو تم بھی رکوع نہ کرو۔

یہ مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر امام ایک ہی حرف آئے ہو تو اقتداء درست ہو جائے اور نماز بھی ہو جائے لیکن بشرطیکہ مقتدی امام کے ساتھ امام کے بعد ختم کرے، نہ کہ پہلے (۱)۔

شافعیہ نے یہ شرط لگائی ہے اور یہی مفہوم حنابلہ کے کام سے مستفاد ہوتا ہے کہ مقتدی کی تمام بھیجیوں امام کی بھیجی سے مؤثر ہوں (۲)۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک مقتدی کا اپنی بھیجی کو امام کی بھیجی سے مانا دینا مضرب نہیں، یہاں تک کہ امام ابو حنیفہ سے یہ بھی منقول ہے کہ امام ابو حنیفہ کی تمام روایات کے مطابق یہ زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ قنڈہ و شرکت کو کہتے ہیں اور حقیقی شرکت تو مقارنت ہی ہے کیونکہ مقارنت کی صورت میں شرکت عبادت کے تمام اجزاء میں ثابت ہو جاتی ہے (۳)۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مقتدی سلام میں امام کی پیروی کرے گا یعنی امام کے سلام پھیرنے کے بعد مقتدی سلام پھیرے گا، حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر امام سلام پھیر دے مقتدی کے تشہد کے بعد وہ الی و عاء سے فارغ ہوئے سے قبل یا درود سے قبل تو وہ سلام میں امام کی پیروی کرے گا، میں جمہور فقہاء کا خیال ہے کہ مقتدی کے درود پڑھنے سے قبل اگر امام سلام پھیرے تو مقتدی پہلے درود پڑھے

پھر سلام پھیرے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ پر درود بھیجتا ارکان نماز میں سے ہے، اگر مقتدی امام سے پہلے سو سلام پھیرے تو وہ درود کا اعادہ کرے گا اور امام کے بعد سلام پھیرے گا، اور اس کی وجہ سے مقتدی پر مجدد سو و غیرہ نہیں ہوگا، اور اگر امام سے قبل عدا سلام پھیرے تو جمہور علماء کے نزدیک مقتدی کی نماز باطل ہو جائے گی، البتہ بعض شافعیہ کے نزدیک ایک ارفاق کی نیت سے سلام پھیر دیا ہے تو اس کی نماز باطل نہ ہوتی۔

جہاں تک سلام میں مقتدی کا امام کے ساتھ قنڈہ و قنڈہ کا مسئلہ ہے تو اس مسئلہ میں جمہور فقہاء کا خیال ہے کہ یہ مضرب نہیں ہے، لیکن شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک ضرور ہے، مالکیہ کہتے ہیں کہ مقتدی امام سے پہلے ہی نماز کو باطل کر دیتی ہے (۴)۔

مقتدی کا امام کے ساتھ تمام افعال مبارک (پیسے رکوع و سجود) میں اقتداء، اتصال مضرب نہیں، البتہ اگر بہت و عدم ترتیب میں فرق ہو، اگر اختلاف میں ہے، لہذا اگر مقتدی رکوع یا سجود میں امام سے آگے بڑھ جائے تو مقتدی کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ اسی حال میں رہے تا آنکہ امام اس کو پالے، اور اگر مقتدی رکوع یا سجود میں امام سے پہلے سر اٹھائے تو مناسب یہ ہے کہ رکوع یا سجود میں لوٹ جائے اور اسے بالاتفاق ۱۰ رکوع یا ۱۰ سجودے شمار نہیں کیا جائے گا، اس مسئلہ میں بڑی تفصیلات ہیں جو نماز کی بحث میں دیکھی جاسکتی ہیں (۵)۔

دوسری بحث - اقوال نماز میں اقتداء

۳۰ - اقتداء درست ہونے کے لئے سوائے بھیجی تحریمہ و رسم

(۱) بدائع الصنائع ۱/۲۰۰، ابن ماجہ ۳۳۳، نہایۃ المحتاج ۲/۳۱۲، ۳/۴۰۷، مفتی المحتاج ۱/۲۵۵، ۲/۲۵۷، الرواق ۱/۳۳۲، ۳/۳۳۲، کشف القناع ۲/۳۶۵

(۲) ساتھ مراجع۔

(۱) البدایہ ۲/۳۱۲، ۳/۳۱۲

(۲) مفتی المحتاج ۱/۲۵۵، ۲/۲۵۷، کشف القناع ۱/۳۶۵

(۳) البدایہ ۲/۳۰۰

کے دیگر تمام قول نماز میں امام کی متابعت میں ہی رہنا شرط نہیں ہے جیسے شہد قرائت اور تسبیح وغیرہ میں متابعت شرط نہیں ہے، بلکہ ان میں تقدیم و تاخیر و موقوفیت سب جائز ہیں^(۱)۔

مقتدی و رہبر کی صفت کا خلاصہ:

وضو کرنے والے کا تیمم کرنے والے کی اقتداء کرنا:

۳۱- جمہور فقہاء (مالکیہ، حنبلیہ، ابو حنیفہ و ابو یوسف) کے نزدیک وضو شخص کے سے جائز ہے کہ وہ تیمم کرنے والے شخص کی اقتداء کرے، اس لئے کہ حضرت عمرو بن العاص سے روایت ہے: ”بعثہ النبی ﷺ لہما علی سریرۃ فلانجنب و صلی باصحابہ بالتیمم لحوف البرد و علم النبی ﷺ فلم یأمرہم بالإعادة“^(۲) (جب رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمرو بن العاص کو ایک لشکر کا امیر بنا کر روانہ فرمایا، جہاں وہ جھکی ہو گئے تو انھوں نے ٹھنڈک کے خوف سے تیمم کر کے نماز پڑھائی اور ان کے اصحاب نے اقتداء کی، پیغمبر بن کریم ﷺ کو پہنچی لیکن آپ نے نماز کے بعد اود کا حکم نہیں فرمایا)۔

حنفی سے اپنی اس اصل سے بھی استدلال یا ہے کہ تیمم بلا کسی قید کے مطلقاً حدیث کو پوری طرح سے ختم نہ رہتا ہے، جب تک کہ اس کی شرط یعنی پانی کے شعلہ سے عذر رہنا پایا جائے، یہی وجہ ہے کہ حنفیہ کے ایک ایک تیمم سے متعدد نمازوں کی تکلیف جاتی ہے^(۳)۔

(۱) معنی الکناج ۱۳، ۵۵۰، الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۹۱، ۹۰، الدرر السنی ۱/ ۳۱۱ لاقتیاد ۱/ ۵۰، جوہر لا لیل ۱/ ۵۰، کشاف الفتاویٰ ۱/ ۶۵۔

(۲) حدیث عمرو بن العاصؓ ”أفہ بعثہ النبی ﷺ“ کی روایت ابو داؤد (۳۳۳ طبع عزت حید عباس) اور حاکم (۱/ ۷۷ طبع دار الفکر طرابلس) نے کی ہے ابن حجر نے فتح الباری (۱/ ۵۲ طبع انتقیر) میں اس کو نقل کیا ہے۔

(۳) فتح القدیر ۱/ ۳۲۰ من طبع ابن ۱/ ۹۵ جوہر لا لیل ۱/ ۲۶۱، کشاف

مالکیہ نے متوضی کے لئے تیمم کی اقتداء کرنا مکروہ قرار دیا ہے، ان طرح حنبلیہ نے بھی صراحت کی ہے کہ متوضی کی امامت تیمم سے اولیٰ و افضل ہے، اس لئے کہ تیمم کے بعد ایک حدیث کو زائل نہیں کرتا ہے، بلکہ تیمم سے ضرورتاً نماز کا پڑھنا مباح ہو جاتا ہے^(۱)۔

ثانیہ کا خیال ہے کہ ایسے شخص کی اقتداء جائز نہیں ہے جن پر اعادہ لازم ہو جیسے تیمم کرنے والے شخص کا تیمم کرنے والے کی اقتداء کرنا، اگرچہ مقتدی امام کے مانند ہو البتہ وہ تیمم کرنے والا جس پر اعادہ واجب نہیں ہے، اگر وضو کرنے والا اس کی اقتداء کرے تو جائز ہے، اس لئے کہ اس نے اپنی طہارت کا ایسا بدل اختیار کیا ہے جس نے اعادہ سے بے نیاز کر دیا ہے^(۲)۔

حنفی میں محمد بن الحسن کی رائے ہے کہ متوضی کا تیمم کی اقتداء سوائے مار جنازہ کے کسی اور نماز میں جائز نہیں ہے، اس لئے کہ یہی صورت میں ضعیف پر قوی کی پہلا لازم آتی ہے^(۳)۔

اعضاء کو دھونے والے کا مسح کرنے والے کی اقتداء کرنا:

۳۲- جمہور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ تمام اعضاء وضو کو دھونے والے شخص کا سوزے یا پٹی پر مسح کرنے والے شخص کی اقتداء کرنا درست ہے، اس لئے کہ سوز و حرارت کو قہراً ٹھیک نہایت کرنے سے روکتا ہے، اور خنث پر جو اثر آتا ہے مسح اس کو ختم کر دیتا ہے تو مسح کرنے والا غاسل (اعضاء وضو کو دھونے والا) باقی رہا، جیسا کہ حنفیہ نے طے کیا ہے، اور اس لئے بھی کہ اس کی نماز اعادہ سے مستثنیٰ کرنے والی ہے، اس لئے کہ اس کا حدیث ختم ہو گیا جیسا کہ بعض دیگر

الفتاویٰ ۱/ ۴۴

(۱) الخطاب ۱/ ۳۸، کشاف الفتاویٰ ۱/ ۴۴

(۲) معنی الکناج ۱/ ۳۸، ۳۹

(۳) من طبع ابن ۱/ ۹۵

پانچوں نمازوں میں سے کسی بھی فرض پڑھنے والے کا کسی دوسرے فرض پڑھنے والے کی اقتداء کرنا واجب نہیں ہے، بلکہ ہر نماز میں جائز ہے، اس میں ان کے مابین کچھ تفصیل بھی ہے جو پتے موقع پر بتائی ہے۔

مقیم کا مسافر کی اقتداء کرنا اور اس کا عکس:

۳۶- مقیم کا مسافر کی اقتداء کرنا خواہ وقت کے اندر ہو یا خارج وقت میں۔ باتفاق فقہاء جائز ہے، لہذا جب مسافر امام اپنی نماز پوری کر لے تو مقتدیوں سے خطاب ہو کر کہہ دے: ”اقموا صلاتکم فانی مسافر“ (اپنی نماز پوری کر لو، اس لئے کہ میں مسافر ہوں)، چنانچہ مقیم مقتدی اپنی نماز پوری کرنے کے لئے کھڑے ہو جائیں گے اور آیت فانی کی رائے کے مطابق مسبوق کی طرح باقی ماندہ نماز پوری کریں گے۔

اسی طرح مسافر شخص کا مقیم کی اقتداء کرنا وقت کے اندر یا اتفاقاً جائز ہے اور ایسی صورت میں مسافر مقتدی پر امام کی متابعت کی وجہ سے چار رکعت والی نماز میں مکمل چار رکعتیں داکرنا واجب ہے^(۱)، البتہ مسافر اگر خارج وقت میں مقیم کی اقتداء چار رکعات والی نماز میں کرے تو حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں ہے، اس سے کہ وقت فوت ہو جانے کے بعد مسافر کی مارا رکعت مقرر ہو جاتی ہے، لہذا اگر اس صورت میں مسافر مقیم کی اقتداء کرتا ہے تو اس سے فرض پڑھنے والے کا نقل پڑھنے والی کی اقتداء کرنا لازم آئے گا، اس لئے کہ اگر پہلے شعبہ میں اقتداء کرتا ہے تو تعدد والی نقل ہے، دوسرے میں ترک

بچھڑاقتداء اگرچہ جائز ہے مین مکروہ ہے۔

مذکورہ حکم فرض نماز کے سلسلہ میں ہے جہاں تک نفل نماز کی بات ہے تو بالغ شخص کا بچہ کی اقتداء کرنا بعض حنفیہ کے نزدیک جائز ہے۔ مالکیہ کا مشہور قول یہی ہے ”وہنا بلد“ بھی یہی ایک روایت ہے، حنفیہ کا قول مختار وہ مالکیہ و حنابلہ کی روایت بھی یہی ہے کہ نفل نماز میں بھی بچہ کی اقتداء جائز نہیں ہے، اس لئے کہ بچہ اربع کی نفل نماز یکسب نہیں، بلکہ وہوں میں فرق ہے۔ یوں کہ اگر بچہ نے نفل نماز شروع کر دی چھ رکعتی وجہ سے نماز توڑ دی تو فاسد کرنے کی وجہ سے بچہ پر اس کی اقتداء لازم نہیں ہے، دوسری بات یہ ہے کہ حنفیہ پر قوی بی دلائل نہیں رکھی جاتی ہے جیسا کہ حنفیہ نے ملت و سر کی ہے^(۲)۔

فرض پڑھنے والے شخص کا دوسری فرض نماز پڑھنے والے کی اقتداء کرنا:

۳۵- مشہور فقہاء (حنفیہ، مالکیہ، حنابلہ) کی رائے یہ ہے کہ فرض نماز پڑھنے والے شخص کا کسی ایسے فرض پڑھنے والے کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے جو مقتدی کے فرض کے علاوہ فرض ادا کر رہا ہو، لہذا غصہ پر پڑھنے والے کا عصر کوئی دوسری نماز پڑھنے والے کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے، ورنہ ہی عصر پڑھنے والے کا ظہر پڑھنے والے کی اقتداء کرنا جائز ہے، اور نہ ہی اوپر پڑھنے والے کا عصر پڑھنے والے کی اقتداء کرنا جائز ہے، کیونکہ مقتداء امام ہے مقتدی کا اپنے تحریر فی امام کے تحریر پر رکھنے کا، اس کا تقاضا یہ ہے کہ دونوں کی نمازیں ایک ہی ہوں، جیسا کہ مقتداء کی شرائط میں گذرا۔

میں شافعیہ کے نزدیک انحال غلامی میں ۱۰ دنوں کا عظم متحدہ موافق ہوئے کی وجہ سے مقتداء درست ہے، لہذا ان کے نزدیک

۱۔ المصنف ۱/۳۰۹، الدر المنثور ۱/۳۳۹، المصنف ۱/۳۳۹۔

(۱) فتح القدیر ۱/۳۳۲، ابن ماجہ ۱/۳۹۰، الدر المنثور ۱/۳۳۹، جوامع لاکیل ۱/۸۰، کتاب الفتاویٰ ۱/۸۵، المصنف ۱/۳۳۹، مفتی الکتاب ۱/۲۵۲، مفتی الکتاب ۱/۲۵۲، مفتی الکتاب ۱/۲۵۲۔
(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۸۵، جوامع لاکیل ۱/۸۵، کتاب الفتاویٰ ۱/۸۵، مفتی الکتاب ۱/۲۵۲۔

غل ہے (۱)۔

صحت مند شخص کا معذور کی اقتداء کرنا:

۳۷- جمہور فقہاء (حنفی، حنبلیہ، اور قول مرجوح کے مطابق شافعیہ) کی رائے ہے کہ صحت مند شخص کا معذور کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے، مثلاً سلسلہ ایول، اور مسلسل دست اور ریح کے شریعت والے مریض کی اقتداء، اسی طرح مستقل خون بننے والے زخمی، نکسیر جاری رہنے والے اور مستحاضہ کی اقتداء جابر نہیں ہے۔ اس لئے کہ معذورین حدیث کے حقیقہ موجود رہنے کے ساتھ نماز ادا کرتے ہیں مگر چہ حدیث کو ان کے حق میں نماز ادا کرنے کی ضرورت کی بنا پر معدوم تصور کیا گیا ہے، لہذا اس جواز میں تعدی نہیں ہوگی (۱) کہ غیر مریض و معذور کو بھی رخصت ہو جائے، اس لئے کہ ضرورت بقدر ضرورت شروع ہوتی ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ صحیح و قوی شخص معذور سے زیادہ قوی ہوتا ہے اور قوی شخص کا ضعیف پر اپنی نماز کی بنا رکھنا جائز نہیں ہے، ایک تیسری وجہ یہ بھی ہے کہ امام ضامن ہوا کرتا ہے یعنی امام نے اپنی نماز کے ساتھ مقتدی کی نماز کی ذمہ داری قبول کر لی اور یہ یک قلمدہ ہے کہ کوئی بھی شیئ اپنے سے اوپر بھی کی ضامن نہیں ہوتی ہے (۲)۔

۱۔ شافعیہ قول صحیح کے مطابق کہتے ہیں کہ صحت مند آدمی سلسلہ ایول والے کی نیر پاک عورت استحاضہ و ایلیٰ لی اقتداء رخصتی ہے بشرطیکہ مستحاضہ متحیر و نہ ہو، اس لئے کہ ان مریضوں کی نماز صحیح ہوتی ہے ورنہ کے انداز کی وجہ سے اعادہ واجب نہیں ہوتا (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۹۹

(۲) فتح القدیر ص ۳۱۸، المیزان ص ۳۰۹، الفتاویٰ الہندیہ ص ۸۳، مفتی کماج ص ۳۱۹، کتاب الفتاویٰ ص ۶۷، مفتی ابن قدامہ ص ۲۲۵۔

(۳) مفتی کماج ص ۳۲۱۔

تندرست شخص کا معذور کی اقتداء کرنا مالکیہ کے مشہور قول کے مطابق جائز ہے، اس لئے کہ اقتداء جب ان اقتداء و اطول کے حق میں معاف ہو گئے تو دوسروں کے حق میں بھی معاف ہوں گے، لیکن یہ حضرات نے اس کو تبرؤ و ترادیا ہے کہ معذور لے صحت مند لوگوں کی امامت کریں (۱)۔

"اتاج و طلیل" میں مالکیہ سے تندرست کے سے معذور کی اقتداء سے متعلق جو اہم مدد و ادب طرح کے اقوال منقول ہیں، جو ازکا استدلال اس سے پایا ہے کہ حضرت عمرؓ امام تھے اور انہوں نے صحابہ کو بتایا تھا کہ وہ مسلسل مذی کے شریعت کو محسوس کرتے ہیں اور اس کی وجہ سے امامت کو نہیں چھوڑتے تھے (۲)۔

معذور شخص کا اپنی طرح کے معذور شخص کی اقتداء کرنا مطلقاً جائز ہے اگرچہ عذر مختلف ہو یا ایک ہی ہو، اس مسئلہ کی پوری تفصیل "عذر" کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

کپڑا پہننے والے کا ننگے کی اقتداء کرنا:

۳۸- جمہور فقہاء حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب اور شافعیہ کے نزدیک اصح کے مقابل قول یہ ہے کہ جس آدمی کا ستر ڈھکا ہو اس کے لئے ننگے شخص کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ مقتدی کا حال امام کے حال سے قوی ہے جس کی وجہ سے قوی کا ضعیف کی اقتداء کرنا لازم آتا ہے جو درست نہیں ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ مقتدی ایک ایسی شرط کا ترک کرنے والا ہو رہا ہے جس کے پورا کرنے پر وہ قادر ہے، پس یہ ایسا ہی ہے جیسا

(۱) جوہر و الاکیل ص ۸۷، الفتاویٰ ص ۳۳۰۔

(۲) فتح و الاکیل، بیامش الخطاب ص ۱۰۲۔

کہ صحت یاب شخص سلسلہ الہول کے مریض کی اقتداء کرے^(۱)۔

مالکیہ نے یہاں تک کہا ہے کہ اگر ایک کپڑا بھی مل جائے تو اسی ایک میں تمام لوگ علاحدہ علاحدہ نماز پڑھ لیں، کوئی ایک فرد اس کپڑے کو پہن کر تمام کی امامت نہ کرے^(۲)۔

شافعیہ کے صریح قول کے مطابق لباس والے کا نئے شخص کی اقتداء کرنا جائز ہے ان کی اس اصل پر بنا کرتے ہوئے ہے کہ تدرست کا معذہ کی قید، نماز جائز ہے^(۳)۔

رہا مسئلہ نئے شخص کا نئے شخص کی اقتداء کرنے کا تو یہ عام فقہاء کے نزدیک جائز ہے، سوائے مالکیہ کے، انھوں نے جواز کے لئے تاریکی میں کھٹھے ہونے کی قید لگائی ہے اور اگر ایسا نہیں کر سکتے تو ہر ایک جدا جدا ہو جائے اور نماز، ہر ہر علاحدہ علاحدہ ادا کریں^(۴)۔

قاری کا تہی کی اقتداء کرنا:

۳۹۔ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، حنبلیہ) کے نزدیک اور شافعیہ کا قول جدید کے مطابق قاری (عالم) کا ان پڑھ کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ امام ضامن ہوا کرتا ہے اور مقتدیوں کی قراءت کی فہم داری اٹھاتا ہے، اور یہ چیز ان پڑھ میں قراءت پر قادر نہ ہونے کی وجہ سے نہیں پائی جاتی ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ (قاری کو امام بنانے کی صورت میں امام اور مقتدی دونوں قراءت پر قادر ہیں) اور آئی کو ”گے بڑھانے کی صورت میں دونوں شرط قراءت کو قدرت کے باوجود ترک کرے“ لے ہو رہے ہیں، یہاں اسی سے مراد فقہاء کے نزدیک وہ شخص ہے جو قاری مقتدی قراءت اچھی طرح نہ کر سکے جس پر

نماز کا حادہ ہے۔

شافعیہ کا قول قدیم یہ ہے کہ مری نماز میں قاری کا تہی کی قید، نماز جائز ہے، امام مری بلا کسی قید کے مطلق جواز کے قائل ہیں^(۱)۔ جمہور علماء کی رائے یہی ہے کہ قاری جب تہی کی قید، ہرے تو قاری کی نماز باطل ہو جائے گی، یہ تک قاری کی نماز کی بناء تہی کی نماز پر درست نہیں ہے، اسی طرح اس تہی کی نماز باطل ہو جائے گی جس نے قاری کی امامت کی حنفیہ مالکیہ حنبلیہ اور شافعیہ کے قلوب جدید کے مطابق سمجھوں کی یہی رائے ہے، نماز باطل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ قراءت جو رکن ہے اس پر قادر ہونے کے باوجود دونوں اس کو ترک کر رہے ہیں^(۲)۔

حنابلہ نے اس مسئلہ میں تفصیل کی ہے اور کہا ہے کہ اگر ان پڑھ سے اس پڑھ اور قاری دونوں کی امامت کی اگر یہ دونوں امام کے دائیں جانب ہوں یا ان پڑھ دائیں جانب ہو اور قاری بائیں جانب تو امام اور ان پڑھ مقتدی کی نماز صحیح ہو جائے گی، اور قاری کی نماز ان پڑھ امام کی اقتداء کرنے کی وجہ سے باطل ہو جائے گی، اور اگر دونوں مقتدی امام کے پیچھے ہوں یا تہا قاری مقتدی امام کے دائیں جانب ہو اور ان پڑھ مقتدی بائیں جانب ہو تو قاری مقتدی کی نماز ان پڑھ امام کی اقتداء کرنے کی وجہ سے فاسد ہو جائے گی، اور ان پڑھ مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی^(۳)، اس سے کہ یہ امام کے پیچھے یا امام کے بائیں پہلو میں تہا علاحدہ ہے اور یہ چیز حنبلیہ کے نزدیک نماز کو باطل کر دیتی ہے۔

(۱) فتح القدیر ۱۹/۳۱۸، الدر المنثور ۱۸/۳۲۸، جوہر الاطیل ۸/۸۷، کتاب الفرائض ۸/۳۸۱، مفتی المساجد ۱۹/۲۳۲، ۲۳۳۔
(۲) ساکنہ مراجع۔
(۳) کتاب الفرائض ۸/۳۸۱۔

(۱) ابن ماجہ ۱۰/۳۵۰، السنن ۱۰/۲۲۵۔
(۲) ابن ماجہ ۱۰/۳۵۰۔
(۳) مفتی المساجد ۱۹/۲۳۱۔
(۴) حوالہ سابق۔

ہاں! ال پڑھ مقتدی و نماز اپنے جیسے ان پڑا کے پیچھے متباہ
کے یہاں بغیر کسی خداف کے جا رہی ہوگی (۱)۔

سیدھے بدن والے شخص کے لئے کپڑے شخص کی اقتداء کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ اور شافعیہ جواز کے قائل ہیں، بعض حنفیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ بڑا پس اتار دیا ورنہ ہو کہ صدر کوٹ کو پہنچے ہو ہو اور کوٹ، قیام میں تمیز نہ ہو پائی ہو، مالکیہ کراست کے ساتھ جواز کے قائل ہیں، حنبلیہ مطلق منوع قرار دیتے ہیں۔

جب امام اشارہ سے نماز ادا کرے تو اس کے پیچھے کھڑے ہونے والے اور رکوع یا سجدہ کرنے والے کی اقتداء جمہور فقہاء (حنفیہ) امام فرمے: نیز مالکیہ اور حنبلیہ کے ہر ایک جابر نہیں ہے، بلکہ شافعیہ کا اختلاف ہے انھوں نے پہلو کے مل لینے والے اور چٹ لینے والے کو بیٹھنے والے پر قیاس پایا ہے۔

اشارہ سے نماز پڑھنے والے شخص کے لئے اپنے جیسے کی قدر کرنا مجہول فتنہ ہے، ایک جائز ہے، مالکیہ کا ان کے مشہور قوس کے مطابق اختلاف ہے، اس لئے کہ ایماہ و اشارہ میں انضباط نہیں ہو کرنا ہے، اس لئے کہ کبھی مقتدی کا اشارہ امام کے اشارہ سے زیادہ بہتر ہوگا اور کبھی مقتدی ایماہ و اشارہ میں امام سے سہقت بھی کر سکتا ہے اور یہ اقتداء کے لئے مضر ہے (۱)۔

فاسق کی اقتداء:

۴۱- فاسق: جو شخص ہے جو سادہ دہرے کا مرتکب ہو یا گناہ وغیرہ ہر ر کے ساتھ رہتا ہو (۲) انہیہ "مرثانیہ نے صراحت کی ہے کہ فاسق کی اقتداء براہست کے ساتھ جائز ہے، جائز اس سے کہا ہے کہ حدیث "وکی ہے: "صلوا حلف کل ہر وفاسق" (۳) (ہر ایک ہر کے

(۱) فتح القدیر ۱/۲۲۰، من جلیب ۱/۹۶، حوالہ: ۳۲۸، منشی ۱/۳۲۰،
 انشی لابن قدیر ۲/۲۲۳، ۲۲۴، کتاب القناع ۱/۴۷۱، ۴۷۲۔
 (۲) من جلیب ۱/۳۷۶، بلوچی ۳/۲۲۷، کتاب القناع ۱/۵۷۵۔
 (۳) حدیث: "صلوا الخلف کل یم و فاجرو" کی روایت ابو داؤد (۱/۳۹۸، فتح

قادری کا جز کی قند، رنہ:

۴۰۔ جو شخص کسی رکن کے دہ رنے پر تارو رنہ مٹا رکو نیا جو، یا قیام پر تارو رنہ، لسیہ حنا بد، ورمیہ میں امام محمد کے رنہ، یک اس شخص کی قند، رنہ چار نہیں ہے جو رکن دہ رنے پر تارو رنہ ہو، اس لئے ک امام محمد کے یک رکن کی لوانگی سے عاتہ ہے لند، اس کی اقتد، ورمیہ نہ ہو کی مثلاً، رنہ، رنہ سے عاتہ، شخص صرف اپنے جیسے کی قند، رنہ سنا ہے ورمیہ، رنہ ہے ک قوی کے لئے ضعیف کی اقتد، چار نہیں ہے، حنا بد نے محلہ کے اس امام کو جس کی بیماری ورمیہ ہونے کی مید ہو مستثنیٰ تر رنہ ہے ورمیہ ہے ک قادری قند یوں کے لئے اس امام کے پیچھے بیٹھ کر د کھڑے ہو کر نماز، حنا، رنہ ہے (۲)۔

کھڑے ہوئے پر قادیان شخص کے لئے بیٹھ کر کوٹ، تھکے پر قادیان
شخص کی قتل کرنا امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک حرام
ہے، اور شافعیہ نے اس کو اس صورت میں بھی جائز قرار دیا ہے جب
کہ بیٹھنے والا کوٹ وجود پر بھی قادیان ہو (۳)، کیوں کہ حضرت عائشہؓ
روایت ہے: "ان النبي ﷺ صلى آخر صلته قاعدا والقوم
خلفه قياماً" (۴) رسول اللہ ﷺ نے اپنی آخری نماز بیٹھ کر
پڑھائی، لوگ آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے تھے۔

() حولہ سابق۔

(۲) المدنی، ص ۳۸، کتاب جہاد، جویم الاکلیل، ص ۸، مکتب اشفاق
۱۷۷۵ء، بمبئی، ص ۳۳، ابن بطریق، ص ۹۱

(۳) اللہ سے نفع ادا کیا اور اس کا مالک بن گیا، ۳۹۶، مفتی الحاج ابراہیم -

(۳) حدیث کا ترجمہ: "أَنَّ الْعَبِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَلَّى أَخِرُ صَلَواتِهِ" کی روایت بخاری، صفحہ ۱۶۶، طبع الاستقراء کی ہے۔

پیچھے نماز اور کر لو، جو راقی و ہماری دلیل شیخیوں کی روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ تہجد کے پیچھے اس کے ظلم کے باوجود نماز پڑھا کرتے تھے (۱)، درست اس لئے ہے کہ شرط کی پابندی میں اس پر ہشام باقی نہیں رہا (۲)۔

حناہد کہتے ہیں: ”یہ ایک روایت مالکیہ کی بھی ہے کہ عمل میں فاسق کی امامت جائز نہیں ہے (جیسے زانی، چور، بانی، چغل خور، سر اس قسم کے لوگ) اور عتقاد میں بھی فاسق کی امامت صحیح نہیں ہے جیسے خارجی یا رافضی اگرچہ اس کا حال بخلی ہو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”الْمُؤْمِنُ كَأَنَّ مُؤْمِنًا كَأَنَّ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ“ (۳) (تو کیا جو کوئی مومن ہے وہ اس جیسا ہے جو منافق ہے؟) (نہیں) یکساں نہیں ہو سکتے۔“

اسی طرح حضرت جابرؓ سے مرقوعاً روایت ہے: ”لَا تُؤْمِنُ امْرَأَةٌ وَجَلَاءٌ وَلَا اَعْرَابِيٌّ مُهَاجِرًا وَلَا فَاجِرٌ مُؤْمِنًا إِلَّا لَوْ يَفْقَهُهُ بِسُلْطَانٍ بِخَافٍ مَوْطِئَةٍ وَسَبْعَةٍ“ (۴) (کوئی عورت کسی مرد کی امامت نہ کرے اور نہ ہی کوئی اعرابی کسی مہاجر کی اور نہ ہی کوئی فاجر کسی مؤمن کی لایہ کسی خام یا شاد و بکرا اس کی کوار اور کوڑے

= عزت حیدر دہاسی اور دارقطنی (۵۶/۲، دارالاحسان) کے کی ہے الفاظ دارقطنی کے ہیں، ابن حجر نے القناع کی وجہ سے اس کو مطول قرار دیا ہے (نکلیں ۳۵۴ طبع دارالاحسان)۔

(۱) حدیث: ”اَنْ اَبِي هَمْرٍ كَانَ يَصْلِي حَلْفَ الْحِجَابِ...“ کی روایت ابن بیثیر (۳۷۸ طبع المنقذ) نے کی ہے۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۵۸، ابن ماجہ ۱/۶۱، سنن ابی داؤد ۱/۴۳۷۔

(۳) سورۃ محمدہ ۱۸۔

(۴) کشاف القناع ۱/۳۷۔

حدیث: ”لَا تُؤْمِنُ امْرَأَةٌ وَجَلَاءٌ...“ کی روایت ابن ماجہ (۳۳۳ طبع نکلیں) کے کی ہے، ابن حجر نے کہا ہے کہ اس میں حید بن محمد العدوی عن علی بن ریح بن جہان ہے، اور العدوی پر کج ہے موضح حدیث کا اتمام لگایا ہے اور ان کے شیخ ضعیف ہیں (نکلیں ۳۲۲ طبع دارالاحسان)۔

کے خوف سے مجبور ہو)۔

مالکیہ نے اپنی امامی معتد روایت میں اس کی تفصیل کی ہے کہ وہ فاسق جو زمانہ اور شراب پینے جیسے مادہ کا مرتب ہوتا ہو ورنہ فاسق جس کے فسق کا حلق نماز سے ہو، دونوں کے درمیان فرق ہے، نماز میں فسق کی صورت یہ ہے کہ وہ نماز پڑھانے کے لئے اپنی بڑائی اور کبر کے مقصد سے آگے بڑھتا ہو یا کسی رکن یا شرط یا ملت کی ادائیگی میں کوتاہی کرتا ہو، بہر حال ان حضرات کے ر ایک پہلی قسم کے فاسق کی اقتداء جائز ہے، دوسری قسم کے فاسق کی اقتداء واجباً نہیں رک۔

مذکورہ بالا بحثیں شیخ فتنہ مازوں کے سلسلہ میں ہیں، جس تک جمعہ رعیہ میں مازوں کا مسئلہ ہے تو اس سلسلہ میں بالاتفاق تمام فقہاء کے ر ایک فاسق کی اقتداء جائز ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ دونوں ماریں ایک ہی امام کے ساتھ فاسق ہوتی ہیں، فاسق کے پیچھے ان مازوں کو منہ سے قرار دینے سے یہ نکتہ ہوسکتی ہیں، لیکن دوسری مازوں میں نکتہ ہونے کا اندیشہ نہیں ہے (۵)۔

اندھے، بہرے اور گونٹے کی فتنہ کرنا:

۴۴- اندھے اور بہرے کی اقتداء درست ہونے کے سلسلہ میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، کیونکہ نہ صاحبین و بہرہ پن یہ دونوں اشغال نماز و شرائط نماز میں سے کسی کے لئے حائل نہیں ہیں، لیکن حنفیہ اور حنابلہ نے صراحت کی کہ ماریا کی امامت مکروہ ہے، اسی طرح مالکیہ نے جیٹا شخص جو کہ فضل بکمال میں اندھے کے مساوی ہو اس کی امامت کو افضل قرار دیا ہے اس لئے کہ جیٹا شخص نجاست سے محفوظ رہنے پر زیادہ قادر ہے (۶)۔

(۱) المدون ۱/۲۶۱ جویر لاکیل ۱/۵۸۔

(۲) ساتھ مراجع۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۵۸، المدون ۱/۲۳۳، کشاف القناع ۱/۶۱، معنی

شافعیہ کہتے ہیں کہ مینا دینا وہوں اپنے اپنے مختلف فضائل کی وجہ سے ہوا ہے، اس سے کہ مینا یہی چیز ہوں کو نہیں دیکھتا ہے جو اس کو غافل کر دے، اس لئے وہ زیادہ خشوع و خضوع ہوتا ہے، اور مینا ہاپ کی کوہ دیکھتا ہے، اس لئے وہ اس سے بچنے پر زیادہ قادر ہے، یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ مدحاً گند نہ رہتا ہو بین اور وہ گندی چیزوں سے بچنے کا اہتمام نہ کرتا ہو مثلاً گند، باس پہنتا ہو تو مینا ایسے اندھے سے امامت میں اولیٰ ہے (۱)۔

گوئے کا معاملہ یہ ہے کہ اس کی اقتداء جاز نہیں ہے، اس لئے کہ وہ رکاب نماز میں سے تحریمہ "ترتبات" انہیں رہتا ہے۔ شافعیہ و حنابلہ نے یہاں تک کہا ہے کہ اگر مقتدی کو نکال دیا تو تب بھی گوئے امام کی اقتداء جاز نہیں ہے (۲)، حنبلی کی رائے یہ ہے کہ گوئے کی حالت ان پڑھ سے زیادہ اہتر ہوتی ہے، کیونکہ ان پڑھ تحریمہ پر قادر ہوتا ہے لیکن کوئے اس پر بھی قادر نہیں ہوتا ہے، اس لئے ان پڑھ کا گوئے کی اقتداء کرنا جاز نہیں ہے، لہذا اس کے برعکس جاز ہے (۳)۔

جزئیات میں اختلاف رکھنے والوں کی اقتداء کرنا:

۴۳- ایہ امام جو جزئیات میں مقتدی سے اختلاف رکھتا ہو اس کی اقتداء درست ہے، فقہاء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے بشرطیکہ امام اختلافی مسائل میں احتیاط برتا ہو مثلاً سہیلین کے مابعد کسی جگہ سے نجس چیز نکلے تو وضو کرے جیسے پچھلا لگا، اے "موتوں بہہ جاے تو

لا بن قدامہ ۱۹۵۴ء

(۱) مفتی امجد علی ۲۴۱

(۲) اشرونی علی التبعہ ۲۸۵۴ء، کتاب الفقہ ۱/۱۷۷، انہی لا بن قدامہ

۱۹۳۴ء

۳- من جامعین ۱۹۹۹ء

اس سے وضو کر لے، یا نماز میں دو قبلہ سے پوری طرح منحرف نہ رہتا ہو یا وضو کرنے میں اعضاء وضو کو رزق دھونے یا پے در پے دھونے کی رعایت نہ کرتا ہو، ان طرح نماز میں طہانیت کا خیال رکھنا ہوگا۔

اسی طرح اس امام کی اقتداء درست ہے جس کا مسلک مقتدیوں کے خلاف ہو، لیکن مقتدیوں کو یقین کے ساتھ معلوم نہ ہو کہ امام کوئی ایسا عمل نہ کرتا ہے جو مقتدیوں کے رد ایک مفسد نماز ہے، اس لئے کہ صحابہ کرام و تابعین عظام اور ان کے بعد کے مسلمانوں نے شروع میں اختلاف کے مابعد ایک دھڑے کی اقتداء کی ہے، دھڑے وہی وہی ہے کہ اس میں مسلمانوں کی وحدت و رتوت کا منہاجہ ہوتا ہے، لیکن جب مقتدی کو معلوم ہو کہ امام کوئی یہ عمل نہ کرتا ہے جو مقتدی کے مسلک میں صحت نماز کے لئے مانع ہے اور امام کے مسلک میں مانع نہیں ہے مثلاً وضو میں دھواں (رگز کر اعضاء وضو کو دھواں) اور موالات (وضو میں اعضاء وضو کو پے در پے دھواں) کو ترک کرنا، یا نماز میں کسی چیز کو ترک کر دینا جو مقتدی کے رد ایک شرط ہے تو اس سلسلہ میں مالکیہ و حنابلہ کی صراحت اور شافعیہ کی ایک روایت، یہ ہے کہ اقتداء درست ہے، اس لئے کہ نماز کی شرطوں میں امام کا مسلک معتبر ہے بشرطیکہ مالکیہ کے نزدیک متروک شرط نماز کا رکن نہ ہو جیسے رکوع سے ٹھننے کو چھوڑ دینا۔

شافعیہ کا اصح قول یہ ہے کہ مقتدی کی نیت کا اعتبار کرتے ہوئے اقتداء درست نہ ہوگی، اس لئے کہ وہ اپنے امام کی نماز کے مساوی اعتقاد رکھتا ہے، لہذا اس پر ماری بنا ممکن نہیں۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر مقتدی کو یہ یقین ہو کہ امام یہ عمل نماز کو ترک کر رہا ہے جو مقتدی کے رد ایک فرض ہیں تو اقتداء درست نہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۸۳، من جامعین ۱/۸۳، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳

جوہر الاکلیل ۱/۸۰، مفتی امجد علی ۲۴۱، کتاب الفقہ ۱/۱۷۷

اقتداء، ۴۴، اقتراض

اقتراض

”یہی ہے“ ”استدانتہ“۔

ہوں، بین صرف، جب کے ترک کا علم ہوتا یہ مکرہ ہے، اس لئے سنتوں کے ترک کا علم ہوتا اس میں اقتداء، مناسب ہے، اس لئے کہ جماعت، جب ہے، لہذا جماعت کو مکرہ و تنزیہی کے ترک پر مقدم رکھا جائے گا، اس مسئلہ کی بناء اس پر ہے کہ اعتبار مقتدی کے مسک کا ہے، ورنہ صحیح و رائج ہے، ایک قول یہ ہے کہ کلام کی رائے کا شمار کیا جائے گا، ”یک جماعت کی یہی رائے ہے، نہایہ میں ہے: ”هو الاليس“ (یہی زیادہ ترین قیاس ہے) اس قول کی بناء پر قند، ”دست ہون“ ”رہ نام محتاط نہ ہو“^(۱)۔

دوم: غیر نماز میں قند،

۴۴- یہ نماز میں قند، ”جو تہا“، نمونہ بنائے کے معنی میں ہے اس کا حکم اس شخص کے متبار سے الگ الگ ہے جس کی اقتداء کی جارہی ہے، چنانچہ بنائے کریم ﷺ کی اتباع دینی اور اور شریعت سے متعلق کلام میں یا تو، ”جب ہے یا“ ”حب (اس عمل کے حکم کے متبار سے)“، ”طبیعی“ اور ”انحال میں آپ ﷺ کی اتباع مباح ہے۔ مجتہد کی اتباع مجتہد فقیہ مسائل میں اصل میں کے نزدیک ان لوگوں کے لئے مطلوب ہے جو اجتہاد کی اہلیت میں رکھتے ہیں“^(۲)۔

ن مسائل کی تفصیل اصولی ضمیر میں ہے، نیز، ”یکھئے“ ”اتباع“ ”در“ ”تاسی“ کی اصطلاحات۔



(۱) ابن ماجہ ص ۸۱، ۸۲

(۲) المسند ص ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱،

اقتصار

تعریف:

۱- اقتصار لغت میں کسی چیز پر کتنا کرنے اور اس سے آگے نہ بڑھے کو کہتے ہیں۔ اقتصار لفظ ہی معنی میں شافعیہ کے یہاں بعض مسائل میں استعمال ہوا ہے، مثلاً شافعیہ غلام کے لباس کفایت کے سلسلہ میں کہتے ہیں: "لا یكفی الاقتصار علی ستر العودۃ" (قابل ستر حصے کے چھپانے پر اکتفاء کافی نہیں)، امام غزالی نے فرمایا: "ہلادما" اس قید سے بلا وسوڈ ان سے استرا از مقصود ہے، احتیاء کے مسئلہ میں مخفی نے کہا ہے: پانی اور ڈھیلے کو اس طور پر جمع کرنا کہ پیئے ڈھیلے کا استعمال ہو پھر پانی کا تو یہ ان دونوں میں سے کسی ایک پر اقتصار (کتفاء) کرنے سے افضل ہے، اور پانی پر اکتفاء کرنا: تیل پر کتفاء کرنے سے افضل ہے، اس لئے کہ پتھر کے بر خلاف پانی عین نجاست اور مٹر دونوں کو ازل کرتا ہے (۱)۔

مذکورہ دونوں مثالوں میں لفظ "اقتصار" اپنے لغوی معنی "اکتفاء" میں استعمال ہوا ہے۔

مزید استفادہ کے لئے "استناد" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

فقہاء کے نزدیک "اقتصار" یہ ہے کہ صرف صلح کے پائے جانے کے وقت حکم ثابت کیا جائے، اس سے پہلے یا اس کے بعد نہیں،

(۱) لسان العرب: مادہ (قصر) اکتفی بھاشا صلیبی ۲/۳۲۸

جیسا کہ "طلاق منجر" (فوری طور پر، قلع ہونے والی طلاق) میں ہوتا ہے۔ صاحب الدر المختار نے اقتصار کی تعریف یوں کی ہے: ثبوت الحکم فی الحال (زمانہ حال میں حکم کو ثابت کرنا)، علامہ ابن عابدین ثنائی نے اس کی مثالوں میں: بیع، طلاق، عتاق، اور ان کے عداود و غیر معاملات کے انشاء یعنی فی الحال و فوری طور پر واقع کرنے کو پیش کیا ہے (۱)۔ انوں تعریفیں قریب قریب ہیں۔ مذکورہ تفصیل سے یہ واضح ہو گیا کہ "اقتصار" کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے خارج نہیں ہے۔ اس لئے کہ "ثبوت حکم فی حال" کا مطلب یہ ہے کہ زمانہ حال پر اکتفاء یا جائے اور اس سے قیود نہ کیا جائے، نہ ماضی کی طرف اور نہ ہی مستقبل کی طرف۔

۲- اقتصار کی تعریف میں درج ذیل چیزیں ملحوظ رکھی جائیں: الف ثبوت احکام کے طریقوں میں سے اقتصار بھی ایک طریقہ ہے۔

ب- اقتصار کے طریقہ سے حکم کا ثابت ہونا زمانہ حال میں ہونا ہے، ماضی نہ مستقبل میں نہیں۔

ج- اقتصار انشاء ہے، نہ ختم نہیں۔

د- اقتصار انشاء منجر ہے، معلق نہیں۔

متعلقہ الفاظ:

۳- ثبوت احکام کے طریقوں میں اقتصار کے علاوہ، ابھی کچھ طریقے ہیں جن کا اقتصار سے گہرا ربط و تعلق ہے۔ ان کے ذکر اور ان کی تعریفات بیان کرنے سے اقتصار کے معنی مزید واضح ہو جائیں گے۔

علامہ حنفی کہتے ہیں: ثبوت احکام کے چار طریقے ہیں: القیاب، اقتصار، استناد اور تمیین (۲)۔

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۲/۳۲۳ جلد ۲: الخطاوی ۲/۲۱۱۔

(۲) الدر المختار بھاشا ابن عابدین ۲/۳۲۳ جلد ۲: الدر المختار لاسن حکم ص ۳۱۵۔

ہے سب کہ اقتصار میں ماضی کی طرف لوٹنے والا نہیں ہے۔

نقد ب:

۴- جو تیز سلسلہ نہ ہو اس کے سلسلہ ہو جانے کا نام انقلاب ہے، جیسے کہ کوئی طارق کوئی شرط پر معلق رہے، جیسے اپنی بیوی سے ہے ”اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تجھے طارق ہے“ اس قول میں ”تجھے طارق ہے“ کا ہمد ثبوت حکم یعنی طارق کی سلسلہ ہے بین، دخول دار پر اس کے معلق ہونے کی وجہ سے، یہ جملہ بطور سلسلہ اس وقت منعقد معتبر ہوگا جب کہ اس کی شرط (دخول دار) پائی جائے، لہذا جو شرط کے وقت جو جملہ سلسلہ نہیں ہے وہ بعد میں سلسلہ ہو جائے گا (۱) ، انقلاب کی تعریف سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ انقلاب اور اقتصار دونوں کے درمیان یہ تعلق ہے کہ دونوں مضاف ہیں نہ نہیں، بین، دونوں میں فرق یہ ہے کہ اقتصار مقرر ہوتا ہے اور انقلاب معلق۔

استناد:

۵- زمانہ حال میں حکم کے ثابت ہونے کے بعد، پھر حکم کا ماقبل کی کسی چیز کی طرف منسوب ہونا اس شرط کے ساتھ ہو کہ حکم کا مکمل پوری مدت میں باقی رہے، یہ ثبوت حکم کا عام استناد ہے، جیسے راقۃ حواریان تولد کے وقت، جب ہوتی ہے، اس کا اعتبار جو نصاب کے وقت سے کیا جاتا ہے، اسی طرح مضمومات (قابل ضمان چیزیں) کہ ضمان کی ہنگامی کے وقت طہیت ہوتی ہیں بین اس کا اعتبار جو سب کے وقت سے کیا جاتا ہے (۲)۔

پس یہاں اثر رجعی واضح ہے برخلاف اقتصار کے کہ وہاں کوئی اثر رجعی نہیں ہوتا ہے (زمانہ ماضی کی طرف لوٹنے والا اثر یہاں پر واضح

استناد اور اقتصار کے درمیان فرق: (۱)

۶- استناد ثبوت احکام کے چار طریقوں میں سے ایک ہے، اس کی تعریف کے دوران یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ استناد میں ماضی کی طرف لوٹنے والا اثر پایا جاتا ہے، اقتصار والا نہیں۔

”المدخل الفقہی العام“ میں ہے:

”جو دو دوہر کی عام قانونی اصطلاح میں ماضی کی طرف احکام کے لوٹنے کو ”اثر رجعی“ کہتے ہیں، اس تعبیر کا استعمال خود قوانین کے احکام کی رعیت میں ہوتا ہے، اسی طرح بد کی فرق کے معادلات کے اثر کی رعیت میں بھی ہوا کرتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے کہ اس قانون میں اثر رجعی ہے اور اس میں نہیں ہے، اسی طرح کہا جاتا ہے کہ اثر غیر کی ملک کو اس کی اجازت کے بغیر کوئی فرحت کرے تو جب مالک اجازت دے دے اس کی اجازت کے لئے اثر رجعی ہوگا، لہذا عقد کا حکم اس کے انعقاد کے وقت سے جاری مانا جائے گا، نہ کہ اجازت کے وقت سے، قانون کی زبان میں اثر رجعی کی لگی عدم کے لئے کوئی تعبیر نہیں ہے۔“

لہذا فقہ اسلامی میں عدم اثر رجعی کو ”اقتصار“ کہا جاتا ہے، یعنی حکم کا ثبوت زمانہ حال پر منحصر ہے، نہ کہ ماضی کی طرف لوٹتا ہے۔

آثار کے لوٹنے کو استناد کہتے ہیں، یہ ضعیف اصطلاح ہے، مگر یہ کے یہاں اس مفہوم کے لئے ”انقطاع“ کا لفظ بولا جاتا ہے (۳)۔

(۱) استناد اور اقتصار کے درمیان فرق اور جملہ قانونوں سے اس کا سہرہ دراصل شیخ مصطفیٰ درقا کی کتاب ”المدخل الفقہی العام“ سے ہو گیا ہے، کیونکہ یہ محسوس کرتی ہے کہ یہ ایک دقیق و باریک تحقیق و درک قابل قبول سمجھ کر ہے اور اس کا مرجع فقہ کی قدیم کتابیں ہیں۔

(۲) ”المدخل الفقہی العام“ ۲/۵۵۳، ۵۳۳ تصرف کے ساتھ۔

(۱) درالافتاء ۳/۳۳۳، الاشیاء والاعیان ابن قیم رحمہ اللہ ۳/۳۱۳۔
(۲) الاشیاء والاعیان ابن قیم رحمہ اللہ، الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۳، حاشیہ الجملہ ۲/۱۲۱، حاشیہ التلوی علی الاشیاء والاعیان ۲/۱۵۶، ۱۵۷۔

امام سیوطی نے اس جگہ اثر رجعی اور عدم اثر رجعی کے درمیان فرق کیا ہے۔

۸- فتاویٰ ثنائیہ نے فتح کے وقت ختم ہونے والے عقد کی درج ذیل مثالیں دی ہیں:

الف۔ فتح اور دنیا ریب یا تصریہ یا اس طرح کی دیگر صورتوں میں ہو یا صحیح قول یہ ہے کہ یہ عقد فتح کے وقت سے سمجھا جائے گا (تصریہ کا مطلب یہ ہے کہ "اب یا گائے وغیرہ کے دو آدمی کو تھن میں روک کر رکھا جائے تاکہ شہر کی زیادہ دھواں اپنے والا جاؤں گے")۔

ب۔ دنیا مجلس یا دنیا شرط کی وجہ سے فتح ہو تو اس میں اور میں ہیں، فتح کے بعد جو شرط امجد ب میں مذکور ہے، یہ ہے کہ فتح کے وقت سے عقد ختم تصور کیا جائے گا۔

ج۔ فتح اور دیہیہ ہونے کی وجہ سے ہو تو عقد فتح کے وقت سے ہی ختم ہو کر ختم ہوگا۔

د۔ یہ میں رجوع کرنا رجوع کے وقت سے ہوگا۔

ہ۔ کسی عیب کی وجہ سے نکاح کو فتح کرنا صحیح قول کے مطابق فتح کے وقت سے ہوگا۔

و۔ حوالہ فتح: فتح کے وقت سے حوالہ کا ختم مانا جائے گا۔

۹- سرے سے عقد ختم ہونے کی مثال بھی فقہاء نے بیان کی ہے، وہ یہ کہ علم دار اس المال (یعنی قیمت) جب ذمہ میں ہو اور مجلس میں اس کی تعیین ہو جائے پھر علم جب فتح کی وجہ سے فتح ہو جائے، اور اس المال باقی ہو تو یا عین راس المال لوٹا یا جائے گا یا اس کا بدلہ؟ اس میں یہ قول ہیں: صحیح قول یہ ہے کہ عین لوٹا یا جائے گا، تاغزلی فرماتے ہیں کہ اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ "مسلم فیہ" (بیع عام میں خریدار مرد سامان) جب عیب کی وجہ سے لوٹا یا جائے تو یہ یہ ملک کو فی المال ختم کرتا ہے یا شرمین ہی سے ملک کے جاری نہ ہونے کو بیان

آگے صاحب "المذحل العقیہ العام" نے مزید کہا ہے:

"کبھی کبھی انحلال (عقد کا ختم ہو جانا) بطور اقتصار ہوتا ہے، اس میں نہ انعطاف ہوتا ہے اور نہ ہی اثر رجعی، بلکہ اس کا حکم قیاس تاریخ سے صرف مستقبل پر جاری ہوتا ہے اور یہ اثر رجعی میں ہوتا ہے جیسے شرکت اور جرد، لہذا فتح (معاملہ کو ختم کرنا) یا انفساخ (ختم ہونا) اس عقد کے اثرات کو مستقبل میں مرتب ہونے سے روک دیتے ہیں اور جو ماضی کے اثرات ہوتے ہیں وہ عقد کے تحت باقی رہتے ہیں، اسی طرح اگر کوئی وکیل وکالت سے معزول کر دیا جائے تو وکالت کا خلاس (ختم ہو جانا) وکیل کے سابقہ تصرفات کو ختم نہیں کرتا بلکہ باقی رکھتا ہے" (۱)۔

اس جگہ انحلال عقد کی تعبیر میں، تنہا "اقتصار" دونوں حالتوں کے درمیان فرق واضح کر دینا بہتر ہے، "علی" اور انحلال حالت تنہا، میں ہوتا ہے "فتح" و "انفساخ" کہا جاتا ہے، اور حالت اقتصار میں ہوتا ہے "ابہاء و انتہاء" کہا جاتا ہے (۲)۔

۷- ان دونوں اصطلاحات کی صراحت حنفیہ کے علاوہ دیگر مسالک کی کتابوں میں ہمیں نہیں ملتی، البتہ ثنائیہ نے فتح میں دونوں حالتوں کے درمیان فرق کیا ہے۔

امام سیوطی اپنی کتاب "الاشباہ والنظائر" میں بیان کرتے ہیں (۳) کہ: "کیا فتح عقد کو سرے سے ختم کرے گا یا فتح کے وقت سے؟" سیوطی کے اس کلام سے ہمیں یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ ثنائیہ ثنائیہ نے وہ عقد جو سرے سے ختم ہو، اور وہ عقد جو فتح کے وقت ختم ہو، دونوں کے درمیان فرق کیا ہے، "عین ان" دونوں میں "علی" کو "استاء" ورنہ ان کو "اقتصار" کہتے ہیں۔

(۱) حوالہ سابقہ ص ۵۳۳۔

(۲) المذحل العقیہ العام ص ۵۳۵۔

(۳) الاشبہ والنظائر ص ۳۱۸، ۳۱۷۔

اقتصار ۱۰

کہتا ہے؟

اس تفریق کا تقاضا یہ ہے کہ اصح یہ ہے کہ عقد یہاں سرے ہی سے ختم ہو، یہی حکم بدل کتابت اور بدل طلع کی قسطوں میں جاری ہوگا جب کہ عیب پیدا جائے اور بدل اس کی وجہ سے لوٹا دیا جائے۔

بین التابت (غلام کا متعین رقم دے کر آزادی حاصل کرنا) کے مسئلہ میں آزادی رد ہو جائے گی، اس لئے کہ آزادی جس پر طلق تھی اس پر قبضہ نہیں پیدا کیا۔

بدل طلع کے مسئلہ میں طلاق نہیں لوٹے گی بلکہ بر لوٹایا جائے گا^(۱)۔ یہی رائے امام سیوطی کی ملا شاہ و انظار میں ہے کہ طلع کبھی تو سرے سے عقد کو ختم کرے گا، کبھی طلع کے وقت سے لیکن جب ہم امام بوہی کی کتاب "بروضہ" دیکھتے ہیں تو وہاں امام نووی نے اس کو ترجیح دی ہے کہ عقد طلع کے وقت سے ختم ہوگا اور عقد کا اصل اور سرے سے ختم ہونے کا قول ضعیف ہے^(۲)۔

اس سلسلہ میں امام نووی کی اتباع قلیوبی نے شرح المہاج للعلی کے حاشیہ میں کی ہے^(۳) اور کہا ہے کہ طلع کی وجہ سے سرے سے اصل عقد ختم ہو جانے کا قول ضعیف ہے، اور اعلیٰ کہتے ہیں: اصح قول کا اعتبار کرتے ہوئے طلع عقد کو طلع کے وقت سے ختم کرتا ہے^(۴)۔

تبیین^(۵):

۱۰- زمانہ حال میں یہ ظاہر ہو کہ حکم اس سے قبل ثابت ہو چکا ہے اس

کو تبیین کہتے ہیں، مثلاً اسی نے اپنی بیوی سے طق کے دن میں کہا: اگر زیادہ گھر میں ہے تو تم کو طلاق ہے، اور دوسرے دن ظاہر ہو کہ زیادہ اس گھر میں ہو، تو تھا تو طلاق پہلے ہی دن منع ہو چکی اور اسی دن سے عدت کی مدت شمار کی جائے گی^(۱)۔

تبیین کے برعکس اقتصار ہے، یہ کہ تبیین میں حکم پہلے سے ثابت ہوا ظاہر ہوتا ہے۔

اور اقتصار میں حکم صرف زمانہ حال میں ثابت ہوتا ہے، اور جب اقتصار فری ہو رہا ہو انجام پانے والے عقد طلع کے لئے انشا ہوتا ہے تو یہ تمام کو یک وقت شامل ہوگا، اس لئے کہ عدت، نحو و عقد ہوں و طلع ان کے اندر فری نحو ہی اصل ہے۔

عقود کی مثالیں بی، سلم، اجارہ، منار بہت وغیرہ ہیں۔

۱۱- مسوٰخ کی مثالیں طلاق، درحق وغیرہ ہیں۔

۱۲- جب مسوٰخ فوری ماند ہونے والے نہ ہوں یعنی اثر رجعی نہ کے اندر پایا جاتا ہو اور ان کے احکام ماضی سے شمار کئے جاتے ہوں تو اس وقت یہ "استناذ" کے اندر داخل ہو جاتے ہیں، اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا: تمہیں فلاں کی وفات سے یک ماہ قبل طلاق ہے، اور فلاں کی موت اس مطلق طلاق کے بعد یک ماہ کے اندر ہی ہو تو طلاق منع نہ ہوں، بین التابت کے بعد یک ماہ تک ہونے پر اس کی موت ہو تو ایک ماہ پہلے سے طلاق منع ہوں، اور اسی وقت سے عدت کا شمار ہوگا۔



(۱) ملا شاہ و انظار مع لکھوی ۲/۱۵۷

(۱) ملا شاہ و انظار للنسخ فی ہر ص ۱۷۳ ۳۱۸۔

(۲) البروضہ ۳/۸۹۳۔

(۳) القدیمیو علی شرح المہاج ۲/۳۶۱۔

(۴) شرح المجل علی المہاج ۲/۲۰۸۔

(۵) ابن ماجہ نے الدر المختار پر اپنے حاشیہ میں کہا ہے کہ فقہاء کی عبارت اسی طرح ہے اور یہ محدث ہے تبیین یعنی لکھو کے معنی میں (۲/۲۳۳)۔

۱۱۔ اگر وہ اور اس سے فارغ ہو جائے یا اس حقوق کی دینی وقت نکل جانے کے بعد جو جیسے چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضاء۔

بعض علماء اصول کہتے ہیں کہ لفظ ”قضاء“ عام ہے، اس کا اطلاق میں واجب کے پر کرنے یعنی ”۱۱“ پر بھی ہوتا ہے اور مثل ”جب کے پر کرنے یعنی قضاء پر بھی ہو سکتا ہے، اس سے کہ قضاء کے معنی ساتھ کرنے، مل کر کرنے اور مشیوعی معاً کرنے کے ہیں اور یہ معانی جس طرح میں واجب کی پر دہی میں پائے جاتے ہیں، اسی طرح مثل ”جب کی پر دہی میں بھی پائے جاتے ہیں، لہذا قضاء کے عام معنی کے لحاظ سے اس کا اطلاق حقیقت کے اعتبار سے اداء پر ہوگا لیکن جب مثل ”جب کی پر دہی کے معنی میں عرفاً و شرعاً بولا جاتا ہے تو دوسرے معنی میں مجاز ہوگا، اور قضاء کا اطلاق اداء پر لغت کے اعتبار سے حقیقت اور عرف یا شرع کے اعتبار سے مجاز ہوگا (۱)۔

اسی طرح وہ حقوق جو ایک انسان کے دوسرے پر ہوا کرتے ہیں ان کی ”انگی کے لئے بھی قضاء کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے جیسے فقہاء کہتے ہیں: اگر وہی کو معلوم ہو جائے کہ میت کے اوپر دین ہے، پھر وہ اسے ادا کرے تو وہ گنہگار نہیں ہوگا (۲)۔

ب۔ استیفاء:

۳۔ استیفاء کا معنی: ”۱۱“ (کسی چیز کو پورا کرنے) کا مطالبہ کرنا، کہ جاتا ہے: استوفیت من فلان مالی علیہ یعنی میں نے فلان سے پنا دو حق پورا لے لیا جو اس کے ذمہ تھا، اب اس پر کچھ باقی نہیں رہا، واستوفیت المال (میں نے اس سے پورا مال لے لیا)، (۳) اور اس اعتبار سے استیفاء بھی اقتضاء کی ایک قسم ہے۔

(۱) کشف الاستار ۱/۱۳۷۔

(۲) من مایعین ۲/۹۳۔

(۳) لسان العرب ۱/۲۰۷ (وٹی)۔

اقتضاء

تعریف:

۱۔ اقتضاء مصدر ہے اقصیٰ کا، کہا جاتا ہے: اقصیت منه حق (میں نے اس سے بنا حق طلب کیا)، وتفاضلتہ: جب تم کسی سے حق کا مطالبہ کرو، اور اس پر قابض ہو اور اس سے اس کو لے لو، و ”اقتضاء“ کی اصل ”قضاء اللہین“ (دین ادا کرنا ہے) (۱)۔

فقہاء کے یہاں اقتضاء لغوی معنی میں مستعمل ہے اور علماء اصول اس کو دلالت کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، اور کہتے ہیں: ”الامویة تنصی الوجوب“ (امر وجوب پر دلالت کرتا ہے) اور اس کو طلب کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں۔

متعلقہ غلط:

غ۔ قضاء:

۲۔ قضاء کا معنی: حق کا ادا کرنا اور اس سے فارغ ہونا، اور انسان پر اللہ تعالیٰ کے جو حقوق ہیں ان کو ادا کرنے کے لئے اس لفظ کا استعمال ہی سے ماخوذ ہے، ان حقوق کی ادائیگی خود ان کے مقرر وقت میں ہو، اسی مفہوم میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول بھی ہے: ”بإِذَا فَصِينِمْ مُسَاسِکُمْ“ (۲) (پھر جب تم اپنے مناسبات ۱۱ پر چلو) یعنی تم اس کو

(۱) لسان العرب، المصدر ۱/۲۰۷ (قص)، فیض القدیر ۲/۲۶۸، فتح الباری ۲/۲۳۵۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۰۰۔

اقتصاد ۶-۴

دولت القضاء:

۴۔ جس چیز پر کلام کا صیغہ ہو یا اس کا بچ ہوا موقوف ہو اس کو مقدر ماننا "ولالة الاقتضاء" ہے۔

وہ کلام جو بغیر صافہ کے درست نہ ہو اس کو "مقتضیٰ" کہتے ہیں،
 ورمزید کو مقتضی کہتے ہیں، زیادتی کی طلب کو اقتضاء کہتے ہیں، اور اس
 سے جو حکم ثابت ہو اس کو حکم مقتضی کہتے ہیں، وہ کلام جس پر قائل
 کے قول کی صحت موقوف ہو اس کی مثال "اعنی عبدک عسی
 بآلف" ہے جس کا حکم تو مقتضی ہے اس لئے کہ یہ نفس کلام ثباتی
 اعتبار سے درست نہیں ہے اس لئے کہ حق طاعت کی نفی ہوتی ہے
 کو یہ اس نے یوں کہا "بہمی عبدک ہکذا او وکلک فی
 عتاقہ" (میرے ہاتھ پہ قائم کفر و بدعت کہہ دے کہ تم میرے
 میں نے تم کو سے "ز" کرے گا مکمل بنا دیا)، اور اس رائے لفظ کی
 طلب جس سے کلام درست ہو یہی اقتضاء ہے اور یہ زائد لفظ (یعنی
 بی) مقتضی اور بیج سے جو حکم ثابت ہو (یعنی ملک) وہ مقتضی کا حکم
 ہے، اس کی مثال جس پر حکم کا صدق موقوف ہو جیسے نبی کریم ﷺ
 کا قول ہے: "رفع عن امتی الخطا والنسیان وما استکرھوا
 علیہ" (میری امت سے خطا و نسیان اور وہ چیزیں جس پر امت کو

() حدیث: "رفع عن أمي الخطأ والسيان وما استكرهوا عليه" کے متعلق معجونی نے کشف المصابی (۱/ ۵۲۲ طبع المرسلہ) میں بیان کیا ہے کہ ائمہ میں (سیٹھی نے) کہا ہے کہ یہ حدیث اس لفظ کے ساتھ نہیں پائی جاتی ہے اس سے قریباً الفاظ وہ ہیں جو ابن عدی نے ابو بکر کے واسطے سے نقل کیا ہے "رفع اللہ عن هذه الأمة الخطأ والسيان والأمر بغيره" پھر انہوں نے ابن عدی کی طرف سے اس روایت کا انکار نقل کیا ہے اسی طرح امام احمد نے اس کو جو مطول قرار دیا ہے اسے نقل کیا ہے اور یہ ذکر کیا ہے کہ الفاظ یہ آئے ہیں "وضع"۔ الصحیحۃ میں اس کی روایت ابن ماجہ (۱/ ۶۵۹ طبع المجلد) نے کی ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ اس کے رجحان سے ہیں۔

محبور کیا جائے (اٹائی میں) اس لئے کہ خط، وغیرہ کا نفع و رستم ہونا ان کے پائے جانے کے باوجود ایک ممتنع و محسوس چیز ہے، لہذا یہاں ایسے حکم کی نئی کو پوچھنا متاخر وری ہے جس کی نئی منس ہے جیسے موافقہ کو اور دیکھائی۔

ان قبیل سے یہ بھی ہے کہ عقلی طور پر کلام کے درست ہونے کے لئے محذوف مانا جائے، جیسے اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ“ (۱) ”گاؤں والوں سے پوچھ (اس میں) اہل“ کو پوشیدہ ماننا عقلاً کلام کے صحیح ہونے کے لئے ضروری ہے (۲)۔

اقتضا بمقتضى طلب:

۵۔ حکم شرعی یعنی اللہ تعالیٰ کا خطاب جو اقتضاء یا تحجیر کے ساتھ منطقیں کے انفعال سے متعلق ہو، اقتضاء یعنی طلب خواہ کسی کام کے کرنے کی طلب ہو یا اس کے چھوڑنے کی طلب ہو (۳) اگر یہ طلب حرام کے طور پر یعنی قطعیت کے ساتھ ہو تو حکم واجب ہوگا، اور اگر بغیر حرام کے ہو تو حکم استحبابی ہوگا، یا فعل کے ترک کا مطالبہ اگر حرام کے طور پر ہو تو حکم حرمت کا ہوگا اور حرام نہ ہو تو حکم کراہت کا ہوگا۔

۶۔ تحجیر اقتضاء کا مقابل ہے، اس لئے کہ اس کا مطلب ہے کہ اس کا کرنا اور نہ کرنا، انوں پر اہر ہو۔

اقتضاء الحق:

۶- فقہاء کے استعمال میں جو تعبیر اس معنی کے لئے عام ہے وہ استیعاء ہے، جس کا مقصد حق کا ایسا ہونا ہے، خود وہ حق مالی ہو جیسے

(۱) سورۃ یوسف ۲۸، تحقیقی کو حاکم لا جاعہ و حاکم، یہ یہ تبدیلی مسئلہ ہے جسے اصولی ضمیر میں رکھا جاتا ہے۔

(۲) کشف الاستر اور ارادۃ الاحکام لا جاعہ و حاکم، یہ یہ تبدیلی مسئلہ ہے جسے اصولی ضمیر میں رکھا جاتا ہے۔

(۳) حاکم لا جاعہ و حاکم، یہ یہ تبدیلی مسئلہ ہے جسے اصولی ضمیر میں رکھا جاتا ہے۔

مزدور کا اپنی حیرت و حصول سرمایہ و حق غیر مالی جو جسے منافع اور تناس
وغیرہ کا حصول کرنا^(۱)۔

اور اقتضاء حق کی اور کئی کام مطالبہ کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے،
کی مفہوم میں یہ حدیث ہے: "وَحَمَّ اللَّهُ وَجْهًا مَسْحًا إِذَا بَاعَ
وَبَدَا اشْتَرَى، وَبَدَا الْفَتْصَى"^(۲) (اللہ رحم نہ کرے کسی کو جو
ہولت برتے و لے پر سبک و دھریہ فرمست کرے اور جب کہ
وہ حق حصول کرنے کا مطالبہ کرے، وہی تجربے اپنی شرح میں
"الفتصی" کی شرح اس طرح کی ہے: یعنی ہولت کے ساتھ بغیر پیچھے
پہلے حق کا مطالبہ کرنا^(۳)۔

دیکھئے "تباہ" و "مستفہ" کی اصطلاحات۔

اقتناء

تعریف:

۱- اقتناء مصدر ہے "اقتنى" کا، الفتصی الشئ کا معنی ہے: کسی چیز کو
اپنی ذات کے لئے خاص کرنا، حاصل کرنا، نہ کہ بیع و خرید کے
لئے کیا جاتا ہے: هذه الفرس قيمة وقيمة (قاب کے زیر و
چیش کے ساتھ) یعنی ان گھوڑوں کو نسل پروری یا سواری وغیرہ کے
لئے خاص کیا گیا نہ کہ تجارت کرنے کے لئے^(۱)، اور فلوٹ
البقرة، وفتنھا: میں نے گائے کو بھیت کرنے کے لئے
ہے، اور مال فتناء: یعنی دو مال جسے تم اپنے لئے اختیار کرلو۔
اس لفظ کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے ملگ نہیں ہے۔

اقتناء کا حکم:

۲- اشیاء کا، غیر دیکھی مباح ہونا ہے بلکہ کبھی کبھی مستحب ہو کرنا ہے۔
مشافقہ آں، کتب حدیث "در کتب علم کا، غیر دیکھا مستحب ہے، اور
کبھی کبھی کسی حال میں مباح ہوتا ہے اور دوسری حالت میں نہیں،
جیسے سونا چاندی کا وغیرہ دینا، اور تربیت یافتہ کتے اور اس کے علاوہ
مباحات کا شراط کے ساتھ وغیرہ دینا، اس کی تفصیل "باحت" کی
اصطلاح میں، لکھی جاسکتی ہے۔

اور کبھی کبھی حرام ہو کرنا ہے مثلاً شراب، خنزیر، حرام ہیں کے

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، القاموس المحیط۔



(۱) مہدیہ المکاشفہ ۳۰۵/۵، بدیع المصابیح ۷/۷۲۷۔

(۲) حدیث: "وَحَمَّ اللَّهُ وَجْهًا مَسْحًا إِذَا بَاعَ وَبَدَا اشْتَرَى وَبَدَا
فَتْصَى" کی روایت بخاری (فتح ۳۰۶/۳، طبع انتقادی) نے کی ہے۔

(۳) فتح الباری ۳۵۳/۳، طبع المہدیہ۔

اقتیات ۲-۳، اقراء

جہاں حکم و ربح کے مقامات:

۲- فقہ و زکاۃ، ربوی شیاء کی بیع اور احکام میں اقتیات کے تعلق گنگوڑ تے ہیں۔

اقراء

نکسے: "قر"۔

چنانچہ نہ جات و ربھوں میں زکاۃ کے سبب ہونے میں فقہاء کا اختلاف نہیں ہے۔ بشرطیکہ نہ "محل ال بیع" میں سے ہو جو اختیاری طور پر کھائی جاتی ہوں (اور ان کو بطور غذا استعمال کیا جاتا ہو) اور ان کا ذخیرہ کیا جاتا ہو۔ زکاۃ کے طرہ و طریقہ میں بعض ذہان میں بعض فقہاء کے نزدیک زکاۃ ہے اور بعض کے نزدیک نہیں ہے (۱)۔

۳- جہاں تک بیع ربویہ کی بحث ہے تو اس میں جمہور فقہاء نے اقتیات کو حلال قرار دیا ہے، البتہ مالک نے اقتیات اور "خار کو حلال قرار دیا ہے، اس سے یہ نصرت میں بیع کو ربوی مانتے ہیں جو قوت (غذا) ہو اور وہ قائل "خار ہو،" اور جو بیع میں غذا کے طور پر مستعمل نہ ہوں جیسے میوہ جات، "اور جو بیع میں قائل "خار نہ ہوں جیسے گوشت وغیرہ تو ان میں رد نہیں ہے، "اور جو بیع میں غذا کی اصلاح کرتی ہیں جیسے نمک اور مسالہ تو وہ بھی ان کے نزدیک قوت کے حکم میں ہیں (۲)۔

حکام کے سلسلہ میں فقہاء کا تعلق ہے کہ غذائی اشیاء کا بیع و کما ممنوع ہے، اگرچہ اس ممانعت کی نوعیت میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے تاہم ممانعت پر سب متفق ہیں، اور اس ممانعت کی راے حرمت لی ہے۔ ورتام انسانوں کی غذا کی اہیت کے پیش نظر اس ممانعت کو کہتے ہیں: حکام کا حکم صرف غذائی اشیاء میں ہیں (۳)۔ اس مسئلہ کی تفصیل حکام کی بحث میں زیر چکی ہے۔

(۱) تیسری افغانی ۲۰۰۰ طبع دار المعرفۃ الخیرۃ، ۱۶۸۳، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳۸، ۲۳۳۹، ۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲، ۲۳۴۳، ۲۳۴۴، ۲۳۴۵، ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، ۲۳۴۸، ۲۳۴۹، ۲۳۵۰، ۲۳۵۱، ۲۳۵۲، ۲۳۵۳، ۲۳۵۴، ۲۳۵۵، ۲۳۵۶، ۲۳۵۷، ۲۳۵۸، ۲۳۵۹، ۲۳۶۰، ۲۳۶۱، ۲۳۶۲، ۲۳۶۳، ۲۳۶۴، ۲۳۶۵، ۲۳۶۶، ۲۳۶۷، ۲۳۶۸، ۲۳۶۹، ۲۳۷۰، ۲۳۷۱، ۲۳۷۲، ۲۳۷۳، ۲۳۷۴، ۲۳۷۵، ۲۳۷۶، ۲۳۷۷، ۲۳۷۸، ۲۳۷۹، ۲۳۸۰، ۲۳۸۱، ۲۳۸۲، ۲۳۸۳، ۲۳۸۴، ۲۳۸۵، ۲۳۸۶، ۲۳۸۷، ۲۳۸۸، ۲۳۸۹، ۲۳۹۰، ۲۳۹۱، ۲۳۹۲، ۲۳۹۳، ۲۳۹۴، ۲۳۹۵، ۲۳۹۶، ۲۳۹۷، ۲۳۹۸، ۲۳۹۹، ۲۴۰۰، ۲۴۰۱، ۲۴۰۲، ۲۴۰۳، ۲۴۰۴، ۲۴۰۵، ۲۴۰۶، ۲۴۰۷، ۲۴۰۸، ۲۴۰۹، ۲۴۱۰، ۲۴۱۱، ۲۴۱۲، ۲۴۱۳، ۲۴۱۴، ۲۴۱۵، ۲۴۱۶، ۲۴۱۷، ۲۴۱۸، ۲۴۱۹، ۲۴۲۰، ۲۴۲۱، ۲۴۲۲، ۲۴۲۳، ۲۴۲۴، ۲۴۲۵، ۲۴۲۶، ۲۴۲۷، ۲۴۲۸، ۲۴۲۹، ۲۴۳۰، ۲۴۳۱، ۲۴۳۲، ۲۴۳۳، ۲۴۳۴، ۲۴۳۵، ۲۴۳۶، ۲۴۳۷، ۲۴۳۸، ۲۴۳۹، ۲۴۴۰، ۲۴۴۱، ۲۴۴۲، ۲۴۴۳، ۲۴۴۴، ۲۴۴۵، ۲۴۴۶، ۲۴۴۷، ۲۴۴۸، ۲۴۴۹، ۲۴۵۰، ۲۴۵۱، ۲۴۵۲، ۲۴۵۳، ۲۴۵۴، ۲۴۵۵، ۲۴۵۶، ۲۴۵۷، ۲۴۵۸، ۲۴۵۹، ۲۴۶۰، ۲۴۶۱، ۲۴۶۲، ۲۴۶۳، ۲۴۶۴، ۲۴۶۵، ۲۴۶۶، ۲۴۶۷، ۲۴۶۸، ۲۴۶۹، ۲۴۷۰، ۲۴۷۱، ۲۴۷۲، ۲۴۷۳، ۲۴۷۴، ۲۴۷۵، ۲۴۷۶، ۲۴۷۷، ۲۴۷۸، ۲۴۷۹، ۲۴۸۰، ۲۴۸۱، ۲۴۸۲، ۲۴۸۳، ۲۴۸۴، ۲۴۸۵، ۲۴۸۶، ۲۴۸۷، ۲۴۸۸، ۲۴۸۹، ۲۴۹۰، ۲۴۹۱، ۲۴۹۲، ۲۴۹۳، ۲۴۹۴، ۲۴۹۵، ۲۴۹۶، ۲۴۹۷، ۲۴۹۸، ۲۴۹۹، ۲۵۰۰، ۲۵۰۱، ۲۵۰۲، ۲۵۰۳، ۲۵۰۴، ۲۵۰۵، ۲۵۰۶، ۲۵۰۷، ۲۵۰۸، ۲۵۰۹، ۲۵۱۰، ۲۵۱۱، ۲۵۱۲، ۲۵۱۳، ۲۵۱۴، ۲۵۱۵، ۲۵۱۶، ۲۵۱۷، ۲۵۱۸، ۲۵۱۹، ۲۵۲۰، ۲۵۲۱، ۲۵۲۲، ۲۵۲۳، ۲۵۲۴، ۲۵۲۵، ۲۵۲۶، ۲۵۲۷، ۲۵۲۸، ۲۵۲۹، ۲۵۳۰، ۲۵۳۱، ۲۵۳۲، ۲۵۳۳، ۲۵۳۴، ۲۵۳۵، ۲۵۳۶، ۲۵۳۷، ۲۵۳۸، ۲۵۳۹، ۲۵۴۰، ۲۵۴۱، ۲۵۴۲، ۲۵۴۳، ۲۵۴۴، ۲۵۴۵، ۲۵۴۶، ۲۵۴۷، ۲۵۴۸، ۲۵۴۹، ۲۵۵۰، ۲۵۵۱، ۲۵۵۲، ۲۵۵۳، ۲۵۵۴، ۲۵۵۵، ۲۵۵۶، ۲۵۵۷، ۲۵۵۸، ۲۵۵۹، ۲۵۶۰، ۲۵۶۱، ۲۵۶۲، ۲۵۶۳، ۲۵۶۴، ۲۵۶۵، ۲۵۶۶، ۲۵۶۷، ۲۵۶۸، ۲۵۶۹، ۲۵۷۰، ۲۵۷۱، ۲۵۷۲، ۲۵۷۳، ۲۵۷۴، ۲۵۷۵، ۲۵۷۶، ۲۵۷۷، ۲۵۷۸، ۲۵۷۹، ۲۵۸۰، ۲۵۸۱، ۲۵۸۲، ۲۵۸۳، ۲۵۸۴، ۲۵۸۵، ۲۵۸۶، ۲۵۸۷، ۲۵۸۸، ۲۵۸۹، ۲۵۹۰، ۲۵۹۱، ۲۵۹۲، ۲۵۹۳، ۲۵۹۴، ۲۵۹۵، ۲۵۹۶، ۲۵۹۷، ۲۵۹۸، ۲۵۹۹، ۲۶۰۰، ۲۶۰۱، ۲۶۰۲، ۲۶۰۳، ۲۶۰۴، ۲۶۰۵، ۲۶۰۶، ۲۶۰۷، ۲۶۰۸، ۲۶۰۹، ۲۶۱۰، ۲۶۱۱، ۲۶۱۲، ۲۶۱۳، ۲۶۱۴، ۲۶۱۵، ۲۶۱۶، ۲۶۱۷، ۲۶۱۸، ۲۶۱۹، ۲۶۲۰، ۲۶۲۱، ۲۶۲۲، ۲۶۲۳، ۲۶۲۴، ۲۶۲۵، ۲۶۲۶، ۲۶۲۷، ۲۶۲۸، ۲۶۲۹، ۲۶۳۰، ۲۶۳۱، ۲۶۳۲، ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ۲۶۳۵، ۲۶۳۶، ۲۶۳۷، ۲۶۳۸، ۲۶۳۹، ۲۶۴۰، ۲۶۴۱، ۲۶۴۲، ۲۶۴۳، ۲۶۴۴، ۲۶۴۵، ۲۶۴۶، ۲۶۴۷، ۲۶۴۸، ۲۶۴۹، ۲۶۵۰، ۲۶۵۱، ۲۶۵۲، ۲۶۵۳، ۲۶۵۴، ۲۶۵۵، ۲۶۵۶، ۲۶۵۷، ۲۶۵۸، ۲۶۵۹، ۲۶۶۰، ۲۶۶۱، ۲۶۶۲، ۲۶۶۳، ۲۶۶۴، ۲۶۶۵، ۲۶۶۶، ۲۶۶۷، ۲۶۶۸، ۲۶۶۹، ۲۶۷۰، ۲۶۷۱، ۲۶۷۲، ۲۶۷۳، ۲۶۷۴، ۲۶۷۵، ۲۶۷۶، ۲۶۷۷، ۲۶۷۸، ۲۶۷۹، ۲۶۸۰، ۲۶۸۱، ۲۶۸۲، ۲۶۸۳، ۲۶۸۴، ۲۶۸۵، ۲۶۸۶، ۲۶۸۷، ۲۶۸۸، ۲۶۸۹، ۲۶۹۰، ۲۶۹۱، ۲۶۹۲، ۲۶۹۳، ۲۶۹۴، ۲۶۹۵، ۲۶۹۶، ۲۶۹۷، ۲۶۹۸، ۲۶۹۹، ۲۷۰۰، ۲۷۰۱، ۲۷۰۲، ۲۷۰۳، ۲۷۰۴، ۲۷۰۵، ۲۷۰۶، ۲۷۰۷، ۲۷۰۸، ۲۷۰۹، ۲۷۱۰، ۲۷۱۱، ۲۷۱۲، ۲۷۱۳، ۲۷۱۴، ۲۷۱۵، ۲۷۱۶، ۲۷۱۷، ۲۷۱۸، ۲۷۱۹، ۲۷۲۰، ۲۷۲۱، ۲۷۲۲، ۲۷۲۳، ۲۷۲۴، ۲۷۲۵، ۲۷۲۶، ۲۷۲۷، ۲۷۲۸، ۲۷۲۹، ۲۷۳۰، ۲۷۳۱، ۲۷۳۲، ۲۷۳۳، ۲۷۳۴، ۲۷۳۵، ۲۷۳۶، ۲۷۳۷، ۲۷۳۸، ۲۷۳۹، ۲۷۴۰، ۲۷۴۱، ۲۷۴۲، ۲۷۴۳، ۲۷۴۴، ۲۷۴۵، ۲۷۴۶، ۲۷۴۷، ۲۷۴۸، ۲۷۴۹، ۲۷۵۰، ۲۷۵۱، ۲۷۵۲، ۲۷۵۳، ۲۷۵۴، ۲۷۵۵، ۲۷۵۶، ۲۷۵۷، ۲۷۵۸، ۲۷۵۹، ۲۷۶۰، ۲۷۶۱، ۲۷۶۲، ۲۷۶۳، ۲۷۶۴، ۲۷۶۵، ۲۷۶۶، ۲۷۶۷، ۲۷۶۸، ۲۷۶۹، ۲۷۷۰، ۲۷۷۱، ۲۷۷۲، ۲۷۷۳، ۲۷۷۴، ۲۷۷۵، ۲۷۷۶، ۲۷۷۷، ۲۷۷۸، ۲۷۷۹، ۲۷۸۰، ۲۷۸۱، ۲۷۸۲، ۲۷۸۳، ۲۷۸۴، ۲۷۸۵، ۲۷۸۶، ۲۷۸۷، ۲۷۸۸، ۲۷۸۹، ۲۷۹۰، ۲۷۹۱، ۲۷۹۲، ۲۷۹۳، ۲۷۹۴، ۲۷۹۵، ۲۷۹۶، ۲۷۹۷، ۲۷۹۸، ۲۷۹۹، ۲۸۰۰، ۲۸۰۱، ۲۸۰۲، ۲۸۰۳، ۲۸۰۴، ۲۸۰۵، ۲۸۰۶، ۲۸۰۷، ۲۸۰۸، ۲۸۰۹، ۲۸۱۰، ۲۸۱۱، ۲۸۱۲، ۲۸۱۳، ۲۸۱۴، ۲۸۱۵، ۲۸۱۶، ۲۸۱۷، ۲۸۱۸، ۲۸۱۹، ۲۸۲۰، ۲۸۲۱، ۲۸۲۲، ۲۸۲۳، ۲۸۲۴، ۲۸۲۵، ۲۸۲۶، ۲۸۲۷، ۲۸۲۸، ۲۸۲۹، ۲۸۳۰، ۲۸۳۱، ۲۸۳۲، ۲۸۳۳، ۲۸۳۴، ۲۸۳۵، ۲۸۳۶، ۲۸۳۷، ۲۸۳۸، ۲۸۳

پڑھنے کے لئے ہوا کرتا ہے، بعض حضرات نے اس کو عام قرآن اور یہ ہے، یعنی قرآن «ردیہ» کتابوں کے پڑھنے کے سے بھی تلاوت کا لفظ بولا جاتا ہے^(۱)۔

۱۱۱-۵

ب- مدارستہ:

۳- مدارستہ: یعنی کوئی شخص اور سے کے سامنے پڑھے اور دوسرے اس کے سامنے پڑھے^(۲)۔

تعریف:

۱- قرأت میں پر حائے اور پڑھنے پر آمادہ کرنے کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: اقرا عیوہ بقرونہ القراء (اس سے وہ لے کر پڑھایا) اقراہ القرآن فہو مقروئ (اس نے اس کو قرآن پڑھایا، تو اس کا اسم فاعل مقروی ہے) اور جب کوئی شخص کسی شیخ کے سامنے قرآن یا حدیث پڑھتا ہے تو کہتا ہے: اقراہی فلان، یعنی فلاں نے مجھ کو اس پر آمادہ کیا کہ میں ان کے سامنے پڑھوں^(۱)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال لغوی معنی سے الگ نہیں ہے، یعنی قرأت پر آمادہ کرنا، خواہ یہ غور سے سننے اور ذکر کرنے کے لئے ہو یا تعلیم اور یاد کرنے کی غرض سے ہو^(۲)۔

متحدہ غلط:

نہ قرأت وتلاوت:

۲- قرأت اور تلاوت دونوں یک ہی معنی میں ہیں، تم کہتے ہو: "فلان یتلو کتاب اللہ" (فلان کتاب اللہ کی تلاوت کرتا ہے) یعنی اس کو پڑھتا ہے، اس کو کہتے ہیں: قرأت، اور تلاوت بھی قرأت، اور تلاوت کا استعمال عام طور پر قرآن

(۱) لسان العرب: ۱۰۷ (قرأت)۔

(۲) لسان العرب: ۱۰۷، الحاشیہ: ۲۰۲، طبع المصاحف: ۱۳۷۸ھ/۱۹۵۷ء۔

(۱) لسان العرب: ۱۰۷ (قرأت)۔

(۲) حاشیہ شیخ المسلمین علی فتح الباری: ۱۶۵۔

(۳) حاشیہ: ۱۶۵۔

(۴) حدیث ابن مسعود کی روایت بخاری (۱۰۷۸۸) طبع المصاحف: ۱۳۷۸ھ/۱۹۵۷ء۔

اور اصطلاح میں منکر اس شخص کو کہتے ہیں جو اصل پر قائم ہو^(۴)۔

مختصه غلط:

غـ - غفران:

ج-عربی:

۴- جوئی اصطلاح میں مترادف خائف ہے یعنی وہ بات جو قاضی کے
رایہ کی قبول ہو اور اس کا مقصد دہرے سے حق طلب کرنا ہو
مقابل کو اپنے حق سے دہر کرنا ہو (۴)۔

و- ثبات:

۵- فیصلہ کی مجلس میں دہرے کے حق کو کسی دہرے پر ثابت کرنے کے لئے قضاہ شہادت سے خبر دینا شہادت ہے (۳)۔

قرآن، دعویٰ اور شہادت کے سلسلہ میں اتفاق ہے کہ یہ ساری اصطلاحات شرع کے طور پر استعمال ہوتی ہیں، ان کے درمیان فرق صرف یہ ہے کہ اگرچہ فقہ پر واجب کسی سابق حق کی ہو اور حکم اسی خبر دینے والے پر موقوف بمصورتو اس کو قرآن کہتے ہیں، درحکم اسی پر موقوف مخصوص ہو، نتیجہ کا اس میں فائدہ نہ ہو بلکہ غیر کے حق کے لئے غیر پر واجب ہونے کی انتہا، رہتو اس کو شہادت کہتے ہیں، درحکم اس میں نتیجہ کا فائدہ ہو کہ اس میں اپنے حق کے سے جبر ہو تو یہ دعویٰ کہلاتا ہے (۳)۔

جیسا کہ یہ بھی ایک فرق ہے کہ مہم کا اثر دور رس ہوتا ہے نہ کہ اس کی تعیین ملامت ہوتی ہے۔

ای طرح مبہم کا دعویٰ اگر کسی چیز میں ہو جس پر عقد مہر طہر پر بھی

(۱) حاشیہ میں ملے ہوئے ۴۴۴

(۲) المرحومین، ص ۱۹۴

(۳) اندر رعایتہ الحکومتی سر ۲۲۷، چاہیے: تصدیق ۸۴۷۔

(۳) عدد الحقائق عشر من طابعين ٣٨٢٤٥٠٠٠ وحقائق ٥٠٠٠٠٠٠

۴۱۶/۵، اشرح المختصر ص ۵۲۵، اشرح الكبير للدروبي و حاجي: الق ۱/۱

[illegible]

۲- اعتراف لغوی اعتبار سے اقرار کے مترادف ہے، کہا جاتا ہے:

اعترف بانثی، یعنی اس نے فہم میں کی چیز کا اقرار کیا، اور یہی تعریف ثقب، بھی زیادہ کرتے ہیں، خاصی زیادہ کہتے ہیں کہ روایت میں ہے: "ان النبی ﷺ وجہ ماعرا یا فوارہ بالرسی، والعامدیۃ باعتبار الہما" (نبی کریم ﷺ نے حضرت ماعز کو زمانہ کے اقرار کی وجہ سے اور غامہ یہ کو ان کے اعتراف کی وجہ سے رجم کا حکم دیا)، اور قصہ صلیب میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "واعلم یا ایہا النبی اہل امۃ ہذا لہا اعترفت لارجعہا" (۱) (اے اہل امۃ! اس عورت کے پاس جاؤ، رونا کا اقرار کر لے دو، اسے رجم کرو، چنانچہ اعتراف کی وجہ سے آپ ﷺ نے حد مانڈ فرمائی، مظلوم ہوا کہ اعتراف، اقرار ہی ہے، قیادہ کہتے ہیں کہ یہ مترادف کے ذریعہ تفسیر ہے (۲)۔

پ-نگار:

۳- نیکار تر کی ضد ہے لغت میں کہا جاتا ہے: انکرت حقدہ یعنی میں نے اس کے حق کا، نیکار کہا (۳)۔

اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے (دیکھئے: اصطلاح
"اینگار")۔

() حدیث: ”رجم ماحول۔۔“ کی روایت بخاری (تصحیح ۱۳۵/۱۲ طبع انتقایی) اور مسلم (سر ۳۲۰ طبع عیسیٰ الخلیفی) نے کی ہے حدیث: ”رجم العامیہ“ کی روایت مسلم (سر ۳۲۲ طبع عیسیٰ الخلیفی) نے کی ہے اور حدیث: ”حد مہا انہوس۔۔“ کی روایت بخاری (تصحیح ۱۳۷/۱۲ طبع انتقایی) اور مسلم (سر ۳۲۵ طبع عیسیٰ الخلیفی) نے کی ہے۔

(۲) تاریخ افکار، مکتبہ النسخ ۱۸۸۱ء، حاشیہ اقلیمی ۳۴۳، روض الطالب
۴۸۷، ۵۹۵، ۶۰۹

(۳) انحصار تعمیر =

درست ہوتا ہے۔

جس چیز سے ٹھل ہوا کرتا ہے وہ چیز بھی واجب ہوا کرتی ہے۔

جیسے وصیت تو اس طرح کا دعویٰ بھی درست ہوتا ہے یمن و دعویٰ

جو مدعی علیہ کے خلاف ہو و مہم ہو تو وہ نہ درست ہوگا اور نہ ہی وہ سنا جاے گا۔

ری مہم شہادت کی بات تو اس میں حکم یہ ہے کہ جس چیز کی شہادت دی جا رہی ہے اگر وہ مہم درست ہوئی ہو تو شہادت بھی درست ہوگی جیسے حق و باطل، اور جو چیز مہم درست نہ ہوئی ہو اس کی شہادت بھی درست نہ ہوگی خاص طور پر وہ شہادت جو بلا دعویٰ درست نہ ہوتی ہے (۱)۔

شرعی حکم:

۶۔ حقوق العباد کے اقرار میں اصل وجوب ہے، اس قبیل سے اس نسب کا اقرار بھی ہے، جو (ضابطہ میں) ثابت ہو، تاکہ مناسب ضابطہ نہ ہو، جیسا کہ حضرت ابو یوسف سے روایت ہے کہ جب لعن کی آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ایما رجل جحد ولده وهو ينظر اليه احتجب الله عنه وفصح الله على رؤوس الأولين والآخرين“ (۲) (جو شخص اپنے بچہ کے نسب کا انکار کرے اور وہ بچہ اس کی طرف دیکھ رہا ہو تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے حجاب اختیار کرے گا اور اولین و آخرین کے سامنے اس کو رسوا کرے گا)۔

اسی طرح دوسرے کا حق جو اپنے ذمہ ثابت ہو اس کا اقرار واجب ہے اگر اس کے اثبات کے لئے اقرار ہی متعین ہو، اس لئے کہ واجب

(۱) القواعد ابن رجب ص ۲۳۲۔

(۲) حدیث: ”ایما رجل جحد ولده“ کی روایت ابو داؤد (۲/۶۵) طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے ابن حجر نے التلخیص (۳/۲۲۶) طبع درامکاس) میں اس کو معلول قرار دیا ہے۔

شرعیات اقرار کی دلیل:

۷۔ اقرار کا حجت ہونا کتاب، سنت، اجماع اور قیاس سے ثابت ہے۔

کتاب اللہ سے اس کی دلیل یہ آیت ہے: ”وَلْيُمْلِلِ الدَّيْنُ عَلَيْهِ الْحَقُّ“ (۱) (اور چاہئے کہ وہ شخص نکھوائے جس کے ذمہ حق واجب ہے)، اس میں امال (لکھانے) کا حکم دیا گیا ہے، اگر اقرار قبول نہ کیا جائے تو امال کا کوئی مطلب ہی نہیں رہ جاتا ہے، دوسری آیت ہے: ”يَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ“ (۲) (بلکہ اصل یہ ہے کہ انسان خود ہی اپنی حالت پر خوب مطلع ہوگا) یعنی گواہ ہوگا، جیسا کہ ابن عباس کی تفسیر ہے۔

سنت سے اس کی حجت وہ روایت ہے جس میں حضور ﷺ نے حضرت ماعز اور حضرت غامہ یہ کو خود ان کے اقرار کی وجہ سے رجم کا حکم دیا، جب اقرار کی وجہ سے آدمی پر حد جاری کی گئی تو مال کا ثبوت اور اقرار اقرار کی وجہ سے بدرجہ اولیٰ ہوگا۔

اجماع سے اس کی حجت اس طور پر ہے کہ پوری امت کا اس پر اتفاق ہے کہ اقرار حجت ہے جو اقرار کرنے والے کے حق میں ہی ثابت لازم ہوتی ہے حتیٰ کہ ثناء سے اقرار کی وجہ سے مقررہ حد متناہس کو واجب قرار دیا ہے تو مال کا واجب ہونا بدرجہ اولیٰ ہوگا۔

عقلیہ دلیل یہ ہے کہ کوئی بھی عقل مند انسان اپنے خلاف کوئی ایسا جھوٹا اقرار نہیں کر سکتا جس میں اس کی جان یا مال کا نقصان ہو، لہذا یہاں اپنے حق میں تہمت نہ پائے جانے اور کمال ولایت

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۲) سورہ قیامہ ۱۲۔

ہونے کی وجہ سے صدق کا پہلو رائج ہوتا ہے^(۱)۔

اقرار کا اثر:

۸۔ جس چیز کا اقرار کیا گیا ہے اس کا ظہوری اقرار کا اثر ہے یعنی اقرار کی وجہ سے ماضی میں حق کا ثبوت نہ کہ ابتدائی (اقرار کے وقت سے) حق کا وجود اگر کسی نے دوسرے کے لئے مال کا اقرار کیا اور منقرض (جس کے لئے اقرار کیا گیا ہو) کو معلوم ہو کہ 'منقرض' (اقرار کرنے والا) اپنے اقرار میں جھوٹا ہے، تو منقرض کے لئے منقرض سے دیونہ (لیما بینہ وہیں اللہ) زبردستی مال لیا جائے نہیں ہے، بلکہ یہ منقرض ہی خوش دلی سے مال اس کے حوالہ کر دے، ایسی صورت میں یہ ہتہ نہ (دینے کے وقت سے) بطور سہہ تسلیم ہوگی۔

صاحب النہیہ واران کے مقررے فقہاء نے کہا ہے کہ اقرار کا حکم یہ ہے کہ 'منقرض' نے جس چیز کا اقرار کیا ہے وہ اس پر لازم ہوگی^(۲)۔

اقرار کا حجت ہونا:

۹۔ اقرار خبر ہے، اس لئے ظاہری اعتبار سے صدق و کذب دونوں کا احتمال رکھتا ہے لیکن صدق کا پہلو رائج ہونے کی وجہ سے اقرار حجت مان لیا گیا ہے، اور صدق کا پہلو رائج اس لئے ہے کہ منقرض اپنے اپنے اقرار کرنے میں متاثر نہیں کیا جاتا۔

بن القیم نے کہا ہے کہ اقرار کا حکم یہ ہے کہ اس کا قبول کیا بالاتفاق لازم ہے^(۳)۔

(۱) تبیین التقائق ۵/۳۳۵، حاشیہ المجلد ۳، ۳۲۶/۳، المغنی ۵/۳۹۵، کشاف القضاۃ ۶/۳۳۵، نیز دیکھئے تعلیم الفقہ ۳/۳۸۵۔

اور حضرت غازیہ و حضرت مالک کے رحم کی حدیث کی تخریج (نہج ۲۸) میں کد رہی ہے۔

(۲) تنکھت الفیہ ۱/۲۸۰، ۲۸۲۔

(۳) اہرق الحکیمہ ۱/۱۹۳، بیروت ۱۹۳، طبع کاشی۔

اصل یہ ہے کہ اقرار بذات خود حجت ہے، اور اقرار کے ذریعہ ثبوت حق کے لئے قضاء کی ضرورت بھی نہیں ہے، جن بیادوں پر فیصلہ پایا جاتا ہے اقرار اس میں سب سے زیادہ قوی ہے اور اقرار بینہ پر مقدم ہوتا ہے^(۱)، یہی وجہ ہے کہ حاکم مدعیہ سے شہادت سے قبل سوال کرے گا، کاشی بو الطیب کہتے ہیں: 'مرہق کے دو کوہوں نے، اسی ہی وجہ مدعیہ نے قریب قریب اقرار کی وجہ سے فیصلہ کیا جائے گا' اور شہادت باطل ہو جائے گی^(۲)، اسی وجہ سے اقرار کے بارے میں کہا گیا ہے کہ یہ سیدنا ہے (تمام جتوں کا سردار ہے)۔

پھر بھی اقرار کی حیثیت صرف منقرض کے حق میں حجت ہونے کی ہے، اس لئے کہ منقرض کی ولایت غیر کے متعلق ناقص ہوتی ہے، لہذا اقرار صرف منقرض ہی تک محدود رہے گا^(۳)، یہی وجہ ہے کہ کسی کے اس اقرار کی وجہ سے دوسرے پر سزا لازم کرنا درست نہیں ہے کہ دوسرا اقرار کرنے والے کے ساتھ جرم میں شریک تھا، اور یہ یک ایک مسئلہ ہے جس کی نظیر عہد رسالت میں پائی جاتی ہے، روایت ہے: "ان رجلا جاء الى النبي ﷺ فقال: 'انه قد ذنى بامرأة - سحاها - فلرسل النبي ﷺ الى المرأة فلدعاها فساها عما قال، فذكرت فحلته ونزكها'"^(۴) (ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے اقرار کیا کہ میں نے ایک عورت کے ساتھ زنا کیا ہے (اس عورت کا نام بھی اس نے بیان کیا) چنانچہ نبی کریم ﷺ نے ایک شخص کو بھیجا اور اس عورت کو جیاد اور آپ ﷺ نے اس عورت سے اس واقعہ کے بارے میں دریافت کیا جو اس شخص نے اپنے اقرار میں بیان کیا تھا، تو اس عورت نے واقعہ کا

(۱) اہرق الحکیمہ ۱/۱۹۳۔

(۲) حاشیہ اہرق الحکیمہ علی اسی الطالب ۲/۲۸۸۔

(۳) الہدایۃ ص ۲۸۲، تبیین التقائق ۵/۳۳۵۔

(۴) کل الملام ۱/۳۶، طبع ۱۹۵۰ء، الہدایۃ ص ۶، ۲۸۲۔

نکار کر دیا، اس کی وجہ سے بنی زیم ^{مکلف} نے شخص مذکور پر حد جاری فرمائی اور اس عورت کو چھوڑ دیا۔

الذہ جس حالات سے بھی ہوتے ہیں جن میں اقرار کے مطابق فیصد کرنے کے سے بینہ کا قیام رہا (گوہوں کا پیش نہ رہا) بھی ضروری ہے اور یہ دو صورت ہے سب کا حکم کو، جسے تک متعدی کرنے کا مطالبہ کیا جائے، لہذا اگر کسی نے میت کے متر جنس کے خلاف دعویٰ کیا کہ وہ ترک میں اس کا بھی ہے، متر جنس نے، این وہ وصیت کے سلسلہ میں اس کی تصدیق نہ کی تو یہاں اس اقرار کی وجہ سے وہ متر جنس کے حق میں بھی ہونا ثابت نہیں ہوگا جو وصیت کا انکار کر رہا ہو لہذا یہاں بینہ (شواہد) کی ضرورت ہے۔

در مختار میں ہے کہ مرثیہ میں سے کسی نے اس دین کا اقرار کر لیا جس کا دعویٰ اس کے مورث پر یا یا بین بقیہ مرثیہ سے اس کا انکار کر دیا تو پورا دین اقرار کرنے والے وارث پر لازم ہو جائے گا۔ مرثیہ سے مراد ہو اس کا حصہ دین کو پورا کر دے، اور اور ایک قول ہے کہ اس وارث کے حصہ میں جتنا دین آئے گا صرف اتنا ہی ادا کرے گا تاکہ اس پر ضرر نہ ہو، کیوں کہ اس نے ایسی چیز کا اقرار کیا ہے جس کا تحقق کل ترک سے ہے۔

یہی قول امام شافعی، حسن بصری، سفیان ثوری، امام مالک اور ابن ابی لیلیٰ کا ہے، اور اس کو اس عابدین سے بھی مختار کہا ہے، اور اگر اس متر سے کسی دوسرے شخص کے ساتھ مل کر یہ ثبات دی کہ میت پر دین ہے تو اس کی ثبات قبول نہ کر لی جائے گی۔

حدیث "ما دخل الی البی" ^{مکلف} قال: "لا قد دلی بامرہ" کی روایت ابو داؤد (۶۱۱۳ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اور شوکانی نے اس کو متل لاوطار در ۱۰۶۱ طبع اصفہانیہ میں ذکر کیا ہے اور یہ بھی یوں کہ ہے کہ، مہرانی نے اس کو مکرر قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اس میں سے وہ بھی ہیں جس پر کلام کیا گیا ہے۔

اور اس سے صرف اتنا ہی لیا جائے گا جو اس کے حصہ میں آئے گا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ متر کے حصہ میں دین محض اقرار کی وجہ سے واجب نہیں ہوگا بلکہ اس کے اقرار کی حد تاحضی کے فیصد کی وجہ سے واجب ہوگا، علامہ ابن عابدین کہتے ہیں: "اگر کوئی ایسا شخص جس کے پاس کوئی متعین سامان ہو یہ اقرار کرے کہ وہ اس کے قبضہ کرنے کا وکیل ہے تو اس کا اقرار کافی نہ ہوگا، وکیل کو اپنی وکالت ثابت کرنے کے لئے بینہ پیش کرنے کا حکم دیا جائے گا، تاکہ اس کو قبضہ کا حق حاصل ہو جائے۔"

اسی طرح اقرار نسب میں حجت ہے اور اس سے نسب ثابت ہو جاتا ہے ^{۱۰} یہ کہ حقیقت کے خلاف ہو، مثلاً ایسے شخص کے نسب کا اقرار کرے جو اس کا بیٹا نہیں ہو سکتا ^(۱)۔

اقرار کا سبب:

۱۰- سبب اقرار جیسا کہ علامہ ابن تائم کہتے ہیں یہ ہے کہ جب کو اپنے منہ سے خبر دے کہ ساقط کرنے کا ارادہ کیا جائے تاکہ اس کے منہ میں وہ واجب باقی نہ رہے ^(۲)۔

رکن اقرار:

۱۱- خبیہ کے حامد، غیر فقہاء کے نزدیک اقرار کے ارکان چار ہیں: "مقر، مقران، مقتر، مقتر" ^(۳)، اس کی وجہ یہ ہے کہ ان فقہاء کے ہر ایک رکن ایسی چیز کو کہتے ہیں جس کے بغیر مکمل نہ ہو،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۶۳، ۵۵۵، اقرار کافی علی غیروہ ص ۱۰۳، مفتی الکناج ص ۵۹۲، ابن ماجہ ص ۶۵۳، اسی ص ۲۰۰۔
(۲) فتح القدر علی الہدایہ ص ۲۸۰۔
(۳) (۱) الکناج وکلیل ص ۲۱۶، اشرح البخیر ص ۵۲۹، اسی ص ۲۷، ۲۸، ۲۸۸، ۲۸۹، الکناج ص ۶۵۔

۱۰۔ دونوں میں سے کسی ایک نے کہا کہ ہم میں سے ایک نے غصب کیا ہے، یا زنا کیا ہے، یا چوری کی ہے، یا شراب پی ہے یا تہمت لگائی ہے تو یہ اقرار درست نہ ہوگا، اس لئے کہ جس پر حق و جب ہو رہا ہے وہ معلوم نہیں ہے، لہذا دونوں کو بیاں و وضاحت کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔

دوسری شرط: عقل:

۱۳۔ 'مقر' کے سلسلہ میں ایک شرط یہ ہے کہ وہ صاحب عقل ہو، اسی وجہ سے صبیغہ میتر (وہ بچہ جس کو ابھی تمیز نہ ہو)، مجنون، بےوقوف، سونے والا، رشتہ سے بہ ہوش شخص کا اقرار درست نہ ہوگا، اس تمام کی تفصیلات درج ذیل ہیں:

معتومہ (کم عقل) کا اقرار:

۱۳۔ کم عقل شخص کا اقرار بعد بلوغ بھی درست نہ ہوگا، اس لئے کہ اس کا حکم صبیغہ میتر کے حکم کی طرح ہے، لہذا ایسی چیز جس میں ضرر نقصان ہو اس کا اقرار نہیں کر سکتا ہے^(۱)، ہاں یہ کہ وہ مآذون نہ ہو (یعنی اس کو تجارت کرنے کی اجازت دے دی گئی ہو) تو اس کا اقرار درست ہوگا، اس لئے کہ یہ تجارت کے لوازمات میں سے ہے، جیسے، یمن، امانت پر رکھی ہوئی چیزیں، عاریت پر دی ہوئی چیزیں، مضاربات، غصب وغیرہ تو ان کا اقرار درست ہوگا، اقرار درست ہونے کی وجہ یہ ہے کہ معتومہ مذکورہ امور میں قائل بالغ کے درجہ میں ہے، لیکن وجہ ہے کہ تجارت کے علاوہ معاملات جیسے مہر، جتایت اور کفالت وغیرہ میں اقرار درست نہیں ہے، اس لئے کہ یہ رذن میں شامل نہیں ہوتے ہیں^(۲)۔

(۱) الخراج سر ۱۶۶، شرح المنار لابن کلدیس ۹۵۰۔

(۲) تبیین الحقائق ۳/۵، الہدایہ و تنبیہ لافکار ۶/۸۳، حاشیہ اس صاحب

خواہ وہ شکی کا جزاء ہو یا شکی کے لئے لازم مرضوری ہو اور بعض فقہاء نے اس پر صاف یہ ہے جیسا کہ رٹی نقل کرتے ہیں کہ ایک رس "مقر عندہ" ہے یعنی وہ حاکم ہو یا ثامد ہو، آگے رٹی کہتے ہیں کہ یہ اضافہ محل نظر ہے، اس سے کہ اقرار کا تحقق اس اضافہ پر موقوف ہو تو اس سے یہ لازم آئے گا کہ جو اقرار ثنائی میں کیا گیا ہو یعنی نہ تو کسی ثامد نے نہ ہو ورنہ ہی اقرار ہی حاکم کے سامنے ہو اور یہ ایک مدت کے بعد یہ ظاہر ہو کہ وہ اس نے اس قسم کا اقرار کیا ہے تو یہ اقرار معتبر نہ ہوگا ورنہ ہی اس کا شمار ہوگا یوں کہ اس میں یہ کن زائد نہیں پایا جاتا ہے حالانکہ یہ اسے ورنہ قول درست نہیں ہے، اسی وجہ سے رٹی اس کو ٹھیک مانتے ہیں^(۱)۔

حنفیہ کے نزدیک رکن صرف مبیعہ ہے (یعنی وہ الفاظ مبیعہ است بن کے در بعد اقرار کیا جائے) تو وہ مبیعہ سرحد ہو یا لالہ، اس کی وجہ یہ ہے کہ رکن حنفیہ کے نزدیک ایسی چیز کو کہتے ہیں جس پر مبیعہ کا وجود موقوف ہو، مروشی کی حقیقت مامیت کا اثر ہوا کرتا ہے۔

پہلا رکن: مقبر و رس کی شرط:

مقر یعنی وہ شخص جو اپنے خلاف غیر کے حق کو ثابت کرے کی خبر دے، اس میں چند چیزیں کا پید جا شرط ہے:

پہلی شرط: مقبر کا معلوم ہونا:

۱۲۔ اقرار کے معتبر ہونے کی پہلی شرط یہ ہے کہ مقبر معلوم ہو، اگر وہ مخصوص ہے بہذا لفظ کے ہم میں سے کسی ایک پر ایک ہوا، اگر ہم میں تو یہ اقرار درست نہ ہوگا، اس لئے کہ جب مقبر معلوم ہی نہ ہو تو مقبر کے اپنے حق کا مطابہ ہی نہیں کر سکتا ہے، اسی طرح جب ان

سونے والے اور بے ہوش کا اقرار:

۱۵۔ سونے والے اور وہ شخص جس پر بے ہوشی جاری ہو ان کا اقرار مجنون کے اقرار کی طرح ناقابل اعتبار ہے، اس لئے کہ یہ دونوں افراد حالت نیند اور بے ہوشی میں صاحب معرفت اور صاحب تہذیب نہیں ہوتے ہیں اور یہ دونوں چیزیں اقرار درست ہونے کے لئے شرطیں^(۱)۔

سکران (نشہ و س) کا اقرار:

۱۶۔ سکران یعنی وہ شخص جس کی عقل نشہ آور چیز کے پینے سے زائل ہو جائے اس کا اقرار تمام حقوق میں جائز ہے سوائے خالص حدود کے، اور اہل عدل کا حکم وہی ہے جو تمام تصرفات کا ہے^(۲)، یہ رائے منفیہ مثالیہ میں امامہ زنی اور امام ابو ثور کی ہے لیکن یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ نشہ کا استعمال ممنوع طریقہ سے ہوا ہو، اس لئے کہ ایسا سکر خطاب الہی کے منافی نہیں ہے، اس اقرار ایسی چیز کا یا ہو جس میں رجوع قابل قبول ہو اگر تا ہے مثلاً ایسے نہ جو صرف اللہ تعالیٰ کے حقوق میں ہوں تو چونکہ نشہ و ملا آدمی ایک بات پر متما نہیں، اس لئے رجوع کا احتمال رکھنے والی چیز میں شے کو اس کا کام مقام بنادیا گیا ہے، اس سے اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

میں اگر نشہ سی شخص کو حرام طریقہ کے بغیر جیسے تیرا شہ آور تیرا پلا، پیے کی وجہ سے یہ ہو تو ایسی صورت میں اس پر کچھ بھی لازم نہ ہوگا، اسی طرح وہ شخص جسے یہ خبر نہ ہو کہ یہ چیز نشہ آور ہے اور اس نے استعمال کر لیا تو اس کا اقرار بھی لازم نہ ہوگا^(۳)۔

۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸

(۱) سہمہ مرجع۔

(۲) الہد یو تکمیلہ صفحہ ۶۸۳۔

(۳) تمییز العقائق ۵/۳۳۵، الہد یو ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵،

سفید (نادان) کا اقرار:

۱۸- نادان شخص کو جب مال کے تصرف سے روک دیا جائے تو اس کا مالی اقرار درست نہ ہوگا، اس لئے کہ ظاہری اعتبار سے اس کا اقرار خالص معترفات میں سے ہے، البتہ جس شخص کو تصرف کی اجازت دی جائے اس کا اقرار ضرور درست ہوگا۔

جب بچہ دانی یا غفلت کی حالت میں بالغ ہو اور اس کی وجہ سے مال میں تصرف سے روک دیا گیا ہو یا مسلوب الاختیار مان لیا گیا ہو تو اس بالغ بچے کا حکم ان تصرفات میں جو نقصان دہ ہیں یا شعور بچہ کا ہوگا، لہذا جب وہ شادی کر لے اور اقرار کرے کہ مقرر شدہ مدت پر مال سے زیادہ ہے تو زائد مہر باطل ہوگا۔ اسی طرح قاضی اس کے نقصان دہ تمام مالی تصرفات کو رد کر دے گا^(۱)۔

اور اس قول کی بنیاد پر سفید کے تصرفات میں پابندی کے لئے قاضی کی طرف سے فیصلہ ضروری ہے اس سفید کا جس پر حجر کا حکم نہ لگایا ہو اور درست ہوگا۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ سفید (نادان) کا نکاح اور ایسے دین کا اقرار جس کا وجوب حجر کے حکم سے قبل یا بعد میں ہو اور درست نہیں ہے، اور نہ ہی اس کا اقرار اس متعین چیز کے بارے میں قبل یا بعد میں ہوگا، جو حالت حجر میں اس کے قبضہ میں ہو، اسی طرح غیر کے مال ضائع کرے اور یہی حکم کا اقرار جو مال کو، جب روئے رائج قول کے مطابق قبول نہیں کیا جائے گا۔ شافعیہ کا ایک قول یہ بھی ہے کہ قبل کیا جائے گا، اس سے کہ اس سے جب بدست خود مال کو ضائع کیا ہے تو وہ ضائع ہوگا، لہذا جب وہ اس کا اقرار کرے تو اقرار درست ہوگا۔ سفید اگر حد اور قصاص کا اقرار کرے تو یہ اقرار درست ہوگا، اس لئے

کہ حد اور قصاص کا تعلق مال سے نہیں، حد اور قصاص ہی کی طرح دیگر تمام سزاؤں میں سفید کا قول درست ہوگا، کیوں کہ یہ قسمت سے دور ہے۔ اور اگر حد چوری کی ہو تو ہاتھ کاٹا جائے گا اور اس پر مال لازم نہیں ہوگا^(۲)۔

حنابلہ میں سے لادنی ابعد اوی نے ذکر کیا ہے کہ سفید اگر حد، قصاص، نسب یا طلاق کا اقرار کرے تو اس کا اقرار معتبر ہوگا، اور تو اس کے نہ؛ کا مطالبہ کیا جائے گا، اور اگر وہ مال کا اقرار کرے تو حکم حجر کے ختم ہونے کے بعد اس سے مال لیا جائے گا۔

حنابلہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ مال کے سلسلہ میں سفید کا اقرار درست ہے خود اس کے اختیار سے لازم ہوا ہو یا بلا اختیار، حکم حجر ختم ہونے کے بعد اس سے اس مال کا مطالبہ کیا جائے گا، اور ایک قول یہ ہے کہ مال کے سلسلہ میں سفید کا قول مطلقاً قبول نہیں کیا جائے گا۔ اسی احتمال کو علامہ ابن قدامہ نے "المقتع" میں حجر کے باب میں ذکر کیا ہے، خواہ انہوں نے اور شارح کتاب نے بھی اس قول کو مختار کہا ہے^(۳)۔

تیسری شرط: بلوغ:

۱۹- اقرار درست ہونے کے لئے بالغ ہونا شرط نہیں ہے^(۴)، وہ عاقل بچہ جس کو تصرف کا حق حاصل ہو اس کا اقرار درست ہے خود میں سے تعلق ہو یا دین سے، کیوں کہ یہ تجارت کی ضروریات میں سے ہے، اور اس بچے کا اقرار اسی حد تک درست ہوگا جس میں تصرف کی اجازت ملے ہو، اس سے رد میں نہیں۔ حنابلہ نے صراحت کی

(۱) نہایۃ المحتاج ۳/۵۸۸

(۲) الاصابۃ ۱۲/۱۲۸، ۱۲۹

(۳) البدیع ۵/۲۲۲، ۲۲۳، تبیین الحقائق ۵/۲۵ نہایۃ المحتاج ۳/۳۰۷، مواہب الجلیل ۵/۲۱۶، الفی ۵/۳۹، ۱۵۰

(۴) البدیع ۷/۱۸۷، الہدیۃ والنجیۃ ۱/۲۸۳، شرح المنار ۱/۹۸، التلخیص والاختصار ۳/۳۸، جامعہ السنن ۳/۷۷

اقرار ۲۰

ہے کہ اس کا یہی مسلک ہے، اور جمہور اصحاب حنابلہ کی یہی رائے ہے
وہ امام ابو حنیفہ کا قول یہی ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ بچہ کا قراری بھی حال میں درست نہ
ہوگا، یوں کہ یہ حدیث عام ہے: "رفع القلم عن ثلاثة، عن
الصبي حتى يسمع وعن المجنون حتى يعقل، وعن المائم
حتى يسقط" (۱) (تین فر: "سے قلم اٹھایا گیا: بچہ سے تا آنکہ وہ
بالغ ہو جائے، مجنون سے تا آنکہ وہ صاحب عقل ہو جائے اور سونے
والے سے یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے)۔ ہر بچہ کا قراری اس لئے
بھی درست نہ ہوگا کہ اس کی شہادت قبول نہیں کی جاتی ہے، حنابلہ کے
یک قول کے مطابق جس کو مال میں تصرف کی اجازت نہ ملے تو اس کا
قراری معمولی چیز میں درست ہوگا، لیکن جو مسلوب الاختیار ہو اس کا
قراری درست نہ ہوگا کیونکہ ظاہری اعتبار سے اس کا قراری نقصان دہ
تصرفات میں سے ہیں، (۲) اور بچہ، اگر تمام کی بنیاد پر اپنے بلوغ کا
قراری کر لے تو یہ قراری قبول کیا جائے گا اگر یہ قراری ممکنہ وقت میں ہو،
کیونکہ یہ ایک ایسی چیز ہے جو ایسی سے معلوم ہوتی ہے، اسی طرح
جب بچی جیسا کہ کچھ کر بلوغ کا دعویٰ کرے تو اس کا قراری درست
ہوگا، (۳) اور اگر بچہ عمر کی وجہ سے بلوغ کا دعویٰ کرے تو بینہ
(کو ایسی) کی بنیاد پر قبول کیا جائے گا، اور ایک قول ہے کہ ایسی عمر میں
بجوری کی تصدیق کی جائے جس عمر میں بچہ بالغ ہوتا ہے، اور وہ عمر دو
سب سے ایک قول ہے کہ اس سال ہے، اور ایک قول ہے کہ بارہ

سال ہے، اس بلوغ کے بعد بچہ جو قراری کرے گا وہ لازم ہوگا،
شیخ فقیہین نے اس بچہ کے سلسلہ میں جس کا باپ اسلام لایا ہو
اور بچہ دعویٰ کرے کہ وہ بالغ ہے، یہ فتویٰ دیا ہے کہ اگر اسلام لانے
کے وقت تک اس نے بلوغ کا قراری نہیں کیا تو اس کو بلوغ کے اقرار
سے پہلے سے مسلمان سمجھا جائے گا۔ "یہ مسئلہ یہ ہے جیسا کہ
کوئی عورت شوہر کے رجوع کے بعد دعویٰ کرے کہ اس کی عدت ختم
ہوئی ہے، (و عورت کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا اور رجوع درست
ہوگا)۔ اور شیخ فقیہین نے مزید فرمایا کہ یہی حکم ہر اس بچہ کے بارے میں
ہوگا جس کے تعلق کوئی بلوغ کا قراری نہ ہو۔ جب اس بچہ کے حق میں
(باپ کے تابع ہو کر) کوئی حکم ثابت ہو چکا ہے مثلاً اسلام وراثی
کے احکام۔

چوتھی شرط بمقتضیٰ اقرار کی جانے والی شئی کو سمجھنا:

۲۰- اقرار کے لازم اور معتبر ہونے کے لئے ضروری ہے کہ منکر
جس لفظ کا استعمال کر رہا ہو اس کو وہ سمجھ بھی رہا ہو، لہذا اگر کسی عامی
شخص کو عربی کلمات و الفاظ کی تلقین کی جائے اور ایسے الفاظ اس سے
نکلائے جائیں جن کے معانی وہ نہ سمجھ رہا ہو تو وہ ان کلمات کی
"انگلی" نہ ہے، بلکہ وہ ہوگا، کیونکہ جب وہ اس کا مفہوم ہی نہیں
سمجھ رہا ہے تو پھر اس کلمات سے کسی چیز کا رد اس کے لئے محال ہے،
یہ تک عامی شخص جس کو فقہاء کی صحبت حاصل نہ ہو، اور فقہاء کے
الفاظ کے بیانیہ مدلول کو نہ سمجھنے کا دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ قبول کیا
جائے گا، نہ خلاف اس شخص کے جس کو فقہاء کی صحبت حاصل ہو، اور
فقہاء کے ایسے الفاظ کے مدلول نہ سمجھنے کا دعویٰ کرے جن الفاظ کا
مفہوم اس جیسے شخص سے پوشیدہ نہ ہو سکتا ہو تو اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا

(۱) حدیث: "رفع القلم عن ثلاثة" کی روایت ابو داؤد (۵۶۰) طبع

عزت صید (عاس) کے کی ہے جن مجر نے اس کو قویٰ قرار دیا ہے جیسا کہ

فیض القدیر (۳۶۳) طبع مکتبۃ المجاہدین (نئی دہلی) ہے

(۲) المدنی ۲/۲۲۲، المشرح الکبیر مع حاشیہ المدنی ۳/۲۷۷، نہایت لکھنؤ

۱۶/۵، الاصاب ۱۲/۱۲۸، ۱۲۹، انیس ۵/۱۵۰

(۳) المدنی ۲/۲۲۲، نہایت لکھنؤ ۱۶/۵

(۱) الاصاب ۱۲/۱۲۸، ۱۲۹

جائے گا۔ اگر کسی عربی نے مجھی الفاظ میں اقرار کیا یا مجھی نے عربی الفاظ میں اقرار کیا اور یہ کہا کہ میں نے جو کچھ کہا، وہ خود میں نے نہیں سمجھا، تو قسم کے ساتھ اس کے قول کی تصدیق کی جائے گی، یہاں کہ وہ پاپ سے زیادہ توفیق ہے، اور ظالم کی صورت اس کے حق میں ہے^(۱)۔

یا نچویش شرط: اختیار:

۲۱- مقرر میں اختیار کی بھی شرط ہے۔ چونکہ یہ چیز صدق کا سبب ہوتی ہے لہذا جو مکلف غیر مجبور ہو (تصریفات سے رہتا ہو نہ ہو) تو اقرار کی وجہ سے اس کا معاملہ کیا جائے گا لہذا اگر کوئی آزاد، عاقل، مبالغہ شخص خود سے کسی حق کا اقرار کرے تو وہ لازم ہوگا۔ مبالغہ کہتے ہیں کہ اگر مکلف اختیار رہے اور کسی چیز کا اقرار کرے جس کے اس پر لازم ہونے کا مکان ہو تو اس کا اقرار اس شرط کے ساتھ درست ہوگا کہ وہ چیز اس کے قبضہ میں ہو یا اس کی ولایت میں ہو یا اسی کے لئے مخصوص ہو، مگر چہ یہ اقرار اس کے مؤکل، مورث اور مولیٰ (تولیت پر کرے والے) کے خلاف ہو^(۲)۔

چھٹی شرط: تہمت کا نہ ہونا:

۲۲- مقرر کے حق میں اقرار درست ہوئے کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ وہ اپنے اقرار میں متہم نہ ہو، کیونکہ جب مقرر اپنے اقرار میں متہم ہوگا تو یہ تہمت صدق کے پسو کو مدب کے مقابلہ میں کمر مردہ کی ہے،

کیونکہ انسان کا اقرار اپنے خلاف شہادت دیتا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ" (اے ایمان والو! انصاف پر خوب قائم رہنے والے اور اللہ کے لئے کوئی اپنے لئے رہیں چاہے وہ تمہارے خلاف ہی ہو)، اور اپنے خلاف شہادت اقرار ہے اور شہادت تہمت کی وجہ سے رادری جاتی ہے^(۳)، مثلاً کوئی شخص ایسے شخص کے حق میں کسی چیز کا اقرار کرے جس شخص سے اس کی دوستی اور میل جول ہو تو اس کا اقرار اپنے تہمت رادری جائے گا^(۴)۔

۲۳- جو اقرار اپنے اقرار میں متہم قرار دیتے جاتے ہیں، اس میں وہ قرض دار بھی ہے جس کو اس وجہ سے تعریف سے روک دیا گیا ہو کہ دین اس کے اس تمام مال کو حاوی ہو جس کی وجہ سے اس پر پابندی لگائی گئی ہو، ایسا شخص جس کو ایسی صورت کی وجہ سے تعریف سے روک دیا گیا ہو جتنا اسلامی میں اسے مفلس کہا جاتا ہے۔

ملاحظہ فرمائیے کہ یہ صراحت کی ہے کہ یہ قید کہ مقرر غیر متہم ہو اس کا اعتبار مریض اور اس جیسے آدمی میں بھی کیا جائے گا اور اس تندرست شخص میں بھی جس کو اس کے مال پر دین کے غلبہ کی وجہ سے تعریف سے روک دیا گیا ہو^(۵)۔

تصحیح بات یہ ہے کہ مفلس جس سبب کی بنا پر مفلس قرار دیا گیا ہے وہ اس سے تعلق اپنے اقرار میں متہم ہے، لہذا جس دین میں وہ مفلس قرار دیا گیا ہے اگر وہ بینہ سے ثابت شدہ ہو تو کسی کے سے اس کا اقرار قبول نہ ہوگا، کیونکہ اس پر قرض دینے والوں کے مال کے ضائع

(۱) املواری القواعد للرواۃ ص ۱۳، ۱۴۔

(۲) رد المحتار ص ۲۲۲، تجرید الفتاویٰ ص ۲۵۳، الہدیۃ للکرام ص ۲۸۲، حاشیہ من عابدین ص ۳۹۹، شرح المغنی بحوالہ ص ۵۲۵، شرح الکبیر وحامیۃ الدوسقی ص ۳۷۷، موبہب الجلیل ص ۲۱۶، نہایت المحتاج ص ۳۰۷، الاصابہ ص ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳

اقرار ۲۴

میں قرا قبول نہیں کیا جائے گا، بلکہ حجر کے تم ہونے کے بعد اس سے مطالبہ کیا جائے گا، اگر اس کے وجوب کا تعلق نہ حجر سے پہلے سے ہو اور نہ ہی حجر کے بعد سے تو امام رافعی کے قول کے مطابق اس کو اسی پر محمول کیا جائے گا کہ حجر کے بعد کا اقرار ہے^(۱)۔

مرض الموت میں مریض کا اقرار:

۲۴- جو لوگ قرا میں قسم قرار دیتے جاتے ہیں اس میں بعض حالات میں وہ مریض بھی ہے جو مرض الموت میں مبتلا ہو (جس کی تفصیل ہم اب مرض الموت میں بیان کریں گے)، اگرچہ اصل مسئلہ یہ ہے کہ فی الجملہ مرض قرار کے درست ہونے میں مانع نہیں ہے^(۲)۔

اس لئے کہ قرا اور درست ہونے کے لئے منکر کا تندرست ہونا شرط نہیں ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ تندرست شخص کا قرا اس وقت درست ہوتا ہے جب کہ صدق کا پہلو رائج ہو اور مریض کی حالت صدق پر زیادہ دلالت کرتی ہے، لہذا مریض کا قرا ہر درجہ اولیٰ قبول کیا جائے گا^(۳)، مگر مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے حالت تندرستی میں مال، یا دین یا کسی کو بری کرنے کا یا فریخت کردہ سامان کے ضمن (قیمت پر قبضہ کا قرا کیا تو اس کا قرا جائز ہے، اس میں کوئی تہمت نہیں سمجھی جائے گی، اور نہ ہی توبیخ (لوگوں کے سوال سے بچنے کے لئے اپنی زندگی میں اپنا مال کسی کو دے دینا) کا گناہ ہوگا، اس میں اجنبی اور وارث، اسی طرح قریب و دور کے رشتہ دار اور دست و دشمن سب برابر ہوں گے^(۴)۔

مرنے کی تہمت ہے، البتہ اس کا قرا بھی باطل نہیں ہوگا بلکہ وہ لازم ہوگا، اور اس سے اس کا منہ بند کیا جائے گا، اور اس قرا کی وجہ سے اس کے پاس جس قدر مال ہو، اسی سے قرا شدہ چیز لی جائے گی، اور مقررہ دہم سے قرض خواہوں کے ساتھ حصہ دار نہیں بے گا، اس دین کی وجہ سے جس کا قرا مفلس نے کیا ہے^(۵)۔

قاضی نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ سب مفلس ہی چیز کا قرا کرے اور اس پر بینہ سے ثابت شدہ دین ہے تو اس کی اس دین سے شریعت کی جائے گی جو بینہ سے ثابت ہو، یونکہ منکر نے یہ قرا اس وقت کیا ہے جب کہ اس کے مال مترکہ میں حق ثابت ہو چکا ہے، لہذا جب ہوگا کہ منکر اس شخص کے ساتھ شریک نہ ہو جس کا دین بینہ سے ثابت ہو، مثلاً مفلس کا قرض خواہ جس کے لئے اس نے حجر کے بعد قرا کیا ہے وہ اس قرض خواہ کے ساتھ شریک نہ ہوگا جس کا دین بینہ سے ثابت ہو ہو۔ امام بخاری، سیان، ترمذی، اسحاق ابی داؤد سے یہی منقول ہے^(۶)۔

مناہجہ کے تفصیل کی ہے کہ اگر مفلس نے ایسی چیز یا دین کا قرا کیا جو پابندی کا ہے جائے سے پہلے اس پر لازم ہو چکا ہو تو مفتی بقول یہ ہے کہ اس کا قرا غرماً، (قرض خواہ) کے حق میں قابل کیا جائے گا، کیونکہ کوئی ظاہر کی تہمت نہیں ہے، اور ایک قول ہے کہ غرماً کے حق میں اس کا قرا قبول نہیں کیا جائے گا، تاکہ ان کو زحمت کی وجہ سے ضرر نہ پہنچے، اور اس لئے کہ ہوسکتا ہے کہ اس نے منکرانہ سے کوئی معاملہ طے کر لیا ہو۔

اور اگر قرا کر کے وجوب کا تعلق حجر کے بعد سے ہو تو غرماً کے حق

(۱) نہایۃ المحتاج ۲/۳۰۷، المہذب ۲/۳۵۵۔

(۲) البدیع ۲/۲۲۳۔

(۳) البدیع ۲/۲۲۳، حاشیۃ الدسوقی ۳/۳۹۸۔

(۴) شرح المرقاۃ ۲/۹۳۔

(۱) بلغۃ ابن کثیر علی شرح اصغر ۳/۹۰، حاشیۃ الدسوقی ۳/۳۹۸، جز دیکھئے

حاشیۃ ابن ماجہ بن (جہاں سنائی نے مقررہ فی بیان کے قرا پر گھٹکو کی ہے)

۳/۳۹۸، ۳/۳۹۸۔

(۲) ایسی ۲/۱۳، طبع لایاض۔

۲۲۱

مرا وہ شخص ہے جو مکر کا وارث نہ ہو، لہذا اجنبی میں وہ رشتہ دار بھی داخل ہوگا جو رشتہ نہ ہو، مالکیہ اس کی وضاحت کرتے ہوئے کہتے ہیں: اگر مرضی سے کسی یہ رشتہ دار کے حق میں قرار کیا جو وارث نہیں ہے جیسے ماسویہ یا کسی مرد باپ و بہت کے حق میں قرار کیا یا یہ شخص کے حق میں قرار کیا جس کا حال معلوم نہ ہو کہ یہ رشتہ دار ہے یا نہیں۔ تمام صورتوں میں اگر مکر لی ولاد ہو تو قرار درست ہوگا اور اگر ولاد موجود نہ ہو تو قرار درست نہ ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ اگر درست ہوگا۔

ہیں۔ کسی نے یہ جہنی کے حق میں تو ایسا جو اس کا دست نہیں ہے تو اثر لازم ہوگا خواہ ملا ہو یا نہ ہو^(۱)۔ ثانیہ کہتے ہیں کہ وراثت کو حق حاصل ہے کہ وہ مقررہ کو استحقاق پر قسم لائے^(۲)۔

حنفیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ مریض کا قراۃ ارث کے حق میں داخل ہے والا یہ کہ وراثہ خود ہی اس قدر کی تصدیق کریں۔ یا اپنے سے قدر ثابت ہو جائے۔ یہی شافعیہ کا ایک قول ہے۔ اور مالکیہ کے نزدیک اگر مریض اپنے قدر میں معتم ہو مثلاً ۱۰۰ روپیہ کی قدر ثابت۔ اے یا مسامحہ کی ہر چہ کی قدر ثابت۔ اے کی موجودگی میں ہی قریبی ارث کے سے قدر رکرے^(۳) جیسے کسی کی بیٹی اور چچا زاد بھائی ہو تو بیٹی کے حق میں قدر قبول نہیں کیا جائے گا۔ عین مگر چچا زاد بھائی کے حق میں قدر رکرے تو قدر قبول کیا جائے گا۔ اس لئے کہ اس میں موصی نہیں سمجھا جائے گا کہ وہ اپنی بیٹی کا حق کم کر رہا ہے اور اس مال کو چچا زاد

() حاجیہ الخدیجہ بنت محمد ص ۹۹ ص ۱۰۰ ص ۱۰۱

(۳) مہارتیہ انکساج ۵/۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰

[illegible]

(۱) حاشیہ المصنفی ص ۹۸، س ۵، ۱۲۳، شرح الشرح فی ۱/۹۲، ص ۱۵۱
المسائل ص ۱۹۰۔

$$f_{\text{max}} = \frac{1}{2\pi} \sqrt{\frac{1}{L C_{\text{eff}}}} \quad (r)$$

شوہر پر واجب ۱۰۱۱ نہیں ہے تو عورت کا اقرار صحیح نہیں ہوگا، ہاں اگر شوہر اس پر بینہ قائم کر دے کہ عورت نے اپنا مہر لے لیا ہے تو پھر عورت کا اقرار قبول کر لیا جائے گا^(۱)۔

مریض کا دیون کو دین سے بری الذمہ کرنے کا اقرار کرنا:
۲۵- جب مریض مرض الموت میں یہ اقرار کرے کہ میں نے فلاں کو اس پر واجب دین سے اپنی صحت کے حال میں بری الذمہ کر دیا ہے تو یہ اقرار درست نہ ہوگا، اس لئے کہ مرض کی حالت میں وہ دیون کو بری الذمہ کرنے کا حق نہیں رکھتا ہے، تو اس کے اقرار کا بھی مالک نہیں ہے، اس کے برخلاف دین کو وصول کرنے کا اقرار کرنا درست ہے، چونکہ یہ قرضہ کا اقرار ہے اور مرض کی حالت میں قرضہ کا اختیار رہتا ہے، لہذا اقرار اقرار کے قرضہ کی خبر دینا درست ہوگا^(۲)، یہ خبیث کا مسلک ہے، اور حنفی سے قریب ثنائیہ کا بھی مسلک ہے، وہ کہتے ہیں: اگر مریض نے مرض الموت میں اپنے دیون میں سے کسی کو بری الذمہ کر دیا، اور ترک دیون سے گھر ابو ہو تو مریض کا اپنے دیون کو بری الذمہ کر دینا نام نہ ہوگا، چونکہ اس میں مترکک میں غم، حاجت حلق ہو گیا ہے^(۳)، اقرار کے باب میں مالکیہ کہتے ہیں ”اقرار کسی انسان نے کسی شخص کو اس چیز سے بری کر دیا تو اس شخص کو اپنے ہر اس حق سے بری الذمہ کر دیا جو اس کے سے اس شخص کے پاس تھا، یا مطلق بری الذمہ کر دیا تو وہ بالکل بری ہو جائے گا، خود وہ میں ہو یا نہ ہو، معلوم ہو یا مجہول ہو“^(۴) یہ عبارت اپنے اطلاق کی وجہ سے مریض و تندرست دونوں کو شامل ہے، نہ ہی طرح دیں صحت و غیر صحت

وصیۃ لواثر، ولا باقرار له باللیس“^(۱) (وارث کے حق میں نہ تو ہیست جائز ہے ورنہ ہی دین کا اقرار)۔ اسی طرح حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے اس اثر سے بھی استدلال کیا ہے ”سب کوئی شخص اپنے مرض الموت میں کسی غیر وارث کے دین کا اقرار کر لے تو یہ اقرار جار ہے ہے اگرچہ اقرار شدہ دین اس کے سارے مال کو جا ہی دیتا ہو، ہر وارث کے حق میں اقرار کرے تو اقرار باطل ہوگا، الا یہ کہ خود وارث اس کی تصدیق کر دیں“ (یہ اصول ہے کہ) فقہاء صحابہ میں سے کسی ایک صحابی کا بھی قول قیاس پر مقدم ہوگا، حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے اس قول کی صحابہ میں سے کسی کی طرف سے مخالفت معلوم نہیں، لہذا یہ اجماع ہے، ایک دلیل یہ بھی ہے کہ مرض الموت میں مورث کے مال میں وارث کا حق متعلق ہو جاتا ہے، اسی وجہ سے اس کو وارث پر تصرف (احسان) سے روک دیا جاتا ہے، چونکہ مال کا کچھ حصہ گرنسی وارث کے حق میں خاص کر دیا جائے تو باقی ماندہ وارثین کے حق کا ابطال لازم آئے گا^(۲)۔

حنابلہ کی کتابوں میں ہے کہ اگر عورت نے اقرار کیا کہ اس کا مہر

(۱) حدیث: ”لا وصیۃ لواثر ولا باقرار له باللیس“ کی روایت ابن القادح کے ساتھ دارقطنی (سہ ۵۲ طبع دارالکتاب) نے کی ہے، اس کی تصدیق نور بن دریع ہیں جو مہم بالکذب ہیں، میرزا حسن صاحب لکھنوی (۲۶۱۳ طبع لکھنوی)۔

البتہ اس حدیث کے حصول ”لا وصیۃ لواثر“ کی روایت ترمذی (سہ ۳۳۳ طبع بیروت) کوئی (۱۲۷۷) نے کی ہے ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے امام ہاشمی نے ”قام“ میں اپنا یہ رجحان ظاہر کیا ہے کہ یہ متن متواتر ہے وافر ملا کر نقل افتاء اور قریل اور دیگر لوگوں میں علم بخاری کے وہ ماہرین جن سے ہم نے روایت کی ہے ان کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ”لا وصیۃ لواثر“ نبی کریم ﷺ نے فتح کر کے سو قح سے بیان فرمایا ہے (فتح الباری ۵/۳۷۲ طبع استنبول)۔

(۲) شرح المرقاۃ ۶/۹۳، حاشیہ الدوسلی سہ ۹۹، ۱۰۱، ۱۰۲۔

(۱) الاصاب ۱۲/۱۳۷۔

(۲) البدائع ۷/۲۲۸۔

(۳) الموسوعۃ الفقہیہ و بحث (امرو)، ج ۱، ص ۱۰۷۔

(۴) المشرع لکھنوی سہ ۵۳۸۔

کے ہر کو بھی شامل ہے۔

ایک کے یا شہر والوں میں کسی ایک کے اور شہر کے باشندے محدود ہوں تو ایسی صورت میں فقہاء نے دور میں ظاہر کی ہیں:

دوسرا رکن منقرضہ اور اس کی شرائط:

منقرضہ یہ شخص کو کہتے ہیں جس کے لئے حق کا قیام یا یا ہو اور اس کو مطالبہ یا معوف کرنے کا حق حاصل ہو^(۱) فقہاء نے اس میں درست ذیل شرائط بیان کئے ہیں:

پہلی شرط: منقرضہ مجہول نہ ہو:
۲۶- اگر اس کے لئے ضروری ہے کہ منقرضہ، زمین ہو اور اس طرح ہو کہ وہ مطالبہ کر سکے، اگرچہ منقرضہ اصل ہی ہو مثلاً یوں کہنے مجھ پر قرض کے ایک ہزار جب میں یا مجھ پر ملا نہ کے قتل کے ایک سال میں، (مسل کے لئے رکن قصیدت غنہ عی بیان ہوں کی) یا اگر منقرضہ میں جہالت ہو تو جہالت بہت زیادہ نہ ہو، مثلاً یوں کہنے کہ مجھ پر ان دس لوگوں میں سے کسی ایک کا مال واجب ہے یا میرے والد اس شہر کے کسی ایک شخص کا مال ہے، جبکہ اصل شہر محدود ہو، مثلاً فیہ ورخصیہ میں سے ساٹھی اور خواہر زادہ کی رائے یہی ہے^(۲)۔

دوسری شرط: منقرضہ میں حسنا و شرعاً استحقاق کی اہلیت ہو:
۲۸- اگر کسی نے کسی جانور یا گھر و مکان کے لئے قرض کیا مثلاً یہ کہ کہ اس جانور یا مکان کے میرے ذمہ ایک ہزار ہیں، مزید کوئی نصیب نہیں بیان کی بلکہ مطلقاً اتنا ہی کہا تو یہ قرض درست نہ ہوگا، اس نے کہ جانور اور مکان، دونوں میں اہلیت استحقاق میں ہے۔

منقرضہ کی جہالت کے ساتھ اقرار:

۲۷- فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ منقرضہ کے متعلق اگر جہالت فاحشہ ہو تو قرض درست نہ ہوگا، اس لئے کہ مجہول شخص کسی حق کا مستحق نہیں ہوتا ہے، کیونکہ مستحق کی جب تک تعیین نہ ہو منقرضہ کو بیان پر مجبور نہیں کیا جائے گا، لہذا یہی صورت میں قرض اگرچہ مفید نہ ہوگا۔

۲۸- اگر کسی نے کسی جانور یا گھر و مکان کے لئے قرض کیا مثلاً یہ کہ کہ اس جانور یا مکان کے میرے ذمہ ایک ہزار ہیں، مزید کوئی نصیب نہیں بیان کی بلکہ مطلقاً اتنا ہی کہا تو یہ قرض درست نہ ہوگا، اس نے کہ جانور اور مکان، دونوں میں اہلیت استحقاق میں ہے۔

۲۷- فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ منقرضہ کے متعلق اگر جہالت فاحشہ ہو تو قرض درست نہ ہوگا، اس لئے کہ مجہول شخص کسی حق کا مستحق نہیں ہوتا ہے، کیونکہ مستحق کی جب تک تعیین نہ ہو منقرضہ کو بیان پر مجبور نہیں کیا جائے گا، لہذا یہی صورت میں قرض اگرچہ مفید نہ ہوگا۔

۲۷- فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ منقرضہ کے متعلق اگر جہالت فاحشہ ہو تو قرض درست نہ ہوگا، اس لئے کہ مجہول شخص کسی حق کا مستحق نہیں ہوتا ہے، کیونکہ مستحق کی جب تک تعیین نہ ہو منقرضہ کو بیان پر مجبور نہیں کیا جائے گا، لہذا یہی صورت میں قرض اگرچہ مفید نہ ہوگا۔

(۱) مہذب ۳۳۵/۴، انصی ۱۵۳/۵۔

(۲) نہیۃ المکارم ۲/۵، من مایہ ۳۵۰/۴۔

(۱) انصی ۱۶۵/۵، من مایہ ۳۵۰/۴۔

کی رائے کو المرءہ کی نے بھی اختیار کیا ہے جیسا کہ صاحب المرعایہ نے صراحت کی ہے، حنا بلہ میں سے اس مطلق نے بھی اقرار میں اسی رائے کو اختیار کیا ہے، لیکن جمہور حنا بلہ کی رائے ہے کہ یہ اقرار درست نہیں ہے، اس لئے کہ یہ اقرار مکان اور جانور کے لئے ہوا ہے اور یہ دونوں اہل استحقاق میں نہیں ہیں^(۱)۔

حاصل کے حق میں اقرار:

۲۹۔ اگر کسی نے کسی متعین عورت کے حاصل کے حق میں دین یا حین میں اقرار کیا اور کہا کہ میرے ذمہ یا میرے پاس اس حاصل کا اتنا مال ہے اور سب بھی یہ سہ کر دیا اور کہا کہ وراثت یا وصیت کی وجہ سے ہے تو اقرار معتبر ہوگا، اور اس نے جس چیز کا اقرار کیا ہے وہ اس پر لازم ہوگی، کیونکہ یہاں اقرار ممکن مٹی کا کیا جا رہا ہے، اور وضع حاصل کے وقت حاصل کا وہی اس میں فریق ہوگا، لیکن اگر وضع حاصل اشتقاق کے وقت سے چار سال سے زیادہ مدت میں ہوا (جو اکثر مدت حاصل ہے جیسا کہ فقہاء کی ایک جماعت کی رائے ہے) لیا چھ مہینہ یا اس زائد مدت میں (جو اقل مدت حاصل ہے) وضع حاصل ہوا اور عورت کسی فی فراش بھی ہو تو وہ حاصل اقرار شدہ حق کا مستحق نہ ہوگا، کیونکہ اقرار کے بعد اس حاصل کے پائے جائے کا احتمال ہے، حاصل کے حق میں اقرار ہی وقت درست ہوگا جب کہ اقرار کے وقت حاصل کا پایا جائیگا ہو^(۲)، اور یہ اہل وقت ہوگا جب چھ ماہ سے کم میں یا اس سے زائد یعنی نصف کے ایک سال تک کے عرصہ میں، اور ثانیہ کے ایک چار سال

(۱) نہیہ المحتاج ۳/۷، حلیہ علی المحتاج ۳/۳، المہذب ۳/۶۱۲، شرح البیہر ۵/۲۶۳، حلیہ الدرر ۳/۵۹۸، الاصاب ۳/۵۱۲، الخ ۵/۱۵۳، ۱۵۴، کتاب المحتاج ۵/۶۱۶، الدر المختار

وحاشیہ ابن ماجہ ۳/۵۵۳

(۲) اہد یو نکتہ فتح ۱/۳۰۲، البدائع ۲/۲۳۳، حلیہ الدرر ۳/۵۱۳

(۱) کتاب المحتاج ۳/۳۳

کے عرصہ میں ہوا ہو، مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ حاصل کے لئے جو اقرار کیا جائے گا وہ درست ہوگا، اور اگر اقرار کی اصل وصیت ہو تو اس حاصل کو کل مال ملے گا، اور اگر اقرار وراثت کا ہو اور یہ وراثت باپ کی جانب سے ہو تو منقرض لڑکا ہو تو فی طرح سے کل مال مل جائے گا، اور اگر منقرض لڑکی ہو تو اسے نصف مال ملے گا، اور اگر لڑکا بیڑی دونوں پیدا ہوئے اور اقرار وصیت کی طرف منسوب ہے تو دونوں کو برابری ملے گا، لیکن اگر وراثت کی طرف منسوب ہو تو مال کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا دو حصے لڑکے کو ملیں گے اور ایک حصہ لڑکی کو ملے گا، البتہ اگر وصیت وراثت ایسی ہو جس میں کہ لڑکے اور لڑکی دونوں کے حصے برابری ہوتے ہیں مثلاً اخیانی بھائی بہن ہوں تو ایسی صورت میں دونوں کے حصے برابری ہوں گے، اور اگر حاصل کی طہیت کا سبب ایسا یاں یا گیا جو اس کے حق میں ممکن ہی نہ ہو مثلاً یہ کہہ کہ اس حاصل نے میرے ماتھے ایک شیئی چھائی تھی اس کی قیمت میرے ذمہ ہے تو مذہب کی وجہ سے یہ بات قطعی طور پر نفی مانی جائے گی، اور ثانیہ کے یہاں اس کے علاوہ بھی ایک قول ہے۔

اور اگر مطلق اقرار کیا، اس کی بہت سی چیز کی طرف میں کی تو حنا بلہ کے نزدیک اقرار درست ہوگا، اس سے کہ عورت کے حاصل کی حالت میں ان کے برابری صحت اقرار کے سے مطلق توں بھی معتبر ہے، یوں کہ حاصل کے لئے اقرار کی کوئی وجہ ہو سکتی ہے (۱)، اگرچہ بیان نہ کی گئی ہو، اور جس قسمی کہتے ہیں کہ حاصل کے حق میں اقرار اس وقت تک درست نہ ہوگا جب تک کہ جب بیٹ نہ پیدا جائے خواہ سبب وراثت ہو یا وصیت اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مطلق درست نہیں ہے، صاحب "المکات" نے اپنی کتاب میں کہا ہے کہ میں نہیں سمجھتا یوں کہ قول کسی مذہب میں اختیار کیا گیا ہو۔

میت کے حق میں اقرار:

۳۰- اگر کسی نے کہا کہ اس میت کے میرے ذمہ اتنے ہیں تو یہ اقرار درست ہوگا۔ یہ اقرار اصل وراثہ کے حق میں ہوگا، جو میراث کی طرح آپس میں تقسیم کر لیں گے، لیکن اگر مقررہ حمل ہو پھر ویرانہ کی حالت میں ساقط ہو جائے تو اقرار باطل ہو جائے گا اگر سبب احتقاق میراث یا وصیت ہو اور مال مورث یا وصیت کرنے والے کے وراثہ کو لوٹایا جائے گا^(۱)۔

کسی شخص کے حق میں حمل کا اقرار:

۳۱- حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے کسی شخص کے حق میں یہ اقرار کیا ہے کہ گھوڑے یا بکری کا حمل فلاں کا ہے تو اقرار درست ہوگا اور اقرار شدہ چیز مقررہ کی ملکیت ہوگی، اس لئے کہ اس اقرار کے لئے ایک صحیح جست پانی جاتی ہے اور وہ حمل کی وصیت ہے، اس طور پر کہ دیکھ لیا بکری کسی کی ملک ہو، اس نے اس کے حمل کی وصیت کسی اور شخص کے لئے کی ہو، اور وہ شخص مر جائے، اس کا وارث اس کا اقرار کرے اور اسے اپنے مورث کی وصیت کا علم ہو^(۲)۔

جست اور مصرف کے حق میں اقرار:

۳۲- اصل یہ ہے کہ جس میں مال کا مالک بننے کی صلاحیت ہو اس کے حق میں اقرار درست ہے، مثلاً، وقف، مسجد، اہل بیت، پرانے دلوں کے حق میں اپنے کسی مال کا اقرار کرنا درست ہے^(۳)۔

شافعیہ کے راجح قول میں درست ہے کہ مقرر کے قول کو حمل کے حق میں مفسر صورت پر محمول یا جائے، تاکہ مکلف کے کام کو ممکن نہ تک لغو ہونے سے بچایا جائے، شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ مطلق اقرار جس میں کوئی سبب مذکور نہ ہو، درست نہیں ہے، اس لئے کہ مال کسی معاملہ یا جناحیت کی وجہ سے لازم ہوتا ہے، اور یہ دونوں چیزیں حمل کے حق میں نہیں پائی جاتی ہیں، لہذا مطلق اقرار کو معدوم پر محمول یا جائے گا^(۴)، حنفیہ میں امام ابو سفیر مانتے ہیں کہ اقرار محمول ہو تو درست نہیں ہے، اس لئے کہ اقرار مبہم میں صحت و فساد دونوں کا احتمال رہتا ہے، کیوں کہ اگر اس کو وصیت اور وارثت پر محمول کریں تو درست ہوگا ورنہ بخصب و برض پر محمول کریں تو ناسد ہوگا جیسے کہ جو حمل وجود اور عدم دونوں کا احتمال رکھتا ہے۔ اقرار میں اگر شک کسی ایک جانب میں بھی ہو تو وہ اقرار صحیح نہیں ہوتا ہے، لہذا دونوں جانب میں شک ہو تو بد چاروں اقرار کو رد کر دے گا، امام محمد مانتے ہیں کہ صحیح ہے، اس سے کہ حامل شخص کے اقرار کو صحت پر محمول یا جائے گا۔

اور اگر حمل مردہ ہوئے کی حالت میں منع ہوا تو مقرر پر کچھ بھی واجب نہ ہوگا، نہ حمل کے سے ورنہ ہی اس کے وراثہ کے لئے، کیونکہ اقرار کے وقت اس کی حیات میں شک پایا جا رہا ہے، چنانچہ قاضی مقرر سے ضبط اللہ اقرار کی جست وارث اور وصیت کے سلسلہ میں دریافت کرے گا تاکہ حق مستحق کو پہنچایا جائے، مقرر مقرر بیان سے قبل مر جائے تو اقرار باطل ہو جائے گا، مقرر اس حمل سے ایک بچہ زندہ و یک مردہ پیدا ہو تو وہ اقرار رد کے حق میں ہوگا، مگر مال مردہ کا ہوگا^(۵)۔

(۱) الوصایہ ۵/۲۲۳، ۵۶۱، نہایۃ المحتاج ۵/۳۷۳، ۷۳، المہذب ۴/۳۶۳، ۳۶۴، مشکوٰۃ النجاشی علی ہدیہ ۱/۳۰۲۔
(۲) المدخل ۱/۲۲۳، الدر المختار وحاشیۃ ابن عابدین ۵/۵۵۳، حاشیۃ الرسول وشرح الکبیر ۴/۱۰۱، مواہب کلیل ۵/۲۲۳، النسخ ۵/۵۳، الوصایہ ۵/۶۱۲، ۵۸۸، کتاب المحتاج ۴/۳۷۳۔
(۳) نہایۃ المحتاج ۵/۵۷۵، مشکوٰۃ النجاشی ۵/۵۰۵، المدخل ۱/۲۲۳۔
(۴) الہدایۃ والفتاویٰ مشکوٰۃ النجاشی ۵/۵۰۸، المدخل ۱/۲۲۳۔
(۵) المشرع الکبیر وحاویۃ الرسول ۳/۲۹۸۔

بقرہ ۳۳

قراردہ مال اس کی اصلاح اور اس کی ذات کی بقاء میں صرف کیا جائے گا، جیسے مسجد یا وقف کے مانتظر نہیں کہ میرے ذمہ مسجد یا وقف کا تقابہ ہے (۱) لہذا اس کے لئے "رانی طرح راستہ، بل، تقابہ (پیو) کے حق میں قرار درست ہے اگرچہ کوئی سبب دائر نہ کرے، جیسے یہ وقف کی تمدنی حیثیت ہے، یونکہ یہ قرار مفکف اور با اختیار شخص کی جانب سے کیا گیا ہے، لہذا لازم ہوگا حسیا کہ سبب کو اثر متعین کر دیا جاتا تو قرار درست ہوتا، اور یہ قرار شدہ چیز راستہ، بل، اور تقابہ کے مصالح کے لئے ہوئی جو اس پر صرف ہوئی، اور اگر قرار کے بعد اس کا منشاء سبب کی طرف یا یا جو ممکن ہو تو یہ قرار درست ہوگا (۲) مناجد کے یک قول کے مطابق جس کو اتنی نے دائر کیا ہے، مسجد یا جتنی جہات و مصارف کے حق میں قرار اس وقت درست ہوگا جب کہ سبب دائر کرے (۳)۔

تیسری شرط: قرار میں مقر کی تکذیب نہ کی گئی ہو:

۳۳- قرار کے درست ہونے کے لئے تیسری شرط یہ ہے کہ مقر لائے قرار شدہ چیز میں مقر کی تکذیب نہ کرے، اگر تکذیب کرے تو اس کا قرار باطل ہو جائے گا (۴) اس لئے کہ قرار ان چیزوں میں سے ہے جو دائر ہے کی وجہ سے رد ہو جاتی ہیں، اس سے چند مسائل کے (۱) ان میں قرار رد ہے کی وجہ سے رد نہیں ہوتا، اور دو مسائل یہ ہیں: "زبی، غازی، نسب، ولای، ایتامہ، وقف، طلاق، میراث و نکاح کا قرار، ہی طرح کفیل" اور مدینہ کو بری القدر کرنے کا

قرار سبب ہو جس کو مجھ کو بری تر وہ (۱) مقر لائے مقر سے نہ کہ میری کوئی چیز تمہارے ذمہ نہیں ہے، یہ کہ جس چیز کا تم نے میرے حق میں قرار کیا ہے مجھے اس کا علم نہیں ہے، اور مسلسل تکذیب کرتا رہا تو اس قرار کی وجہ سے اس سے کوئی چیز نہیں لی جائے گی۔ اور تکذیب باطل حق اور کی معتبر نہیں (۲)۔

ثانیہ نے سراحہ کی ہے کہ اگر مقر لائے مقر کی تکذیب نہ کرے اور مقر نے زمین حق کا قرار کیا تھا، تو اصح قول کے مطابق قرار شدہ مال کو مقر کے قبضہ میں چھوڑ دیا جائے گا، اس لئے کہ مقر کا قبضہ تمام اس کی ملک کو تاتا ہے، اور قبضہ کے بعد ہونے والے قرار کا معارضہ تکذیب ہے، اس لئے قرار ساقط ہو جائے گا، اور اس کا قبضہ اس مال پر جو اس کے ساتھ ہے قبضہ ملک ہوگا، نہ کہ محض حفاظت کا، اصح قول کے مقابلہ میں ایک دوسرا قول یہ ہے کہ حاکم قرار شدہ چیز کو مقر سے لے لے گا، اور مالک کے ظاہر ہونے تک اس کی حفاظت کرے گا (۳) مقر لائے اگر مقر کو جھٹلانے کے بعد دوسری جنس کا دعویٰ کرے تو مقر سے قسم لی جائے گی (۴) لیکن جب مقر نے کسی چیز کا قرار کیا پھر دعویٰ کیا کہ وہ اپنے قرار میں جھوٹا ہے، تو حنفیہ کے مفتی بقول کے مطابق مقر لائے یا اس کے وارث سے قسم لی جائے گی اس بات پر کہ مقر اپنے قرار میں جھوٹا نہیں ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ قسم نہیں لی جائے گی، جامع الفصولین میں ہے: کسی نے قرار کیا پھر اس کا انتہال ہو گیا، اور اس کے ورثاء نے کہا کہ اس نے جھوٹا قرار کیا ہے، اس لئے اس کا قرار جاری نہیں اور مقر لائے کو اس کا علم ہے تو

(۱) شرح المغیر ۳/۲۵۶۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۵/۵۷۵، کشاف المحتاج ۴/۵۹۷۔

(۳) لوصاف ۱۲/۳۶۱۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۳/۲۶۹، حاشیہ المدون ۳/۴۸۸، نہایۃ المحتاج

۵/۵۷۵، کشاف المحتاج ۴/۵۹۷۔

(۱) المدون ۳/۲۶۹، حاشیہ ابن عابدین ۳/۲۶۹۔

(۲) شرح المغیر ۳/۵۲۶، ۵۲۷، شرح الفکر ص ۱۰۷، ۳/۴۸۸۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۵/۵۷۵۔

(۴) کشاف المحتاج ۴/۵۹۷۔

اقرار ۳۴-۳۵

یسی صورت میں وراثہ کا حق نہیں کہ مقررہ سے قسم لیں، اس لئے کہ اقرار کے وقت مقرر کے مال میں وراثہ کا حق متعلق نہیں ہوا ہے تو اقرار صحیح ہو گیا، جس وقت وراثہ کا حق مقرر کے مال سے متعلق ہوا وہ مقررہ کا حق ہو چکا۔

تیسرا رکن: مقررہ (وہ چیز جس کا اقرار کیا جائے):

۳۴- ان چیزوں کا اقرار کیا جاتا ہے وہ وہ طرح کی ہوتی ہیں ایک حق اللہ دہریہ حق العبادہ (۲) حق اللہ کی بھی، جنہیں تینہ ایک وہ جو فیصلہ حق اللہ کا حق ہو، دہریہ وہ ہے جس میں اللہ کا بھی حق ہو، بندہ کا بھی۔

حق اللہ کا اقرار درست ہونے کے لئے چند شرطیں ہیں: متعدد بار اقرار ہونا، مجسّم ہونا، مہارت کا ہونا، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی اپنے ماتھے سے حق اللہ کا اقرار تحریر کرے یا اپنی چیز لکھتے جس سے معلوم ہو کہ شیعہ کا اقرار ہے، تو یہ اقرار درست ہوگا، یہ خلاف اس شخص کے جس کی زبان بند ہو کہ اس کا اقرار درست نہ ہوگا، کیونکہ وہ ناکارہ اشارہ کر سکتا ہے جس سے بات سمجھ میں آتی ہو، لہذا اس کے اشارے تحریر سے اشارہ کا علم ہو سکتا ہے لیکن جس کی زبان بند ہو وہ اس طرح کا اشارہ بھی نہیں کر سکتا، نیز اس لئے کہ اشارہ ضرورۃً عبارت کے قائم مقام ہے اور کوئی گناہن ایک ضرورت ہے اس لئے کہ وہ فطری ہوتا ہے، اسی طرح حق اللہ کا اقرار درست ہونے کے لئے نبش وحواس کا درست ہونا شرط نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ شیعہ میں متاع شخص کا بھی اقرار درست ہوگا۔ اس مسئلہ کی پوری تفصیل دراختلافات کا سرحدہ، وحق اللہ کی بحث میں آئے گا۔

رہا حق العبادہ اس میں مال خواہ عین ہو یا دیں اور نسب، قصاص، طلاق، عتاق اور اس طرح کی چیزیں داخل ہیں حقوق العباد کا اقرار درست ہونے کے لئے دو شرطیں نہیں ہیں جو حقوق اللہ کے اقرار کے لئے ہیں، یہی وجہ ہے کہ حقوق العباد کا اقرار مہارت کے بغیر ثابت ہو جاتا ہے بسبب کہ حق اللہ شیعہ کے ساتھ ثابت نہیں ہوتا ہے۔

دو شرطیں جن کا تعلق صرف حقوق العباد سے ہے، وہ طرح کی ہیں: ایک تو وہ جس کا تعلق مقررہ سے ہے وہ یہ ہے کہ مقررہ معلوم ہو جیسے کہ گدڑ چٹا ہے، دہریہ شرط کا تعلق مقررہ سے ہے، لہذا عین یا دین کا اقرار صحیح ہونے کے لئے شرط ہے کہ اس سے دہریہ کا حق متعلق نہ ہو، اگرچہ ارشد و غیر سے غیر کا حق متعلق ہو تو اقرار درست نہ ہوگا، اس لئے کہ غیر کا حق محترم اور کامل حفاظت ہے، اس کی رضامندی کے بغیر اس کے حق کو باطل نہ کیا جاسکتا ہے، لہذا یہ کہ حق جس وقت اس چیز (مقررہ) سے متعلق ہو اس وقت کا معلوم ہونا ضروری ہے (۱)۔

۳۵- چونکہ اقرار ہو، اپنی چیز، یہ کام ہے اور یہ جو چیز کبھی معلوم ہوئی، کبھی مجہول، اس سے متعلق ہر کی حیثیت صحت اقرار کے لئے بالاتفاق مانع نہیں ہے (۲)، لہذا اگر کوئی شخص دہریہ کی غیر مثلی چیز ضائع کرے، اور اس پر اس کی قیمت لازم ہوئی، یہ دہریہ کو رقمی کرے، اور اس طرح رقمی کرے، بشرط میں اس کا کوئی زمین مالان متبرر نہ ہو، اور وہ قیمت دینا، ان کا اقرار کرے تو اقرار

(۱) البدیع ۲/۲۲۳۔

(۲) البدیع ۲/۲۱۳، رد المحتار ۴/۵۰، تہذیب الفقہ مع جامعہ شخص ۵/۳، مکملہ النسخ و التہذیب ۱/۲۸۵، جامعہ الدرر ۳/۱۰، فتاویٰ و لطائف ۵/۲۳۰، ۲۳۱، مہذب الجلیل ۵/۲۳۱، نہایۃ النکاح ۵/۲۸۶، مہذب ۲/۲۳۲، الفی ۵/۸۷، کتاب النکاح ۶/۵۳، ۵۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱

بالجہوں اس مجھ عمر و خیر دینا ہے جو اپنی حقیقت پر ہے، لہذا ایمان پر مجبور کیا جائے گا، اس سے کہ یہ مجھ سے ہو مقرر پر بیان واجب ہوگا، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لَا إِكْرَاهَ فِي دِينِكُمْ" قرآنہ فاتبع قرآنہ ثم إن علیاً بیانہ" (تو جب ہم سے پڑھے نہیں تو آپ اس کی اتباع یا نیچے پھر اس کا یہ سار دینا بھی، رسالہ ہے)۔

اور مقرر کا یہ یہ ب موصول، موصول، ہوں طرح، درست ہوگا، اس سے کہ یہ محض یہ ب ہے، لہذا اس میں اتصال کی شرط نہیں ہوتی۔

۳۶- میں یہ ضروری ہے کہ ایسی چیز بیان کرے جو قائل قیمت ہو، اس سے کہ اس نے ایسی چیز کا قرار کیا جو اس کے ذمہ میں ہے اور جس کی کوئی قیمت نہ ہو، وہ چیز وہ میں ثابت نہیں ہوتی ہے، اور اگر ایسی چیز یہ ب کرے جو قائل قیمت ہو تو اگر مقرر اس کی تصدیق کرے، اس پر ضابطہ کا دعویٰ کرے، مقرر اس متعین مقدار کو لے لے گا، ورنہ وہ ضابطہ پر بینہ قائم کرے گا، ورنہ اگر مقرر چاہے تو مقرر سے قسم لے، اس سے کہ وہ زیادتی کا ٹکڑا ہے، "مگر مقرر کا قول ہمیں کے ساتھ قبول یا جاتا ہے، اور اگر مقرر اسے مقرر کی تکذیب کر دے، اور اسے مال کا دعویٰ یا تو وہ بینہ پیش کرے گا، ورنہ مقرر سے قسم لے گا، اور مقرر اسے کو یہ حق میں ہوگا کہ وہ اس کی متعین مقدار دینے کو لے، اس لئے کہ اس سے مقرر کے مقرر کو تکذیب کے، اور یہ باطل کر دیا ہے۔

اسی بنیاد پر فقہاء سے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے قرار دیا کہ نقد شخص کا میرے ذمہ کچھ مال ہے، تو قلیل بیش کے ساتھ میں مقرر کی وضاحت کی تصدیق کی جائے گی، اس لئے کہ مال نام ہے اس چیز کا جس کو سرمایہ، قیمت بنایا جائے، "وہ قلیل بیش، ہوں کے لئے بولا جاتا ہے، اور یہ موصول، موصول، ہوں طرح صحیح ہے (۲)۔ یہی رائے

(۱) سورۃ قیامہ ۱۸، ۱۹۔

(۲) المدیح ۲۳، رد المحتار ۵۰، تبیین الحقائق ۵، ۵۵، نہایت الحجاج

۱۸۶۵، ۱۸۷۵، ۱۸۷۵، کتاب الخراج ۶۷، ۷۷

مخفی، مخفیہ اور متبادل کی ہے، علامہ ابن قدامہ نے امام ابو حنیفہ کی ایک روایت نقل کی ہے کہ جس مال میں زکوٰۃ ہوتی ہے اس کے علاوہ سے مقرر کی تفریق قبول نہیں کی جائے گی، اور بعض مالکیہ نے امام مالک سے تین اہل نقل کے ہیں: پہلا قول وہی ہے جو دیگر فقہاء کا ہے، اور قول یہ ہے کہ مقرر کے اہل میں سے جو مال سب سے پہلے نصاب زکوٰۃ کو پہنچا ہو صرف اسی مال کے ساتھ میں اس کی تفریق قبول کی جائے گی، "مگر اہل کے بارے میں قبول نہیں کی جائے گی، اور تیسرا قول یہ ہے کہ اگر مال کی مقدار اتنی ہو جس میں چور کا ہاتھ کاٹا جاتا ہے، "درم" درست ہوتا ہے تو اس مقدار میں مقرر کی تفریق قبول کر لی جائے گی (۱)۔

امام زہبی کہتے ہیں کہ ایک درہم سے کم میں مقرر کے بیان کی تصدیق نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ ایک درہم سے کم عرف میں مال نہیں کہلاتا ہے، اور یہی قول معتبر ہے۔

اور اگر کسی نے کہا کہ میرے ذمہ مال عظیم ہے تو مقرر پر ایک نصاب کے بقدر مال واجب الاداء ہوگا، اس لئے کہ شریعت میں مال عظیم کے مالک کو غنی مانا جاتا ہے، اور امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ اس درہم سے کم میں تصدیق نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ اس درہم نصاب سرق اور نصاب مہر ہے، اور یہ عظیم ہے، اس کی وجہ سے ہاتھ کاٹا جاتا ہے اور مقرر درست ہوتا ہے (۲)۔

اور کاغذی بیان پر مجبور کرے گا، اور مقرر پر لازم ہوگا کہ وہ ایسا مال بیان کرے جو قائل قیمت ہو، اس لئے کہ جس مال کی قیمت نہ ہو وہ ذمہ میں لازم نہیں ہوتا ہے، اور اگر مقرر نے ایسا مال بیان کیا جس کی کوئی قیمت نہ ہو تو قرار سے رجوع سمجھا جائے گا، اور اس کی بات

(۱) الحاشیہ ۱۸۸/۵۔

(۲) تبیین الحقائق ۵/۵۔

یہین کے ساتھ مائی جانے کی، اور اگر مغلز نے اس سے زیا، دکا
دعویٰ کیا تو مغلز کی بات یہین کے ساتھ مائی جانے کی (۱)۔

اگر کسی نے کسی شخص کے حق میں کسی چیز یا حق کا قرا یا اور کہا
کہ میری مراد، مام کا حق ہے، اُس نے فصل کے ساتھ یہ بیان کیا
ہے تو یہاں درست نہیں ہوگا، اور اگر حصلا کہا ہے تو بیان درست سمجھا
جائے گا (۲)۔

مالکیہ صراحت کرتے ہیں کہ اگر کسی نے نماز، کچھ میں سے
ایک تمہار ہے تو مغلز اس کی تعین کرے، اگر اس نے، دنوں کچھ میں
میں سے دنی کچھ کی تعین کی، اور مغلز نے اس کو قسم قرار دے، یا
تو مغلز سے قسم لی جائے کی، اور اگر زمین نہیں یا اگر بک میں نہیں جانتا
تو مغلز سے کہا جائے گا کہ تم تعین کر لو، اگر اس نے دن، دنوں
کچھوں میں دنی کی تعین کی تو اس کچھ کو بلا قسم کے لے لے گا،
اور اگر ان دنوں میں جو عہد تھا اس کی تعین کی تو تہمت کی وجہ سے
اس سے قسم کھائے گا اور کچھ لے لے گا، اور اگر مغلز نے بھی وہی کہا
کہ میں نہیں جانتا تو وہوں سے فی علم پر ایک ساتھ قسم لی جائے گی
اور وہ دنوں، دنوں کچھوں میں نصف نصف شریک ہوں گے (۳)۔

نیر مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے کہا: ملاں کا اس گھر میں یا اس
بٹ میں یا اس زمین میں حق ہے پھر تفسیر میں اس کے کسی ایک حصہ کی
وضاحت کی تو اس کی تفسیر قبول کر لی جائے گی، خود کو کم ہو یا زیادہ
میں ہو یا غیر میں۔

اور حنا بلہ سے کہا ہے کہ اگر مغلز تفسیر کرے سے مر جائے تو اسے
قید کیا جائے گا کہ وہ تفسیر کرے، اس لئے کہ وہ اس حق سے غرر ما

ہے جو اس کے "پر" واجب ہے، ہے لہذا سے قید کر یا جائے گا،
جیسا کہ اگر کسی نے کسی حق کا متعین طور پر قرا کیا اور اس کی ادائیگی نہ
کی تو اسے قید کر یا جائے گا، قاضی کہتے ہیں کہ ایسے شخص کو نہ کھل (یعنی
قسم سے نکال دینے والا) قرا دیا جائے گا اور مغلز کو یہاں کرنے کا
حکم دیا جائے گا حنا بلہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر ایسا شخص مر جائے جس پر
کسی کا حق ہو تو اس کا مثل اس کے ورثاء سے یا جائے گا اس سے کہ
حق ان کے مورث پر ثابت ہو چکا ہے، لہذا وہ حق اس کے ترکہ سے
معلق ہو جائے گا، اور مال متروک اس کے ورثاء کا ہو چکا ہے تو
لوگوں پر واجب لازم ہو جائے گی جو ان کے مورث پر لازم تھی، جیسا
کہ اگر وہ کسی کے حق کا، صحیح طور پر قرا کرے، اور اگر میت نے کوئی
ترک نہیں چھوڑا ہے تو ورثاء پر کچھ بھی لازم نہ ہوگا (۱)۔

ثانیہ صراحت کرتے ہیں کہ اگر کسی نے تفسیر کسی چیز سے کی جو
مال کی حیثیت سے جمع نہ کی جاتی ہو بین ماں کی جنس سے ہو، مثلاً، ایک
اندھنیوں یا ایسی چیز سے تفسیر کی جس کو پناہاں ہے جیسے تربیت
یا فتنہ تاؤ تفسیر صحیح قول کے مطابق قبول کی جائے گی، اور اس کا بیجا
حرام ہوگا اور اس کا لغو، واجب ہوگا، اور ایک قول یہ ہے کہ مذکورہ
دنوں چیزوں میں تفسیر قبول نہیں کی جائے گی، اس سے کہ پہلی چیز کسی
ہے کہ اس کی کوئی قیمت ہی نہیں ہے، لہذا لفظ "حق" کے درمیان اپنے
پر اس کا لازم نہ رہا، درست میں ہوگا، اور دوسری چیز مال ہی نہیں ہے،
اور قرا کا ظاہر مال ہے (۲) ثانیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ عبادت میں
اور سلام کا جواب جیسی چیزوں میں سے تفسیر قبول نہیں کی جائے گی، اس
لئے کہ ان دنوں میں مطالبہ نہیں ہے، ان کے ر ایک یہ شرط ہے کہ
مغلز ایسی چیزوں میں سے ہوس کا مطالبہ نہ کرے (۳)، اور اگر یہ کہ

(۱) مکملہ فقہیہ ۲۸۵/۱۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵۰/۳، حاشیہ الدوسقی ۳۱۰/۳، مواہب الجلیل

۳۳۱/۵، فتح دولہ کلید ۲۳۰/۵۔

(۳) فتح دولہ کلید ۲۲۸/۵۔

(۱) انہی ۵/۵، کتاب الفتن ۵۲/۵، ۵۰/۵، ۴۸/۵، ۴۷/۵، ۴۶/۵۔

(۲) نہایۃ الحاج ۵۶/۵۔

(۳) نہایۃ الحاج ۵۶/۵۔

اقرار ۳۷

ہو کہ عدل کا میرے وعدہ حق ہے تو یہ بیان قبول کر لیا جائے گا۔ اس سے کہ اس طرح کی تمام چیزوں میں حق کا استعمال عام ہے^(۱)۔

اسی طرح حنا بلہ نے بھی صراحت کی ہے کہ اگر کسی تفسیر سب سے پہلی چیز سے ہو جو عرف میں مال بھی جانی ہو تو یہ تفسیر قبول کی جائے گی اور اگر ثابت ہوگا، الا یہ کہ مقرر کنندہ اس کی تکذیب کرے اور کسی دوسری چیز کا دعویٰ کر دے یا کسی چیز کا دعویٰ ہی نہ کرے تو اگر اس میں بطل ہو جائے گا اسی طرح اگر اس صورت میں بھی بطل ہو جائے گا جب کہ کسی چیز سے تفسیر کی جو شریعت میں مال نہ ہو اور اگر کسی تفسیر میں ایسے کتے کو بیان کیا جس کا پانا حنا بلہ نہیں ہے تو یہ تفسیر بھی بطل ہوگا۔ اور اگر ایسے کتے کو بیان کیا جس کا پانا حنا بلہ ہے یا مرنے والے کے لیے چلے کو بیان کیا جو دباغت دیا ہو اور نہ ہو تو اس سلسلہ میں دور نہیں ہیں پہلی رائے یہ ہے کہ یہ تفسیر قبول کر لی جائے گی، اس سے کہ یہ کسی چیز ہے جس کا لوٹنا واجب ہے، دوسری رائے یہ ہے کہ یہ تفسیر قبول نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ اگر اصل ایسی چیز کے خیر و پئے کا نام ہے جس کا ضمان واجب ہو اور یہ ایسی چیز ہے جس کا ضمان واجب نہیں ہوتا ہے لہذا یہ حضرات یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر اگر کسی تفسیر کیسوں یا جو کے یک، اند سے کی تو یہ تفسیر قبول نہیں کی جائے گی، اس سے کہ اس میں اس میں یہ عامتہ نہیں ہے کہ ان کو تنقید جمع کیا جائے، نہ حنا بلہ یہ کہتے ہیں کہ اگر کسی تفسیر حق شفعہ سے کی تو قبول کی جائے گی، کیونکہ یہ حق واجب ہے اور مال کی طرف لوٹتا ہے، اور اگر کسی تفسیر حد قذف (تہمت دینے کی) سے کی تو یہ قبول کی جائے گی، کیوں کہ یہ ایک ایسا حق ہے جو اس پر واجب ہے، حنا بلہ کی رائے اس سلسلہ میں ثانیہ کی طرح ہے، لہذا وہ حد قذف کے متعلق کہتے ہیں کہ احتمال ہے کہ یہ تفسیر قبول نہ کی

(۱) ثانیہ لکھا ج ۵/۸۸۔

جائے، اس لئے کہ یہ مال کی طرف نہیں لوٹتا پانا توں نہ دیکھتا ہے، اور اگر سلام کے جواب یا چھینکے والے کے جواب سے تفسیر کی جائے جیسی چیزوں سے تو یہ قبول نہیں کی جائے گی، (ثانیہ کا اس میں اختلاف ہے) عدم قبول کی وجہ یہ ہے کہ اگر سلام یا چھینکے والے کا جواب نہیں دیا جائے تو وہ ساتھ ہو جائے گا، وعدہ میں ثابت نہیں ہوگا، حنا بلہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اس کا بھی ثبوت ہے کہ اس کی تفسیر قبول کی جائے، اس بارے میں یہ حضرات ثانیہ کی طرح رائے رکھتے ہیں^(۲)۔

۳- اور اگر مقرر بہ ذات کے اعتبار سے معلوم اور وصف کے اعتبار سے مجہول ہو مثلاً کوئی یہ کہے کہ اس نے فلاں کے سامان میں سے ایک کپڑا غصب کیا ہے، تو بیان میں جنس کپڑے کی تصدیق کی جائے گی کی خواہ وہ سالم ہو یا عیب دار ہو، اس لئے کہ غصب عرف میں سالم، عیب دار، دونوں طرح کے مال پر ہوتا ہے، اس نے اصل کو بیان کیا ہے اور وصف کو مجہول رکھا ہے، لہذا وصف کی وضاحت کے سلسلہ میں مقرر ہی سے رجوع کیا جائے گا، اور وصف کی وضاحت مفصلاً درست ہوگی، اور جب بیان درست ہوگا تو اگر لوٹانے پر قادر ہو تو وہیں کمالا لازم ہوگا، اور اگر وہیں کرنے سے عاجز ہو تو اس کی قیمت لازم ہوگی^(۲)، اگر کسی نے کہا کہ میں نے کچھ غصب کیا ہے تو اس سے کچھ لی وضاحت کا مطالبہ کیا جائے گا، اگر اس نے وضاحت میں ایسی چیز بیان کی جو مال نہ ہو تو یہ وضاحت قبول کی جائے گی، اس لئے کہ غصب کا اطلاق غیر مال پر بھی ہوا کرتا ہے، ابن قدامہ نے کہا ہے کہ یہی مسلک امام شافعی کا ہے۔

امام ابو حنیفہ سے مقول ہے کہ یہ وضاحت اگر کیلی یا ہزلی

(۱) انہی ۵/۸۸، کتاب القصاص ۸۰/۸۱، ص ۱۶/۲۰۵۔

(۲) البدیع ۲/۲۱۵۔

چیزوں کے علاوہ کے ذریعہ ہو جو خود مد میں ثابت نہیں ہوتیں قبول نہیں کی جائے گی (۱)۔

اور اگر کسی نے اقرار کیا کہ اس کے پاس دوسرے کی جو چیز ہے وہ بطور رہن ہے، مگر لڑنے نہ نہیں بلکہ وہ بیعت ہے، تو اس میں مگر لڑ (مالک) کی بات مستحب ہوں، اس لئے کہ وہی اقرار کی وجہ سے ثابت ہوتی ہے، اور مگر یہ دین کا دعویٰ کر رہا ہے جس کا مگر لڑ نکال کر رہا ہے اور تاعدہ یہ ہے کہ مگر کی بات یحییٰ کے ساتھ قبول کر لی جاتی ہے، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ مگر دوسرے کے مال کا اقرار کر رہا ہے اور ساتھ ہی یہ دعویٰ کر رہا ہے کہ اقرار شدہ میں سے اس کا حق تعلق ہے، اس لئے یہ دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا، جیسا کہ کوئی شخص کسی کے مال کے اقرار کے بعد مفصلاً کسی حق کا دعویٰ کرے تو وہ دعویٰ قبول نہیں کیا جاتا ہے، اسی طرح یہاں بھی قبول نہیں کیا جائے گا، اسی طرح اگر کسی نے مکان کا اقرار کیا اور یہ کہا کہ میں نے اسے کرایہ نہ یا بے یا کپڑے کا اقرار کیا اور یہ دعویٰ کیا کہ میں نے اسے اہم نہ یا بے یا جس کی، اور انکی مگر لڑ، پر لازم ہے، تو اس کا یہ دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا کیونکہ وہ دوسرے پر حق کا دعویٰ کر رہا ہے لہذا اپنے کے بغیر اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا۔

اور اگر کسی نے کہا کہ تمہارے میرے ذمہ میں ڈیڑہ روپیہ بی قیمت میں سے ایک ہزار روپیہ ہیں لیکن میں نے ڈیڑہ روپیہ نہ قبضہ نہیں کیا ہے، مدعا علیہ نے کہا: بلکہ تمہارے ذمہ میرے ایک ہزار روپیہ ہیں تمہاری کوئی چیز میرے پاس نہیں ہے، اور مخاطب کہتے ہیں اس سلسلہ میں دوسری میں: ایک یہ ہے کہ مگر لڑ کا قول مانا جائے گا، اس سے کہ اس سے ایک ہزار روپیہ کا اقرار کیا ہے اور مگر لڑ پرشہ یہ کہ وہ سامان کا دعویٰ کیا ہے، یہ ایسا ہی ہو یا جیسا کہ مگر لڑ نے کہا

کہ یہ رہن ہے اور مگر لڑ (مالک) نے کہا کہ یہ بیعت ہے یا یہ کہا کہ اس کے میرے ذمہ ایک ہزار روپیہ ہیں لیکن میں نے اس پر قبضہ نہیں کیا ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ مگر کا قول مانا جائے گا، اور مذہب کے مسائل کے قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے، یہی امام شافعی اور امام ابو یوسف کا قول ہے، اس لئے کہ اس نے اپنے حق کے مقابلہ میں دوسرے کے حق کا اقرار کیا ہے اس میں سے کوئی ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوتا ہے (۱)۔

دین قدس نے صراحت کی ہے کہ وہ شہادت جو مجھوں کے اقرار پر لی جائے قبول کی جاتی ہے، اس لئے کہ مجھوں کا اقرار درست ہو سکتا ہے، اور جو بیعت فی سبب درست ہو اس پر شہادت بھی درست ہوتی ہے، جس طرح اقرار معلوم درست ہوا کرتا ہے (۲)۔

۳۸- ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ اقرار درست ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ مگر یہ اقرار کے وقت مگر کی ملک نہ ہو، اس لئے کہ اقرار ملک کے ازالہ کا نام نہیں ہے بلکہ اقرار تو مگر لڑ کی ملک ہونے کی خبر دینے کا نام ہے، اس لئے خبر پہ کا خبر سے پہلے موجود ہونا ضروری ہے، پس اگر کسی نے کہا کہ میرا مکان، یا میرا کپڑا، یا میرا وہ روپیہ جو ذمہ کے ذمہ ہے غمرو کا ہے اور اس سے اقرار مراد نہ ہو تو یہ کلام لغو ہوگا، اس لئے کہ ان اقرار شدہ اشیاء کی اضافت خود مگر کی طرف ہو رہی ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ یہ اسی کی ملک ہیں، اور یہ غیہ کے حق میں اقرار کے منافی ہے، لہذا اس کلام کو بیہ کے جہد پر محمول کیا جائے گا، اور اگر کسی نے کہا کہ یہ چیز فلاں کی ہے، اور میری ملک میں اس وقت تک ہے جب تک میں اقرار نہ کر لوں، تو کلام کا اول حصہ

(۱) انبی ۵/۱۳۳۔

(۲) انبی ۵/۱۳۳۔

(۱) انبی ۵/۱۳۸۔

ایقرار ہے اور آخری حصہ لغو ہے لہذا صرف آخری حصہ کو بنادیا جائے گا اور اول حصہ پر عمل کیا جائے گا اس لئے کہ پورا حکام دو مستقل جسوب پر مشتمل ہے^(۱)۔

۳۹- فقہاء نے ایقرار کے عمل دلانے یعنی ایقرار شدہ فی کوٹھڑی کے یہ دکر نے کی شرط یہ بیان کی ہے کہ مقرر یہ (ایقرار شدہ چیز) مقرر کے قبضہ میں کسی یا حکمی طور پر موجود ہو، جیسا کہ عاریت میں لی ہوئی چیز یا عیت پر حاصل کی ہوئی چیز غیر کے قبضہ میں ہوا کرتی ہے، اس لئے کہ مقرر کے قبضہ کی نفی کی صورت میں وہ عدلی یا شاہد ہوگا۔ اور جب قبضہ حاصل ہو جائے گا تو اس وقت مقرر کے ذمہ اس کی سپردی بھی لازم ہوگی، یہ شرط تسیم و سپردگی کی شرط ہے، نہ کہ ایقرار کے صحیح ہونے کی لہذا کسی نے ایقرار کیا، مقرر یہ اس کے قبضہ میں نہ ہوگا اس کے قبضہ میں آجائے تو مقرر کے مطابق عمل یا حاکم کا سپردی کے لئے جو قبضہ کی شرطین کی نفی ہے فقہاء اس شرط سے اس صورت کو مستثنیٰ قرار دیتے ہیں جب کہ کسی کوئی چیز خیار شرط کے ساتھ فروخت کر دی، تو وہ خیار صرف فروخت کرے والے کے لئے ہوا دووں کے سے، پھر یک شخص سے اس کا دعویٰ یا سپردی کے لئے مدت خیار عی میں ایقرار کر لیا کہ یہ چیز اسی کی ہے تو یہ ایقرار درست ہوگا^(۲)۔

گر عین مقرر کے قبضہ میں ہو لیکن غیر کی نیابت کے اعتبار سے ہو مثلاً وقف کا ناظر متولی ہو یا مجبور شخص کا ولی ہو تو اس کا ایقرار درست نہ ہوگا^(۳)۔

(۱) نہایت الحجاج ۵/۸۲

(۲) نہایت الحجاج ۵/۸۲ کہیں کی رائے ہے کہ یہاں استثنائی کوئی ضرورت نہیں تھی اس لئے کہ صحیح پر بائع کی ملک اپنی رہنے کی وجہ سے علما بائع کی کا

نہایت ہے

(۳) نہایت الحجاج ۵/۸۳

اسی طرح حجابہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ مقرر یہ مقرر کے قبضہ یا اس کی ولایت میں ہو یا اس کے لئے خاص ہو لہذا اگر کوئی چیز غیر کے قبضہ یا غیر کی ولایت میں ہو تو اس کا ایقرار درست نہ ہوگا جیسا کہ کسی اجنبی شخص نے کسی چیز کے خلاف یا اسے وقف کے خلاف ایقرار کیا جو غیر کی ولایت میں ہو یا غیر کے لئے خاص ہو تو یہ ایقرار درست نہ ہوگا، لیکن متبادل حجابہ یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ مال جو مقرر کی ولایت میں ہو یا اس کے لئے خاص ہو اس کا ایقرار درست ہے جیسے یتیم وغیرہ کا ولی یا وقف کا متولی مال کا ایقرار کرے تو ایقرار درست ہوگا اس سے کہ یہ اس طرح کا معاملہ کرنے کے مالک ہیں۔

فقہاء یہ بھی شرط لگاتے ہیں کہ مقرر جس چیز کا ایقرار کر رہا ہے اس کے صدق کا امکان بھی ہو مثلاً اگر مقرر بیس سال کی مدت سے قبل کسی نہایت کے مرتب ہونے کا ایقرار کرے حالانکہ اس کی عمر بیس سال سے زیادہ نہ ہو تو اس کا ایقرار درست نہ ہوگا^(۱)۔

چوتھا رکن: صیغہ:

۴۰- صیغہ دو لفظ ہے جس سے ارادہ ظاہر ہوا وہ تحریر یا اشارہ ہے جو لفظ کے قائم مقام ہو، اور ارادہ کو ظاہر کرنا ضروری ہے، کیونکہ باطنی ارادہ شیدوار اور کونی اعتبار میں^(۲)۔

امام ہاشمی کہتے ہیں: جس چیز کا تعلق دوسرے ہو وہ نیت ہے، (کسی چیز کے لئے جو اس کے لئے) محض نیت کافی نہیں، اور علامہ ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے الفاظ کو بندوں کے، رمیض تریف و ردی مراء ظاہر کرنے کے لئے وضع کیا ہے، لہذا جب کوئی شخص کسی سے کچھ چاہتا ہے تو اپنے ارادے اور مافی الضمیر کو اپنے الفاظ کے ذریعہ بتاتا

(۱) کتاب الحجاج ۵/۵۳

(۲) المصوط ۱۳/۳۶

اقرار ۴۰

اقرار جس طرح زبان سے ہوتا ہے، اسی طرح ہاتھ سے بھی ہوتا ہے۔ لہذا اگر کسی نے کاتب سے کہا کہ یہ مہموک فلاں کے ایک ہزار درہم میرے نام میں، تو اقرار صحیح ہوگا اور اس کا اعتبار کیا جائے گا، خواہ کاتب مجھے یا نہ سمجھے (۱)۔

ابن عابدین کہتے ہیں: واضح الفاظ میں معنا زبوں سے اقرار کرنے کی طرح ہے۔ اس میں کوئی فرق نہیں ہے۔ تحریر و ان کے مطالبہ پر یا رکائی ہو یا بلا مطالبہ۔ بن تیمنی "الاشیاء والظہر" سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی کچھ لکھ دے اور زبان سے کچھ نہ کہے تو اس کی شہادت درست نہیں ہے، اس لئے تحریر کبھی کبھی تحریر کے سے ہو جاتی ہے، اگر کسی نے گواہوں کے سامنے لکھا اور کہا کہ میرے خلاف اس پر کوئی ہو جو کچھ اس تحریر کے اندر ہے تو یہ اقرار ہے، اگر نہیں تحریر کے مضمون کا علم ہو، ورنہ نہیں (۲)۔

گویائی کی صلاحیت رکھنے والا اگر سر کے اشارے سے اقرار کرے تو یہ اقرار معتبر نہ ہوگا، البتہ نسب، اسلام، کفر اور اقامت میں معتبر ہوگا (۳)۔

دو صیغے جو دلالت اقرار کا فائدہ دیتے ہیں وہ یہ ہیں کہ کوئی شخص کسی سے کہے: "لی علیک ألف" (میرے تمہارے ذمہ ایک ہزار درہم ہیں) تو وہ جواب دے: "قد قبضتها" (تم نے تو قبضہ کر لیا ہے) تو یہ دلالت اقرار کہنا ہے گا، کیونکہ تسامع عام ہے، مہم میں جو چیز واجب ہے اس کے مثل کو پہنچانے کا، تو اس کا تقاضہ ہے کہ جوہر متعین ہو، لہذا اقتضاء یعنی ادائیگی کا اقرار کرنا، جوہر کا اقرار کرنا ہوگا پھر ادائیگی کے رد میں جوہر سے بری ذمہ ہونے کا دعویٰ وہ شخص کر رہا ہے تو یہ دعویٰ بلا مینہ و رشحت کے صحیح نہیں ہوگا۔ اسی طرح

ہے، ورنہ پراویں اور مقاصد پر الفاظ کے واسطے سے ان کے حاکم کو جاری رہتا ہے اور اس حاکم کو بغیر قوی فعلی و لاسی کے محض دلی اور اوسے پر جاری نہیں کرتا، اور نہ ہی محض الفاظ پر حکم جاری کرتا ہے جبکہ یہ معنوم ہو کہ ان الفاظ کے پورے والے نے ان کے معانی کا رادہ نہیں لیا ہے (۱)۔

صیغہ اقرار و طرح کے ہوتے ہیں: ۱۔ صریح ۲۔ لاسی (۲)۔ صریح یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص کہے: "لفلان علی ألف درہم" (مجھ پر فلاں کے ایک ہزار درہم ہیں)، اس لئے کہ لفظ "علی" لغوی و شرعی اعتبار سے کسی چیز کو واجب کرنے کے لئے آتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَوَلَّيْنَا عَلَى النَّاسِ حُجَّ الْبَيْتِ" (۳) اور لوگوں کے ذمہ اللہ کے لئے اس مکان کا حج کرنا۔

اسی طرح اگر کوئی شخص کسی سے کہے: "هل لی علیک ألف درہم؟" (کیا میرے ایک ہزار درہم تمہارے ذمہ ہیں؟) تو وہ جواب دے: "نعم" (ہاں) اس لئے کہ لفظ "نعم" کمال کے کلام کو لوٹانے کے درجہ میں ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص کسی سے کہے: "لفلان لی دمتی ألف درہم" (یعنی فلاں کے ایک ہزار درہم میرے نام میں) تو یہ دین کا اقرار کہنا ہے گا، کیونکہ جو چیز ۱۰ درہم میں واجب ہوتی ہے اس کا نام دین ہے۔

مذکورہ مثالیں وہ ہیں جن کو امر حنفیہ نے پیش کیا ہے، مگر متبادل مثالیں ان سے خارج نہیں ہیں، حاصل یہ کہ اس مسئلہ میں عرف اہل مرجع ہے۔

اسی طرح اقرار نامہ لکھنے کا حکم دینا حکماً اقرار ہے، اس لئے کہ

(۱) اعلام الموقعین ۳/۱۵۵ طبع دار الفکر بیروت۔

(۲) المدخل ۷/۴۰۷، المدخل ۵/۲۲۳، نہایہ ۵/۱۶۵، کتاب

القضاء ۱/۵۶۱۔

(۳) سورۃ آل عمران ۹۷۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۳/۵۵۵۔

(۲) رد المحتار ۳/۵۶۱۔

(۳) رد المحتار ۳/۵۵۲۔

گر کسی نے کہا: "اجلسی بھا" (مجھ کو اس کے حق میں مہلت دے دو) تو یہ بھی اقرار کہلائے گا، اس لئے کہ مہلت اس وقت مانگی جاتی ہے جب ذمہ میں دین ہو، جب ہو "رہاں کی" انگلی کا مطالبہ یا جارہا ہو^(۱)۔

ط. ق. و تقیید کے اعتبار سے صیغے:

صیغے کبھی تو مطلق ہوتے ہیں جیسا کہ گذرا اور کبھی قرآن سے مقید ہوتے ہیں، اور قرینے اصل کے اعتبار سے دو طرح کے ہوتے ہیں:

۴۱- الف - یک قرینہ وہ ہوتا ہے جو واضح ہو اور کلام کی مراد کو بیان کر رہا ہو، یہ قرینہ ہے جو لفظ کے بعض احتمالات کو واضح کرے، اور لفظ کے مدد دیا چند معنوں کا احتمال ہو اور سب معانی یکساں ہوں تو اس کا بیان ہر حال میں صحیح ہے، خواہ بیان متصل ہو یا منفصل، اور اگر یہ احتمالوں میں سے کسی ایک کو رجحان حاصل ہو کہ ذہن بغیر کسی قرینہ کے اس کی طرف سبقت کرنا ہو تو اگر بیان منفصل ہو تو وہ معتد نہ ہوگا، ہاں اگر بیان متصل ہو اور رجوع پر مشتمل نہ ہو تو معتد سمجھا جائے گا^(۲)۔

در خاص طور سے جب قرینہ اقرار سے متصل بعد از اشارہ کوئی یہ کہنے بعد از عینی عشرة در اہم (نالاں کے یہ ۱۰ درہم ۱۰ درہم ہیں) درخاموش ہو جائے، پھر کہنے والا درہما (۱۰۱) ایک درہم کے، تو یہ تشہد تمام علماء اور عام صحابہ کے نزدیک درست نہیں ہے، مگر حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے کہ ان کے نزدیک استثناء درست ہے، اس لئے کہ استثناء بیان ہے جو حصلاً بمحصلاً دونوں طرح

درست ہوا کرتا ہے، عام علماء و صحابہ کی دلیل یہ ہے کہ استثناء کا صیغہ جب جملہ سے متصل ہو تو لغوی اعتبار سے وہ استثناء نہیں کہلائے گا۔ فقہاء کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت خاص درست نہیں ہے^(۱)، اس مسئلہ کی تفصیل استثناء کی بحث میں گذر چکی ہے۔

۴۲- ب - ایسا قرینہ تغیر و جو خاب کے اعتبار سے بدلنے والا اور حقیقت میں بیاں کرنے والا ہو، یہ قرینہ سے اگرچہ نام بدل جاتا ہے لیکن مراد صحیح ہو جاتی ہے لہذا صورتاً تو یہ مدغم تغیر کا ہوتا ہے، حقیقت میں وضاحت و تشریح کا ہوتا ہے، اس مسئلہ کی تفصیل درج ذیل ہیں:

الف - اقرار کو مشیت پر معلق کرنا:

۴۳- قرینہ تغیر و کبھی تو اصل اقرار پر داخل ہوتا ہے اور اس سے متصل ہوتا ہے جیسے اقرار کو نہ تعاد کی مشیت یا کسی انسان کی مشیت پر مطلق کرنا، اس طرح کی تعلق منقطع کر، ایک صحت اقرار کے نئے نافع ہے، اس لئے کہ مشیت پر اقرار کو مطلق کرنا معاملہ کو احتمال میں ڈالتا ہے، حالانکہ اقرار ثابت شدہ چیز کی خبر دیتا ہے اور جو چیز ثابت شدہ ہوتی ہے وہ تعلق کا احتمال نہیں رکھتی ہے، یہی خیاب مانندیہ میں ابن ابی امارہ اور ابن عبد اللہ رحمہما ہے، ان دونوں حضرات نے کہا ہے کہ اگر اقرار کو مشیت پر مطلق کرے تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوتا ہے، کو یہ اس صورت میں اس نے اقرار میں ایسی چیز کو داخل کر دیا جس نے شک میں ڈال دیا، ثانیہ کے قول سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، اس صورت میں جبکہ کسی نے اپنے اقرار کے ساتھ "احسب" یا "اظن" کے الفاظ شامل کر دیئے ہوں۔ ثانیہ کا کہنا ہے کہ اس طرح کا اقرار لغوی ہے، اس لئے کہ ان دونوں الفاظ سے الزام معلوم نہیں ہوتا

(۱) المدخل ۲/۲۰۸۔

(۲) المدخل ۲/۲۴۳۔

(۱) المدخل ۲/۲۱۳۔

اقرار ۴۴

ہے (۱) بلکہ شافعیہ کے یہاں اس کی صراحت موجود ہے کہ اس صورت میں اقرار لازم نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ اس نے اپنے اقرار کی مشیت کو شرط پر معلق کیا ہے، لہذا یہ درست نہیں ہے، اور اس لئے بھی کہ کسی چیز کو اللہ کی مشیت پر معلق کر دیا جائے تو اس کے جاننے اور معلوم کرنے کا کوئی ذریعہ نہیں ہے، شیرازی کہتے ہیں کہ اگر کسی نے کہا: فلاں کے ایک ہزار میرے ذمہ ہیں انشاء اللہ تو اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی، اس لئے کہ اس نے جس چیز کو اللہ کی مشیت پر معلق کر دیا ہے اس کے جاننے کی کوئی سہیل نہیں ہے، اور اگر کہا کہ فلاں کے ایک ہزار میرے ذمہ ہیں اگر زیادہ چاہے یا اگر فلاں آجائے، تو اس پر اس اقرار کی وجہ سے کوئی چیز لازم نہیں ہوگی (۲)۔

مالکیہ (سورے بن موزہ، ابن عبد اللہ) اور اسی طرح حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اقرار مشیت پر معلق ہو تب بھی اقرار لازم ہو جائے گا، امام احمد سے بھی صراحت موجود ہے، جنہوں نے کہا ہے کہ اس رائے پر ہمارے اصحاب کا جہاں ہے (۳)، اہل بیت حنابلہ نے اللہ کی مشیت پر مطلق کرے، انسان کی مشیت پر مطلق کرے کے درمیان فرق کیا ہے۔

اس قدر اسہ کہتے ہیں: اس لئے کہ اس نے اقرار یا اقرار کے ختم کرے کو یہی مراد مطلق کرے یا جو معلوم نہیں ہوتا ہے تو اقرار مرفوع و راتم میں ہوگا۔ اگر کسی نے کہا: تمہارے ایک ہزار میرے ذمہ ہیں راتم چاہو یا اگر زیادہ چاہے تو یہ اقرار صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ اقرار کو اس نے ایک ایسے معاملہ پر معلق کیا ہے جس کا جاننا ممکن ہے۔

(۱) البدیع ۴/۲۰۹، البدیع و تکرار النسخ ۱۳/۵۱۳، المآج و الاکلیل ۵/۲۲۳،
 اشرح الکبیر و صافیۃ الدسوقی ۲/۴۲، صفحہ ۱۶/۵۱۶۔
 (۲) روضۃ الفائزین ۳/۳۹۷، طبع المکتب الاسلامی، انش ۵/۱۶۳، المہذب
 ۳/۳۷۷، صفحہ ۱۶/۵۱۶۔
 (۳) المآج و الاکلیل ۵/۲۲۳، اشرح الکبیر و صافیۃ الدسوقی ۲/۴۲، ۳/۳۷۷۔

لہذا یہ اقرار صحیح نہیں ہوگا۔ اس تعلق اور مشیت خدا مدی پر جو اقرار مطلق ہو اس کے درمیان فرق ہے، کیونکہ مشیت خدا مدی کا تذکرہ کثرت سے تہرکا اور تعلق مع اللہ اور معاملہ کو اللہ کے سپرد کرنے کی بنا پر کیا جاتا ہے، نہ کہ شرط لگانے کے لئے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "لَا يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ الْعَوَّامُ إِن شَاءَ اللَّهُ الْعَمِينَ" (۱)
 (تم لوگ مسجد حرام میں انشاء اللہ ضرور داخل ہو گے امن و امان کے ساتھ)۔

یعنی اس کے برخلاف مسافری مشیت کا تذکرہ اس طور پر نہیں ہوتا ہے۔ اسی طرح مشیت خدا بوندی جب معلوم نہیں کی جاسکتی سوائے اس کے کہ اس واقعہ کا قیاس ہو جائے تو مشیت کے باوجود معاملہ کو مقبوف نہیں یا جاسکتا ہے اور آدمی کی مشیت کا جائز نہیں ہے، اس لئے اس کی مشیت کو ایسی شرط بٹا جس کے وجود پر معاملہ مقبوف ہو ممکن ہے، ایسی صورت میں معاملہ کو مستثنیٰ پر محسوس کرنا متعین ہو جاتا ہے، اس لئے یہ وعدہ کہلائے گا، نہ کہ اقرار کا ماضی کہتے ہیں: اقرار کو مغلزائے مشیت پر یا کسی دوسرے شخص کی مشیت پر معلق کر دے تو اقرار صحیح ہوگا، اس لئے کہ اقرار کے بعد ایسی چیز لازم رہے جو اس کو ختم کر دے، لہذا اقرار تو درست ہوگا لیکن اس کو ختم کر دینے والی چیز یعنی رجوع درست نہیں ہے (۲)، یعنی یہ سمجھا جائے گا کہ اس نے اقرار کیا اور پھر رجوع کر لیا تو اقرار سے رجوع تو صحیح نہیں ہوتا۔

ب۔ اقرار کو کسی شرط پر معلق کرنا:

۴۴۔ حنابلہ نے ایک عام قاعدہ مقرر کیا ہے: "کل اقرار معلق علی شرط لیس باقرار" (۱) جو کہ اقرار کو کسی شرط پر معلق ہو وہ اقرار نہیں ہے، اس لئے کہ ایسا رائے والا فی حق اقرار نہیں ہے،

(۱) سورۃ فتح ۲۷۔
 (۲) انش ۵/۲۱۷، ۲۱۸۔

اقرار ۳۵-۳۶

مفصل، اس لئے کہ ضمان کے اقرار میں انسان مہم نہیں ہوتا ہے^(۱)۔

د- اقرار میں استثناء:

۳۶- اگر استثناء مستثنیٰ منہ کی جنس سے ہو اور مفصل ہو تو اگر استثناء کم تعدد کا کیا گیا ہو تو اس کے جواز میں کوئی اختلاف نہیں ہے، مثلاً کوئی کہے میرے ذمہ فلاں کے اس درہم ہیں سوائے تین کے، تو اس پر سات درہم لازم ہو جائیں گے، لیکن اگر استثناء اکثر کا ہو مثلاً کوئی کہے میرے ذمہ فلاں کے اس درہم ہیں سوائے نو کے، تو حنفیہ کے نزدیک خلاف روایت کے مطابق جائز ہے اور اس پر ایک درہم لازم ہوگا اور یہی صحیح ہے، اس لئے کہ استثناء کہتے ہیں استثناء کے بعد مابقی کے سلسلہ میں حکام کرنے کو، اور یہ معنی جس طرح فلاں کے استثناء میں پایا جاتا ہے، اسی طرح اس کے استثناء میں بھی پایا جاتا ہے، اگرچہ اہل لغت کے نزدیک یہ بات شکیں میں ہے، امام ابو یوسف سے روایت کی گئی ہے کہ اس کا استثناء درست میں ہے، در مذکورہ صورت میں اس پر اس درہم لازم ہوں گے^(۲)۔

اور اگر کل کا کل سے استثناء ہو مثلاً کوئی کہے کہ فلاں کے میرے ذمہ دس دینار ہیں سوائے دس کے، تو یہ استثناء باطل کہلائے گا اور اس پر پورے دس دینار لازم ہوں گے، کیونکہ یہ استثناء نہیں ہے بلکہ ابطال اور رجوع ہے اور حقوق الیاد میں اقرار سے رجوع کما درست نہیں ہے^(۳)۔ ثانیہ کہتے ہیں کہ استثناء درست ہے، کیونکہ استثناء عام ہے اطلاق ان جیسے الفاظ کے ذریعہ ایسی چیز کے نکالنے کا جواز لاغیر وندہ ہو تو حکم میں داخل ہو، اور یہ اقرار مفصل ہو تو بلا حرج درست ہے، اور

جو چیز فی حال لازم نہ ہو وہ وجود شرط کے تحت بھی واجب نہیں ہوتی ہے، اس لئے کہ شرط اس کے واجب کرنے کا تقاضا نہیں کرتی ہے^(۴)۔

حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے کسی چیز کا اقرار یا اس شرط کے ساتھ کہ اس کو خیار شرط حاصل ہوگا تو یہ اقرار صحیح ہوگا اور شرط باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ خیار کی شرط رجوع کے معنی میں ہے اور حقوق الیاد میں اقرار رجوع کا احتمال نہیں رکھتا ہے، کیونکہ اقرار بیاہ ہے جو خیار کو قبول نہیں کرتا ہے، مگر یہ ثانیہ اور حنا بلکہ کا یہی مسلک ہے۔ اس لئے کہ اقرار کے بعد اقرار کرنے والا جس چیز کو رد کرتا ہے وہ اقرار کو ختم کر دینے والی ہوتی ہے جو استثناء کی طرح قبول نہیں کی جائے گی^(۵)۔

ج- اقرار رشده چیز کے وصف کو بدل دینا:

۳۵- اگر تہدیلی لفظ سے مفصل ہو مثلاً کوئی کہے کہ فلاں کے ایک درہم اور درہم میرے ذمہ بطور بیعت ہیں، تو یہ بیعت باقرار ہوگا، لیکن اگر تہدیلی لفظ سے مفصل نہ ہو بلکہ مفصل ہو مثلاً اقرار کے بعد خاموش رہے، پھر کہے کہ یہ بیعت ہے تو یہ صحیح نہیں ہوگا بلکہ یہ بین باقرار ہوگا، اس سے کہ بین اس مسئلہ میں اس وقت درست ہوگا جب کہ وہ مفصل ہو اور اگر کسی سے کہا کہ میرے ذمہ ایک درہم بطور بیعت اقرص یہ بین ہیں تو یہ بین باقرار ہوگا، اس لئے کہ ایسا ممکن ہے کہ بتداء میں تو وہ امانت ہو لیکن اخیر میں قائل ضمان ہو جائے، کیونکہ ضمان کبھی کبھی امانت میں بھی ہو جایا کرتا ہے، خوب بیان مفصل ہوا

(۱) البدائع ۲۰۹/۲، الحاوی ۶/۵، الاصاب ۲/۵، کشف القناع

۲/۱۲۷

(۲) البدائع ۲۰۹/۲، ۲۱۰

(۳) البدائع ۲/۱۰

(۴) کشف القناع ۱۵/۱، المغنی ۵/۲۱۷

(۵) البدائع ۲۰۹/۲، تبیین الحقائق ۵/۱۲، الہدایۃ والکلیۃ ۱/۸۰۸، ۵۰۹

حاشیہ ابن ماجہ ۵۵۵/۵، الحاوی والکلیل ۵/۲۲۵، کشف القناع

۲/۱۲۷

معمولی سکوت اس میں مضرب نہیں ہے، البتہ غیر متعلق کلام کو معمولی ہو یا طویل سکوت مضرب ہیں، تشنہ درست ہونے کے لئے اقرار سے فارغ ہونے سے قبل اس کی نیت کا پایا جانا شرط ہے۔ یونکہ تشنہ کے ذریعہ جنس کی چیزوں کو تمیز کرنا اور مل کرنا ہوتا ہے جو لفظ میں شامل و داخل ہوں، اس سے اس میں نیت کی ضرورت پڑتی ہے، اگرچہ یہ ضروری ہو اور مستثنیٰ سے مستثنیٰ منہ کا احاطہ نہ کیا ہو بین اور احاطہ نہ کیا ہو جیسے پانی کا لٹر ریا پھر پانی کی تشنہ، ریا تو یہ تشنہ مالا جانا داخل ہے سو سے س لٹروں کے حصوں نے شدہ اختیار کیا ہے، یونکہ اس میں کلام کا دل و اثر یک دہرے کے برعکس اور مخالف ہے (۱)۔

مناہدہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے کہا: میرے دہرے ایک ہزار ہیں سو سے چھ سو کے ذریعہ لازم ہو جائے گا، اس لئے کہ اس نے کٹر کا تشنہ کیا ہے، در لغت عرب میں ایسا تشنہ نہیں پایا جاتا ہے (۲)۔

جنس معنی غف کا تشنہ:

۷۴۔ اگر تشنہ خلاف جنس کا ہو (یعنی ایسی چیز کا تشنہ جو جو مذہب میں بطور دین ثابت نہ ہوتی ہو) تو حنفیہ کے نزدیک یہ تشنہ درست نہیں ہے، درمختار پر وہ تمام چیزیں واجب ہوں گی جن کا اس نے اقرار کیا ہے، مثلاً اگر کسی نے کہا کہ فلاں کے میرے دہرے دس درہم ہیں سو سے ایک کپڑے کے، تو یہ تشنہ باطل ہوگا، ثانیہ کا اس میں اختلاف ہے (۳)۔

اور اگر مستثنیٰ کی چیزوں میں سے ہو جو مذہب میں بطور دین کے

ثابت ہو ان کی میں مثلاً کسی نے کہا: فلاں کے میرے دہرے ایک سو دینار ہیں سوائے اس درہم کے، یا سو نے ایک تقیر گاہوں کے، تو شیخین (امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف) کے نزدیک تشنہ درست ہے، اور جس چیز کا اقرار کیا ہے اس میں مستثنیٰ کی قیمت کے قدر کم کر دیا جائے گا، اس لئے کہ اگرچہ لفظ اور نام کے اعتبار سے مستثنیٰ اور مستثنیٰ منہ میں مماثلت نہیں ہے مگر دہرے میں وجوب کے اعتبار سے مماثلت پائی جاتی ہے۔ یونکہ درانہم اور دہرے میں وجوب کے اعتبار سے دینار کی جنس میں سے ہیں، امام محمد اور امام زفر فرماتے ہیں کہ تشنہ کہتے ہیں ایسی چیز کے نکلنے کو کہ اگر تشنہ نہیں ہوتا تو وہ چیز مستثنیٰ منہ کی صراحت کے تحت داخل ہو جاتی، در یہ ای وقت ہو سکتا ہے جب کہ جنس متحد ہو (۱)۔

اور حنا بلہ کہتے ہیں کہ یہ جنس در غیر نوع کا تشنہ صحیح نہیں ہے، یہی اصل مذہب ہے اور اسی پر تمام اصحاب متفق ہیں (۲)۔

ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ خلاف جنس کا تشنہ بھی درست ہے، اس لئے کہ کتاب اللہ اور اس کے علاوہ دیگر مآخذ میں اس کی نظیریں موجود ہیں، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا" (۳) اس (جنت) میں وہ کوئی فضول بات نہ سنیں گے، ہاں البتہ سلام (کی آوازیں سنیں گے)۔ دوسری جگہ ہے: "عَالِيَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَتْبَاعُ الظُّلُمِ" (۴) ان کے پاس کوئی ظلم (سج) تو ہے نہیں، ہاں بس گمان کی پیروی ہے۔ ثانیہ کہتے ہیں کہ مختار پر بیان بھی لازم ہے، اگر کسی نے دہرے کے سے ایک ہزار درہم کا اقرار کیا سوائے کپڑے کے، تو مختار پر لازم ہوگا کہ

(۱) البدیع ۲/۲۱۱

(۲) الاصاب ۱۲/۱۸۲، کتاب القناع ۴۰/۳۷۰

(۳) سورہ مريم ۶۲

(۴) سورہ ناز ۵۷

(۱) تہذیب الکمال ۵/۴۰۳

(۲) کتاب القناع ۱۶/۳۶۸، ۳۷۰، ۳۷۱

(۳) البدیع ۲/۳۱۰

ایسا کپڑا بیان کرے جس کی قیمت ایک ہزار سے کم ہو۔ ثانیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ وہی مہین کے کسی حصہ کا بھی استثناء درست ہے مثلاً یہ کہا کہ یہ مکان فلاں کا ہے سوائے اس کمرے کے تو یہ استثناء درست ہے (۱)۔

و۔ اقرار کے بعد اس کو ساقط کر دینے والی چیز کا بیان:

۴۸۔ مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے اقرار کے بعد ایسی چیز کو بیان کیا جس سے اقرار زائل ہو جائے مثلاً یہ مکان ہمارے میرے ذمہ ایک ہزار میں شربت خزانہ کے شمس میں سے تو اس شخص پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی، ماں اگر مقرر لے۔ وضاحت کر دی کہ وہ ایک ہزار روپے کیے ہوئے اس جیسی چیز کی قیمت ہے تو مقرر لے کی قسم کے ساتھ دشمن مقرر ہے لازم ہو جائے گا۔ اور اگر یہ کہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار میں اس کے شمس کے پھر کہا کہ میں۔ تر یہ سرورہ میں پر قبضہ نہیں یا ہے تو اس مقام و مکان وغیرہ کہتے ہیں کہ اس پر ثمن لازم ہو جائے گا۔ اور ہم قبضہ کی بات قبول نہیں کی جائے گی، اور ایک قول یہ ہے کہ اس سلسلہ میں مقرر کی بات مان لی جائے گی (۲)۔

حنا بلہ کہتے ہیں کہ جب کسی نے اقرار کے ساتھ اقرار کو بدل دینے یا ساتھ کر دینے والی چیز کو حاصل بیان یا مثلاً یہ کہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار میں شربت کی قیمت کے لیے یہ کہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار میں جو وہ اس سے موصول کر رہا ہے، یا یہ کہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار میں شربت فائدہ کے شمس کے جس میں خریدہ سرورہ سامان پر میں نے قبضہ نہیں کیا تو ایک ہزار مقرر پر لازم ہو جائے گا۔ اس لئے کہ ایک ہزار کا اقرار کرنے کے بعد اس نے جس چیز کا ذکر کیا ہے وہ اس کو ساتھ لے کر دینے

والی ہے۔ لہذا اسے قبول نہیں کیا جائے گا۔ اور یہ کل کے شمس کی طرح ہے، اور اگر کسی نے اس طرح کہا کہ فلاں کے میرے ذمہ شربت پر خزانہ کے شمس میں سے ایک ہزار میں تو مقرر پر کچھ بھی، جب نہ ہوگا (۱)، اور اگر کسی نے کہا کہ فلاں کے میرے ذمہ ایک ہزار مقرر ہے، میں نے اسے اقرار کیا ہے یا انہوں نے مجھے بری الذمہ کر دیا ہے، یا میں نے اس میں سے پانچ سو لے کر دیا ہے تو تمام صورتوں میں وہ اقرار کا منکر کہلائے گا، کیونکہ وہ ایسی بات ہے جو صحیح ہو سکتی ہے اور غلطی اعتبار سے اس میں کوئی تشناہ بھی نہیں ہے، لہذا اس کا قول مہین کے ساتھ قبول کرنا واجب ہوگا اور یہی مذہب ہے، اور مقرر پر کچھ بھی واجب اور لازم نہ ہوگا، یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ بعض کا استثناء موصول ہو، لیکن اگر بعض کا استثناء موصول ہو تو پھر یہ استثناء اقرار کو ساقط کرنے والا نہ ہوگا، کیونکہ سکوت کی وجہ سے حق ثابت ہو چکا ہے۔ جس کو استثناء وغیرہ ساتھ نہیں آتا۔ اور نصف سے زائد کا استثناء معتبر نہ ہوگا البتہ نصف کا استثناء درست ہوگا، اور نصف سے کم تو بلا اختلاف معتبر ہوگا، حنا بلہ کا مسلک یہی ہے اور یہی لغت عرب بھی ہے (۲)۔

ز۔ اقرار کو اجل (وقت مقرر) سے مقید کرنا:

۴۹۔ اگر کسی شخص نے اپنے ذمہ میرے کے دین کا اقرار کیا اور کہا کہ یہ موعجل (ایک خاص وقت پر جس کی ادائیگی متعین ہو) ہے اور مقرر لے، میں نے تو تصدیق کر دی لیکن تاخیر (وقت مقرر) پر ادائیگی کی تکذیب کر دی تو حنفیہ کے نزدیک وہ فوری لازم ہو جائے گا،

(۱) کتب یہ بات محسوس کرتی ہے کہ دونوں تعبیریں کے درمیان فرق کو صرف خواص ہی محسوس کر سکتے ہیں۔ عام لوگ اس فرق کو محسوس نہیں کر پاتے گے، لہذا دوسرے قول میں بھی اقرار نہیں ہوگا، ورنہ دونوں صورتوں میں اقرار لازم ہوگا۔

(۲) کتاب القضاء، ۴/۲۶۸، ۵/۴۷۰، ۵/۴۷۱، ۵/۴۷۲، ۵/۴۷۳، ۵/۴۷۴، ۵/۴۷۵، ۵/۴۷۶، ۵/۴۷۷، ۵/۴۷۸، ۵/۴۷۹، ۵/۴۸۰، ۵/۴۸۱، ۵/۴۸۲، ۵/۴۸۳، ۵/۴۸۴، ۵/۴۸۵، ۵/۴۸۶، ۵/۴۸۷، ۵/۴۸۸، ۵/۴۸۹، ۵/۴۹۰، ۵/۴۹۱، ۵/۴۹۲، ۵/۴۹۳، ۵/۴۹۴، ۵/۴۹۵، ۵/۴۹۶، ۵/۴۹۷، ۵/۴۹۸، ۵/۴۹۹، ۵/۵۰۰، ۵/۵۰۱، ۵/۵۰۲، ۵/۵۰۳، ۵/۵۰۴، ۵/۵۰۵، ۵/۵۰۶، ۵/۵۰۷، ۵/۵۰۸، ۵/۵۰۹، ۵/۵۱۰، ۵/۵۱۱، ۵/۵۱۲، ۵/۵۱۳، ۵/۵۱۴، ۵/۵۱۵، ۵/۵۱۶، ۵/۵۱۷، ۵/۵۱۸، ۵/۵۱۹، ۵/۵۲۰، ۵/۵۲۱، ۵/۵۲۲، ۵/۵۲۳، ۵/۵۲۴، ۵/۵۲۵، ۵/۵۲۶، ۵/۵۲۷، ۵/۵۲۸، ۵/۵۲۹، ۵/۵۳۰، ۵/۵۳۱، ۵/۵۳۲، ۵/۵۳۳، ۵/۵۳۴، ۵/۵۳۵، ۵/۵۳۶، ۵/۵۳۷، ۵/۵۳۸، ۵/۵۳۹، ۵/۵۴۰، ۵/۵۴۱، ۵/۵۴۲، ۵/۵۴۳، ۵/۵۴۴، ۵/۵۴۵، ۵/۵۴۶، ۵/۵۴۷، ۵/۵۴۸، ۵/۵۴۹، ۵/۵۵۰، ۵/۵۵۱، ۵/۵۵۲، ۵/۵۵۳، ۵/۵۵۴، ۵/۵۵۵، ۵/۵۵۶، ۵/۵۵۷، ۵/۵۵۸، ۵/۵۵۹، ۵/۵۶۰، ۵/۵۶۱، ۵/۵۶۲، ۵/۵۶۳، ۵/۵۶۴، ۵/۵۶۵، ۵/۵۶۶، ۵/۵۶۷، ۵/۵۶۸، ۵/۵۶۹، ۵/۵۷۰، ۵/۵۷۱، ۵/۵۷۲، ۵/۵۷۳، ۵/۵۷۴، ۵/۵۷۵، ۵/۵۷۶، ۵/۵۷۷، ۵/۵۷۸، ۵/۵۷۹، ۵/۵۸۰، ۵/۵۸۱، ۵/۵۸۲، ۵/۵۸۳، ۵/۵۸۴، ۵/۵۸۵، ۵/۵۸۶، ۵/۵۸۷، ۵/۵۸۸، ۵/۵۸۹، ۵/۵۹۰، ۵/۵۹۱، ۵/۵۹۲، ۵/۵۹۳، ۵/۵۹۴، ۵/۵۹۵، ۵/۵۹۶، ۵/۵۹۷، ۵/۵۹۸، ۵/۵۹۹، ۵/۶۰۰، ۵/۶۰۱، ۵/۶۰۲، ۵/۶۰۳، ۵/۶۰۴، ۵/۶۰۵، ۵/۶۰۶، ۵/۶۰۷، ۵/۶۰۸، ۵/۶۰۹، ۵/۶۱۰، ۵/۶۱۱، ۵/۶۱۲، ۵/۶۱۳، ۵/۶۱۴، ۵/۶۱۵، ۵/۶۱۶، ۵/۶۱۷، ۵/۶۱۸، ۵/۶۱۹، ۵/۶۲۰، ۵/۶۲۱، ۵/۶۲۲، ۵/۶۲۳، ۵/۶۲۴، ۵/۶۲۵، ۵/۶۲۶، ۵/۶۲۷، ۵/۶۲۸، ۵/۶۲۹، ۵/۶۳۰، ۵/۶۳۱، ۵/۶۳۲، ۵/۶۳۳، ۵/۶۳۴، ۵/۶۳۵، ۵/۶۳۶، ۵/۶۳۷، ۵/۶۳۸، ۵/۶۳۹، ۵/۶۴۰، ۵/۶۴۱، ۵/۶۴۲، ۵/۶۴۳، ۵/۶۴۴، ۵/۶۴۵، ۵/۶۴۶، ۵/۶۴۷، ۵/۶۴۸، ۵/۶۴۹، ۵/۶۵۰، ۵/۶۵۱، ۵/۶۵۲، ۵/۶۵۳، ۵/۶۵۴، ۵/۶۵۵، ۵/۶۵۶، ۵/۶۵۷، ۵/۶۵۸، ۵/۶۵۹، ۵/۶۶۰، ۵/۶۶۱، ۵/۶۶۲، ۵/۶۶۳، ۵/۶۶۴، ۵/۶۶۵، ۵/۶۶۶، ۵/۶۶۷، ۵/۶۶۸، ۵/۶۶۹، ۵/۶۷۰، ۵/۶۷۱، ۵/۶۷۲، ۵/۶۷۳، ۵/۶۷۴، ۵/۶۷۵، ۵/۶۷۶، ۵/۶۷۷، ۵/۶۷۸، ۵/۶۷۹، ۵/۶۸۰، ۵/۶۸۱، ۵/۶۸۲، ۵/۶۸۳، ۵/۶۸۴، ۵/۶۸۵، ۵/۶۸۶، ۵/۶۸۷، ۵/۶۸۸، ۵/۶۸۹، ۵/۶۹۰، ۵/۶۹۱، ۵/۶۹۲، ۵/۶۹۳، ۵/۶۹۴، ۵/۶۹۵، ۵/۶۹۶، ۵/۶۹۷، ۵/۶۹۸، ۵/۶۹۹، ۵/۷۰۰، ۵/۷۰۱، ۵/۷۰۲، ۵/۷۰۳، ۵/۷۰۴، ۵/۷۰۵، ۵/۷۰۶، ۵/۷۰۷، ۵/۷۰۸، ۵/۷۰۹، ۵/۷۱۰، ۵/۷۱۱، ۵/۷۱۲، ۵/۷۱۳، ۵/۷۱۴، ۵/۷۱۵، ۵/۷۱۶، ۵/۷۱۷، ۵/۷۱۸، ۵/۷۱۹، ۵/۷۲۰، ۵/۷۲۱، ۵/۷۲۲، ۵/۷۲۳، ۵/۷۲۴، ۵/۷۲۵، ۵/۷۲۶، ۵/۷۲۷، ۵/۷۲۸، ۵/۷۲۹، ۵/۷۳۰، ۵/۷۳۱، ۵/۷۳۲، ۵/۷۳۳، ۵/۷۳۴، ۵/۷۳۵، ۵/۷۳۶، ۵/۷۳۷، ۵/۷۳۸، ۵/۷۳۹، ۵/۷۴۰، ۵/۷۴۱، ۵/۷۴۲، ۵/۷۴۳، ۵/۷۴۴، ۵/۷۴۵، ۵/۷۴۶، ۵/۷۴۷، ۵/۷۴۸، ۵/۷۴۹، ۵/۷۵۰، ۵/۷۵۱، ۵/۷۵۲، ۵/۷۵۳، ۵/۷۵۴، ۵/۷۵۵، ۵/۷۵۶، ۵/۷۵۷، ۵/۷۵۸، ۵/۷۵۹، ۵/۷۶۰، ۵/۷۶۱، ۵/۷۶۲، ۵/۷۶۳، ۵/۷۶۴، ۵/۷۶۵، ۵/۷۶۶، ۵/۷۶۷، ۵/۷۶۸، ۵/۷۶۹، ۵/۷۷۰، ۵/۷۷۱، ۵/۷۷۲، ۵/۷۷۳، ۵/۷۷۴، ۵/۷۷۵، ۵/۷۷۶، ۵/۷۷۷، ۵/۷۷۸، ۵/۷۷۹، ۵/۷۸۰، ۵/۷۸۱، ۵/۷۸۲، ۵/۷۸۳، ۵/۷۸۴، ۵/۷۸۵، ۵/۷۸۶، ۵/۷۸۷، ۵/۷۸۸، ۵/۷۸۹، ۵/۷۹۰، ۵/۷۹۱، ۵/۷۹۲، ۵/۷۹۳، ۵/۷۹۴، ۵/۷۹۵، ۵/۷۹۶، ۵/۷۹۷، ۵/۷۹۸، ۵/۷۹۹، ۵/۸۰۰، ۵/۸۰۱، ۵/۸۰۲، ۵/۸۰۳، ۵/۸۰۴، ۵/۸۰۵، ۵/۸۰۶، ۵/۸۰۷، ۵/۸۰۸، ۵/۸۰۹، ۵/۸۱۰، ۵/۸۱۱، ۵/۸۱۲، ۵/۸۱۳، ۵/۸۱۴، ۵/۸۱۵، ۵/۸۱۶، ۵/۸۱۷، ۵/۸۱۸، ۵/۸۱۹، ۵/۸۲۰، ۵/۸۲۱، ۵/۸۲۲، ۵/۸۲۳، ۵/۸۲۴، ۵/۸۲۵، ۵/۸۲۶، ۵/۸۲۷، ۵/۸۲۸، ۵/۸۲۹، ۵/۸۳۰، ۵/۸۳۱، ۵/۸۳۲، ۵/۸۳۳، ۵/۸۳۴، ۵/۸۳۵، ۵/۸۳۶، ۵/۸۳۷، ۵/۸۳۸، ۵/۸۳۹، ۵/۸۴۰، ۵/۸۴۱، ۵/۸۴۲، ۵/۸۴۳، ۵/۸۴۴، ۵/۸۴۵، ۵/۸۴۶، ۵/۸۴۷، ۵/۸۴۸، ۵/۸۴۹، ۵/۸۵۰، ۵/۸۵۱، ۵/۸۵۲، ۵/۸۵۳، ۵/۸۵۴، ۵/۸۵۵، ۵/۸۵۶، ۵/۸۵۷، ۵/۸۵۸، ۵/۸۵۹، ۵/۸۶۰، ۵/۸۶۱، ۵/۸۶۲، ۵/۸۶۳، ۵/۸۶۴، ۵/۸۶۵، ۵/۸۶۶، ۵/۸۶۷، ۵/۸۶۸، ۵/۸۶۹، ۵/۸۷۰، ۵/۸۷۱، ۵/۸۷۲، ۵/۸۷۳، ۵/۸۷۴، ۵/۸۷۵، ۵/۸۷۶، ۵/۸۷۷، ۵/۸۷۸، ۵/۸۷۹، ۵/۸۸۰، ۵/۸۸۱، ۵/۸۸۲، ۵/۸۸۳، ۵/۸۸۴، ۵/۸۸۵، ۵/۸۸۶، ۵/۸۸۷، ۵/۸۸۸، ۵/۸۸۹، ۵/۸۹۰، ۵/۸۹۱، ۵/۸۹۲، ۵/۸۹۳، ۵/۸۹۴، ۵/۸۹۵، ۵/۸۹۶، ۵/۸۹۷، ۵/۸۹۸، ۵/۸۹۹، ۵/۹۰۰، ۵/۹۰۱، ۵/۹۰۲، ۵/۹۰۳، ۵/۹۰۴، ۵/۹۰۵، ۵/۹۰۶، ۵/۹۰۷، ۵/۹۰۸، ۵/۹۰۹، ۵/۹۱۰، ۵/۹۱۱، ۵/۹۱۲، ۵/۹۱۳، ۵/۹۱۴، ۵/۹۱۵، ۵/۹۱۶، ۵/۹۱۷، ۵/۹۱۸، ۵/۹۱۹، ۵/۹۲۰، ۵/۹۲۱، ۵/۹۲۲، ۵/۹۲۳، ۵/۹۲۴، ۵/۹۲۵، ۵/۹۲۶، ۵/۹۲۷، ۵/۹۲۸، ۵/۹۲۹، ۵/۹۳۰، ۵/۹۳۱، ۵/۹۳۲، ۵/۹۳۳، ۵/۹۳۴، ۵/۹۳۵، ۵/۹۳۶، ۵/۹۳۷، ۵/۹۳۸، ۵/۹۳۹، ۵/۹۴۰، ۵/۹۴۱، ۵/۹۴۲، ۵/۹۴۳، ۵/۹۴۴، ۵/۹۴۵، ۵/۹۴۶، ۵/۹۴۷، ۵/۹۴۸، ۵/۹۴۹، ۵/۹۵۰، ۵/۹۵۱، ۵/۹۵۲، ۵/۹۵۳، ۵/۹۵۴، ۵/۹۵۵، ۵/۹۵۶، ۵/۹۵۷، ۵/۹۵۸، ۵/۹۵۹، ۵/۹۶۰، ۵/۹۶۱، ۵/۹۶۲، ۵/۹۶۳، ۵/۹۶۴، ۵/۹۶۵، ۵/۹۶۶، ۵/۹۶۷، ۵/۹۶۸، ۵/۹۶۹، ۵/۹۷۰، ۵/۹۷۱، ۵/۹۷۲، ۵/۹۷۳، ۵/۹۷۴، ۵/۹۷۵، ۵/۹۷۶، ۵/۹۷۷، ۵/۹۷۸، ۵/۹۷۹، ۵/۹۸۰، ۵/۹۸۱، ۵/۹۸۲، ۵/۹۸۳، ۵/۹۸۴، ۵/۹۸۵، ۵/۹۸۶، ۵/۹۸۷، ۵/۹۸۸، ۵/۹۸۹، ۵/۹۹۰، ۵/۹۹۱، ۵/۹۹۲، ۵/۹۹۳، ۵/۹۹۴، ۵/۹۹۵، ۵/۹۹۶، ۵/۹۹۷، ۵/۹۹۸، ۵/۹۹۹، ۵/۱۰۰۰، ۵/۱۰۰۱، ۵/۱۰۰۲، ۵/۱۰۰۳، ۵/۱۰۰۴، ۵/۱۰۰۵، ۵/۱۰۰۶، ۵/۱۰۰۷، ۵/۱۰۰۸، ۵/۱۰۰۹، ۵/۱۰۱۰، ۵/۱۰۱۱، ۵/۱۰۱۲، ۵/۱۰۱۳، ۵/۱۰۱۴، ۵/۱۰۱۵، ۵/۱۰۱۶، ۵/۱۰۱۷، ۵/۱۰۱۸، ۵/۱۰۱۹، ۵/۱۰۲۰، ۵/۱۰۲۱، ۵/۱۰۲۲، ۵/۱۰۲۳، ۵/۱۰۲۴، ۵/۱۰۲۵، ۵/۱۰۲۶، ۵/۱۰۲۷، ۵/۱۰۲۸، ۵/۱۰۲۹، ۵/۱۰۳۰، ۵/۱۰۳۱، ۵/۱۰۳۲، ۵/۱۰۳۳، ۵/۱۰۳۴، ۵/۱۰۳۵، ۵/۱۰۳۶، ۵/۱۰۳۷، ۵/۱۰۳۸، ۵/۱۰۳۹، ۵/۱۰۴۰، ۵/۱۰۴۱، ۵/۱۰۴۲، ۵/۱۰۴۳، ۵/۱۰۴۴، ۵/۱۰۴۵، ۵/۱۰۴۶، ۵/۱۰۴۷، ۵/۱۰۴۸، ۵/۱۰۴۹، ۵/۱۰۵۰، ۵/۱۰۵۱، ۵/۱۰۵۲، ۵/۱۰۵۳، ۵/۱۰۵۴، ۵/۱۰۵۵، ۵/۱۰۵۶، ۵/۱۰۵۷، ۵/۱۰۵۸، ۵/۱۰۵۹، ۵/۱۰۶۰، ۵/۱۰۶۱، ۵/۱۰۶۲، ۵/۱۰۶۳، ۵/۱۰۶۴، ۵/۱۰۶۵، ۵/۱۰۶۶، ۵/۱۰۶۷، ۵/۱۰۶۸، ۵/۱۰۶۹، ۵/۱۰۷۰، ۵/۱۰۷۱، ۵/۱۰۷۲، ۵/۱۰۷۳، ۵/۱۰۷۴، ۵/۱۰۷۵، ۵/۱۰۷۶، ۵/۱۰۷۷، ۵/۱۰۷۸، ۵/۱۰۷۹، ۵/۱۰۸۰، ۵/۱۰۸۱، ۵/۱۰۸۲، ۵/۱۰۸۳، ۵/۱۰۸۴، ۵/۱۰۸۵، ۵/۱۰۸۶، ۵/۱۰۸۷، ۵/۱۰۸۸، ۵/۱۰۸۹، ۵/۱۰۹۰، ۵/۱۰۹۱، ۵/۱۰۹۲، ۵/۱۰۹۳، ۵/۱۰۹۴، ۵/۱۰۹۵، ۵/۱۰۹۶، ۵/۱۰۹۷، ۵/۱۰۹۸، ۵/۱۰۹۹، ۵/۱۱۰۰، ۵/۱۱۰۱، ۵/۱۱۰۲، ۵/۱۱۰۳، ۵/۱۱۰۴، ۵/۱۱۰۵، ۵/۱۱۰۶، ۵/۱۱۰۷، ۵/۱۱۰۸، ۵/۱۱۰۹، ۵/۱۱۱۰، ۵/۱۱۱۱، ۵/۱۱۱۲، ۵/۱۱۱۳، ۵/۱۱۱۴، ۵/۱۱۱۵، ۵/۱۱۱۶، ۵/۱۱۱۷، ۵/۱۱۱۸، ۵/۱۱۱۹، ۵/۱۱۲۰، ۵/۱۱۲۱، ۵/۱۱۲۲، ۵/۱۱۲۳، ۵/۱۱۲۴، ۵/۱۱۲۵، ۵/۱۱۲۶، ۵/۱۱۲۷، ۵/۱۱۲۸، ۵/۱۱۲۹، ۵/۱۱۳۰، ۵/۱۱۳۱، ۵/۱۱۳۲، ۵/۱۱۳۳، ۵/۱۱۳۴، ۵/۱۱۳۵، ۵/۱۱۳۶، ۵/۱۱۳۷، ۵/۱۱۳۸، ۵/۱۱۳۹، ۵/۱۱۴۰، ۵/۱۱۴۱، ۵/۱۱۴۲، ۵/۱۱۴۳، ۵/۱۱۴۴، ۵/۱۱۴۵، ۵/۱۱۴۶، ۵/۱۱۴۷، ۵/۱۱۴۸، ۵/۱۱۴۹، ۵/۱۱۵۰، ۵/۱۱۵۱، ۵/۱۱۵۲، ۵/۱۱۵۳، ۵/۱۱۵۴، ۵/۱۱۵۵، ۵/۱۱۵۶، ۵/۱۱۵۷، ۵/۱۱۵۸، ۵/۱۱۵۹، ۵/۱۱۶۰، ۵/۱۱۶۱، ۵/۱۱۶۲، ۵/۱۱۶۳، ۵/۱۱۶۴، ۵/۱۱۶۵، ۵/۱۱۶۶، ۵/۱۱۶۷، ۵/۱۱۶۸، ۵/۱۱۶۹، ۵/۱۱۷۰، ۵/۱۱۷۱، ۵/۱۱۷۲، ۵/۱۱۷۳، ۵/۱۱۷۴، ۵/۱۱۷۵، ۵/۱۱۷۶، ۵/۱۱۷۷، ۵/۱۱۷۸، ۵/۱۱۷۹، ۵/۱۱۸۰، ۵/۱۱۸۱، ۵/۱۱۸۲، ۵/۱۱۸۳، ۵/۱۱۸۴، ۵/۱۱۸۵، ۵/۱۱۸۶، ۵/۱۱۸۷، ۵/۱۱۸۸، ۵/۱۱۸۹، ۵/۱۱۹۰، ۵/۱۱۹۱، ۵/۱۱۹۲، ۵/۱۱۹۳، ۵/۱۱۹۴، ۵/۱۱۹۵، ۵/۱۱۹۶، ۵/۱۱۹۷، ۵/۱۱۹۸، ۵/۱۱۹۹، ۵/۱۲۰۰، ۵/۱۲۰۱، ۵/۱۲۰۲، ۵/۱۲۰۳، ۵/۱۲۰۴، ۵/۱۲۰۵، ۵/۱۲۰۶، ۵/۱۲۰۷، ۵/۱۲۰۸، ۵/۱۲۰۹، ۵/۱۲۱۰، ۵/۱۲۱۱، ۵/۱۲۱۲، ۵/۱۲۱۳، ۵/۱۲۱۴، ۵/۱۲۱۵، ۵/۱۲۱۶، ۵/۱۲۱۷، ۵/۱۲۱۸، ۵/۱۲۱۹، ۵/۱۲۲۰، ۵/۱۲۲۱، ۵/۱۲۲۲، ۵/۱۲۲۳، ۵/۱۲۲۴، ۵/۱۲۲۵، ۵/۱۲۲۶، ۵/۱۲۲۷، ۵/۱۲۲۸، ۵/۱۲۲۹، ۵/۱۲۳۰، ۵/۱۲۳۱، ۵/۱۲۳۲، ۵/۱۲۳۳، ۵/۱۲۳۴، ۵/۱۲۳۵، ۵/۱۲۳۶، ۵/۱۲۳۷، ۵/۱۲۳۸، ۵/۱۲۳۹، ۵/۱۲۴۰، ۵/۱۲۴۱، ۵/۱۲۴۲، ۵/۱۲۴۳، ۵/۱۲۴۴، ۵/۱۲۴۵، ۵/۱۲۴۶، ۵/۱۲۴۷، ۵/۱۲۴۸، ۵/۱۲۴۹، ۵/۱۲۵۰، ۵/۱۲۵۱، ۵/۱۲۵۲، ۵/۱۲۵۳، ۵/۱۲۵۴، ۵/۱۲۵۵، ۵/۱۲۵۶، ۵/۱۲۵۷، ۵/۱۲۵۸، ۵/۱۲۵۹، ۵/۱۲۶۰، ۵/۱۲۶۱، ۵/۱۲۶۲، ۵/۱۲۶۳، ۵/۱۲۶۴، ۵/۱۲۶۵، ۵/۱۲۶۶، ۵/۱۲۶۷، ۵/۱۲۶۸، ۵/۱۲۶۹، ۵/۱۲۷۰، ۵/۱۲۷۱، ۵/۱۲۷۲، ۵/۱۲۷۳، ۵/۱۲۷۴، ۵/۱۲۷۵، ۵/۱۲۷۶، ۵/۱۲۷۷، ۵/۱۲۷۸، ۵/۱۲۷۹، ۵/۱۲۸۰، ۵/۱۲۸۱، ۵/۱۲۸۲، ۵/۱۲۸۳، ۵/۱۲۸۴، ۵/۱۲۸۵، ۵/۱۲۸۶، ۵/۱۲۸۷، ۵/۱۲۸۸، ۵/۱۲۸۹، ۵/۱۲۹۰، ۵/۱۲۹۱، ۵/۱۲۹۲، ۵/۱۲۹۳، ۵/۱۲۹۴، ۵/۱۲۹۵، ۵/۱۲۹۶، ۵/۱۲۹۷، ۵/۱۲۹۸، ۵/۱۲۹۹، ۵/۱۳۰۰، ۵/۱۳۰۱، ۵/۱۳۰۲، ۵/۱۳۰۳، ۵/۱۳۰۴، ۵/۱۳۰۵، ۵/۱۳۰۶، ۵/۱۳۰۷، ۵/۱۳۰۸، ۵/۱۳۰۹، ۵/۱۳۱۰، ۵/۱۳۱۱، ۵/۱۳۱۲، ۵/۱۳۱۳، ۵/۱۳۱۴، ۵/۱۳۱۵، ۵/۱۳۱۶، ۵/۱۳۱۷، ۵/۱۳۱۸، ۵/۱۳۱۹، ۵/۱۳۲۰، ۵/۱۳۲۱، ۵/۱۳۲۲، ۵/۱۳۲۳، ۵/۱۳۲۴، ۵/۱۳۲۵، ۵/۱۳۲۶، ۵/۱۳۲۷، ۵/۱۳۲۸، ۵/۱۳۲۹، ۵/۱۳۳۰، ۵/۱۳۳۱، ۵/۱۳۳۲، ۵/۱۳۳۳، ۵/۱۳۳۴، ۵/۱۳۳۵، ۵/۱۳۳۶، ۵/۱۳۳۷، ۵/۱۳۳۸، ۵/۱۳۳۹، ۵/۱۳۴۰، ۵/۱۳۴۱، ۵/۱۳۴۲، ۵/۱۳۴۳، ۵/۱۳۴۴، ۵/۱۳۴۵، ۵/۱۳۴۶، ۵/۱۳۴۷، ۵/۱۳۴۸، ۵/۱۳۴۹، ۵/۱۳۵۰، ۵/۱۳۵۱، ۵/۱۳۵۲، ۵/۱۳۵۳، ۵/۱۳۵۴، ۵/۱۳۵۵، ۵/۱۳۵۶، ۵/۱۳۵۷، ۵/۱۳۵۸، ۵/۱۳۵۹، ۵/۱۳۶۰، ۵/۱۳۶۱، ۵/۱۳۶۲، ۵/۱۳۶۳، ۵/۱۳۶۴، ۵/۱۳۶۵، ۵/۱۳۶۶، ۵/۱۳۶۷، ۵/۱۳۶۸، ۵/۱۳۶۹، ۵/۱۳۷۰، ۵/۱۳۷۱، ۵/۱۳۷۲، ۵/۱۳۷۳، ۵/۱۳۷۴، ۵/۱۳۷۵، ۵/۱۳۷۶، ۵/۱۳۷۷، ۵/۱۳۷۸، ۵/۱۳۷۹، ۵/۱۳۸۰، ۵/۱۳۸۱، ۵/۱۳۸۲، ۵/۱۳۸۳، ۵/۱۳۸۴، ۵/۱۳۸۵، ۵/۱۳۸۶، ۵/۱۳۸۷، ۵/۱۳۸۸، ۵/۱۳۸۹، ۵/۱۳۹۰، ۵/۱۳۹۱، ۵/۱۳۹۲، ۵/۱۳۹

درہم میں، یہ ایک درہم کا قرض ہے اور یہ یہی چیز ہے جس میں رجوع نہیں ہوا کرتا ہے اور استدراک درست ہے، تو یہ خلاف جنس کے استدراک کے مشابہ ہوا، اس کی نظیر وہ مسئلہ ہے کہ کسی نے پی بیوی سے کہا کہ تجھ کو ایک طلاق ہے بلکہ دو طلاق، تو ایسی صورت میں تیس طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔

۲۔ اور اگر استدراک قرضہ و چیز کے بعض میں ہے تو اس پر دونوں مفتوں میں جو بلند ہو وہ لازم ہوگی، اس لئے کہ وہ اس میں غیر متمم ہے، لیکن اگر استدراک ان دونوں مفتوں میں سے کتر میں ہو تو متمم ہوگا، تو زیادتی کی صورت میں وہ صحابی کرنے والا ہوگا اور نقصان میں رجوع کرنے والا ہوگا، لہذا اس کا استدراک درست ہوگا اور اس کا رجوع کرنا درست نہیں ہوگا۔ اور اگر استدراک کو مغلز لہ کے طرف منسوب کرے گا یہ کہے کہ یہ ایک ہزار درہم فلاں کے ہیں، نہیں بلکہ فلاں کے ہیں، اور ان دونوں میں سے ہر ایک اس ایک ہزار کا دعویٰ کرے تو یہ ایک ہزار درہم اول کے ہوں گے، اس لئے کہ جب اس نے اس کے حق میں ایک ہزار درہم کا قرض کیا تو اس کے حق میں دو قرض معتبر و درست ہو گیا، لہذا اس کا اس کے سپرد کرنا و جب ہو گیا اور اس کے بعد اس کا کہنا پہلے قرض سے رجوع ہے، لہذا پہلے شخص کے حق میں معتبر نہ ہوئی، اور دوسرے کے حق میں بھی ایک ہزار درہم کا قرض درست ہوگا، لیکن اگر پہلے شخص کو بغیر قضاء تاضی کے دے دیا ہے تو دوسرے کی رقم کا ضامن ہوگا، کیونکہ اس نے پہلے کو دے دیا اور دوسرے کے حق کو تلف کیا ہے۔

مذکورہ مسئلہ اس مسئلہ کے برخلاف ہے کہ اگر کسی نے کہا: میں نے اس چیز کو فلاں سے غصب کیا، نہیں بلکہ فلاں سے، تو پہلے شخص کو یہ غصب کیا ہوا مال حوالہ کرے گا، اور دوسرے کے حق میں اس مال کا ضامن ہوگا، خواہ پہلے کو قضاء تاضی کے ذریعہ دیا ہو یا بغیر قضاء تاضی

یہی مالکیہ کا یک قول ہے، اس لئے کہ اس نے اپنے وصال کا قرض کیا ہے، اور اپنے سے یہ حق کا دعویٰ کیا ہے جس کا مغلز لہ نے انکار کر دیا ورنہ منکرش یحییٰ کے ساتھ قبول کی جاتی ہے (۱)۔

مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ مغلز سے قسم لی جائے لی ورنہ تسلیم میں دین کی اور سبکی یہ ایک وقت مقرر میں اس کی سبکی کی بات قبول کر لی جائے گی۔ مغلز کی قسم کے سلسلہ میں اگرچہ اختلاف ہے لیکن حوط یہی ہے، اور اسی پر مصر کے متقدمین قضاۃ فیصلہ کیا کرتے تھے (۲)، اور یہی مسلک شافعیہ اور حنابلہ دونوں کا ہے۔

ح۔ اقرار میں استدراک (غلطی کی تصحیح):

۵۰۔ مضیف کہتے ہیں کہ اگر استدراک مقدم میں ہو تو اس کی جتنی باتیں

سی تو استدراک مقدم کی جنس میں ہوگا مثلاً کوئی کہے فلاں کے میرے ذمہ ایک ہزار درہم ہیں، میں بلکہ دہ درہم ہیں، اس سلسلہ میں جمہور کا قول یہ ہے کہ اس پر دو ہزار درہم لازم ہوں گے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس پر تین ہزار درہم لازم ہوں گے، یہ قول امام زفر کا ہے، اور یہی قیاس کے مطابق ہے اور قول اولیٰ امتحان ہے۔ امتحان فی وجہ یہ ہے کہ قرض کا مصدب ثبوتی ہے، اور منکر عنہ کی مقدار یا صفت میں عموماً غلطی ہوتی ہے، لہذا استدراک قبول کیا جائے گا جب تک کہ وہ اس میں متمم نہ ہو، اس کے برخلاف استدراک اگر خلاف جنس میں ہو تو وہ قبول میں کیا جائے گا، کیونکہ جنس میں عموماً غلطی نہیں ہوتی ہے، ورنہ قیاس کی وجہ یہ ہے کہ مغلز کا قول کہ میرے ذمہ فلاں کے ایک ہزار

(۱) در فقہ ۳/۵۳۳، الہدایہ مع الملک ۱/۴۷۲، تبیین الحقائق ۵/۸۸۔
(۲) التلخیص ۵/۲۲۷، المشرح المختصر ۳/۵۳۳، حاشیہ المدونین ۳/۴۰۴، روحہ الامثلین ۳/۴۰۸۔

اقرار ۵۱-۵۲

کے، اس کے غصب و جوب ضماں کا سبب ہے۔ پس یہ قرار جو جوب ضماں کے سبب کے وجود کا قرار ہوگا اور وہ قدرت کی صورت میں عین فنی کو لوٹنا ہے اور عدم قدرت کی صورت میں اس کی قیمت کا لوٹنا ہے۔ دوسرے مقررہ کے عین میں کے لوٹنے سے عاجز ہے۔ لہذا اس پر اس کی قیمت کا لوٹنا واجب ہوگا^(۱)۔

صحت اقرار کے لئے قبول شرط نہیں:

۵۱- اقرار کوئی عقد نہیں ہے۔ اس کے اتنا ايجاب و قبول سے مرکب ہوں، بلکہ وہ محض تصرف قوی ہے، اور صرف مقرر کا اپنے ذمہ کسی فنی کو لازم کرنا ہے اس لئے اقرار سے درست ہونے کے لئے قبول شرط نہیں ہے، عین اقرار رد کر دینے کی وجہ سے وہ بوجہ کا، و مقررہ کی حیثیت بد قصدین و قبول کے ثابت ہو جائے گی، البتہ رد کر دینے کی وجہ سے حیثیت بدل ہو جائے گی، چنانچہ موجو شخص کے لئے مقرر کی طرف سے اقرار لازم ہوگا، یہی وجہ ہے کہ اس کے لئے قبل کسی دوسرے کے لئے اس کا اقرار درست نہ ہوگا، البتہ مقررہ کی طرف سے اقرار لازم نہ ہوگا، یہی وجہ ہے کہ اس کا رد کرنا درست ہوگا، عین غائب شخص کے لئے جو اقرار ہوگا اقرار درست ہوگا، اقرار لازم نہ ہوگا بلکہ اس کا عدم رد پر موقوف ہوگا، اور لازم نہ ہوئے کہ وجہ سے مقرر کے لئے دوسرے کے حق میں اقرار کرنا درست ہوگا، جس طرح کہ اقرار مقررہ کے لئے لازم نہیں ہے، اسی وجہ سے اس کے لئے اقرار کا رد کرنا درست ہوتا ہے^(۲)، موجو شخص جو دوسرے کے لئے طلیعت کا اقرار کرے اور وہ اس کو جملہ اسے تو اس کا اقرار بدل ہو جائے گا، کیونکہ انسان کے لئے ایسی طلیعت ثابت نہیں

ہوتی ہے جس کا وہ خود اعتراف نہ ہو اور اس چیز کا اقرار جو کسی کے ذمہ واجب ہو وہ تعمرات میں سے نہیں ہے، ورماء کے سلسلہ میں وہ راء میں تین پہلی رائے یہ ہے کہ مال کو مقرر کے قبضہ میں رہنے دیا جائے گا، اس لئے کہ وہ پہلے سے اس کے قبضہ میں تھا جب اس کا اقرار مقرر ہو یا تو وہ مال اپنی سابقہ حالت پر باقی رہا، اور یک قوت یہ ہے کہ مال کو بیت المال کے لئے رد دیا جائے گا، اس لئے کہ اس مال کا کوئی مالک ثابت نہیں ہوتا، اور یک قوت یہ ہے کہ اس مال کو قبضہ میں لیا جائے گا، اور اس کی حفاظت کی جائے گی تا آنکہ اس کا مالک آجائے، یونکہ اس مال کا کوئی دعوہ نہیں ہے، البتہ اس دونوں میں سے کوئی اپنے قول سے رجوع کر لے اور اپنی تکذیب کر دے تو اس اس کے حوالہ کر دیا جائے گا، اس لئے کہ وہ اس مال کا دعوہ دار ہے اور اس میں اس کا کوئی فریق مافی بھی نہیں ہے^(۱)۔

صورت کے اعتبار سے اقرار:

۵۲- چونکہ اقرار اخبار (خبر دینا) ہے جس میں صدق و کذب کا احتمال ہوتا ہے، اس لئے اس کے مدلول وضعی (حقیقی معنی) کا نہ پایا جاتا ممکن ہے^(۲)، مطلب یہ ہے کہ کبھی ایسا ہو سکتا ہے کہ مقرر اپنے اقرار میں حقیقتہً جھوٹا ہو اور اس کا اثر اس پر لازمی طور پر مرتب ہو رہا ہو، چنانچہ اگر کسی وارث نے دعویٰ کیا کہ اس کے مورث نے تجھے (مجبوراً) اقرار دیا ہے تو بعض فقہاء کہتے ہیں کہ مدعی (وارث) کو حق حاصل ہے کہ وہ مقررہ کو قسم لائے، ورنہ یہ دعویٰ کیا کہ مورث نے جھوٹا اقرار دیا ہے تو اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا، دونوں مسوول میں فرق یہ ہے کہ کلمہ اولی صورت میں، وارث مقررہ کے خلاف اس

(۱) انہی ۵/۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴،

مقتضیٰ کہتے ہیں کہ اقرار کا اعتبار اس وقت تک نہیں پایا جائے گا جب تک کہ محض صورت اقرار ہو، حقیقت نہ ہو، ثانیہ کے قواعد مذکورہ تفسیلات کے خلاف نہیں ہیں^(۱)۔

اقرار کے لئے وکیل بنانا:

۵۳- اصول یہ ہے کہ ہر اس چیز میں وکیل بننا جائز ہے جس میں یا بہت قابل قبول ہو اور ہر چیز میں اقرار بھی ہے۔ ثانیہ، مالک اور متبادل کا مسلک یہی ہے کہ یہی ایک قوی ثانیہ کا بھی ہے، اقرار میں وکیل بنانا اس لئے جائز ہے کہ اخبار (کسی کے حق کی خبر دینا) دراصل موکل کی طرف سے ہوتا ہے، اور حکماً وکیل کی طرف سے، نہ کہ وکیل کا فعل موکل کا فعل ہوا کرتا ہے، گویا اقرار اس شخص سے صادر ہوتا ہے جس پر حق ہوتا ہے^(۲)، ثانیہ نے وضاحت کی ہے کہ وکیل یا تصرف کے اقرار کا جب موکل انکار کر دے تو وہ مانڈ نہیں ہوگا^(۳)، اسی طرح مالک نے صراحت کی ہے کہ اگر وکیل کو اقرار سپرد کر دیا گیا یا اس کو اس کا حق دیا گیا ہو تو یہ اقرار موکل کے لئے لازم ہوگا^(۴)، ثانیہ کا اصح قول یہ ہے کہ اقرار کے لئے وکیل بننا جائز نہیں ہے، بلکہ موکل وکیل بنانے کی وجہ سے اپنے اوپر حق کے ثبوت کا اقرار کرنے والا ہو جائے گا^(۵)، جہاں تک "وکیل

کے عمل کا دعویٰ کر رہا ہے اور وہ باطن میں منکر کے ساتھ اس کا موافق ہوتا (اور منکر مجبوراً ظاہر میں باطن کے خلاف اقرار کر رہا ہے) اسی وجہ سے منکر کو قسم دلائی جائے گی لیکن اس کے برخلاف دوسری صورت جس میں کہ اقرار کے جھوٹا ہونے کا دعویٰ ہے قسم نہیں دلائی جائے گی^(۱) جیسا کہ ظاہر ہے۔

موق نے مہب ورن مانع سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے چچا زاد بھائی سے کسی مکان میں رہنے کا سول کرے اور وہ جواب میں کہے کہ یہ مکان میری بیوی کا ہے، پھر اس نے کہا کہ دوسرے کا ہے، پھر کہا کہ تیسرے کا ہے، اور اسی طرح کہتا رہے، اس کے بعد بیوی نے اس مکان کا مطالبہ کر لیا تو اس نے بیوی کو جواب دیا کہ میں نے اس سے یہ بات مکان نہ دینے کی غرض سے معذرت کے طور پر کہی تھی، تو اس طرح کے اقرار کی وجہ سے بیوی کو وہ مکان نہیں ملے گا^(۲)، اس لئے کہ اس کی اس طرح کی معذرت وہی بات جو صورت اقرار معلوم ہو رہی ہے، اقرار میں شمار نہ ہوگی۔

شیخ منصور بیہوشی صلی کہتے ہیں کہ جب کسی شخص کو اندیشہ ہو کہ اس کا مال دوسرے شخص ظلماً لے لے گا تو اس کے لئے اس ظلم کو دور کرنے و مال کو محفوظ رکھنے کے لئے صورت اقرار کرنا جائز ہے، بلا کسی موجود شخص کے لئے کسی نے اقرار کیا کہ وہ اس کا بیٹا ہے یا اس کا بھائی ہے یا اس پر اس کا تنازعین ہے، اور وہ اپنے اقرار کی یوں تاویل کرے کہ بیٹا سے میری مراد اس کا چھوٹا ہوتا ہے، اور بھائی سے مراد اسلامی بھائی ہے، تو اس طرح کے اقرار اور تاویل کی گنجائش ہے، البتہ احتیاط اس میں ہے کہ منکر لڑنے کے سامنے اس بات پر واہر کئے کہ اس نے ہرچہ مجبوری یہ اقرار کیا ہے، اور اس کی تفصیل ثانیہ اس طرح ہے، اسی بنائے

(۱) کشاف القناع ۵۵۶/۵ تحت القناع ۵۵۹/۵، مفتی القناع

۲۲۳/۲، الاشیاء المبیوعہ فی رخص ۲۲۲، ۲۲۳۔

(۲) الحدائق ۵۳/۳، المدوی علی المشرع المیز ۵۲۵/۳، کشف القناع

۵۳/۱، نہایۃ القناع ۵۲۵/۲۔

(۳) شرح روض الطالب من اسکی الطالب ۲/۲۸۸۔

(۴) المدوی علی المشرع المیز ۵۲۵/۳۔

(۵) نہایۃ القناع ۲۵/۵۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۵۸/۳۔

(۲) القناع وادو کلید ۲۲۷/۵، تجرۃ القناع ۲۰/۳، طبع معصفتی محمد انجاریہ۔

جس چیز کا دعویٰ کیا گیا ہے اس کا اقرار کر لو، اس صورت میں موکل کے خلاف اس کا اقرار درست ہوگا جس کا فتویٰ برزیہ میں مذکور ہے۔ "در ابن عابدین کہتے ہیں کہ اس نصیص سے محض "توکیل" سے اقرار نہ ہونے کی وجہ ظاہر ہو جاتی ہے" (۱)۔

اقرار پر شبہ کا اثر:

۵۴- شبہ لغت میں اتباس کو کہتے ہیں: "شبه عليه الأمر" معاملہ اس طرح غلط ہو گیا کہ دوسرے کے لئے مشتبہ ہو گیا (۲)، فقہاء نے شبہ کی تعریف یوں کی ہے: شبہ کہتے ہیں ایسی چیز کو جو ثابت کے مشابہ ہو حالانکہ وہ ثابت نہ ہو (۳)، اس تعریف کے اعتبار سے شبہ کا اثر اثبات پر پڑتا ہے اور اثبات ہی میں سے اقرار ہے، پس اگر اقرار اتباس یا تاویل کا محتمل ہو یا غرض خفا میں سے کسی چیز کے مشابہ ہو تو اس میں شبہ کا اعتبار یا جائے گا۔ اور جس چیز کا اقرار کیا جائے وہ تو حقوق اللہ میں سے ہوگی یا حقوق العباد میں سے، اور حقوق العباد شبہ کے باوجود ثابت ہو جاتے ہیں، اور حقوق اللہ شبہ سے ثابت نہیں ہوتے ہیں، کیونکہ بعض حقوق اللہ شبہ کی وجہ سے ساقط ہو جاتے ہیں، مثلاً زنا، پوری اور شراب پینا، اور بعض حقوق اللہ شبہ کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتے ہیں، مثلاً زکوٰۃ اور کفارہ، اس مسئلہ کی تفصیل پٹی جگہوں میں آئے گی (۴) (حق پر شبہ کی اصطلاح دیکھی جائے)۔

۵۵- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ کوئی کوٹا کر کرے سے اقرار کرے، اور اقرار مسموم نہ ہو تو اس اقرار کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اس

بالخصوص "کے اقرار کا تعلق ہے تو دین کے قبضہ میں اس کا اقرار مکمل قبول نہ ہوگا، لایہ کہ اس کو اس اقرار کا حق دے دیا گیا ہو، یہ رائے شافعیہ، مالکیہ، حنابلہ اور ابن ابی لیلیٰ کی ہے، اس لئے کہ اقرار ایسا معنی ہے جو خصومت کو ختم کر دیتا ہے، اور اس کے منافی ہے البتہ وکیل اس کا مالک نہ ہوگا، اور اس لئے بھی کہ خصومت کی اجازت اقرار کا تقاضا نہیں کرتی ہے پس وکیل کی چیز کا اقرار کرے تو اس نے جو کچھ اقرار کیا ہے وہ موکل پر لازم نہیں ہوگا، اور وکیل کی حیثیت محض ایک گواہ کی ہوگی، امام ابو حنیفہ، امام محمد فرماتے ہیں کہ قیاس اور حدود کے علاوہ مسائل میں عدالت میں اس کا اقرار قبول یا حائے گا، اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اس کا اقرار عدالت میں نہ درست دونوں میں قبول کیا جائے گا، اس لئے کہ اقرار دعویٰ کا ایک جواب ہے، چنانچہ "وکیل بالخصوص" کا جس طرح انکار درست ہوتا ہے اسی طرح اقرار بھی درست ہوگا لیکن حنفیہ اس پر متفق ہیں کہ جب موکل عقد وکالت میں یہ وضاحت کر دے کہ وکیل کو اقرار کا حق حاصل نہیں تو ظاہر الرویہ کے مطابق وکیل کو حق اقرار حاصل نہیں ہوگا، یہی وجہ ہے کہ اگر وہ قاضی کے پاس اقرار کرے تو اس کا اقرار درست نہ ہوگا، اور اس کی وجہ سے وہ وکالت سے خارج ہو جائے گا۔

اسی طرح حنفیہ سے یہ بھی وضاحت کی ہے کہ "توکیل بلا اقرار" درست ہے، اور موکل محض وکیل بنانے کی وجہ سے اقرار کرنے والا نہیں سمجھا جائے گا، امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے (۱)، علامہ ابن عابدین سے طراویسی سے نقل کیا ہے کہ مطلب یہ ہے کہ کوئی "وکیل بالخصوص" بنائے اور یوں کہے کہ تم خصومت کرنا، اور جب تم میرے سر کسی وجہ کے آئے یا مجھے عار لاحق ہوئے کا اندیشہ محسوس کرنا تو تم

(۱) الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۴/۱۳۵، ۵/۹۹، ۵/۱۰۰، نہایت الشائع مع حاشیہ ۲۵/۵۔
(۲) لسان العرب والمصباح مادہ (عبر)۔
(۳) البدائع ۱/۳۶۔
(۴) المہذب ۲/۳۲۲، جردیکھے مختلف کتب فقہ میں باب اللہ و

(۱) ابن عابدین ۴/۱۳۵، حاشیہ الدر المختار ۴/۳۷۹، ۵/۹۹، ۵/۱۰۰، نہایت الشائع ۲۳/۵۔

نہ کر لے^(۱)۔

مذکورہ تمام احکام اقرار میں شبہ پیدا کرتے ہیں، پس اقرار میں شبہ پایا جائے یا کوئی بھی معارض پائی جائے تو اس کو حیرمان لینا نفس امارہ سے زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ انسان بری الذمہ ہو ورنہ اس اصل سے عدول ہی وقت ہو سکتا ہے جب ثابت شدہ یقینی دلیل ہو ورنہ اس کا کوئی معارض یا کوئی کمزور کرنے والی چیز نہ پائی جائے^(۲)۔

اقرار پر طویل مدت نہ زرجانے کی وجہ سے حقوق اللہ میں شبہ:

۵۷- الہد یہ دفع القدر میں ہے: تمام (طویل مدت کا گذر جانا) امام محمد کے نزدیک اقرار کو باطل نہیں کرتا ہے، جیسا کہ حد زنا میں تمام اقرار زنا کو بالاتفاق باطل نہیں کرتا، دن ساء نے امام محمد سے انوار میں نقل کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میں زانی پر حد قائم کروں گا اگرچہ وہ چالیس سال کے بعد آئے، البتہ شیخین کے روئے یک شارب خمر پر حد قائم نہیں کی جائے گی بلکہ یہ کہ دو شرب خمر کا اقرار شرب کی بوجہ موجودگی میں کرے^(۳) پس امام ابو حنیفہ۔ امام ابو یوسف کے نزدیک تمام شرب خمر کے اقرار پر مؤثر ہوگا۔ اور حد ساقط ہو جائے گی۔

الہد یہ دفع القدر اور البحر الرائق میں مذکور ہے کہ تمام حقوق اللہ میں سوائے حد قذف کے شہادت پر مؤثر ہوگا، حد قذف میں تمام اس لئے مؤثر نہیں ہوگا کہ اس میں بندہ کا حق بھی ہے اور اس میں بندے سے ذلت و رسوائی دور کی جاتی ہے، برخلاف اقرار کے، کہ اس میں

تمام مؤثر نہیں ہوگا۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک شرب خمر کی حد کے علاوہ میں تمام کے باوجود مقرر کے اقرار کی وجہ سے حد جاری کی جائے گی، یہ تک شرب خمر میں تمام اقرار کو باطل کرتا ہے۔ امام محمد کا اس میں اختلاف ہے۔

۵۸- البتہ حقوق العباد میں تمام مؤثر نہیں ہوگا، نہ حقوق العباد کے اقرار میں ورنہ اس پر شہادت میں^(۱)۔ بن قدامہ کہتے ہیں: اگر قیدیم زمانہ کا اقرار کرے تو حد واجب ہوں۔ اور حد زنا والی حدیت^(۲) کے عموم کی وجہ سے حنا بلہ، مالکیہ، امام وزائی، امام نووی، امام اسحاق اور امام ابو ثور ہی رائے کے قائل ہیں، اس لئے بھی کہ حد ایک حق ہے جو فوری ثابت ہوتا ہے، پس وہ بینہ و دلیل کی وجہ سے طویل زمانہ کے بعد بھی تمام حقوق کی طرح ثابت ہوگا، امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ اسوں نے فرمایا کہ میں قیدیم زمانہ پر کوئی دلیل قبول نہیں کروں گا، بلکہ زمانہ کے اقرار کی وجہ سے اس پر حد جاری کروں گا، یہی قول بن حنفہ کا ہے، امام ابن ابی موسیٰ نے فرمایا ہے کہ یہی مسک امام احمد کا بھی ہے^(۳)۔

اقرار سے رجوع:

۵۹- رجوع کبھی صحیح ہوتا ہے مثلاً کوئی کہے کہ میں نے اپنے اقرار سے رجوع کیا یا میرا اقرار مجھ کو یا رجوع کبھی نکالتا ہوتا ہے، جیسے کہ جاری کرنے کے وقت مقرر بھاگ جائے، اس سے کہ فرار رجوع کی دلیل ہے، پس اقرار ایسے حقوق اللہ کا ہو جو شہ کی وجہ سے

(۱) فتح ۸/۳۳، بحر الرائق ۵/۲۲، ۲۳۔

(۲) یعنی اللہ تعالیٰ کا قول: (الزانی والزانی فاحملوا کل واحد منہما مائدہ جلد ۱، سورہ نور ۲)۔

(۳) انہی ۸/۲۰۷۔

(۱) اشرع الصیبر و جامعہ المدنی ۵۲۶/۳، جامعہ المدنی ۳۹۸/۳۔

(۲) الاشیاء و انظار مطبوعہ علی رض ۵۹، الطرق مشکوٰۃ ۸۲، ۸۳۔

(۳) الہد یہ فتح ۸/۸۱، ۸۲، انہی ۸/۳۰۹۔

اس حدیث میں مقرر کے رجوع کو قبول کرنے کی سب سے واضح دلیل ہے اور اس لئے بھی کہ اقرار حد کی وہ دلیلوں میں سے ایک دلیل ہے۔ لہذا مقرر کے رجوع کرنے کی وجہ سے حد ساتھ ہو جائے گی، جس طرح حد جاری ہونے سے پہلے وہ مان رجوع کرے حد ساتھ ہو جائے گی، حضرت ماحیؓ کے بھی گئے کے باوجود قتل کرنے والوں پر ضابطہ اس سے واجب نہیں ہوگا کہ ان کا رجوع ضروری نہیں تھا، البتہ مقرر صرف حد رجوع کر لے مثلاً یہ ہے کہ میرا اقرار جھوٹا تھا، یا میں اپنے اقرار سے رجوع کرتا ہوں یا میں نے ایسا نہیں کیا جس کا میں نے اقرار کیا ہے تو حد ترک کرنا واجب ہوگا جس اگر اس کے بعد بھی کوئی قاتل اس کو قتل کرے تو اس کا ضابطہ قاتل پر واجب ہوگا، اس سے کہ اس کا اقرار رجوع کرینے کی وجہ سے رائل ہو یا نہ ہو اس سے اقرار ہی نہیں کیا، و قاتل پر قصاص نہیں ہوگا، اس لئے کہ صحت رجوع میں اختلاف ہے تو اس میں شبہ پیدا ہو گیا (۱)۔

امام مالکؒ اپنی ایک غیر مشہور روایت کے مطابق یہ قید لگاتے ہیں کہ اپنے حقوق اللہ میں جو شبہ سے ساتھ ہو جاتے ہیں ان میں مقرر کا رجوع اس وقت قبول ہوگا جب کہ رجوع شبہ پاے جائے کی وجہ سے ہو، میں مقرر غیر شبہ کے اقرار سے رجوع کرے تو اس کا رجوع معتبر نہ ہوگا، اہل بیت سے یہ صراحت کی ہے کہ یہ قاتل عذر نہیں سمجھا جائے گا لہذا یہ شبہ کی وجہ سے رجوع کیا ہو، امام مالک سے بھی یہی روایت ہے، میں الماشون بھی اسی کے قائل ہیں (۲)۔

صحیح روایت کے مطابق ثاقبہ کا مسلک یہ ہے کہ دو رجوع کا اعتبار نہیں کرتے ہیں، الا یہ کہ رجوع صریح ہو، غداً بعد کے وقت

ہے اس کی سند حسن ہے۔

(۱) ایسی ۱۸/۸، البدائع ۷/۱۱۱، المشرع المکیہ و جامعہ الدوسقی ۱۸/۳۳۱، ۳۳۲

(۲) المشرع المکیہ مع جامعہ الدوسقی ۱۸/۳۳۱، ۳۳۲

بھاگ جانے کو دو رجوع نہیں مانتے ہیں، چنانچہ مقرر نے کہا کہ مجھے چھوڑ دیا مجھ پر حد جاری نہ ہو، یا حد جاری کرنے سے پہلے یہ حد جاری کرنے کے دوران بھاگ جائے تو اس صراحت کے مطابق یہ رجوع نہیں کہلائے گا، کیونکہ اس نے رجوع کی صراحت نہیں کی ہے، البتہ ان وقت اس کو چھوڑ دینا واجب ہوگا پھر اگر دوسرے صحت کر دے تو حلیک ہے مرنے اس پر حد جاری کی جائے گی۔ ورنہ اس کو نہ بھی چھوڑا جائے تو قتل کرنے والے ناواہیں، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معز اسلمیؓ والے واقعہ میں قتل کرنے والوں پر کوئی تاوان واجب نہیں کیا۔

۶۰۔ دو امر انہوں نے ایسے حقوق العباد یا حقوق اللہ کا اقرار کیا جو شبہ سے ساتھ نہیں ہوتے ہیں جیسے قصاص، حد قذف، زکوٰۃ و کفارات اور اس میں اقرار کے بعد رجوع کرنا تو بجا اختلاف ان کا رجوع قبول نہیں کیا جائے گا، کیونکہ یہ حق ایسا حق ہے جو غیر کے سے ثابت ہو چکا ہے، لہذا بغیر رضامندی کے وہ اسے ساتھ نہیں کر سکتا، اس لئے کہ حق العباد ثابت ہو جانے کے بعد رجوع کی وجہ سے سقوط کا احتمال نہیں رکھتا اور اس لئے بھی کہ حقوق العباد کی بنیاد حق کے حصول کے لئے رائل پر ہے، اگر جب تک بندہ کا حق ثابت رہے گا اس کا استقامت بغیر رضامندی کے نہیں ہوتا ہے (۱)۔

علامہ قرانی نے دو اقرار جو قاتل رجوع ہے اور وہ اقرار جو قاتل رجوع نہیں ہے، دونوں کی وضاحت کی ہے کہ اقرار میں اصل یہ ہے کہ نیک فسانہ و فاسق و فانیہ، دونوں کے لئے وہ لازم ہوا کرتا ہے، اس لئے کہ وہ طبیعت و طوالت کے خلاف ہے، اور رجوع کے عدم جو اصل ضابطہ یہ ہے کہ جس چیز میں عذر عادی نہیں ہے اس سے

(۱) نہایۃ الحاج ۳/۱۰۴، مکتوبی مع شرح لکھنؤ ۸/۸۲، ۸۳

رجوع قائل قبول نہ ہوگا^(۱)۔

کیا اقرار سب ملک ہو سکتا ہے؟

۶۱۔ خیر نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے دوسرے کے لئے مال کا اقرار کیا اور منکر لہ کو معلوم ہے کہ وہ اپنے اقرار میں جھوٹا ہے تو اس کے لئے زبردستی مال لیا دیا جائے جائز نہیں ہے الا یہ کہ وہ خوش دلی سے سپرد کر دے، ایسی صورت میں طور سب یہ اقرار تسلیم ہوگی۔ علامہ ابن عابدین نے ابن الفضل سے نقل کیا ہے کہ اقرار تسلیم کا سبب نہیں بن سکتا۔ ہدایہ اور اس کی شرحات میں ہے کہ منکر لہ جب تصدیق کرے پھر اس کو رد کرے تو درست نہیں ہے، اس کا حکم اقرار شدہ چیز کا منکر پر لازم ہوا ہے، اس کا عمل یہ ہے کہ جس چیز کی خبر دی جائے اس کو خیر کے لئے غلام کرنا ہے، نہ کہ اس کا عمل تادمک بنانا ہے، مذکورہ بنیادی مسئلہ پر یہ مسائل دلائل کرتے ہیں:

الف۔ اگر کسی نے کسی متعین مٹی کا اقرار کیا جس کا وہ مالک نہیں ہے تب بھی اقرار درست ہے، یہاں تک کہ اگر منکر نے کسی دن بھی اس مٹی پر ملکیت حاصل کر لی تو حکم دیا جائے گا کہ اس مٹی کو منکر لہ کے حوالہ کر دے، اور اگر اقرار اربعہ کی تسلیم ہوتا تو یہ درست نہ ہوتا، اس لئے کہ آدمی جس چیز کا مالک نہ ہو اس کی طرف سے اس کی تسلیم درست نہیں ہے، اقرار کے درست ہونے کے سلسلے میں ثانیہ نے تنفیذی موافقت کی ہے بین ہم نے ثانیہ کی تحریر میں یہ نہیں پایا کہ منکر جب اقرار رد میں مٹی کا مالک ہو جائے تو اس کو منکر لہ کے سپرد کرنے کا حکم دیا جائے گا، اسی طرح ثالثیہ و رتاجہ کے یہاں بھی اس مسئلہ کوئی تذکرہ نہیں دیکھا۔

ب۔ اگر کسی نے کسی مسلمان کے سے شراب کا اقرار کیا تو اقرار

رجوع جائز نہیں ہے، اور رجوع کے جواز کا ضابطہ یہ ہے کہ جس میں عذر عادی ہو اس سے رجوع جائز ہے^(۱)۔ پس اگر کسی وارث نے وراثت کے لئے یہ اقرار کیا کہ اس کے والد نے جو کچھ چھوڑا ہے وہ وراثت کے وراثت شرعی قاصدوں کے مطابق تقسیم کیا جائے گا۔ پھر کچھ کو باقی رہے اور انہوں نے بتایا کہ اس کے والد نے ان کو دے دیا، انہوں نے اس مکان کو اس کے بچپن میں اس کو مہر دیا ہے اور اس کے سے اس پر قبضہ کیا ہے، لہذا منکر کو انہوں کے خیر کے لئے اس سے معذرت کرتے ہوئے اپنے اقرار سے رجوع کرے کہ وہ اس کو نہیں چاہتا تھا، تو اس کا دعویٰ اور عذر سنا جائے گا اور وہ اپنا کوئی پیش کرے گا، اور اس کا سابقہ اقرار بینہ کی تکذیب نہیں کرے گا۔ اور نہ ہی اس کو معیوب بنائے گا اور اس کا رجوع قبول کر لیا جائے گا۔

اور جب منکر نے کہا کہ فلاں کے ایک ہزار دینم میرے دے دیے ہیں، اگر وہ قسم کھالے اور منکر لہ نے قسم بھی کھالی پھر منکر لہ سے رجوع کر لیا ورنہ اس میں یہ نہیں سمجھ رہا تھا کہ وہ قسم کھالے گا تو منکر لہ کچھ لازم میں ہوگا، اس سے کہ عرف یہ ہے کہ اس قسم کی شرط کا قضا سبب کہ اقرار شدہ چیز کے لازم ہوے یا یقین نہ دیا جائے، یہ بھی عرف ہے کہ یہ اقرار نہیں ہے^(۲)، اس پر کسی فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے کسی حق الہی کا اقرار کیا تو منکر کا رجوع اس کے لئے مفید نہ ہوگا۔ اور اگر اللہ کے حق کا اقرار کیا جیسے رہا۔ شراب خمر تو اقرار کی طرف رجوع کیا تو یہ رجوع قائل قبول ہوگا، اور اگر بلاشبہ کے رجوع یا تو اس میں دقت ہے:۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے مسلک کے مطابق وہ رجوع قائل قبول ہوگا، ۲۔ امام حسن بصری کے قول کے مطابق وہ

(۱) المدخل ۷/۱۱، ۱۳۲، البحر المحیط ۵/۱۸، المہذب ۳/۶۲۶، الفی

۵/۱۳، ۱۴، ۱۵

(۲) الفروق ۳/۸۳، مواہب اللیل للخطاب ۵/۲۲۳

(۱) التوہین المہذب ۲۰۸

مقررہ کو قسم دلائی جانے کی اس بات پر کہ اقرار حقیقی ہے^(۱)۔

۶۵- وہ رشتہ میں شریک نہیں ہو جیسے بچہ یا بھتیجہ، اور رشتہ مکلف کسی تیسرے کے بھائی ہونے کا اقرار کرے تو اس کے اقرار سے نسب ثابت نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ تمام میراث کا مالک نہیں ہوتا، پھر اگر بچہ بالغ ہو جائے یا بھتیجہ صاحب عقل ہو جائے اور دونوں اس نسب کا اقرار کر لیں تو پھر اس کا نسب تمام ورثہ کے متعلق ہو جانے کی وجہ سے ثابت ہو جائے گا۔ اور اگر وہ دونوں مکلف اپنے سے قبل انتقال کر جائیں تو مقررہ کا نسب ثابت ہو جائے گا، کیونکہ یہ اقرار تمام ورثہ کی طرف سے اقرار پایا گیا، اس لئے کہ مقررہ کی حیثیت حکماً جمیع ورثہ کی ہو گئی ہے، یہ مسئلہ اس صورت میں ہے جب مقررہ انتقال کر جانے والوں کے بعد کل میراث کا مالک ہو جائے، لیکن اقرار مقررہ کے علاوہ میت (مورث) کا کوئی اور وارث ہے یا میراث میں کوئی شریک ہے تو پھر نسب ثابت نہیں ہوگا۔ اور میت کا وارث میت کے قائم مقام ہوگا، لہذا جب وہ مقررہ کی موت پر اقرار میں کرے تو نسب ثابت ہو جائے گا، اور اگر مخالفت کرے تو پھر ثابت نہیں ہوگا^(۲)۔ اور جب وارث کسی ایسے شخص کا اقرار کرے جو اس کو محبوب (محرّم) بناوے مثلاً میت کا بھائی میت کے بیٹا ہونے کا اقرار کرے تو مقررہ کا نسب ثابت ہو جائے گا اور وہ وارث ہوگا اور مقررہ ساتھ ہو جائے گا، یہ ابن حامد، قاضی اور ابو العباس بن مرتضیٰ کا مختار قول ہے، اس سے کہ مقررہ یہ ثابت نہیں ہوگا جس کے حق میں کوئی مانع رشتہ میں پایا گیا، لہذا وہ وارث ہوگا، جس طرح اس کا نسب اگر بیٹہ (دلیل) سے ثابت ہوتا تو وہ وارث ہوتا اور اس لئے بھی کہ نسب کا

ثبوت سبب میراث ہے، لہذا اس کے حکم (میراث) کا اس سے جدا کرنا درست نہیں ہے اور مقررہ کی موجودگی میں اور سوانح رشتہ کے نہ پائے جانے کی صورت میں اس کی وجہ سے محبوب ہونے والا شخص وارث نہیں ہوگا^(۱)۔

۱۔ شریعہ کہتے ہیں کہ مقررہ کا نسب تو ثابت ہوگا لیکن وہ وارث نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس کو وارث بنانے کی وجہ سے مقررہ بحیثیت وارث ساتھ ہو جائے گا، اور اس کا اقرار باطل ہو جائے گا، اسی نے ہم نے نسب کو ثابت قرار دیا اور اقرار کو معتبر نہیں مانا۔ شیرازی کہتے ہیں: اگر مقررہ بہ مقررہ کو محبوب قرار دے، ایک شخص مر جائے اور بھائی چھوڑ جائے پھر بھائی کسی کے بارے میں بیٹا ہونے کا اقرار کرے تو مقررہ کا نسب ثابت ہو جائے گا لیکن وارث نہیں ہوگا، اس لئے کہ اگر ہم نے اس کے لئے وارث کو ثابت کیا تو اس کی وجہ سے مقررہ کی وارث ساتھ ہو جائے گی، کیونکہ مقررہ کا مقررہ کو وارث بنانا مقررہ کی حیثیت وارث کو ختم کر دیتا ہے، لہذا اس کا اقرار بھی باطل ہوگا، اس لئے کہ یہ اقرار غیر وارث کی طرف سے ہوگا^(۲)۔

۶۶- اگر دو عادل شخص خواہ وہ دونوں بیٹے ہوں، یا بھائی ہوں یا بچے ہوں کسی تیسرے کے نسب کا اقرار کریں تو مقررہ کا نسب ثابت ہو جائے گا، لیکن اگر وہ دونوں غیر عادل ہوں تو مقررہ کو وہ ملے گا جو ان کے اقرار کی وجہ سے ان کے حصہ میں کم ہو جائے گا، اور نسب ثابت نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہاں اقرار سے مراد شہادت ہے، کیونکہ نسب اقرار سے ثابت نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ اقرار کبھی کبھی ظن سے بھی ثابت ہوتا ہے اور اس میں عدالت کی شرط نہیں ہے، اور شریک عادل وارث کی دہرے کا اقرار کرے تو اقرار کے ساتھ ساتھ مقررہ بہ

(۱) جامعہ فقہی ۱۶۳، شرح المصنف ۵۳۰۔

(۲) انہی ۲۰۶، نہایۃ الحاج ۱۱۵۔

(۱) انہی ۲۰۲، ۲۰۱/۵۔

(۲) المصنف ۵۳، نہایۃ الحاج ۱۱۵۔

اقرار ۶۷

کو قسم دلائی جائے گی اور وہ وارث ہوگا، یکن اس سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔ اگر مقرر عادل نہ ہو تو مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ مقرر کو وہ حصہ ملے گا جو مقرر کے حصہ سے قدرتی وجہ سے کم ہو گیا ہے، خود مقرر عادل ہو یا غیر عادل۔ وراثت بھی نہیں دلائی جائے گی، عادل و غیر عادل کے درمیان فرق بقول مالکیہ کی بیان کردہ تفصیل کے مطابق ضعیف قوی ہے^(۱)، ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر عادل شخص کی یہ نسب کا اقرار کریں جو میراث میں ان دونوں کے شریک ہو وہ وہاں ان دونوں کے ملکہ کوئی اور وارث بھی ہو تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ یہ کہ وہ دونوں اس کی کوئی دیں۔ امام شافعی بھی اسی کے قائل ہیں۔ اس لئے کہ یہ قدر بعض وراثہ کی جانب سے ہے، لہذا ایک وارث کے قدر کی طرح اس قدر سے بھی نسب ثابت نہ ہوگا، اور امام شافعی نے قدر وراثت کے درمیان فرق کیا ہے، اس لئے کہ شبہات میں بعد موت و مرد ہونے کا اعتبار کیا جاتا ہے جبکہ اقرار میں یہاں نہیں ہوتا ہے^(۲)۔

اقرار بالنسب سے رجوع:

۶۷- حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ مقرر کا اپنے اقرار سے رجوع درست ہے، البتہ اگر بیٹا ہونے، باپ ہونے کا، زوجیت اور ملاقات کے اقرار (غلام آزاد کرنے کے نتیجے میں حاصل ہونے والی ولایت) سے رجوع کرے تو درست نہیں ہے، پس اگر کسی نے حالت مرض میں کسی کے بھائی ہونے کا اقرار کیا، مقرر نے مقرر کی تصدیق بھی کر دی پھر مقرر نے اپنے اقرار سے رجوع کر لیا اور مقرر علیہ بھی تصدیق کر دی تو رجوع درست ہو جائے گا، اس لئے کہ رجوع من و بہ وصیت ہے، شرح سراجیہ میں ہے کہ تصدیق سے

نسب ثابت ہو جاتا ہے، لہذا رجوع مفید نہ ہوگا^(۱)۔

شیرازی فرماتے ہیں: اگر قاتل بالغ شخص نے کسی کے نسب کا اقرار کیا، پھر اقرار سے رجوع کر لیا، مقرر نے رجوع کی تصدیق کر لی تو اس سلسلہ میں اور میں ہیں:

ایک رائے یہ ہے کہ سب ساقط ہو جائے گا جس طرح کوئی ماں کا اقرار کرے۔ پھر رجوع کر لے اور مقرر نے رجوع کی تصدیق کر دے تو مال ساقط ہو جاتا ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ سب ساقط نہیں ہوگا اور یہ ابو حامد سفرینی کی رائے ہے، کیونکہ جب نسب ثابت ہو جاتا ہے تو پھر اس کی نفی پر اتفاق سے بھی ساقط نہیں ہوتا، جس طرح وہ نسب ساقط نہیں ہوتا جس کا ثبوت قرآن کی وجہ سے ہو^(۲)۔

حنابلہ کی رائے اس رائے سے قریب تر ہے، ابن قدامہ کہتے ہیں کہ جب اقرار سے نسب ثابت ہو جائے پھر مقرر انکار کر دے تو اس کا انکار قائل قبول نہ ہوگا، کیونکہ یہ ایسا سب ہے جو شرعی دلیل سے ثابت شدہ ہے، لہذا اس کے انکار سے وہ سب ساقط نہیں ہوگا، جس طرح جو نسب بینہ و قرآن سے ثابت ہوتا ہے، وہ ساقط نہیں ہوتا ہے، خود مقرر یہ غیر مکلف ہو یا مکلف ہو، مقرر کی تصدیق کرے، اس کا بھی احتمال ہے کہ مقرر نہ مقرر کے رجوع پر اتفاق کرنے کی وجہ سے مکلف کا نسب ساقط ہو جائے، کیونکہ کس دنوں کے اتفاق سے نسب ثابت بھی ہوا تھا، لہذا ان دونوں کے رجوع سے مال کی طرح ساقط ہو جائے گا۔ ابن قدامہ کہتے ہیں کہ پہلی رائے نیاہ سمجھ ہے، کیونکہ وہ نسب اقرار سے ثابت شدہ ہے، لہذا وہ مجنون یا غیہ کے نسب کے مشابہ ہوگا، اور مال سے الگ ہوگا، اس لئے کہ اثبات نسب

(۱) حاشیہ ص ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰،

میں زیادہ احتیاط برتی جاتی ہے^(۱)۔

بیوی کا کسی کے بارے میں بیٹا ہونے کا اقرار کرنا:

۶۸- حنفیہ کے نزدیک اگر بیوی کسی کے بارے میں بیٹا ہونے کا اقرار کرے اور لڑکا اس کی تصدیق بھی کرے بچہ بھی اقرار قابل قبول نہ ہوگا، اس لئے کہ اس میں نسب کو دھڑلایا جاتا ہے۔ یونکہ لڑکا باپ کی طرف منسوب ہوتا ہے، لہذا یہ کہ شوہر بیوی کی تصدیق کرے یہ بیوی کوئی بینہ پیش کر دے، عورت نے اگر مطلقاً بچہ کا اقرار کیا (یہ کہا کہ یہ بچہ میرا ہے) اور نہ ہی کی بیوی ہے اور نہ ہی معتدہ ہے یا اگر کسی کی بیوی ہے، لیکن وہ دعویٰ کر رہی ہے کہ بچہ شوہر کے علاوہ دوسرے کا ہے، تو اقرار درست ہوگا، لیکن اس بچہ کا نسب اس کے شوہر سے ثابت نہ ہوگا، اگر عورت کا کوئی معروف وارث نہ ہو تو بچہ اور عورت دونوں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، اس لئے کہ ولد الزما صرف ماں کی جانب سے وارث ہوتا ہے^(۲)۔

بن رشد ہانگی "لمد ونہ" سے نقل کرتے ہیں کہ اگر کوئی عورت کسی مرد کو دیکھے اور کہے کہ یہ میرا بیٹا ہے اور اس کی عمر کے اس کے بچے ہو سکتے ہوں اور وہ شخص اس عورت کی تصدیق کر دے تب بھی اس شخص کا نسب اس مذکورہ عورت سے ثابت نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہاں کوئی باپ نہیں ہے جس کی طرف وہ منسوب کیا جائے، اور اگر عورت کوئی ایسا بچہ لاتی جو وہ چھوڑ چکا ہو اور عورت دعویٰ کرے کہ وہ اس کا لڑکا ہے تو وہ بچہ میراث میں عورت کے ساتھ شریک نہ ہوگا اور اس بچہ کی وجہ سے اس عورت پر تہمت لگانے والے پر حد جاری نہیں کی جائے گی^(۳)۔

(۱) ایسی ۲۰۶/۵۔

(۲) ایسی ۲۱۶/۳۔

(۳) الحجۃ ولولہ ۲۳۸/۵، قطاب ۲۳۹/۵۔

حنا بلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر عورت کسی بچہ کا اقرار کرے اور اس کا کوئی شوہر بھی نہ ہو اور نہ ہی اس کا کوئی نسب ہو تو اس کا اقرار قبول کیا جائے گا، اور اگر عورت کا کوئی شوہر ہو تو ایک روایت کے مطابق اس کا اقرار قبول نہیں کیا جائے گا، یہ تک اس طرح مڑ کے کہ نسب کو شوہر پر ائنا لازم آئے گا حالانکہ شوہر نے اس کا اقرار نہیں کیا ہے، انی طرح اس کی بیوی سے ہونے والی ولادت کو غیر کی طرف منسوب کر کے عار ائنا لازم آئے گا، دوسری روایت کے مطابق اس کا اقرار قبول کیا جائے گا، اس لئے کہ عورت ایک عورت ہے جس نے بچہ ہونے کا اقرار کیا ہے اور اس کا احتمال ہے کہ بچہ اسی سے ہو، لہذا اس کی طرح اس کا بھی اقرار قبول کیا جائے گا۔

اگر کوئی عورت کسی لڑکے کا دعویٰ کرے تو اس سلسلہ میں امام احمد بن حنبل کی رائے ابن منصور کی روایت کے مطابق یہ ہے کہ اگر اس عورت کے کچھ بھائی ہیں یا مشہور نسب ہے تو ضروری ہے کہ وہ یہ ثابت کرے کہ وہ اس کا بیٹا ہے، اگر عورت کی طرف سے کوئی دفاع کرنے والا نہیں ہے تو لڑکے اور عورت کے درمیان کون سا حل ہوگا؟ اور یہ اس وجہ سے کہ جب عورت اہل امیوں والی ہو تو ظاہر ہے کہ لوگوں نے اس عورت کی ملاقات پوشیدہ نہ ہو، لہذا وہ عورت جب کسی بچہ کا دعویٰ کرے اور لوگ اس بچہ کو نہ جانتے ہوں تو یہ ظاہر ہے کہ اس کا دعویٰ جھوٹا ہے، اور اس کا بھی احتمال ہے کہ اس کا دعویٰ مطلقاً قبول کیا جائے، یونکہ نسب کے سلسلہ میں احتیاط برتی جاتی ہے، لہذا اس دعویٰ میں عورت مرد کے مشابہ ہوں^(۱)۔

بجائزہ حیات کا اقرار:

۶۹- اگر کسی نے چھوٹے بچے کے نسب کا اقرار کیا تو وہ اس کی ماں کی

(۱) ایسی ۲۰۶/۵، فقہ ۵۵۵/۲۔

زوجیت کا اقرار کرنے والا نہ ہوگا، شافعیہ اسی رائے کے قائل ہیں، اس لئے کہ زوجیت نہ اقرار کے لفظ کا مفہوم ہے اور نہ اس کا مقتضی ہے، لہذا وہ زوجیت کا اقرار کرنے والا نہ ہوگا۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ عورت بحیثیت آزاد کے مشہور ہو تو وہ شخص اس کی زوجیت کا اقرار کرے گا، کیونکہ مسلمانوں کے اسباب و اصول کو صحت پر محمول نہا و جب ہے (۱)، اور زوجیت کا اقرار اس شرط کے ساتھ درست ہے کہ وہ موانع سے خالی ہو (۲)۔

وہدین و رشوہ سے متعلق عورت کا اقرار:

۷۰۔ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ والدین اور شوم سے متعلق عورت کا اقرار درست ہے، اس لئے کہ جنس عورت ہونا اپنے اقرار کی صحت کے لئے مانع نہیں ہے، امام القاضی نے اپنی کتاب ”نثر اخص“ میں بیان کیا ہے کہ کسی عورت کے حق میں ماں ہونے کا اقرار درست نہیں ہے، اسی طرح ”فسود اسراج“ میں بھی ہے، اس لئے کہ نسب آباء کے لئے ہوا کرتا ہے، امہات (مادوں) کے لئے نہیں (۳)۔ اور اس اقرار میں زوجیت کو غیر کی طرف منسوب کرنا لازم آتا ہے، صاحب المذاہب اختیار فرماتے ہیں کہ حق یہ ہے کہ ماں بھی برادرست باپ کے ساتھ شریک ہوتی ہیں، اس لئے باپ کی طرح ماں کے متعلق بھی اقرار درست ہوگا۔ اور اصول یہ ہے کہ جس نے کسی ایسے نسب کا اقرار کیا جو خود ہی پر لازم ہو، غیہ پر نہیں، تو اس صورت میں اس کا اقرار مقبول ہوگا، جس طرح مقرر کا اقرار تمام حقوق میں تو اس کے حق میں قبول کیا جاتا ہے (۴)۔

(۱) مسند ۵/۲۰۷

(۲) الہدایہ و تکملة النسخ ۱۳/۱۶۱، الدر المختار و حاشیہ ابن عابدین ۳/۶۵۳

(۳) مسند ۵/۲۰۷

(۴) الہدایہ و تکملة النسخ ۱۳/۱۶۱، حاشیہ الدسوقی ۳/۱۵۳، مواہب الجلیل

۳۳۸/۲، المہذب ۳/۵۲۲، النسخ ۵/۱۹۹

موت کے بعد نسب کی تصدیق:

۷۱۔ مقرر کی موت کے بعد نسب کی تصدیق درست ہے، کیونکہ نسب موت کے بعد باقی رہتا ہے، اسی طرح زوجہ کی تصدیق درست ہوئی، اس لئے کہ نکاح کا حکم موت کے بعد بھی باقی رہتا ہے، اسی طرح بیوی کی موت کے بعد شوہر کی تصدیق درست ہے، اس سے کہ وراثت احکام نکاح میں داخل ہے، بین امام ابوحنیفہ کے نزدیک زوجہ کی موت کے بعد زوج کی تصدیق درست نہیں ہے، کیونکہ موت کی وجہ سے نکاح ختم ہو جاتا ہے (۱)۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر مقرر بہ میت ہو، وہ وصی ہو یا محجور تو اس کا نسب ثابت ہو جائے گا، اس سے کہ اگر وہ مرد ہو تو اس کے متعلق اقرار قبول یا جانا تو مرنے کے بعد بھی قبول یا جائے گا، بین ائمہ مقرر بہ بائع و مائل ہو تو اس میں اور میں ہیں؛ یک راے یہ ہے کہ نسب ثابت نہیں ہوگا، کیونکہ بائع کا نسب صرف اس کی تصدیق سے ثابت ہوتا ہے، اور موت کے بعد تصدیق ممکن نہیں۔

۷۰۔ یہ رائے یہ ہے کہ اس کا نسب ثابت ہوگا، مرنے تک مسلک یہی ہے۔ اس لئے کہ وہ کچھ کہنے پر قادر نہیں ہے لہذا بچہ و محجور کی طرح اقرار سے اس کا بھی نسب ثابت ہو جائے گا (۲)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ نسب اس شخص کے حق میں ثابت ہو جاتا ہے جو مجہول النسب کا بیٹا ہونے کا اقرار کرے، جبکہ سب شرطیں پوری جا میں اور یہ نسب حقت علق (نطفہ) سے شمار کیا جائے گا (۳)۔

حنفیہ اور مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ دوا اور پوتا ہونے کا اقرار درست نہیں ہے، کیونکہ اس میں نسب کو دوسرے کی طرف منسوب

(۱) الہدایہ و تکملة النسخ ۱۳/۱۶۱

(۲) المہذب ۳/۵۲۲، مسند ۵/۲۰۷

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۳/۶۵۳

اقراض، اقراض

میا جاتا ہے، مین مالک کہتے ہیں: ”مظاہر یہ ہے کہ اس شخص کا آپ میرا بیٹا ہے تو قصداً ہی جانی، یہ نکداً ہی کی قصداً ہی اس وقت دیا جائے، جب کہ وہ اپنے بڑے کو اپنے فرار کی طرف منسوب کرے، مین جب وہ غیر کے فرار کی طرف منسوب کرے تو اس کی قصداً ہی نہیں کی جاتی ہے (۱)۔“

اقراض

”بکھے“ ”قرض“۔

ثامینوں کا ہوں میں ہے کہ جب مقررہ مقررہ کے درمیان کوئی ایک فرد ہو وہ وہ وہ وہ بھی ہو تو ”ب“ اس کی قصداً ہی کے بغیر ثابت نہیں ہوگا۔ ”ب“ وہ وہ کے درمیان وہ یا وہ سے راجعہ ہو تو ”ب“ اس وقت ثابت ہوگا جب کہ اس کے درمیان جو ”ب“ ہیں وہ قصداً ہی کریں، کیونکہ ”ب“ کا مقررہ سے ان ہی ”ب“ کی جانب سے ہے، لہذا اس کی قصداً ہی کے بغیر ثابت نہ ہوگا (۲)۔“



اقراض

”بکھے“ ”قرض“۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۵۴ (۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۵۴۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۵۴۔

سے ایک صاع، یا جو میں سے ایک صاع یا کھجور میں سے ایک صاع یا
حنگ انجور میں سے ایک صاع، یا خیر میں سے ایک صاع نکالا کرتے
تھے۔

لیکن خنیہ نے پیڑ میں قیمت کا شمار کیا ہے، اور یہ کہ ہے کہ نفس
پیڑ کو صدقہ فطر میں نکالنا کافی نہیں ہے بلکہ اس کو قیمت کے حساب
سے نکالا جائے گا، اس لئے کہ پیڑ سے صدقہ فطر نکالنے کے بارے
میں باوثوق نص موجود نہیں ہے، اور جو چیز منصوص نہ ہو اس میں سے
زکوٰۃ نکالنے کے لئے قیمت ہی کا اعتبار کیا جائے گا، جیسا کہ ان تمام
چیزوں میں یہی حکم ہے جن کے سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کی طرف
سے کوئی صراحت نہیں ہے^(۱)۔
تفصیل ”زکوٰۃ الفطر“ میں دیکھی جائے۔

ب۔ شریعہ فطر و خست:

۳۔ پیڑ کو ان ربوی اموال میں شمار کیا جاتا ہے جن میں قائل اور محسوس
میں تقاضا بشرط ہے، اگر ہم مثل چیز سے شریعہ فطر و خست پوری ہوں
پیڑ کی باقی شریعہ فطر و خست کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے،
مالکیہ اور حنابلہ قائل اور شامی (براہروی) کے امکان کی وجہ سے اس
کی شریعہ فطر و خست کو جائز قرار دیتے ہیں، شافعیہ اس کی شریعہ فطر و خست
کو جائز کہتے ہیں، اس لئے کہ اس کے جزو جمعہ سے جاتے ہیں، اور
اس وجہ سے بھی کہ اس میں نمک کھل مل جاتا ہے، لہذا اس میں
مماثلت نہیں پائی جائے گی^(۲)۔

= حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث کی روایت بخاری (فتح لما ی ۳۷ ۳ طبع
انتقیا) نے کی ہے۔

- (۱) بدائع الصنائع ۲/۲۷۳ طبع بول شریک الطبوعات اطبعہ۔
(۲) اقلیوی ۲/۲۷۳ طبع مجلس، انفسی ۳۶۳ طبع مریاض، بشرح البیہ ۳۸۴۔

اُقط

تعریف:

۱۔ اُقط اُقط اُقط اُقط چاروں طرح مستعمل ہے۔ ”اُقط ایک
مکی چیز کو کہتے ہیں جو پھٹے ہوئے دودھ سے تیار کی جاتی ہے، اس
طرح سے کہ اس کو پکا کر چھوڑ دیا جاتا ہے تا آنکہ پانی اس سے مالاحد
ہو جائے، اس کے ٹکڑے کو ”اُقطہ“ کہتے ہیں^(۱)۔
فقہاء کے یہ ایک بھی یہی متعارف ہے^(۲)۔

جمال حکم:

اُقط سے متعلق درج ذیل حکام ہیں:

نصف۔ صدقہ فطر:

۲۔ صہور فقہاء کے یہ صدقہ فطر میں پیڑ کا ناجائز ہے، یہ نکتہ
اس کا اعتبار غلوں اور خوراک میں ہوتا ہے، حضرت ابو سعید خدریؓ
کی روایت ہے، وہ کہتے ہیں: ”کنا مخرج زکوٰۃ المطر۔ اذ
کان فیما البی سبیلہ۔ صاعاً من طعام، أو صاعاً من شعیر،
أو صاعاً من تمر، أو صاعاً من ربیب، أو صاعاً من
اُقط“^(۳) (ہم لوگ نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں صدقہ فطر غلوں میں
رکھ لیا کرتے تھے۔

- (۱) منی المکناج ۶/۲۷۳ طبع مصطفیٰ لکچس، بشرح البیہ ۳۸۴ طبع دار طحا۔
(۲) منی المکناج ۶/۲۷۳ طبع مصطفیٰ لکچس، بشرح البیہ ۳۸۴۔
(۳) منی المکناج ۶/۲۷۳ طبع مصطفیٰ لکچس، بشرح البیہ ۳۸۴۔

اِقطاع ۱-۲

اس میں بہت تفصیل ہے جو ”بیق“ اور ”ربا“ کی بحث میں یکجہی

جاءے۔

بحث کے مقامات:

۴- بیق کے حکام کا تذکرہ متعدد مقامات میں آیا ہے جن میں صدقہ
اور بیق سلم وغیرہ ہیں، اس کے مباحث ان پر اب مذکورہ میں
دیکھ جائیں۔

اِقطاع

تعریف:

۱- لغت میں ”اِقطاع“ مائیک بنا، یعنی یا فائدہ پہنچانے کے معنی میں
مستعمل ہے، کہا جاتا ہے: ”استقطع الإمام قطعة فأنطعه
لها“ (فلاں نے حاکم سے زمین کا ٹکڑا مانگا تو اس نے اس کو ٹکڑے کا
مائیک بنا دیا، جس کا وہ تبا مائیک ہو گیا، اور اس پر قابض ہو گیا)، اور
”بنا جاتا ہے“ ”اِقطع الإمام الجعد البعد“ (حاکم نے شجر کے
لے زمین کا ٹکڑا بطور عطیہ مقرر کر دیا) (۱)۔

”اِقطاع“ شریعت میں زمین کے اس ٹکڑے کے سے بولا جاتا ہے
جو حاکم کسی کو بطور ملک دے دے یا تقاضا کے سے منہیت
کرے (۲)۔

مختلعة الغنایہ:

الف- اِحياء الموات:

۲- ”اِحياء الموات“ شافعیہ کسی میراث اور غیر آباد زمین کے آباد
کرنے کو کہتے ہیں جس کا نہ کوئی مالک ہو اور نہ ہی اس سے کوئی فائدہ
حاصل کر رہا ہو (۳)۔



(۱) لسان العرب، تاج المعرف، المصباح المیر: ۵۱۰ (قطع)۔

(۲) من مایہ بن ۳۴۳ طبع بلاق۔

(۳) البیہ کی علی الخلیب ۳۴۳۔

۱۔ قِطَاع ۳-۷

ہوتی کہ اس کی ۱۰ لاکھ اس کی وارث ہو یا جس طرح چاہے، و شرف کرے (۱)۔

شرعی حکم:

۶- "اقتحان" اپنی شرائط کے ساتھ جائز ہے، خواہ زمین عینیت میں ہو، یا فنی ہو یا سرف اقتحان کے لئے دی گئی ہو، بہرہ و صورت جائز ہے، اس کی دلیل سنت ہی میں موجود ہے کہ "ان المبیع مبیعۃ قطع الزیور دکنس فروسہ من موات البقیع" (نبی کریم ﷺ) نے حضرت زبیرؓ کو فتح کی افتاء، دزین گھوڑے دئے، اور کے بقدر دئے دی تھی، اسی طرح آپ کے بعد خلفاء راشدین نے بھی کیا (۲)۔

اقتحان کی انواع:

اقتحان کی دو قسمیں ہیں:

۷- پہلی نوع: اقتحان لا رفاق: (اس کو اقتحان لا رفاق یا اقتحان لا رفاق بھی کہتے ہیں) لوگوں کو بازار کی جگہوں، سڑکوں کے میدان، شہر کے دروازوں کی بسیج جگہوں، مسافر خانوں اور اس طرح کی چیزوں سے فائدہ پہنچانے اور فائدہ نہانے کی چارٹ کو اقتحان لا رفاق کہتے ہیں (۳)، اس کی بھی تین قسمیں ہیں:

(۱) ابن ماجہ بن ۳۶۶، ۳۹۲ طبع بیروت، لسان العرب، المصباح۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للامور دی ۱۹۰، الاحکام السلطانیہ لایسٹل دی ۲۰۔ حدیث: "قطع الزیور دکنس فروسہ من موات البقیع" کی روایت ابو داؤد (۳/۳۵۳) طبع عزت عید دہاس کے ہے، ابن حجر نے انھیں (۳/۳۳) طبع دارالکتاب میں کہا ہے کہ اس کے رواۃ میں ابنی لکیر ہیں جو ضعیف ہیں۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للامور دی ۱۸۷، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الاحکام السلطانیہ لایسٹل دی ۲۰۸، انہی ابن قدیر ۵۷۵، طبع المیزان، ۵۷۵، طبع دارالکتاب۔

ب- "عطیات السلطان (بادشاہ کے عطایا):

۳- عناء و عطیہ یہ دونوں لفظ ایک چیز کے لئے بولے جاتے ہیں جو کسی کو دی جاتی ہے، عناء ہی جمع عطایا، و عطیہ کی جمع عطیہ ہے، ہر جمع جمع عطیات ہے، عطیات السلطان یعنی وہ چیز جس کو بادشاہ بیت المال سے اپنی رعایا میں سے کسی کو عمومی مصالحت کے پیش نظر عنایت کرے۔

مذکورہ فقوی تحقیق کی بنا پر زمین کی تسلیم کبھی یا بطور عطیہ پیش ہوتی ہے اور کبھی اس سے جدا، بین زیادہ تر یہ ماحول منقولہ میں ہو سکتی ہے (۴)۔

ج- چمنی (سرکاری چر، گاہ):

۴- شریعت کی اصطلاح میں "چمنی" ایسی افتادہ زمین کو کہتے ہیں جس کی حاکم حفاظت کرے، اور لوگوں کو اس میں جانور پالنے سے روک دے، تاکہ وہ مصالح عامہ کے لئے خاص ہو مثلاً زکاۃ کے جانور اس میں چریں۔

د- ارضاد:

۵- "ارضاد" لغت میں تیار کرے کو کہتے ہیں، اصطلاح میں حاکم کا بیت المال کی بعض زمینوں کے اند کو اپنے بعض مصارف کے لئے خاص کرے، یہ کو کہتے ہیں۔ تفصیل کے لئے "ارضاد" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

رضاد اور قحطان کے درمیان فرق یہ ہے کہ ارضاد میں مرصود (یعنی جس کے سے وہ زمین خاص ہو) کی ملکیت اس طرح نہیں

(۴) لسان العرب لایسٹل دی ۱۶۲، ۱۶۵، ابن ماجہ بن ۵۱۱، المیزان ۲۳۳، فقہ (۵۶۹)۔

انتفاع ۸-۱۰

پہلی قسم:

۸۔ جس میں منفعت صحرائوں اور جنگلات کے ساتھ خاص ہیں، جہاں مسافر ٹھہرا کرتے ہیں اور پانی کا نظم ہوتا ہے، یہ بھی ویرانہ کی ہوگی، ایک یہ رائے ہے کہ مسافر میں کے آرام کے لئے ہو، اس میں بادشاہ دوری کی وجہ سے نگرانی نہیں رہتا البتہ بادشاہ کے ذمہ اس سلسلہ میں جو چیز ہے وہ اس جگہ کی حفاظت، اس کے پانی کی حفاظت، لوگوں کے سے آزادی سے اس میں جہاں جہاں جو منزل پر پہنچے اترے وہ بعد میں آئے، لے سے زیادہ اس جگہ کا مستحق ہوگا تا نکہ دو کوٹ کر جائے، کیونکہ بن کریم علیہ السلام کا ارشاد ہے: "مسیح صاحب من سبق" (۱) (مسیح جو پہلا ہے) پلے ہل لے اس کو جگہ کا مستحق پہنچے حاصل ہوگا۔ درہم و سب ایک ہی ساتھ منزل پر اتریں تو بادشاہ کی ذمہ داری ہے کہ تازہ درہم کے لئے نہ ہو ہی کا معامدہ کرے۔

دوسری قسم یہ ہے کہ مسافرین وہاں ملن بنائے کی غرض سے پڑ وڈ لیں، اگر ایسی صورت حال ہو تو حاکم کو اختیار ہوگا کہ مسلمانوں کے مصالح کے پیش نظر ان کو منع کر دے یا چھوڑ دے (۲)۔

دوسری قسم:

۹۔ انتفاع ل رفاق کی، دوسری قسم کا تعلق گھروں، مملوک زمینوں کے اطراف کی کھلی جگہوں سے ہے، اس میں یہ دیکھا جائے گا کہ اگر انتفاع صاحب مکان و ملاک کے لئے نقصان دہ ہے تو بالانتفاع انتفاع ممنوع ہوگا، ہاں اگر وہ لوگ خود نقصان برداشت کرتے ہوئے

(۱) حدیث: "مسیح مدخ من سبق" کی روایت ترمذی (۲۲۸/۳ طبع النجفی) کے ہے اور شاوی نے فیض الہدیہ (۲۲۳/۱) طبع المکتبۃ النجادیہ میں لکھا کہ روای کی جہالت کی وجہ سے مطول قرار دیا ہے۔
(۲) الاحکام اسلامیہ للامام ابو حنیفہ، ج ۱، ص ۵۷۷۔

انتفاع کی اجازت دے دیں تو اس کی اجازت ہوگی۔

اور اگر خا سے انتفاع میں صاحب مکان و ملاک کے لئے نقصان نہیں ہے تو صاحب مکان و ملاک کی اجازت کے بغیر انتفاع کے مباح ہونے میں فتہاء کی اور میں ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ اس لوگوں کے سے اس سے انتفاع بالاجازت مباح ہے، کیونکہ حریم (و جگہ جو مکاں و غیرہ کے اطراف میں کی ملک نہ ہو) و صاحب مکان اس سے فائدہ اٹھائے (منفعتی میں شمار یا جانا ہے جہاں مکاں و لے اپنے حقوق حاصل کر سکیں تو ان لوگوں کے حقوق کے علاوہ حصوں میں انتفاع میں نہ ہوں گے، امام ثانی کا یک قول یہی ہے، امام احمد و امام ربیع کی بھی ایک روایت یہی ہے، درہم و سب ایک ہی ساتھ حاصل بھی ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ صاحب مکان کی اجازت کے بغیر انتفاع جائز نہیں ہے، کیونکہ حریم ان کی ملاک کے تابع ہے، لہذا وہ اس کے زیادہ مستحق ہیں اور اس میں تصرف کے زیادہ حق دار ہیں، یہ جابہ و ثانیہ کی ایک رائے ہے۔

تیسری قسم:

۱۰۔ انتفاع ل رفاق کی تیسری قسم کا تعلق بڑوں، درہم و سب کے اطراف کی جگہوں سے ہے، تو یہ انتفاع حاکم دے پر مبنی ہے، درہم و سب حاکم کی رائے کے تعلق اور میں ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ حاکم کی نگرانی و درہم و سب محض تعدی و زیادتی درہم و سب سے روئے و تازہ کے وقت اصلاح تک محدود ہوگی۔

دوسری رائے یہ ہے کہ اس میں حاکم کی نگرانی مہتمد نہ ہو، جس کے بخانے یا روئے یا آگے بڑھائے میں وہ جو بہتر سمجھتا ہو وہ

اِقطاع ۱۵-۱۶

مسی“ (قدیم یعنی دور جاہلیت کی زمینیں اللہ اور اس کے رسول کی ملک ہیں پھر یہ میری طرف سے تمہاری ملک ہیں)۔

دوسری طرح ن دور زمین ہے جو عہد اسلام کی ہو، مسلمانوں کی ملک رہی ہو پھر غیر آباد ہوئی ہو یہاں تک کہ افتادہ ہوئی اور نہ اس کے مالک اور نہ ہی اس کے ورثاء کی کوئی خبر ہو تو اس کے بارے میں شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ یہ مل ضائع ہے جس کے سلسلہ میں حاکم وقت کی رائے کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ آباد کرنے کی وجہ سے آباد کرے ۱۰ مالک ہو جائے گا جب کہ زمین نامزد نہ کی گئی ہو، سرکاری کے لئے ۱۰۰ کر دی گئی ہو تو اس سلسلہ میں مالکیہ کا رائج قول یہ ہے کہ آباد ۱۰۰ کاشت کرنے کی وجہ سے آباد کرنے والے کی ملک نہیں ہوگی۔ حنبلیہ کا خیال ہے کہ اگر زمین کا مالک معلوم و معروف نہ ہو تو آباد کرنے کی وجہ سے آباد کرنے والے کی ملک ہو جائے گی، بین یہ شرط ملحوظ رہے گی کہ حاکم نے وہ زمین اس کے سپرد کی ہو، یہی رائے حنبلیہ کی بھی ہے (۲)۔

آباد زمین کا مالک بنانا:

اس کی بھی دو قسمیں ہیں:

۱۵- پہلی قسم یہ ہے کہ اس کا مالک متعین ہو تو اس کے اقطاع سر مالک بنانے کا حق سلطان کو بالاتفاق حاصل نہیں ہے، بلکہ یہ کہ اس زمین سے بیت المال کا کوئی حق ۱۰ سے بڑا مصالح عامہ اس کے

(۱) حدیث: ”عادی الارض لله ولو سوله ثم هی لکم مبی“ کی روایت، مسلمانوں نے اپنی مسجد (۳۳/۲ طبع مکتبہ نشر و تہذیب الاسلامیہ) میں کی ہے ابن حجر نے ارسال کی وجہ سے اس کو مطول قرار دیا ہے (۱۳/۲ طبع دار الفکر)۔

(۲) الفتاویٰ المجددہ ۳۸۶/۵، المربعی ۵/۱۰۵، الاحکام السلطانیہ للماورائی ص ۱۹۰، ۱۹۱، الاحکام السلطانیہ لابی بکر ص ۲۱۳۔

مقتضی ہوں، اور یہ اس وقت ہے جب کہ یہ زمین دار الاسلام میں ہو، خود یہ مسلمان کی زمین ہو یا، کی کی اور زمینیں دار الحرب میں ہو جہاں مسلمانوں کو کوئی قبضہ حاصل نہیں ہوتا اور عام مسلمین کا رواد ہو کہ کامیابی اور فتح کے وقت اس کو نامزد کرے گا تو یہ قطعاً جائز ہے، روایت میں ہے: ”قال نعیم الداری رسول اللہ ﷺ ان یقطعہ عیون البلد الدی کما مہ بالشام قبل فتحہ فعل“ (۱) (حضرت نعیم الداری نے رسول اللہ ﷺ سے ملک شام کے اس شہر کے چشموں کا مطالبہ کیا جو ابھی مسلمانوں کے قبضہ میں نہ تھے تو آپ ﷺ نے ان کو وہ عطا کر دیا)۔

۱۶- آباد زمین کی دوسری قسم وہ ہے جس کے مالک متعین نہ ہوں اور نہ ہی اس کے مستحقین کا متنازعہ ہو، جس میں جس زمین کو حاکم نے بیت المال کے لئے خاص کر لیا ہو، اسی طرح شرعی زمین جو بیت المال میں داخل ہو گئی ہو یا وہ زمین جس کا مالک مر گیا ہو اور اس کا کوئی وارث نہ ہو، نہ خودی اقرض میں سے اور نہ ہی عصبہ میں سے تو ان کے اقطاع میں دیر میں ہیں:

ایک رائے عدم جواز کی ہے، جو مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کی ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ یہ زمین بیت المال کے لئے خاص ہے جو تمام مسلمانوں کی ملک ہے، اسے دوسروں کو مالکانہ طور پر دے دینا درست نہیں ہے، لہذا یہ زمین بدی متنف کے حکم میں داخل ہوں اور اس کی ملک پہ متنف موجب حکم جاری ہوگا۔

دوسری رائے جواز کی ہے اور یہ حنفیہ کی رائے ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ حاکم کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اس شخص کو بیت المال سے مستفید ہونے کی اجازت دے جو اسلام کے سے شیعہ بخش ہو، مزبور

(۱) حدیث: ”القطع نعیم الداری“ کی روایت ابو سعید القاسم بن عامر سے لاسوہل (ص ۲۷۳ طبع المکتبۃ التجاریۃ لکبری) میں کی ہے اور اس کی تفسیر میں ارسال ہے۔

اقطاع ۱۷-۱۹

وہی نیا کہ آپ میری طرف سے صدقہ فرمادیں گے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ہو مک صدقة وهو مثل الماء العذب من وردہ احدہ“^(۱) (وتمہاری طرف سے صدقہ ہے اور وہ جاری پانی کی طرح ہے۔ جو ماں آئے گا وہ اس کو لے گا)۔

یہی رائے خفیہ، ثنائیہ اور حابلیہ کی ہے۔ مالکیہ نے ظاہر و باطن کا فرق بغیر حکم کے قضاے معاد کو جائز قرار دیا ہے۔

۱۸- باطنی معدن لہکی کان کو کہتے ہیں جس کا جوہر اس میں پوشیدہ ہو اور اس کو جہد و جہد کے بغیر حاصل نہ کیا جاسکتا ہو، جیسے سونے، چاندی، پتیل، رلوہ کی کانیں، یہ اور اس قسم کی جتنی بھی کانیں ہیں وہ باطنی معدن کہلاتی ہیں، خود حاصل شدہ مالے کو اصالے و رصاف کرنے کی ضرورت ہو یا نہ ہو، ثنائیہ، خفیہ نے ان کے اقطاع کی اجازت دی ہے، یہی ایک رائے ثنائیہ کی بھی ہے، مالکیہ اور حابلیہ نے اس کو ممنوع قرار دیا ہے، اور ثنائیہ کا راجح قول یہی ہے^(۲)۔

سرکاری زمینوں میں تصرف:

۱۹- حاکم کو یہ حق حاصل ہے کہ سرکاری زمینوں کو زراعت کے لئے لوگوں کو دے دے، خود لوگوں کو شیتی میں مالک کا قائم مقام بنادے اور وہ خدمت کو شرت، یا بقدر طرائق اس کی اجرت لے کر کاشت کاروں کو دے دے، اس پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے۔

جہاں تک ان زمینوں میں اقطاع اور تملیک کا تعلق ہے تو مالکیہ،

(۱) حدیث: ”سقطع ایض بن حمال النبی ﷺ کی روایت، ”مثالی“ ص ۱۴۳ (طبع مرکز احیاء الفیہ) میں اور یحییٰ بن آدم نے الخراج (ص ۱۱۰ طبع استغفر) میں کی ہے اور اس کے حاشیہ پر جوڑا کرے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۲) الاحکام للماوردی ص ۱۹۷، ۱۹۸، الاحکام السلطانیہ لابن قتیبہ ص ۲۰۹، ۲۱۰، اقلیہ لابن یوسف ص ۹۳، ۹۵، ابن ماجہ ص ۷۵، ۷۶، الخرج ص ۲۰۸۔

اس مال و وجہ سے خمس کے مقابلہ کے لئے حاکم رہا جائے اور حاکم اس میں ہر وہ کام کرتا ہے جس کے تعلق ہو بھگتا ہو کہ یہ مسلمانوں کے لئے بہتر اور مسلمانوں کے معاملات کے لئے سودمند ہے اور خفیہ کے ہر ایک بیت المال و زمین مال کے درجہ میں ہیں جن کی ملکیت و تملیک درست ہے، یہ یہی ہے جیسا کہ کبھی کبھی مصالحت کے پیش نظر مال دیا جاتا ہے^(۱)۔

کانوں کی تملیک:

معدن زمین کے ان حصوں کہتے ہیں جہاں اللہ تعالیٰ نے زمین کے جوہر کو محفوظ و پوشیدہ رکھا ہے اس کی، تملیک میں: ایک عام و ور یک باطل ہے۔

۱- ظاہری کان: وہ ہے جس میں زمین کے محفوظ جوہر ظاہر ہوں، جیسے سرمد، نمک اور پٹرول کی کانیں، یہ اس پانی کی طرح ہیں جن کا اقطاع جائز نہیں ہوتا ہے اور تمام لوگ اس میں برابر کے حق دار ہوتے ہیں، جو وہاں آجائے گا وہ اس کو لے لے گا، اس لئے حدیث میں ہے کہ: ایض بن حمال نے رسول اللہ ﷺ سے مآرب کے نمک کی کان کا سوال کیا تو آپ ﷺ نے ان کو اس کا مالک بنا دیا، تو اس وقت اقرع بن حابس انہی نے آپ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! میں تو نمک کی اس کان پر رمانہ جاہلیت میں آیا ہوں، یہ یہی زمین ہے جس میں نمک کے ملاوہ ”رکونی“ مہری چیز بھی نہیں ہے، اور جو ”تا“ ہے وہ اس کو لے جاتا ہے، ”یہ جاری پانی کی طرح ہے، تو آپ ﷺ سے ایض بن حمال سے نمک کی اس کان کو وہاں مالک بنا دیا، تو نہیں سے ہوا ہے کہ میں نے آپ ﷺ کو اس طور پر

(۱) جامعہ الدرس علی الشرح الکبیر للدرر ص ۶۸، ۶۹، الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۹۳، ۹۴، الاحکام السلطانیہ لابن قتیبہ ص ۲۱۶، ۲۱۵، الخرج لابن یوسف ص ۶۳، ۶۴، ابن ماجہ ص ۷۵، ۷۶۔

۲۱-۲۰. وقطاع

منافع کا اقطاع:

۲۰۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ حاکم کا مسلمانوں کی عام منفعت اور ضروری کام کی چیزوں کا اقطاع کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح نمک، تارکول وغیرہ کی زمینوں اور آبادی سے قریب جنگہوں، اسی طرح وہ زمینیں جن سے مسلمانوں کی عام مصالح تعلق ہوں جیسے راستے، پانی جسے کسی جگہ کو زراعت، دالنے اور مٹی و لٹات رکھنے کی ضرورت ہو، تمام کا اقطاع بالاتفاق جائز نہیں ہے اسی طرح وہ زمینیں جن سے گاؤں کی مسالمتیں متعلق ہوں جیسے اس کے میدان، جانوروں کی چرائی، لکڑیاں چننے کی جگہ، راستے اور پانی جسے کسی جگہ ان کا بھی اقطاع جائز نہیں ہے^(۱)۔

افتاء زمینیوں کو کرایہ یا عمارت پر دینا:

۲۱۔ جس چیز کو حاکم نے لوگوں کو بطور ملک کے، یا یہ بیعت انہماں سے جائز طریقہ پر پیش کیا تو اس کو اتمت یا عاریت کے طور پر دینے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ ان اشخاص کی ملک ہے جن کو ملّی ہے اور وہ اس میں مالک نہ تصرف کر سکتے ہیں، مگر جس شخص کو حاکم نے سرکاری زمین انتفاع کے لئے اس کی عام خدمت کے عوض میں جو وہ انجام دے رہا ہے دے دیا، اور فقہاء کی اصطلاح میں اس کی اس استعداد و صلاحیت کے عوض جو اس نے کسی کام کے لئے مہیا کر رکھی ہے، تو اس شخص کو اس زمین کو زیر یا عاریت پر دینے کا حق حاصل ہوگا، اس لئے کہ وہ اس کی منفعت کا مالک ہے، اور جب لڑائی پر لگانے کا حکم جائے یا حاکم جائیداد کی زمین کو، پس لے لے، تو معاملہ اجارہ ختم ہو جائے گا، اس سے کہ اس کی ملک موتہ (لڑائی پر دینے والے) سے نکل رہے ہیں اس کی طرف منتقل

(۱) انقلابی و غیره ۹۰، ۸۹، ۳، مطالب کتبی ۱۳۰۳، این مجله
۵/۲۷۸، ۱۳۰۵، ۵/۲۶۶، ۵۸۰، طبع استودیو

ثانفیعہ اور حسابدہاں کو ممنوع قرار دیتے ہیں، یہ نیک یہ مسلمانوں کی عام طبیعت ہے، حنفیہ نے اس بنیاد پر سے جارم قرار دیا ہے کہ امام کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ بیت المال سے ہر اس شخص کو نادمہ وینچا سستا ہے اور دے سکتا ہے جو اسلام کے لئے نفع بخش ہو جیسا کہ اس کو کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ مسلمانوں کے لئے جو بہتر اور درست تجویز دے، اور حنفیہ کے نزدیک زمین مال کی طرح ہے (۱)۔

یہی وجہ ہے کہ جو لوگ ان معادن کے اقطاع کو باطل قرار دیتے ہیں وہ اس کی تسلیم یا اس کے وارث بنانے یا اس سے اثاثات و اختصاص کی وارثت کی جائز نہیں دیتے ہیں، بلکہ ان کے ایک طرف اس کے منافع پر طغیت ہوتی ہے، اسی لئے حاکم ان معادن کو کر سہ پر دے سکتا ہے، اور جب چاہے کرایہ دار کو اس سے بنا بھی سکتا ہے، البتہ سلطنت عثمانیہ میں اس کا رواج تھا کہ اگر کوئی شخص اپنے بیٹے کو چھوڑ کر مرے تو اس کی زمین کا ثقات، اختصاص اس کے بیٹے کے لئے جویر کسی عوض کے ہونا تھا، ورنہ ہیث لہال کے لئے ہونا اور اگر مرنے والے کی کوئی بیٹی ہوئی یا باپ شریک بھائی ہوتا تو وہ اس کو جادو نامہ مدد کی بنیاد پر لے سکتا تھا۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ سرکاری راضی آباد ہوں میں گرا باوند ہوں بلکہ افتاد پڑی ہوں تو آباد کرے سے ان کی طغیت ہو جائے گی، اور اقطاع کے رعبہ ان کو لیا جاسکتا ہے جیسا کہ گذر چکا ہے کہ مر جانے پر اس زمین میں وارثت بھی جاری ہوگی، اور اس کو بیچنا بھی درست ہوگا، اور اس پر پشتر یا شراج کی ادائیگی بھی لازم ہوگی (۲) اس کی تفصیل ”ارض الخور“ میں مندرجہ میں دیکھی جائے۔

(۱) حاشیہ الدسوق علی المشرح الكبير ۶/۳۶۸، الاحکام السلطانیة للماورونی رص
 ۴۹۲، ۴۹۳، الاحکام السلطانیة لابی یعلی رص ۲۱۵، ۲۱۶، الخراج لابی یوسف
 رص ۴۳، ابن حلیہ رص ۲۶۵۔
 (۲) الدرر النوری ۲/۱۷۲، ابن حلیہ رص ۲۵۶، الاحکام السلطانیة لابی یعلی
 رص ۲۱۸۔

۲۲-۲۲

ہوگئی ہے، لہذا اجارہ فسخ ہو جائے گا^(۱)۔

اِقطاعات کو واپس لینا:

۲۲- جب حاکم کسی شخص کو بے کار اور افتادہ زمین کا مالک بنادے اور اس کی تہہ و کاری پوری ہو جائے یا آباد کاری کی ہودیت جو متعہاء کے نزدیک مقرر ہے، نہ گذری ہو تو حاکم کو اس شخص سے وہی ہونی زمین واپس لینے کا حق نہیں ہے اسی طرح سے افتادہ زمین جب کہ بیت المال سے جائز طریقہ سے خرید کر حاصل کی گئی ہو یا کسی شخص کو کسی خدمت کے عوض میں ملی ہو، امام و حاکم کو اس زمین کے لوٹانے کا حق نہیں ہوگا، اس لئے کہ پہلی صورت میں تو تملیک کا متعہ کاری و آباد کاری کی وجہ سے ہوگی، اور دوسری صورت میں یہ کاری کی وجہ سے حیثیت ثابت ہوگی، لہذا اس زمین کو اس سے بلا کسی سب کے چھین لینا یہ واپس کر لینا درست نہیں ہے (۲)۔

جائیدگی کی زمین کو آباد نہ کرنا:

۲۳۔ جس کو اقامت دہریس دی گئی ہو، اگر وہ پیل مدت گزرے سے قبل
جغیر آباد کے چھوڑ دے تو اس سے کوئی عارضہ نہیں پایا جائے گا، مگر اسے
اس کو (غیر آباد چھوڑے) کی مدت تیس سال مقرر کی ہے، مالکیہ کی ایک
رہنمائی یہی ہے، مگر کہتے ہیں کہ اگر اس زمین کو کسی دوسرے شخص نے
اس مدت سے قبل آباد کر لیا تو وہ اسی کی ملک ہوگی جس کو وہ امتحان
موجب کیا۔ اس کے طور پر وہ دی گئی تھی، آباد کرے، اس کی ملک نہ ہوگی۔

ہالکیہ کہتے ہیں کہ اگر ہر شخص نے جائیداد کی زمین کو جاننے کے بعد جو وہ چاہتا ہے اس شخص کی ہوئی، جس کو بطور جائیداد ہی بنی تھی،

(من صاحبین ۳۶۶، تعلیمیاتی و غیرہ ۹۳۔)

۳۔ جمعہ ۵/۵، منہاجی ۵/۵، ۲۷/۲، انجیل و لکھن علی الخطاب ۱/۱۲،

لدنوتی ۱۹۰۷ء، انقلابی و غیرہ ۱۹۰۹ء۔

لیکن اُس سے جائیداد کا علم نہ تھا۔ اس کو یاد دہا تو جیغیڑ کو اختیار
 دیا جائے گا۔ چاہے تو وہ اس زمین کو لے لے کر یاد کرنے والے کو
 اس کا جوڑی اس میں ہوا ہے، اے اے، اور چاہے تو یاد کرنے
 والے کو چھوڑا ہے، یاد دہار میں کی قیمت اس سے لے لے۔

ہم ان مانگی کہتے ہیں کہ وہ زمین تباہ کرنے والے کی ملک سے نہیں نکلے گی۔ خود اس کو بے کار چھوڑنے کی مدت طویل ہو جائے، اور اگر ہمارے شخص نے اس زمین کو تباہ کیا ہے تو پہلے شخص کی ملک سے وہ زمین نہیں نکلے گی۔

فقہاء شافعیہ اور حنابلہ نے کوئی حد متعین نہیں کی ہے، اور حد کے بجائے آباد کرنے کی قدرت کا اعتبار کیا ہے، اگر اتنی حد گذر جائے جس میں دور میں کو آباؤ ائسستہ تھے تو اس سے بہرہ لے گا۔ یہ تو تم اس کو آباؤ ائسستہ زمین تمہارے قبضہ میں رہے یا پھر اپنی قبضہ ہٹا لو تاکہ دور میں اپنی اس حالت پر لوٹ آئے جو قطعاً اور جائیداد میں رہنے سے قبل تھی، حنابلہ نے ایسے معقول اقدار کا اعتبار کیا ہے جو ملک کو باقی رکھنے کا جواز فیہ آباد رکھنے کی صورت میں بھی فراہم کر دیں تاکہ مذکورہ اہل ہو جائے، حنفیہ نے حضرت عمرؓ کے اس اثر سے استدلال لیا ہے جس میں انہوں نے قطعاً کی حد میں سال مقرر کی ہے، شافعیہ کہتے ہیں کہ حد مقرر کرنا ضروری نہیں ہے، اور حضرت عمرؓ نے جو حد مقرر کی تھی وہ ہوسکتا ہے کہ اس وقت کے تقاضے کے سبب سے مقرر کی ہو^(۱)۔

جاگیر میں دی ہوئی زمینوں کا قف:

۲۴- جائے ملی زمینوں کے وقف فی صحت و عدم صحت کا رجسٹر۔
 وقف فی طبیعت کے ثبوت عدم ثبوت پر ہے، جس نے جائیداد کے

(۱) راجہ ماسطانیہ رانی بیگم ۱۳۱۳ھ، راجہ ماسطانیہ بیگم و راجہ ماس ۲

طبع التوفيقية، الدمام ١٤١٣هـ، ابن عابد بن ٥/٢٢٨.

اِقطاع ۲۵، اِقطع ۱-۲

اِقطع

سے طہیت کو کسی سبب سے ثابت مانا ہے اس نے وقف کو درست کہا ہے اور جس نے طہیت سے انکار کیا ہے اس نے وقف کی صحت سے انکار کیا ہے یمن حاکم وقت بیت المال کا کچھ بھی حصہ ہی خاص مصرف میں یا کسی خاص شخص پر وقف کرے تو باوجود اس کے کہ اس پر اس کی طہیت نہیں ہے جس کو وقف کر رہا ہے یمن سب اس میں مصدق ہو تو حاکم کو یمن حاصل ہوگا^(۱)۔

تعریف:

۱- اِقطع لغت میں کئے ہوئے ہاتھ والے کو کہتے ہیں^(۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں اِقطع اس شخص کو کہتے ہیں جس کے ہاتھ پاؤں کئے ہوں^(۲)، ناقص اور کم برکت والے عمل کے معنی میں بھی مستعمل ہے^(۳)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- ”کل امر لا یبدأ فیہ بسم اللہ الرحمن الرحیم فہو قطع“^(۴) (ہر وہ کام جس کی ابتدا بسم اللہ الرحمن الرحیم سے نہ ہو وہ ناقص ہے) جیسا کہ حدیث میں آیا ہے۔

۳- مکلف انسان کے اگر ہاتھ یا پاؤں کئے ہوں تو اس سے جبراً

عوض کی شرط کے ساتھ فائدہ زمین دینا:

۲۵- فائدہ زمین کے مالک بنانے میں اصل کا عدد دو بھی ہے کہ وہ عوض سے خالی ہو یکن اگر حاکم کسی کو یہ زمین اس شرط کے ساتھ دے کہ اس پر اس قدر رقم ہوگی یا ہر سال اتنا عوض ہوگا تو یہ جائز ہے اور اس پر عمل بھی کیا جائے گا، یکن یہ عوض بیت المال میں جمع کیا جائے گا اور یہ عام مسلمانوں کی چیز ہوگی، حاکم کی ملک اس پر نہیں ہوگی، کیونکہ یہ کسی چیز کا عوض ہے جو حاکم کی ملک نہیں ہے، یہی رائے منیہ مالکیہ و حنابلہ کی ہے، و ثانیہ کی ایک رائے یہی ہے کیونکہ امام کو حق حاصل ہے کہ جس چیز میں عام مسلمانوں کی منفعت دیکھ کر رکھے وہی کرے، یکن ثانیہ کی دوسری رائے اس کے برخلاف ہے، وہ یہ دلیل بیان کرتے ہیں کہ قطع کی نیت عطیہ ہے اور صدقہ کی ہے، نہ کہ بیع کی، اور ضمن عوض بیع کی صفت ہے (اس لئے امام کا عوض لینا درست نہیں ہے)^(۵)۔

(۱) المسباح لمیر بادہ (قطع)۔

(۲) جامعہ ابی اسحق علی بن مسکن ۲/۳۱۸ طبع جمعیت طعارف، القاویہ ۱۳۶۳ھ طبع الفتح، القاویہ ابن قدامہ ۲/۵۲۳۔

(۳) المشرع المفسر ۱/۳ طبع دار طعارف، شرح اروض ۱/۳ طبع المجمع، مدار السبل شرح الدرر ۱/۵ طبع مؤسسۃ دارالاسلام۔

(۴) ماہد مراجع۔

حدیث ”کل امر لا یبدأ فیہ بسم اللہ الرحمن الرحیم فہو قطع“ کی روایت عبد القادر ارہوی نے کی ہے جیسا کہ فیض القدیر (۵/۳ طبع المکتبۃ النجاریہ) میں ہے متاوی نے ابن حجر کے حوالہ سے لکھا ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ اس میں کلام ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۲۶۹، مسند احمد ۲/۲۳۷، طبع دار احیاء التراث العربی ۱۸۶۸ طبع مکتبۃ المدینہ، المصنف ۵/۲۲۷ طبع مکتبۃ المدینہ۔
(۲) المخرج راوی یوسف ۱/۶۹، الدرر ۱/۶۸، الاحکام السلطانیہ لابن قسطل ۲/۲۱۶، الاحکام السلطانیہ لعلوردی ۲/۲۲۰۔

اِقتعاء

تعریف:

۱- عربوں کے ر ایک دونوں سرین کورمیں سے دینا، دونوں پنڈلیوں کو کھڑا کر دینا اور دونوں ہاتھوں کورمیں پر رکھ دینا تھا، کہلاتا ہے، ابن قنطاط کہتے ہیں: ”القمی الکعب“ یعنی کتابتہ دونوں سرین کے مل بیٹھا اور اپنی دونوں رانوں کو کھڑا کر دیا، اور ”القمی الرحل“ انسان کا اسی طرح بیٹھنا (۱)۔

فقہاء، اِقتعاء کی تشریح کرتے ہیں:

پہلی تشریح لغوی معنی کی طرح ہے، حنفیہ میں امام طحاوی نے اسی کو اختیار کیا ہے (۲)۔

دوسری تشریح یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے دونوں سرین کو پنی دونوں ہاتھوں پر رکھے اور دونوں ہاتھوں کورمیں پر رکھے، حنفیہ میں سے امام کرتی نے اسی کو اختیار کیا ہے (۳)۔

اِقتعاء کے چھٹے کی صورت ”تورک“ اور ”افتراش“ سے ملگ ہے، افتراش کی صورت یہ ہے کہ انسان چنے ہوئے چم کے کھ پر اس طرح بیٹھے کہ اس بائیں چم کا ظہری حصہ زمین سے مل جائے، اور

ساق ہوجاتا ہے ر فرغ کذا یہ ہو، تاکہ جب کھڑے کے دمہ سے جب ساق ہوجاتا ہے تو ہاتھ پادوں کے نئے انسان سے مراد چاہی جہد ساق ہوجائے گا، دوسری بات یہ ہے کہ چلنے میں دونوں پاؤں کی ضرورت پڑتی ہے، اسی طرح دونوں ہاتھوں کی ضرورت پڑتی ہے تاکہ ایک سے پیو کیا جائے اور دوسرے سے وار اور تملہ کیا جائے (۱)۔

بعض فقہاء نے بعض ایسے امراض کو جو ہاتھ یا پاؤں میں ہوجا میں ال اندر میں شامیا ہے جو جہاں میں جانے سے مانع ہوا کرتے ہیں۔

۴- جس کا ہاتھ یا پو کٹا ہو، ہواں سے ہوا اور اس میں کٹے ہوئے اعضاء کے ہوا کی فرسیت ساق ہوجاتی ہے، کیسے صراح ”ہنوا“ اور ”فصل“۔

۵- ہاتھ یا پو کا کٹ ہونا نماز کے امام میں ایک قسم ہے، اسی وجہ سے بعض فقہاء، اسے یہ شخص کی امامت کو مکروہ کہا ہے، اور بعض فقہاء نے ممنوع قرار دیا ہے، اس کی تفصیل شامیہ امامت میں ہے (۲)۔

۶- اگر کوئی قطع شخص کسی دوسرے کا ایسی عضو کاٹ دے جو اس کا کٹ ہوا ہے یا کوئی دوسرا عضو کاٹ دے تو اس مسئلہ کی تفصیل ”قصاص“ کی بحث میں دیکھی جائے، اسی طرح کٹے ہوئے ہاتھ یا پاؤں، لے شخص سے چوری کی تو اس پر نہ جاری کرے فی تفصیل ”سرقہ“ کی بحث میں دیکھی جائے۔

(۱) المصباح و تفسیر اصطلاحات (فصل ۱)۔

(۲) شرح المروسی ۱/ ۳۷، المحمل علی الصحیح ۱/ ۳۳۱، ابن ماجہ ۱/ ۳۳۲، طبع اوس

بلاق، جوہر لاکیل ۱/ ۵۲۲، ص ۱۰۰۔

(۳) جوہر لاکیل ۱/ ۵۲۲، الفتح مع حلیہ فقہوی ۱/ ۲۹۳، ص ۱۰۰، دارالحدیث

ابن ماجہ ۱/ ۳۳۲، شرح المروسی ۱/ ۳۷، ص ۱۰۰، ص ۵۲۲، ص ۱۰۰۔

(۱) حلیہ بن اسود علی مشکوٰۃ ۱/ ۱۸۸، الدرر النوری ۱/ ۵۲۲، ص ۱۰۰، دارالحدیث

ابن ماجہ ۱/ ۳۳۲، ص ۱۰۰، ص ۵۲۲، ص ۱۰۰۔

(۲) ص ۱۰۰، ص ۵۲۲، ص ۱۰۰، ص ۵۲۲، ص ۱۰۰۔

۲. اتقاء

دیوں پیر اپنے نیچے سے نکالتے ہوئے کھڑا کر لے^(۱)، پھر اس کی ٹکڑوں کے باطنی حصہ پر ٹیکہ کرتے ہوئے زمین پر رکھے تاکہ اس کی ٹکڑوں کے کنارے قبضہ کی طرف ہو جائیں^(۲)۔

تورک کی مثل یہ ہے کہ سرین پیر میں پیر کی پنڈلی کو زمین سے الگ کر دیا جائے اور پیر کو باطنی حصہ پر رکھ کر رکھے کہ اس میں پیر کے ٹکڑے کا باطنی حصہ زمین سے مل جائے، اس صورت میں دونوں پاؤں ایک ساتھ دائیں جانب ہو جائیں گے^(۳)۔

جمادی حکم:

۲۔ اتقاء کی پہلی صورت اکثر فقہاء کے نزدیک نماز میں مکروہ ہے^(۴)، اس لئے کہ روایت ہے: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَهْيِي عَنِ الْإِقْعَاءِ فِي الصَّلَاةِ"^(۵) (رسول اللہ ﷺ نے نماز میں اتقاء سے منع فرمایا ہے)، مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اتقاء کی یہ مثل حرم ہے، لیکن اس کی وجہ سے نماز باطل نہ ہوگی^(۶)۔

۱۔ اتقاء جو دوسرے معنی کے لحاظ سے ہے، یہ بھی حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک مکروہ ہے، البتہ حنفیہ کے نزدیک آراء تفریق ہوگی^(۷)۔

حنابلہ نے اپنی اس رائے کا استدلال حارث کی اس روایت سے

(۱) مجلس علی السجود، ص ۸۳

(۲) انہی، ص ۵۳

(۳) جوہر لوکل، ص ۵

(۴) شرح الروض، ص ۱۳، ابن ماجہ، ص ۵۰، انہی، ص ۵۲

(۵) شرح الروض، ص ۱۳

حدیث: "يَهْيِي عَنِ الْإِقْعَاءِ فِي الصَّلَاةِ" کی روایت حاکم (ص ۲۷۲) طبع

دائرة المعارف الشیخ، ص ۱۷۱ کی ہے اور اس کو حاکم نے صحیح قرار دیا ہے اور

۱۔ یہی رائے کی موافقت کی ہے

(۶) جوہر لوکل، ص ۵۲، حنفیہ، الدرر النوری و الشرح الکبیر، ص ۲۳۳

(۷) ابن ماجہ، ص ۵۰، جوہر لوکل، ص ۵۲، الخرش، ص ۴۳، انہی، ص ۵۲

کیا ہے جو حضرت علیؓ سے مروی ہے: "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُقْعَ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ"^(۱) (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دو سجدوں کے درمیان اتقاء نہ کرو)۔

شافعیہ کے رائے ایک اتقاء کی دوسری صورت دو خدوں کے درمیان سات ہے۔ مسلم شریف کی روایت ہے: "الْإِقْعَاءُ سِتَّةٌ بِيَسَاءٍ يَهْيِي"^(۲) (اتقاء: ست بارے نبی ﷺ کی سنت ہے)، ورملاء نے اس کی یہی تفسیر بیان کی ہے، امام شافعی نے ابو یوسف اور لاماء میں دو سجدوں کے درمیان بیٹھنے کی یہی مثل بیان فرمائی ہے^(۳)، امام احمد بن حنبل سے اس سلسلہ میں یہ قول منقول ہے کہ میں نے اس کو کرتا ہوں اور نہ ہی اس کو برا سمجھتا ہوں اور فرمایا: حضرات عبادہ (عبد اللہ بن عمر، عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن الزبیر) اس کو کیا کرتے تھے^(۴)۔

جہاں تک بات ہے کھانے میں اتقاء کی تو یہ مکرہ نہیں ہے^(۵)، حضرت انسؓ کی روایت ہے: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَالِسًا مُقْعًا بِأَكْلٍ فَمَرَّ"^(۶) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو اتقاء کی حالت میں چمچہ کر کھجور کھاتے ہوئے دیکھا ہے)۔

(۱) انہی، ص ۵۳

حدیث: "لَا تُقْعَ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ" کی روایت ابن ماجہ (ص ۲۸۹) طبع

النجاشی (اور ترمذی (ص ۷۲) طبع النجاشی) نے کی ہے ترمذی کہتے ہیں کہ اس

حدیث کو ہم حضرت علیؓ کے واسطے سے نہیں جانتے ہیں، البتہ ابو اسحاق عن

طارق عن علیؓ و علیؓ سند سے جانتے ہیں، ورملاء نے حارث لاہور کو ضعیف

قرار دیا ہے۔

(۲) حدیث: "الْإِقْعَاءُ سِتَّةٌ بِيَسَاءٍ يَهْيِي" کی روایت مسلم (ص ۳۸۱، ۳۸۰) طبع

النجاشی) کے کی ہے۔

(۳) شرح الروض، ص ۱۳

(۴) انہی، ص ۵۲

(۵) دلیل الفقہین، ص ۲۳۲، طبع سوم مصنف النجاشی۔

(۶) حضرت انسؓ کی حدیث: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَالِسًا مُقْعًا بِأَكْلٍ

کلف ۳

اس کے باوجود اگر لوگوں نے کلف کے نیچے نہ پڑھ لی تو پٹی نماز نہیں پڑھیں گے (۱)۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ، عکرمہ اور احمد بن حنبل سے منقول ہے کہ غیر مثنوی ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا، فقہاء نے اس کو "کتاب الذبائح" و "الحصید" میں بیان کیا ہے (۲)۔

حق جب ختنہ نما فرض یا سنت ہے تو اگر کوئی شخص دھڑکے کا ختنہ نہ کرے اس کی جائزیت کے بغیر تو اس پر ضمان لازم نہ ہوگا (۳)۔

۱۔ عقبہ کا اس پر تحقق ہے کہ سب قلف کے نیچے کا حصہ جو منہ میں حرت و تکلیف ہو تو حرت و زرعے کے لئے اس کی تطہیر کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا البتہ اگر بد حرت و تکلیف کے اس کی تطہیر ممکن ہو تو شامعیہ و حنابلہ فہم و استنباط میں قلف کے نیچے کے حصہ کی تطہیر کو واجب قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ قلف کا ازالہ جب واجب ہے تو جو اس کے نیچے کا حصہ ہے وہ ظاہر کے حکم میں ہوگا۔

۲۔ حصہ کا نہیں ہے، فہم و استنباط میں قلف کا دھوا "عقب" ہے (۴) موہب جلیل کی عبارت سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ مالکیہ قلف کے نیچے کے حصہ کو دھوا، جب نہیں سمجھتے ہیں (۵)۔

۳۔ شامعیہ، حنابلہ و دھوات جو قلف کے نیچے کی حصہ کی تطہیر کے وجوب کے قائل ہیں، ان تمام کی رائے یہ ہے کہ کلف اگر قلف کے اندر کے حصہ کو نہ دھوے تو اس کی طہارت درست نہ ہوگی، اسی بنا پر اس کی امامت بھی درست نہ ہوگی، حصہ کہنے سے ایک نہایت قریبی کے ساتھ اس کی امامت درست ہوگی، مالکیہ کلف کی امامت کو جاری تو سمجھتے ہیں میں یہ شخص کی مستحق امامت کو مکرر دہراتے ہیں،

(۱) ابن ماجہ ۱۸۹۵، المساجد و القللی ۳/۴۰۷، المجموع ۸/۷۸، تاریخ کردہ المکتبۃ المتقیہ، المجلد ۵/۵۶۷، تحفہ الوردی ۳/۳۳۔

(۲) اسکی الطالب ۱/۶۹۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۱۰۳، اسکی الطالب ۱/۶۹، حاشیہ المسجل ۱/۱۱۱، الوصاف ۲/۵۶۱۔

(۴) موہب جلیل ۵/۵۴ طبع دوم۔

(۱) تحفہ الوردی ۳/۱۱۹، موہب جلیل ۲/۵۰۵، جوہر لا ئیل ۸/۷۸، الوصاف فی مسائل الخلاف ۲/۵۶۱، ۲۵۷۔

اقل جمع

تعریف:

۱- جمع لغت میں متفادات کو جوزے "رہی کے بعض حصوں کو بعض سے قریب کر کے" نام ہے^(۱)۔

نحویوں "رہیوں کی اصطلاح میں "جمع" ایسے اسم کو کہتے ہیں جو مفرد کے حروف میں کچھ تبدیلی کے ساتھ مطلوبہ فقرہ "۱۰۰" یا "یوں کے مجموعہ پر دلالت کرے"^(۲)۔

تقد کے متبر سے اقل جمع تینے بعد پر دلالت کرتی ہے^(۳) اس سلسلہ میں چند آراء ہیں:

الف- نحویوں و صرفیوں کی رائے:

۲- رضی کا فیہ میں یوں یا ہے کہ جمع کا اطلاق ایک یا ۱۰۰ پر کرنا درست نہیں ہے، ایک یا ۱۰۰ میوں پر "رجال" کا اطلاق نہیں ہوگا^(۳)۔ اس پیشکش سے صراحت کی ہے کہ وہ قلیل جس کے سے جمع قلت بنتی ہے، تیس سے لے کر سب تک ہے^(۴)۔

ب- صولیہین و نقباء کی رائے:

۳- اصحاب نے کم سے کم تعداد میں جس پر جمع کا صیغہ بولا جائے

(۱) تاج العروس ص ۱۵۸۱ العرب۔

(۲) کشف اصطلاحات الفنون۔

(۳) شرح الکافی ص ۷۸ طبع مشہول۔

(۴) شرح المعصن ص ۵۹۔

اختلاف و گریا ہے جیسا کہ تلوخ و موسم شہوت میں یہ ہے کہ کثرت صحابہ کرام، محتباء و امر لغت کی رائے ہے کہ جمع کی کم سے کم تعداد تین ہے، اس لیے اس سے کم پر جمع کا صیغہ بونا درست نہیں ہے البتہ حجاز بولا جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ ترکی نے قسم کھانی کہ وہ عورتوں سے نکاح نہیں کرے گا تو عورتوں سے نکاح کرنے کی وجہ سے وہ حائض نہیں ہوگا۔

لہٰذا بعض علماء جیسے امام حنبل، و نحویوں میں سیویہ کا خیال ہے کہ جمع میں کم سے کم عدد امر "عینا تحقیقی طور پر بھی درست ہے، یہی وجہ سے عورتوں سے نکاح کرنے کی وجہ سے حادث ہو جائے گا۔ ایک قول یہ کہ بعد کے لئے جمع کا استعمال کرنا نہ عقیدہ درست ہے اور نہ بخار۔

بہر حال کے دلائل پیش کرنے اور ان کو رد کرنے کے بعد صاحب تلوخ و صاحب موسم شہوت نے کہا ہے کہ اختلاف میں نہیں ہے لفظ جمع جو کہ (ج، م، ع) سے بنا ہے، بلکہ صرف اختلاف قسمی یعنی ان معنوں میں ہے جن کو جمع کہا جاتا ہے جیسے رجال، مسہمین (۱)۔

حاجہ قزطی نے اس آیت کریمہ: اَلْاٰنَ کَانَ لَہٗ اٰخُوۡۃٌ فَلَیْلَہُ السُّلٰسِ (۲) میں امر مورث کے بھائی بہن ہوں تو اس کی ماں کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے، کی تفسیر میں لکھا ہے کہ جمع کا کم سے کم عدد دو ہے، اس لئے کہ "ثنیہ" کسی چیز کو اس کے ہم مثل کے ساتھ ملانے کو کہتے ہیں، "مثنویوں نے اس سلسلہ میں سیویہ کی اس رائے کو جس کو وہ ظلیل نحوی سے روایت کرتے ہیں مسترد کیا ہے۔

ظاہر بات یہ ہے کہ امام قزطی کی مراد (کہ جمع کا عدد کم سے کم دو ہے) میراث کے سلسلہ میں ہے، کیونکہ اس کے بعد امام قزطی یہ بات

(۱) سورۃ نساء ۱۱۔

(۲) التلوخ علی التوحج ص ۵۰ طبع مسجد، مسلم اثبوت ۱۰ ص ۶۹۔

اقل جمع ۴-۶

کے حکم کی طرح ہے، وہ بیٹوں اور وہ بہنوں کا حکم ٹین کے استحقاق میں اسی طرح حجب میں تین یا تین سے زائد بیٹیوں اور بہنوں کے حکم میں ہے^(۱)۔

اس حکم کے سلسلہ میں سوائے ابن عباسؓ کے کسی کا بھی اختلاف نہیں ہے۔

اس قاعدہ پر متفرع ہونے والے حکام:

۱۔ فقہاء کے نزدیک:

۵۔ اس قاعدہ کے اعتبار سے ک جمع کی کم سے کم تعداد تین ہوتی ہے، فقہاء نے بہت سے احکام متفرع سے ہیں، اور جمہور فقہاء کے نزدیک مسائل میراث کے علاوہ دئے مختلف مسائل فقہیہ میں اسی قاعدہ کا اعتبار ہے، فقہ نے مسائل میراث کے ساتھ وصیت کو بھی شامل کیا ہے، چنانچہ وصیت میں احکام اس پر مبنی ہے کہ جمع کی کم سے کم تعداد دو ہے، مذکورہ تفصیلات فقہاء کی عبارتوں سے معلوم ہوتی ہیں۔

یہاں یہ لحاظ رکھنا ضروری ہے کہ جمع میں مقصود جمع کمرہ ہے جیسا کہ انہی مسائل میں دیکھیں گے، اس لئے کہ اسی جمع کے لئے اس سے تین پر اطلاق ہونے سے یہ حکم مکمل ہو جائے گا، کہ اقل جمع میں تین کا اعتبار یا کیا ہے۔

غیر میراث کی مثالیں:

۶۔ الف وصیت: کسی نے قسم کے کمرہ وصیت کی، تو اس وصیت میں کم سے کم جو دو واجب ہے وہ یہ ہے کہ اس کی طرف سے تین قسموں کا کفارہ دیا جائے گا، اگر یہ مسلک جمہور فقہاء کا ہے^(۲)۔

(۱) شرح سراچہ ص ۱۳۹ طبع الکریم۔

(۲) تفسیر لادوات ص ۵۶۱، المہذب ص ۲۳۳۔

کرتے ہیں کہ بعض حضرات جیسے عبد اللہ ابن مسعودؓ، امام شافعیؒ، امام ابو حنیفہؒ اور س کے علاوہ دیگر فقہاء نے کہا ہے کہ جمع کا کم سے کم دو تین ہے، مگر چہ یہاں میراث میں انہوں نے یہ بات نہیں کہی ہے^(۱)۔

فقہ کے مختلف ابواب پر نظر ڈالنے سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ فقہاء کے نزدیک اقل جمع سوائے میراث کے ہر جگہ تین یا اس سے زائد ہے^(۲)۔ اس کی تفصیل غفر اللہ عنہ آئے گی۔

ج۔ عیض، نفی کے ماہرین کی رائے:

۴۔ سوائے ابن عباسؓ کے علمہ نفی کے تمام ماہرین "جمع" کی کم سے کم مقدار دو کو کہتے ہیں، چنانچہ کتاب "الغلب النافض" میں بھی انہوں نے ساتھ ماں کی میراث پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جمع کا سب سے کم عدد دو ہے، بن سراقہ کہتے ہیں کہ یہی بات قرآن کی اس آیت میں آئی ہے: "ھن حصص ھن حصصوا" سے مراد "نہم" (۳) (یہ فریق میں "ہن" سے اپنے پروردگار کے باب میں اختلاف کیا)۔ اس آیت میں "احتصموا" سے مراد "احتصموا" ہے (تثنیہ کا صیغہ)۔ آگے اس امر پر فرماتے ہیں کہ لغت کے ماہرین میں سے بعض سے کوئی جمع میں شمار کیا ہے، فرماؤ محوی سے منقول ہے، وہ کہتے ہیں کہ پہلی جمع تثنیہ ہی ہے، ہر لغت میں اصل یہی ہے۔ اور وہ بھی ماں کے حصہ کو سب سے طرف لگاتے ہیں^(۴)۔ اور سراچہ میں آیا ہے کہ میراث میں دو کا حکم جمع

(۱) تفسیر القرطبی ص ۵۲، ۵۳ طبع دارالکتب۔

(۲) تفسیر لادوات ص ۵۶۱، ۵۶۲ طبع دارالکتب المہذب ص ۲۳۳ طبع دارالعرفہ، الخلیل ص ۱۷۷، ۱۷۸ طبع المہذب، ابن ماجہ ص ۱۱۲، ۱۱۳ طبع سوم بلاق۔

(۳) سورۃ حج ص ۱۹۔

(۴) الغلب النافض شرح حمۃ اللہ ص ۵۶۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

اُقل جمع ۷

یہاں حقیقہ کے نزدیک اس میں دو یا اس سے زائد قسموں کا کنارہ اور اسے کرنا واجب ہوگا، اس لئے کہ جمع کے معنی کا اعتبار اسی کو چاہتا ہے، یونکہ وصیت میں بھی میراث کی طرح جمع کی کم سے کم تعداد ۱۰۰ مانی جائے گی، اس سے کہ وصیت میراث کی ایک جزو ہے، اور میراث میں اقل جمع ۱۰۰ کا مدہ ہے (۱)۔

ب۔ وقف: کسی نے کسی جماعت یا اپنے قریبی لوگوں کے مجموعہ پر کچھ وقف کیا تو وقف کی آمدنی تین ذریعہ پر صرف کی جائے گی اس سے کہ یہی کم سے کم جمع ہے، اور اگر ریشہ داروں کی تعداد تین نہ ہو رہی ہو تو اس کے بعد کے ریشہ داروں سے یہ تعداد پوری کی جائے گی، مثلاً وقف کے دو بیٹے ہر چند پوتے ہوں تو پوتوں میں سے ایک کو قریب کے درجہ منتخب کیا جائے گا اور دوسروں کے ساتھ دیا جائے گا اور وقف ان پر صرف کیا جائے گا (۲)۔

ج۔ اقرار: اگر کسی نے کہا کہ ملاں کے میرے پاس چند درام ہیں تو اس پر تین درہم لازم ہوں گے، اس لئے کہ یہ لفظ جمع ہے، اور اقل جمع کا طاق تین پر ہوتا ہے (۳)۔

د۔ قسم: اگر کسی شخص نے کسی چیز کے ترک کرے یا کسی سے بات نہ کرے کی چند دن یا چند مہینے یا چند سال کے لئے قسم لگائی، لفظ کیوم، مشہور، رستہوں کو گمراہی کے ساتھ استعمال کیا تو اس پر تین دن یا تین مہینہ یا تین سال لازم ہوں گے، اس لئے کہ اقل جمع کا طاق تین پر ہوتا ہے (۴)۔

۷۔ جہاں تک میراث کی بات ہے تو اس میں احکام کی بنیاد اس

اعتبار سے ہوتی ہے کہ جمع کی کم سے کم تعداد ۱۰۰ ہے، یہ مسئلہ بھی یوں کے ساتھ ماں کے وارث ہونے کی صورت میں واضح ہوتا ہے، اس لئے کہ تمام ملا کا اس پر اہتمام ہے سو نے عبد اللہ بن عباسؓ کے کہ میت کے دو یا ۱۰۰ سے زائد بھائی یا بہن ہوں تو ماں کا حصہ ثلث سے کم ہو کر دس ہو جائے گا، فقہاء کے اس متفقہ فیصلہ کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ السُّدُسُ" (یہاں سُر وارث کے بھائی یا بہن ہوں تو اس کی ماں کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے)۔ لفظ "إِخْوَةٌ" جمع ہے، اس کا ترجمہ ایک سے زائد یعنی دو یا تین یا بہن اس لئے یا کہ جمع کی کم از کم تعداد یہاں ۱۰۰ ہے، مدد بخیرتی فرماتے ہیں کہ یہاں لفظ "إِخْوَةٌ" "أَخْوَيْنِ" کے سے آیا ہے، اس لئے کہ جمع کا لفظ اثبات سے ہے، اور شخص کے اثبات سے جمع کا تہقن ہو جاتا ہے، اور یہی وجہ یہ بھی ہے کہ "جمع" تشبیہ کے معنی میں بھی استعمال کی جاتی ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "لَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا" (۱) (تو تمہارے دل (اسی طرف) مائل ہو رہے ہیں)، یہ ائے جمہور علماء کی ہے۔

اس سلسلہ میں حضرت ابن عباسؓ نے اختلاف کیا ہے، انہوں نے دو بھائیوں کو ایک کے حکم میں قرار دیا ہے، اور تین سے کم بھائی بہن ماں کے حصہ کو کم نہیں کریں گے۔ انہوں نے یہ بات ظاہر آیت کو دیکھ کر کی ہے، اس موضوع پر حضرت عثمانؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے درمیان گفتگو بھی ہوئی ہے، حضرت ابن عباسؓ سے حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ آپ کی قوم (قریش) نے ماں کا حصہ کم کر دیا ہے حالانکہ وہ لوگ اہل فصاحت و بلاغت ہیں (۲)۔

(۱) سورہ تحریمہ ۳۰۔

(۲) شرح مسر ابیہ رم ۱۲۹، شرح الطریقہ ج ۲، ادب المفاس ۵۶/۱، جامعہ البیہ رم ۱۹، القریطی ۲/۵، ۳۷، ۳۸، مجمع الجلیل ۳/۳۰۳، امرب ۲/۲۷۲، اختصار ۹۰/۵، تفسیر واردات ۲/۵۸۵۔

(۱) الاختصار ۸/۵، طبع دار الفکر، بیروت ۲۵۱/۳۔

(۲) تفسیر واردات ۳۴/۵۳، امرب ۱/۵۲۳۔

(۳) مجمع الجلیل ۳۳/۳۴، امرب ۳۳/۹۲، المسحور فی القواعد للزکری ۱۲/۲ طبع لاؤا لکویت، ابن ماجہ ۳۶۹/۵۰۵، ابی ۵/۳۷۲۔

(۴) مجمع الجلیل ۱۷/۷۷، ابن ماجہ ۳۳/۱۱۲۔

دوم۔ اصولیین کے نزدیک:

۸۔ اصولیین نے جمع کے مستحق کے سلسلہ میں اختلاف دیکھا ہے، یا اس کا اطلاق تین اور اس سے زائد پر ہوتا ہے یا ۱۰۰ پر ہوتا ہے جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے۔

یہ حضرات اس بحث کو عام اور اس کی تخصیص کی بحث میں نہ کرتے ہیں، اور بیان کرتے ہیں کہ جمع الفاظ عموم میں سے ہے۔ اور عام جب جمع ہو جیسے لفظ ”رجال“ تو اس کی تخصیص تین تک جاز ہے، اس مسئلہ کی تفریق اس پر کی ہے کہ تین جمع کی کم سے کم تعداد ہے۔ اس لئے کہ تین سے کم تک کی تخصیص لفظ کو جمع پر دلالت کرنے سے خارج کر دیتی ہے، ایسی صورت میں یہ تخصیص جمع کے درجہ میں ہوگی (۱)۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیر میں دیکھی جائے۔

بحث کے مقدمات:

۹۔ اقل جمع کا استعمال ان مسائل میں ہوا کرتا ہے جن میں جمع مکروہ مستعمل ہوتی ہے، جیسے زنا، ایمان، حق، طلاق وغیرہ۔



اقل ماقیل

تعریف:

۱۔ اصولیین کے نزدیک اقل ماقیل اختیار کرنے کا مطلب یہ ہے کہ کسی چیز کی مقدار کے بارے میں صحابہ کے چند مختلف اقوال ہوں تو ان میں سب سے کم مقدار کا جس قول میں دیکھیں تو اس اختیار کیا جائے، مگر اس شرط کے ساتھ کہ زیادہ پر کوئی دلیل نہ ہو، اس کی مثال یہودی کی دیت کے سلسلہ میں صحابہ کا اختلاف ہے، کہ یہ مسلمان کی دیت کے مساوی ہوگی؟ یا نصف یا ٹمٹ، ان میں سب سے کم مقدار کا قول یعنی ٹمٹ کا قول اختیار کرنا ”اقل ماقیل“ اختیار کرنا کہائے گا (۱)۔ اس سے قریب ”أخف ماقیل“ کا اختیار کرنا ہے۔ انوں میں فرق کیت، کیفیت کے اعتبار سے ہے۔ اس کے مقابل تعبیر ”أشد ماقیل“ کا اختیار کرنا ہے۔

اجمالی حکم:

۲۔ اصولیین کا ”اقل ماقیل“ کے اختیار کرنے کے سلسلہ میں اختلاف ہے کہ کیا اس کو ایسی دلیل مانا جائے گا جو ثبوت حکم کی بنیاد بن سکتے؟ امام شافعی اور مالکیہ میں باقائدہ، مرتاضی عبد الوہاب نے اس کو اثبات حکم کی دلیل مانا ہے، بعض اصولیین نے اس پر اہل نظر کا

اُقل ماقیل ۳، اکتحال ۱-۲

جہاں نقل کیا ہے، لیکن ایک جماعت نے اس کی نفی کی ہے، اس میں علامہ ابن حزم ہیں، بلکہ انہوں نے ایک ایسا قول نقل کیا ہے جس میں کہا گیا ہے کہ ”اُقل ماقیل“ کو اختیار کیا جائے گا تا کہ مکلف شرعی ذمہ داری سے یقینی طور پر نکل سکے، ”اُقل ماقیل“ کے اختیار کرنے میں جیسا اختلاف ہے اسی طرح ”اُخف ماقیل“ میں بھی اختلاف ہے^(۱)۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ کی بحث میں ہے۔

اکتخال

تعریف:

۱- ”اکتخال“ مفوی اکتار سے ”اُقل“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے ”اُقل“ یعنی جب کوئی اپنی آنکھ میں سرمہ لگائے^(۱)، اصطلاح میں بھی اسی معنی میں مستعمل ہے۔

اجمالی حکم:

۲- ثنائیہ اور ختالہ نے سرمہ لگانے میں حاق مد کو تخب تر راد ہے، یہ نکتہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ اَكْتَحَلَ فَمَيُوتَر“ (جو کوئی سرمہ لگائے تو وہ حاق مد کا خیال رکھے)^(۲)۔ ملاحظہ کے وہ اقوال میں سے ایک قول کے مطابق مردوں کے لئے سرمہ لگانا جائز اور درست ہے، اور اہل عورتوں کے مطابق ”تخبہ بالنساء“ کی وجہ سے مردوں کے لئے مکروہ ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر مرد رخت کے ارادہ سے سرمہ نہ لگاتا ہو تو جائز ہے، بلکہ رخت اس کی اجازت نہیں ہے، بعض حنفیہ نے مزید وضاحت کی ہے کہ تکبر کی غرض سے جو رخت ہو وہ ممنوع ہے، لیکن وہ رخت جو جمال اور وقار کی غرض سے ہو وہ ممنوع نہیں ہے۔



(۱) المصباح الحیر فی لادۃ (کحل)۔

(۲) حدیث شریف اکھخل۔۔۔ ”تکلی وابتیہ ابو داؤد (۱/۳۳۳ طبع عزت علیہ دہلی) نے کہا ہے اور ابن جریر نے ذکر کیا ہے کہ اس کی اسناد میں جہالت ہے (الطحاوی) نیز طبع شرکت المطابع القویہ۔

احتکال ۲-۶

عورتوں کے لئے سرمہ لگانے کے جو اہل میں کوئی اختلاف نہیں ہے
گرچہ زینت ہی کے طور پر ہو یا درست جاڑا ہے، اسی طرح اگر
مرد بطور دھڑکڑ سہ سرمہ استعمال کرے تو اس کے جو اہل میں کوئی
اختلاف نہیں ہے (۱)۔
”نصیل کے لئے“ ترین“ کی بحث دیکھی جائے۔

اس پر مذہب لازم ہوگا۔
شافعیہ اور حنبلیہ نے نہایت کے ساتھ اجازت دی ہے، اور
حنابلہ نے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ اس سے زینت مقصود نہ ہو (۲)۔
”نکبہ: اصطلاح“ ابراہیم۔

روزہ کی حالت میں سرمہ لگانا:

۵- جب کوئی روزہ دار سرمہ لگائے اور وہ سرمہ اس کے پیٹ تک پہنچ
جائے تو حنفیہ، شافعیہ اور امام ابن تیمیہ کے نزدیک اس کا روزہ فاسد
نہیں ہوگا اور چہ اس کا مزہ حلق میں محسوس کرے، اور اس کا رنگ اپنے
بغلم میں دیکھے، اس لئے کہ وہ براہ راست منقذ کے ذریعہ جوف معدہ
تک نہیں پہنچتا ہے، بلکہ مسامات کے راستے سے پہنچتا ہے جو روزہ کو
فاسد نہیں کرتا (۳)۔

اور مالکیہ کہتے ہیں، اور یہی مسلک حنبلیہ کا بھی ہے کہ روزہ فاسد
ہو جائے گا اگر سرمہ کا اثر حلق تک پہنچ جائے (۴)۔
”نصیل کے لئے“ روزہ“ کی بحث دیکھی جائے۔

بیوہ عورت کا عدت و فاقہ میں سرمہ لگانا:

۶- اگر سرمہ ایسی چیز کا ہو جو عام طور پر زینت کے طور پر مستعمل نہ ہو تو
متنباء کے نزدیک بیوہ عورت کے سے عدت و فاقہ میں اس کے
استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے، خواہ رات میں استعمال کرے یا دن
میں، لیکن اگر سرمہ ایسی چیز کا ہو جو زینت کے طور پر مستعمل ہو جیسے

نخس چیز کا سرمہ استعمال کرنا:

۳- سرمہ پاک اور حال ہونا چاہئے نخس یا حرام چیز کا سرمہ استعمال
کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ اس سلسلہ میں عمومی ممانعت آتی ہے لیکن
اگر نخس یا حرام چیز سے بنا ہو سرمہ نہ بنائے ضرورت استعمال کرنا
پڑے تو حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ نے اس کی اجازت دی ہے، لہذا
مالکیہ نے اس کو ممنوع قرار دیا ہے (۵)۔

حالت احرام میں سرمہ لگانا:

۴- حنفیہ نے محرم کے لئے اشد کا سرمہ لگانا جس میں خوشبو نہ ہو
بد کرہایت جائز قرار دیا ہے، میں اگر اس میں خوشبو ہو تو ایک یا دو مرتبہ
استعمال کرنے پر صحت ہے، جب ہے، اور اس سے زیادہ استعمال کرے
پر دم واجب ہوگا۔

مالکیہ نے حالت احرام میں سرمہ لگانے کو ممنوع قرار دیا ہے
گرچہ اس میں خوشبو نہ ہو، ماں مجبوری اور ضرورت کے وقت اس کی
اجازت ہوگی، اس لئے اگر سرمہ اگر بلا ضرورت استعمال کرے گا تو

(۱) ابن ماجہ ج ۲/۱۶۳، الدر المنثور ج ۱۱/۱۱۳، ترمذی ج ۲/۳۳۳، ابی داؤد ج ۲/۲۷۷
(۲) فتح القدیر ج ۲/۳۷۷، حاشیہ الشرح والبیان کام العباد علی علیہ السلام ج ۲/۳۷۷
(۳) کتاب الطہارۃ ج ۲/۲۸۶، فتاویٰ ج ۲/۳۱۲
(۴) الخیر ج ۲/۱۶۲، فتح شرح الصحاح ج ۲/۳۷۷، مجمع ج ۲/۳۱۲، الفتاویٰ
ابن تیمیہ ج ۲/۳۳۳، الإصناف ج ۲/۲۹۹

(۱) کتاب ج ۲/۱۶۳، ابن ماجہ ج ۲/۳۳۳، الخیر ج ۲/۳۷۷، طبع المعرف
ابی داؤد ج ۲/۳۷۷، فتح القدیر ج ۲/۳۷۷، الخیر ج ۲/۳۷۷
(۲) ابن ماجہ ج ۲/۳۷۷، الخیر ج ۲/۳۷۷، فتح شرح الصحاح ج ۲/۳۷۷، الخیر ج ۲/۳۷۷
ترمذی ج ۲/۳۷۷، الخیر ج ۲/۳۷۷، طبع المعرف ج ۲/۳۷۷

اکتال ۷-۹

ہے^(۱)، اور مذہب فقہ (میں کوئی صراحت تو نہیں مگر ہے اللہ ان کے قواعد و اصول شافعیہ کی مذکورہ صراحت کے منافی بھی نہیں ہے۔ دیکھئے: "اعتکاف"۔

یوم عاشورہ میں سرمہ لگانا:

۹- حنفیہ نے یوم عاشورہ میں سرمہ لگانے اور اس کے تحب ہونے پر تنگی کی ہے اور وضاحت کی ہے کہ اس سلسلہ میں کوئی صحیح نص نہیں ملتا ہے۔ بعض فقہاء نے اس کو بدعت قرار دیا ہے^(۲) (دیکھئے: "بدعت")۔



اشہد کا سرمہ تو اس میں اصل یہی ہے کہ اس کا استعمال بیوہ کے لئے جائز نہیں ہے، اللہ نہ مانے ضرورت و حاجت اس کی اجازت ہوئی، مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر ضرورت کی بنا پر سرمہ کا استعمال ہو تو رات میں سرمہ لگانے میں دن میں اس کو ضرور دھو لے^(۱)۔

مطلقہ عورت کا عدت طلاق میں سرمہ لگانا:

۷- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ طلاق رجعی، ولی مطاقہ کا عدت میں سرمہ لگانا مباح اور جائز ہے بلکہ مالکیہ صراحت کرتے ہیں کہ ایسی معتدہ کے شوہر پر اس زینت کی قیمت فرض ہے جس کے ترک کرنے پر عورت کا نقص ہو۔

طلاق بائن و ابی عورت کے عدت میں سرمہ لگانے کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ کہتے ہیں اور یہی ایک رائے شافعیہ اور حنابلہ کی ہے کہ سرمہ اور زینت کا ترک کرنا واجب ہے شافعیہ اور حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ اس عورت کے لئے بھی سرمہ لگانا تحسن ہے، مالکیہ کے نزدیک مطاقہ عورت کے لئے سرمہ استعمال کرنا طلاق مباح اور جائز ہے^(۲)۔ دیکھئے: "عدت" کی بحث۔

حالت اعتکاف میں سرمہ لگانا:

۸- اعتکاف کی حالت میں سرمہ لگانے اور زینت اختیار کرنے کے سلسلہ میں شافعیہ کے یہاں تنگی ملتی ہے، اور انہوں نے صراحت کی ہے کہ اس حالت میں سرمہ استعمال کرنا اور زینت اختیار کرنا معتبر نہیں

(۱) ابن ماجہ ۶۱۷، شرح البیہق ۶۸۶/۲، قلیوبی ۵۳/۳، ابنی ۵۹۵/۲۔

(۲) ابن ماجہ ۵۳۶/۲، شرح البیہق ۶۸۵/۲، المدسوق ۵۱۰/۲، قلیوبی ۵۳۳/۱، ابنی ۵۳۷/۲۔

(۱) قلیوبی ۵۷/۲۔

(۲) ابن ماجہ ۱۳/۲۔

۱۔ بیوں و سال اکتساب میں ہیں خود کتب نہیں، کیونکہ کتب کبھی کسی ہتھ ف (پیشہ اختیار کرنے) سے حاصل ہوتا ہے، اور کبھی کبھی بغیر ہتھ ف کے حاصل ہو جاتا ہے جیسے کوئی شخص ایک دن بڑھئی کے پاس کام کرتا ہے اور ایک دن لوہار کے پاس، اور کسی دن قلی کا کام کرتا ہے، پس اس کو کام سے مقصد ہوتا ہے اس کے بغیر کہ اس کو کسی کام میں مہارت حاصل ہو یا یہ کہ وہ اس کو مستغنی بنائے۔

اكتساب

تعریف:

۱۔ ”اكتساب“ رزق حاصل کرنے اور کسی طرح مال حاصل کرنے کو کہتے ہیں^(۱)۔ فقہاء نے اس کی تشریح میں جو اضافہ کیا ہے اس سے اس کا حکم بھی واضح ہو جاتا ہے، وہ کہتے ہیں کہ حامل طریقے سے مال حاصل کرنے کو اکتساب کہا جاتا ہے^(۲)۔

متعلقہ غلط:

نف-کسب:

۲۔ کسب اور اکتساب میں فرق ہے، جس مال اور رزق کے حصول میں محنت و مشقت ہو اسے اکتساب کہا جاتا ہے، اور کسب کے مفہوم میں صرف مال کا حصول ہے^(۳) کہا جاتا ہے: ”کسب مالا“ جبکہ آدمی کو کوئی مال حاصل ہو، خواہ وہ جہد و جہد سے ہو جیسے کہ محنت کر کے کرائے یا بغیر جہد و جہد حاصل ہو جائے، جیسے مال وراثت جو بغیر محنت و مشقت کے حاصل ہوتا ہے۔

ب۔ احتراف یا عمل:

۳۔ احتراف (پیشہ اختیار کرنا) یا عمل، اکتساب سے جدا ہے، یہ

شرعی حکم:

۴۔ الف۔ فقہاء کا خیال ہے کہ جس شخص کو مال کی ضرورت ہو اور وہ مال کمانے پر قادر ہو تو اس پر مال کما فرض ہے، تاکہ اس سے وہ اپنے اپنی بیوی، اپنی مبالغہ افلا، در تک دست والدین کے اجات جو اس کے ذمہ واجب ہیں انہیں پورا کر سکے، اسی طرح دینی جہد و جہد کے سلسلے کے ذریعہ اجات^(۴) اس کے جہد و جہد جو مالی ذمہ داری اس پر واجب ہوئی، اس کی بھی ”تکلیف کر سکے۔“

ب۔ ابن مفلح ضبلی نے مال کمانے والے کے حال کے مطابق اکتساب کے حکم کی تفصیل بیان کی ہے، ان کی گفتگو کا حاصل یہ ہے کہ ملکب کے لئے بقدر کفایت مال رہنے کے باوجود کما مسنون ہے، مرد و عورت کہتے ہیں کہ میں نے ایک شخص کو امام احمد بن حنبل سے کہتے ہوئے سنا ہے، وہ کہہ رہا تھا کہ میں خود عیال ہوں، امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ تم بازار جاتے رہو تاکہ اپنی کمائی سے صلہ رحمی کر سکو، و خود اپنے کو قادم و پہنچاؤ۔

فقہاء کہتے ہیں کہ، یں، عزت اور مروت کی سلامتی، و حفاظت اور ذمہ داری لی ادا لگی کے ساتھ مال و جاہ کے اضافہ اور مال و عیال

(۱) لغتوس الحیہ، اصباح المیر لسان العربیت مادہ (کسب)۔

(۲) لغتوس العربیۃ، ۲۳۲ ص ۳۰۲ تاج کریم دار المعرف

(۳) لسان العرب، مفردات المصنف (اصحابی)۔

(۱) دیکھئے المصنف ۲۳۲ ص ۳۰۲ اس کے بعد کے صفحات، منی المحتاج

۲۳۸ ص ۲۸۲ ج ۱ ج ۲ ص ۲۳۶ طبع المہاجرۃ ۱۳۵۶ھ

نے اختیار کیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ شوم کو نصف (۵۰) ماں کو تہائی (۳۳) کو چھٹا، اور بہن کو نصف ملے گا پھر ۱۰ کے حصہ کو بہن کے حصہ کے ساتھ ملا یا جائے گا۔ اور ۱۰ دنوں حصوں کے مجموعہ کو ال ۱۰ دنوں کے درمیان "للدکر مثل حظ الانثیین" کے قاعدہ کے تحت تقسیم کیا جائے گا^(۱)۔

اصل مسئلہ ۶ سے ہوگا اور ۹ سے مول ہوگا: اس طرح شوم کو تین، ماں کو ۱۰، ۱۰ کو ایک اور بہن کو تین اور ۱۰ دنوں حصوں کا مجموعہ چار ہوگا، پھر ۱۰ اور بہن کے اس مجموعہ کو ۱۰ دنوں کے درمیان "للدکر مثل حظ الانثیین" کے قاعدہ کے تحت تقسیم کیا جائے گا، اور ۲۷ سے ملے ہوگی، جس میں سے شوم کو ۹، ماں کو چھ ۱۰ کو تین اور بہن کو چار حصے ملیں گے۔

یہاں حضرت زید نے بہن کو شروع میں صاحب فرض (ذوی اقریش) بنایا تا ناک، وہ پہلی مرتبہ میں میراث سے محروم نہ ہو جائے، اور اخیر میں اس کو عصب بنایا تا ناک اس کا حصہ، اور اس کا حصہ (جو کہ بھائی کے درجہ میں ہیں) سے زائد نہ ہو جائے^(۲)۔

اور اسلک حضرت ابو بکر، حضرت بن عباس کا ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ شوم کو نصف، ماں کو تہائی، اور باقی سب ۱۰ کو ملے گا، اور بہن محروم ہو جائے گی، اسی کو امام ابو حنیفہ نے اختیار کیا ہے^(۳)۔

تیسرا مسلک حضرت عمرؓ اور حضرت بن مسعودؓ کا ہے کہ شوم کو نصف، بہن کو نصف، ماں کو سب سے ۱۰ کو سب ملے گا، اور اصل مسئلہ چھ سے ہوگا، اور آٹھ سے مول ہوگا، جس سے شوم کو تین، بہن کو

اکدریہ

تعریف:

۱- "اکدریہ" نذر غرض کا ایک مسئلہ ہے اور وہ یہ ہے کہ مرثیہ میں شوم، ماں، دو دختریں، بہن، یا بیٹی بہن ہوں۔

اس مسئلہ کو "اکدریہ" اس لئے کہا گیا ہے کہ قبیلہ اکدری ایک عورت کا واقعہ ہے جو مرثیہ میں مذکور بالا مرثیہ چھوڑے، اس مسئلہ کا طریقہ حضرت زید پر مشتمل ہوتا تھا تو اس مسئلہ کو اپنی قبیلہ کی طرف منسوب کر دیا گیا، ایک قول یہ ہے کہ اس قبیلہ کا ایک شخص علمہ انش میں حضرت زید کے مسلک کو اچھی طرح جانتا تھا، چنانچہ ان سے عبدالملک بن مروان نے یہ مسئلہ دریافت کیا تو اس کے جواب میں غلطی ہو گئی، اس بنا پر اس مسئلہ کو اس شخص کے قبیلہ کی طرف منسوب کر دیا گیا، ایک سبب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ اس واقعہ نے ورثت میں اس کے اصول کو ریہ بن ثابت پر اجما کیا، ایک قول یہ ہے کہ چونکہ اس مسئلہ میں ۱۰ سے بہن کے حصہ کو کم کر دیا، اہل عراق اس مسئلہ کو اپنے یہاں مشہور ہوئے کی وجہ سے "اکدریہ" کہتے ہیں^(۱)۔

اس مسئلہ میں علماء کے تین مسلک ہیں:

۲- ایک مسلک حضرت زید بن ثابتؓ کا ہے اسی کو ثانیہ اور ثانیہ

(۱) شرح المرحومہ ص ۱۵۲، ادب القاضی ۱/ ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۲۲۲ طبع المباحث۔

(۲) شرح المرحومہ ص ۱۵۲۔

(۳) شرح المرحومہ ص ۸۳۔

(۱) المصباح، ترتیب القاضی، مادہ (کدر) شرح المرحومہ ص ۱۵۳ طبع مصطفیٰ کتب، ادب القاضی ۱/ ۹۰، شرح المرحومہ ص ۸۳ طبع مصطفیٰ۔

اَکدریہ ۳۱، اَکراہ ۱

بھی تیں، اور دادا اور ماں کو ایک ایک حصہ ملے گا^(۱)، ان حضرات نے
ماں کا حصہ سداں اہل لئے مقرر کیا ہے تاکہ ماں کو دادا سے نہ بڑھا
دیں۔

اَکراہ

مسند اَکدریہ کا دوسرے متب مسائل سے تعلق:

۳- اَکدریہ میں اگر شوہر نہ ہو تو اہل کو ”خرفاء“ نہیں گئے، اگر دادا نہ
ہو تو اہل کو ”مباہلہ“ کہیں گئے، اور اگر بہن نہ ہو تو ”احد الخروین“
کہہ گئے گا۔ تمام کے حاتم ”وارث“ کی بحث میں بیان سے گئے
ہیں۔

تعریف:

۱- لسان العرب میں ہے: اَکْرَهْتُهُ، حَمَمْتُهُ عَلٰی اَمْرِهُو لَه
کادہ۔ (میں نے اسے ایسے کام پر مجبور کیا جس کو وہ ناپسند کرتا تھا)،
”معمرات راعب“ میں بھی اسی طرح کا معنی مذکور ہے، ”صاحب
اللسان“ نے بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں لفظ ”اَکْرَه“
(بالفتح) اور ”اَکْرَه“ (بالضم) کا استعمال کئی جگہوں میں کیا ہے۔ قراء
کے درمیان اہل لفظ کے ”کاف“ کو مفتوح یا مضموم پڑھنے میں
اختلاف ہے، احمد بن حنبل فرماتے ہیں: عربی زبان میں اور نہ ہی کسی
راج تھمدہ میں ان حروف کے درمیان میں کوئی فرق پایا ہوں جن کو
ان لوگوں نے مضموم یا مفتوح پڑھا ہے۔

”المصباح المہیر“ میں ”اَکْرَه“ (بالفتح) مشقت اور ”اَکْرَه“
(بالضم) قہر و ربہوتی کے معنی میں مستعمل ہے، ایک تو یہ ہے کہ
”اَکْرَه“ (بالفتح) اور ”اَکْرَه“ (بالضم) کے معنی میں اور ”اَکْرَه“ (بالضم)
مشقت کے معنی میں ہے، اور ”اَکْرَهْتُهُ عَلٰی اَمْرِهُو لَه“ میں
سنے اہل کو ربہوتی فلاں کام پر مجبور کیا، کہا جاتا ہے: ”لَعْنَتُهُ
کَرِهًا“ (بالفتح) میں نے اہل کو مجبور کیا، اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا قیوں
بھی ہے: ”طَوْعًا وَكَرْهًا“^(۱) یہاں ضدین کو جمع کر دیا ہے^(۲)۔

(۱) سورہ کلمتہ ۳۱۔

(۲) لسان العرب، المصباح المہیر: مادہ (کرہ)۔

مندرجہ بالا تصبیحات کا خلاصہ ہمارے فقہاء نے یوں بیان کیا ہے "اکراہ لغت میں انسان کو کسی ایسی چیز پر مجبور کرنے کو کہتے ہیں جس کو وہ ناپسند کرتا ہے" (۱)، کہا جاتا ہے "اکرہت فلاحا اکرہا" یعنی میں نے نکال کو ایک ایسے کام پر مجبور کیا جس کو وہ ناپسند کرتا تھا۔ "اکرہ" (بالفتح) اسی کا اسم مصدر ہے (۲)۔

اسلامی فقہاء میں "اکراہ" ایسے کام کو کہتے ہیں جس کو انسان غیر کی وجہ سے کرے خود بخیر رضا مندی کے کرے یا اختیار میں خلل کے ساتھ کرے۔ علامہ برہوتی نے "اکراہ" کی تعریف یوں کی ہے: آدمی جس کام سے باز رہنا چاہتا ہو، اس کو اس کے نہ کرنے پر ایسی دھمکی کے ذریعہ مجبور کرنا جس کے کر گزرنے پر آلودہ کرنے والا قادر ہو ورنہ شخص اس دھمکی سے خوف زدہ ہو (۳)۔

یہ اس کو دوسرے لفظوں میں یوں بھی کہہ سکتے ہیں: "اکراہ" ایسا فعل ہے جس کا وجود اکراہ کرنے والے کی طرف سے ہوتا ہے، اور وہ اس شخص میں جس پر اکراہ کیا جائے ایسی ہیئت پیدا کرتا ہے جس کی وجہ سے وہ اس کام کے کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے جس کا اس سے مطالبہ کیا جاتا ہے (۴)۔

اس تعریف میں اکراہ کے جو معنی "کر کے" کے ہیں، فقہاء اس کی تفسیر "ثوب" سے کرتے ہیں (۵)، اگرچہ اس کا تعلق حاکم و جاہ

(۱) رد المحتار ۵/۸۰۔

(۲) مجمع لا مخر ۴/۱۴۲۔

(۳) کشف الاستار ۳/۱۵۰۳۔

(۴) اہدایہ و تنکلات فتح القدیر ۷/۲۹۲، ۲۹۳، البدیع ۹/۲۷۹، طبع الامام رد المحتار ۵/۸۰۔

عمر فقہاء و تنکلات "راہ کے ذمہ کے ساتھ" کی تعبیر "حاکم" سے اور تنکلات "راہ کے ذمہ کے ساتھ" کی تعبیر "حاکم" یا "محمول" سے کریں تو دور لازم آئے گا جسے چاہیں گے۔

(۵) رد المحتار ۵/۸۰۔

حکمران کے اس فعل سے ہو جو مکر فریب میں مقیم افراد کے ساتھ وہ کرتے ہیں، لیکن اگر دفع یا محرک (یعنی مجبور کرنے والی چیز) مثال کے طور پر حیاء و شرم ہو یا ہمت و محبت ہو تو اس دفع یا محرک کو "اکراہ" نہیں کہا جائے گا (۱)۔

۲- اکراہ کرنے والے کی طرف فعل کا ذکر کا قول کے خلاف نہیں ہے، جیسا کہ بظاہر سمجھا جاتا ہے، بلکہ یہ یہاں عام ہے اگرچہ کونگا کا اشارہ ہو یا محض تحریر ہو، اس لیے جسکی کو بھی شامل ہے، کیونکہ جسکی زبان کا عمل ہے، اور وہ مشکل عام ہے کہ صراحت ہو یا لالہ ہو خود محض حکم کی وجہ سے ولایت حال سمجھ میں آئے جیسے بادشاہ امیر کا حکم ور ڈاکو اور نگہ کوٹنے والے کا حکم ہو جو بظاہر اپنی بات و حکم پر مصر ہو (۲)۔

علامہ حنفیہ اس کے قائل ہیں کہ سلطان کا حکم اگرچہ اس میں دھمکی شامل نہ ہو "اکراہ" ہے اور دوسروں کا حکم جب تک کہ ولایت حال سے یہ نہ معلوم ہو جائے کہ اس میں دھمکی شامل ہے "اکراہ" نہیں ہے (۳)۔

حنفیہ کے علاوہ دیگر فقہاء مذکورہ اور اشخاص اور اصحاب فقہاء کو خود وہ کوئی بھی ہوں ایک ہی وجہ میں رکھتے ہیں (۴)، حنفیہ میں خود صاحب مبسوط کہتے ہیں کہ ظالموں کی عادت یہ ہوتی ہے کہ وہ قتل کی دھمکی دیتے دیتے ہیں، لیکن اپنے مخالفین کو قتل کی مزید دیتے ہیں (۵)۔

۳- مذکورہ فعل سے مراد وہ فعل ہے جو "اکراہ" (راہ کے فقہ کے

(۱) رد المحتار ۵/۸۰، المحو علی تحفہ من مام ۲/۲۱۔

(۲) المحو لائق ۸/۸۰، ۸۲، رد المحتار ۵/۸۰، تحفہ المحتاج ۷/۳۷، المحو علی تحفہ من مام ۲/۲۱۔

(۳) اتحاد البصائر ۳۰، ۳۱، المحو علی الجملہ ۳/۵۶۱۔

(۴) قلیوبی ۱۰۱، افروغ ابن مفلح ۶/۱۶۳۔

(۵) المبسوط ۲/۶۲۳۔

رے یہ ہے کہ جن شخص کے سلسلہ میں جسمی ایمان (قسم کے باب) میں انکراہ میں داخل ہے۔ ان رجب نے جو خطاب کی اس رائے کو اپنی کتاب میں قوی کر دیا ہے (۱)۔

۴- ورمکرہ (راء کے فقہ کے ساتھ) کے حق میں عمل خواہ زبان کا ہو یا غیر زبانی کا ہو عام ہے، البتہ دل کے اعمال انکراہ کو قبول نہیں کرتے۔ لہذا مکرہ کے حق میں فعل قول کو بلاشبہ شامل ہے (۲)۔

ابو یونس ورمکرہ کے تعلقات میں ہمارے فقہاء جس چیز کو "مصرود" سے تعبیر کرتے ہیں، درحقیقت یہ وہ فعل ہے جس کا مطالبہ مرد سے کیا جاتا ہے یعنی مال، رہتا ہوں کی، انگلی، بیچ یا قرض وغیرہ دینا جو مال کے حصول کا سبب ہے اس کا مطالبہ نہیں ہوتا ہے، اس سے ترکہ و بیع کرے تو یہ بیع صحیح ہے، لارم ہوئی (۱) چہ اس کو علم ہو کہ اس بیع کے بغیر اس کو جسمی سے رہائی نہیں ملے گی بشرطیکہ مرد نے اپنے کراہ میں بیع کرنے کی تعمین نہ کی ہو، اسی لئے فقہاء نے بیان کیا ہے کہ سبب کو "مکرہ عدیہ" ہانے کا حیلہ یہ ہے کہ "مکرہ" کہنے مال کہاں سے لاؤں؟ تو مکرہ حصول مال کا سبب متعین کرتے ہوئے کہے: "بیع کذا" (فرد بیچ چچ ۱۰۰)، یا صرف بیچ کا حکم دے، مگر فرحت کے جائے، لے سامان کی تعمین نہ کرے جیسا کہ اس قسم کے ترکہ ایک ہے تو مذکورہ صورت میں حصول مال کا سبب خاص، مرد کے تحت درج ہوتا۔ اس تفصیل میں صرف مالیہ کا اختلاف ہے، ان میں بھی ابن مائدہ ورمکرہ کے متعین مستثنیٰ ہیں، چونکہ ان کے ترکہ ایک سبب مطلقاً "مکرہ عدیہ" ہے (۳)۔

۱- مردوں کو تکلیف پہنچانا بھی جسمی میں شامل ہے، خواہ وہ س لوگوں میں ہو جن سے تعلق و محبت ہو، لیکن اس کے لئے ضروری ہے کہ انکراہ کی جو شرطیں ہیں وہ پائی جائیں، ساتھ ہی یہ بھی شرط ہے کہ وہ محبوب شخص کی رحم خرم ہو یا بیوی ہو، جس کا بعض فقہاء نے اس کا اضافہ کیا ہے (۱)۔

مالکیہ "بعض متاثرہ نے محبوب میں یہ قید لگائی ہے کہ وہ توڑکا اور اس کے فرزند ہوں یا باپ"۔ اس کے اصول ہوں، شافعیہ نے صرف یہ قید لگائی ہے کہ محبوب اب ہو جس کی تکلیف دی (مردہ بالحق) کی سخت مشقت کا باعث ہو جیسے بیوی، دست و رانہ ام ہیں، حنابلہ میں "القولہ لا صولیہ" کے مصنف کی بھی یہی توجیح ہے اور یہی بعض حنابلہ کا بھی رجحان ہے، بعض شافعیہ نے تو یہاں تک کہا ہے کہ اگر باپ اپنے بیٹے سے یا بیٹا اپنے باپ سے کہے: "طلق روحنک، والا فقلت نفسی، بیوی کو طلاق دے" تو ورمکرہ میں خواہشی کروں گا، تو یہ بھی انکراہ میں شامل ہے لیکن اگر کہے: "وایلا کھرت" یعنی طلاق دو ورمکرہ میں کفر اختیار کروں گا، تو یہ انکراہ نہیں، یہ نیکہ اس صورت میں کہنے والا فوراً کافر ہو جائے گا (۲)۔

شافعیہ کے اس قول میں باپ اور بیٹے کی قید ہے، لیکن اس قید میں ایک اشکال ہے جو عیاں ہے۔

اسی طرح یہ بات کی بلند جگہ سے پھینکنے کی جسمی پر بھی صادق مانی ہے یعنی یہاں ابا و اجداد اپنے حقیقی معنی میں ہے جو کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر قدرت کے منافی مانا جاتا ہے۔

(۱) فتح القدیر ۲/۴۹۳، رد المحتار ۵/۱۸۱، مجمع و التاجیر ۴/۱۳۳، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۸۵، التقریر و التجر ۲/۲۰۶۔

(۲) المدون علی المشرع الکبیر ۲/۵۲۸، ۵/۳۱۸، تلخیص المحتاج ۶/۱۳۳، تلخیص المحتاج ۷/۵۷، اقلیہ فی الی الی المحتاج ۳/۳۲، التجر فی علی المصحح ۳/۶۳، مطالب ولی ائسی ۵/۲۵، الاصاب ۸/۳۲۱۔

(۱) قواعد ابن رجب ۷/۳۔
(۲) لاشہ سیرت علی ۲/۲۰۸، سیر التجر ۲/۳۰۳۔
(۳) رد المحتار ۵/۱۸۸، بحر الرائق ۸/۱۸۰، التجر علی المصنف ۴/۱۸۵، اقلیہ فی الی الی ۱۵۶/۳۔

مالکیہ (جن کی موافقت اس مسئلہ میں ابن تیمیہ بھی کرتے ہیں) مکروہ (بوجھ) پر ضرر کے خطر پر بھی کتہاء کرتے ہیں اور مکروہ سے نجوم نہ دے، فقہاء مالکیہ کی عبارت اس طرح ہے ”یکون (ای الاکراہ) بحوف مؤلم“^(۱) (اکراہ تکلیف دہ چیز کے خوف سے ہو کرتا ہے)۔

متعلقہ غلط:

۵- رضا اور اختیار:

”رضی“ لغت میں اختیار کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: ”رصیت الشیء، ورصیت به ای احسنه“ (میں نے اس کو اختیار کیا)۔ اختیار لغت میں جس چیز کو بہتر سمجھا اسے اپنانے کو کہتے ہیں^(۲)۔ صحابہ میں جمہور فقہاء کے نزدیک ”رضائہ“ اختیار کے مابین کوئی فرق نہیں، لیکن حنفیہ نے یہ دونوں کے درمیان فرق کیا ہے۔ چنانچہ حنفیہ کے نزدیک رضائام ہے: اختیار کے اس طرح پورا ہونے کا کہ اس کا اثر حاکم میں ظاہر ہو چیتے ہیں وہیں اثبات ظاہر ہو یہ رضائام ہے: کسی چیز کو ترجیح دینے یا بہتر سمجھنا^(۳)۔ اور اختیار نام ہے جو عدم کے درمیان متوجہ چیز میں ایک پہلو کو دوسرے پر ترجیح دینے کے ارادہ کا۔ یہ کسی شے کی طرف قصد و ارادہ کا نام اختیار ہے^(۴)۔

اکراہ کا حکم:

۶- ناحق اکراہ صرف حرام ہی نہیں بلکہ یہ ناجائز دہے، نیز یہ کہ یہ

عمل دینی لگاؤ کی کمی کو بتاتا ہے، اور اس لئے بھی کہ یہ ظلم ہے، حدیث قدسی میں ہے: ”یا عبادي ابي حرمات الظلم علی نفسي وجعلته بیکم محرما فلا تظالموا“^(۱) (اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے میرے بندو! میں نے اپنے اوپر ظلم کو حرام قرار دیا ہے، اور اس کو تمہارے درمیان بھی حرام قرار دیا ہے لہذا تم میں میں ایک دوسرے پر ظلم مت کرو)۔

اکراہ کی شرطیں:

پہلی شرط:

۷- پہلی شرط یہ ہے کہ مکروہ (بکسر اراء) اپنی ہی دھمکی کو عملی شکل دینے پر قادر ہو، صاحب اثر، سرخ اور صاحب قوت ہونے کی وجہ سے اس پر اسے قدرت حاصل ہو، خواہ وہ بادشاہ اور امیر نہ ہو۔ یہ شرط اس لئے ہے کہ ایسی دھمکی جس پر انسان قادر نہ ہو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے^(۲)۔

دوسری شرط:

۸- مکروہ (راء کے متح کے ساتھ) دھمکی کے نفاذ سے خائف ہو، اگر خوف لانے والی شے کی صورت ثوری ہو تو اکراہ کے تحقق میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، اور اگر تاخیر کے ساتھ ہو تو حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ میں ہے ”رئی کا مسلک یہ ہے کہ اس صورت میں بھی اکراہ کا تحقق ہو جائے گا، اور جمہور شافعیہ اس کے قائل ہیں کہ

(۱) نیل الاطار ۸/۸، ۵۸، فتاویٰ لکھنوی، ابن حجر ۳/۳۷۳، انکسیر تقریر ۳/۳۱۰۔

حدیث ”یا عبادي ابي حرمات الظلم“ کی روایت مسلم (۳/۹۹۳) طبع الحنفی نے کی ہے۔

(۲) البیوط ۳/۹۲۳، رد المحتار ۵/۸۰، الخرش ۳/۵۵، مفتی الحاج ۳/۵۹۰، انشی لابن قدامہ ۲/۲۶۱۔

(۱) رد المحتار علی شرح المبکر ۳/۱۸، الفروع لابن مفلح ۱/۷۱۔

(۲) لسان العرب، المعجم الکبیر، المعرکات للراغب الاصفہانی۔

(۳) کشف الاستار ۳/۸۳، ابن عابدین ۳/۷۷۔

(۴) فتاویٰ ۳/۹۹۱، ابن عابدین ۳/۷۷۔

میں مذکور ہے۔

از کتاب پر مجبور کرنا جیسے زنا اور شراب کا پیا وینہ (۱)۔

چھٹی شرط:

پانچویں شرط:

۱۲۔ چھٹی شرط یہ ہے کہ مرد کو جس فعل پر مجبور کیا جا رہا ہے سے چھوڑنے کی گنجائش اس کے لئے نہ ہو ورنہ گنجائش کے باوجود اگر وہ اس فعل کا ارتکاب کر لے تو وہ مرد و مجبور نہیں سمجھا جائے گا، کی بنیاد پر اگر مرد کو دو معاملوں میں اختیار دیا جائے تو ان دونوں معاملوں کے برابر ہونے یا حلت و حرمت کے اعتبار سے دونوں میں تفاوت ہونے کی وجہ سے پھر کا حکم مختلف ہوگا، اس سلسلہ کی تفصیلات درج ذیل ہیں:

تہہ یا تودہ: ایسی حرام اشیاء میں ہوگی جن میں نہ تو رخصت ہو سکتی ہے اور نہ ہی اصلاً وہ مباح ہوتی ہیں، جیسے زنا اور قتل کے درمیان تہہ۔

یا تہہ: ایسی چیزوں کے درمیان ہو کہ ان میں سے ہر ایک حرام ہو لیکن بوقت ضرورت ان میں رخصت بھی حاصل ہو جیسے کفر اور مال غیر کے ضائع کرنے کے درمیان تہہ۔

یا تہہ: ایسی چیزوں کے درمیان ہو کہ ان میں سے ہر ایک نہ اور است حرام ہو، اور ضرورت کی وجہ سے مباح ہو جیسے مرد کے کمانے اور شراب پینے کے درمیان اختیار۔

یا تہہ: ایسی چیزیں ایسی ہوں گی کہ دونوں میں سے ہر ایک اصلاً مباح ہوگی یا بوقت ضرورت مباح ہوگی جیسے اپنی بیوی کو طلاق دینے اور اپنے مال میں سے کچھ خرچ کر دینے کے درمیان تہہ، یا حج میں سفر کو جمع بین اصلاً تہہ اور رمضان میں روزہ توڑنے کے درمیان تہہ ہو۔

تو مذکورہ چاروں صورتوں میں جہاں وہ دونوں معاملے جن کے

۱۱۔ جس فعل پر مجبور کیا جا رہا ہے اس کا عمل متعین ہو، یہ شافیہ اور بعض حنا بلہ کے یہاں مطلق ہے، اگر چند متعین امور میں اختیار دیا جائے تو حنفیہ اور ان کے موافقین حنا بلہ کے نزدیک یہ صورت بھی محل متعین کے حکم میں داخل ہے (۲)۔

اسی پر معاذرہ کا حکم متفرع ہوتا ہے جس کا بیان فقرہ (۳) میں گذر چکا ہے۔

اسی سے یہ امر بھی مستحکم ہوتا ہے کہ ایہام کی حالت میں مالکیہ کا موقف حنفیہ کے مسلک سے قریب تر ہے، بلکہ ایسی صورت میں انہوں نے اگر وہ زیادہ قہر کیا ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک ہم میں امور معینہ کی قید نہیں ہے۔

گرا کر وہ دو صورتوں میں سے کسی ایک کی طلاق یا تہہ میں سے کسی ایک کے قتل کے سلسلہ میں ہو تو یہ مسئلہ، نئی مختلف فیہ مسائل کے ذیل میں درج ہوگا جن کے ساتھ پانچویں شرط کا ذکر ہوا ہے۔

صورت مذکورہ میں حنفیہ و مالکیہ اور شافیہ و حنا بلہ میں جن حضرات نے موافقت کی ہے ان کے نزدیک اس تہہ کے باوجود اگر وہ کا تحقق ہو جائے گا۔

جمہور شافیہ اور کچھ حنا بلہ عدم تحقق کے قائل ہیں، ان حضرات کا استدلال یہ ہے کہ محال کی تعیین نہیں ہے لہذا اس کے لئے گنجائش ہے کہ وہ دوسری کو طلاق دے کر، اسی طرح دوسرے کو قتل کر کے باقی کے حق میں طلاق یا قتل سے بچ جائے (۳)، اس مسئلہ کی تفصیل فصل ثانی

(۱) دراجی ۵/۸۸، منی الحج ۳۹۳، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳۔

(۲) دراجی ۵/۸۸، الموطا ۳/۶۱۔

(۳) ردی ۵/۸۸، الشاہ اسماعیلی ۳/۲۱۰، مطالب ولی ۵/۳۶۵۔

جاے گا۔ جس جو شخص ان دونوں میں کسی ایک کا بھی ارتکاب کرے گا تو اس کا یہ فعل اس کی مرضی کے ساتھ ہوگا نہ کہ اکراہ کی بنا پر، لہذا اس پر اکراہ کا حکم اس وقت لگایا جائے گا جب کہ اکراہ مجبور کرنے والا ہو۔ تاکہ گنجائش والے امر کی اجازت ثابت ہو جائے اور دوسرے کے وقت اجازت کی گنجائش کا حکم ہو جائے۔

اگرچہ شدہ امور میں سے ایک امر حرام ہو اور بوقت ضرورت اس میں رخصت ہوتی ہو اور اس کے بالمقابل دوسرا امر حرام تو ہو، بوقت ضرورت وہ مباح ہو، مثال کے طور پر تخیر کفر یا مال غیر کے ضیاع کے درمیان اور مردار کھانے یا شرب خمر کے درمیان واقع ہو، تو ایسی صورت میں مذکورہ تخیر شدہ دونوں امور اباحت میں برابر ہوں گے، چنانچہ ان میں سے کسی ایک امر کے ارتکاب سے دوسرے امر سے خلاصی کی گنجائش نہ ہوگی، اور اکراہ کا قیود مذکورہ دونوں امور میں سے ایک نہ ہوگا، لیکن یہاں صورت میں ہوگا جب کہ نفس یا کسی عضو کے ضائع ہونے کا معاملہ ہو، اگر ایک امر حرام ہو اور بوقت ضرورت اس میں رخصت یا اباحت ممکن ہو اور اسی کے بالمقابل دوسرا امر ضرور ناپا و اتھنا مباح ہو جیسے کفر یا شرب خمر کے درمیان اور مکہ کے مال میں سے کسی بھی کی فروخت یا رمضان کے دن میں انکار کے درمیان تخیر واقع ہو، تو اس صورت میں امر مباح کے ارتکاب سے اس فعل حرام سے خلاصی کی گنجائش ہوگی جس میں بوقت ضرورت رخصت یا اباحت ممکن ہو، اس طرح وہ اپنی حرمت پر قائم رہے گا، اگر لوگوں کو نفس یا عضو کے ۱۳۱ ف کا ہونا ان دونوں کے عدم ۱۳۱ ف کا ہونا اس لئے کہ حقیقہ کے نزدیک عدم ۱۳۱ ف کا ارتکاب ممانعت کو مطلقاً رائل نہیں کرتا اور ۱۳۱ ف کی صورت میں اگرچہ وہ ممانعت کو زائل کرتا ہے، مگر اس کا یہ رطل بطور غلط رہے، ممانعت علی مباح و

درمیان اختیار ہے، وہ حلت و حرمت میں برابر ہیں، اختیار شدہ دونوں میں سے کسی ایک فعل کے کرنے پر اکراہ کا حکم مرتب ہوگا، اس کے حکام کی تفصیل مع اختلافات عنقریب ہی آئے گی۔ اس پر اکراہ کا حکم اس لئے مرتب ہوگا کہ اس میں کوئی قدر نہیں، یونکہ، حقیقت اکراہ بغیر کسی تفاوت کے ہی ایک ہی پرہیز ہوگا، اور اس کا حق ایک متعین فعل کے اندر ہی ہوگا، اس مسئلہ میں اکثر شافعیہ اور بعض حنبلیہ کا اختلاف ہے، چنانچہ ان کے نزدیک مذکورہ صورتوں میں اکراہ کا حق نہ ہوگا۔

در اگرچہ شدہ دونوں امور میں تفاوت ہو۔ اس طور پر کہ ایک امر حرام ہو جس میں رخصت یا اباحت کی کوئی صورت نہ ہو جیسے قتل و زنا تو اس کی گنجائش نہیں ہوگی، البتہ اس کے بالمقابل امر پر اکراہ کا قیود ہوگا، خواہ اس بالمقابل امر کی حرمت ایسی ہو جس میں بوقت ضرورت رخصت، گنجائش ہو جیسے کفر اور دوسرے کے مال کا ضیاع، یا جس میں بوقت ضرورت اباحت ممکن ہو جاتی ہو جیسے مردار کا کھانا، اور شرب کا چھایا، دوسرے رطل یا صالۃ مباح ہو جیسے مکہ کے مال میں سے کسی مہینے کی بیخ کنی یا رمضان کے دن میں انکار کرنا، اسی اکراہ پر اس کا حکم مرتب ہوتا ہے، جس کی تفصیل عنقریب ہی مع اختلافات آ رہی ہے۔

ن مذکورہ افعال کے ارتکاب کی اس حرامی کے ساتھ گنجائش ہے جس میں کسی حال میں نہ رخصت ہے اور نہ ہی وہ مباح ہے، لیکن بذات خود اس حرامی کے ارتکاب کی گنجائش ان میں سے کسی میں نہیں ہے، مذکورہ تینوں صورتوں میں جن کا ذکر کیا گیا، جو حسب دلیل میں: اگرچہ زنا یا قتل کے درمیان ہو یا کفر یا دوسرے کے مال ضائع کرے کے درمیان ہو یا تخیر زنا یا قتل اور مردار کھانے یا شرب خمر کے درمیان واقع ہو یا پھر زنا یا قتل اور مال میں سے کسی مہینے کی فروخت کے میں واقع ہو تو زنا یا قتل کی صورت میں مرد مجبور میں بھی

موجود میں اضافہ نہ ہوگا نہیں پائی جاتی ہے^(۱)۔

$$-\frac{(1)}{t} \ln t$$

ردیفی تقسیم

کراؤ حق وہ قسمیں ہیں: ۱۔ اراؤ حق، ۲۔ اراؤ بغیر حق۔ اراؤ
بغیر حق کی بھی وہ قسمیں ہیں: ۱۔ اراؤ مافی، ۲۔ اراؤ غیر مافی۔ پہلے
کراؤ حق کی تفصیل درج کی جا رہی ہے:

ول: اکر محبت:

تحریر

۱۳- یہ کراہ مشربہ کا نام ہے یعنی جس میں نہ ظلم ہو اور نہ
عقباتہ (۴)۔

اگر وہ مشروع وہ ہے جس میں پیو و تہیزیں مکمل پائی جائیں:

دل یہ ہے کہ مکرہ کو اس تیز کی دھمکی دینے کا حق جو جس کی دودھ دھمکی

وہ ہے۔

دوسری یہ ہے کہ جس چیز پر مجبور کیا جا رہا ہے وہ ان چیزوں میں سے ہو جس کو لازم کرنے کا حق مکروہ کو حاصل ہو۔ اسی بنا پر مرتبہ کو اسلام پر مجبور کرنا ”اکراہ بحت“ ہے، کیونکہ اس میں دونوں شرطیں پائی جا رہی ہیں۔ اسی طرح صاحب قدرت قرض و ادائیگی کی ادائیگی پر مجبور نہ ہو اور یلاء کرنے والے شخص کو اپنی بیوی سے رجوع کرے یہ یا مدت یلاء گزرنے کے بعد طلاق پر مجبور نہ ہو۔ ”اکراہ بحت“ کے میل میں

[illegible]

(۲) جوہر لکھیں اور

۱۔ ابراہیم حق کا علم:

۱۴۔ عام طور پر علماء کہتے ہیں کہ ”اِکراہِ حق“ طوعِ شرعی (شرعی اتباع و جواز) کے منافی نہیں ہے، ورنہ ”اِکراہِ حق“ کا کوئی فائدہ ہی نہ ہوگا۔ مامرد کو طلاق پر مجبور کرنا، جس پر نفقہ واجب ہو اس کو نفقہ دینے پر اور قرض دار اور ذخیہ اندوز کو مال کے فروخت کرنے پر مجبور کرنا، انی طرح راتہ و قہرستان، یا مسجد کے پردوں میں جس کی زمین ہو اُپر مسجد یا قبرستان یا راستہ میں توسیع کی ضرورت ہو تو اس کو زمین کے دینے پر یا کسی کے پاس کھانے کا سامان ہو اور کسی مضطر کو اس کی ضرورت ہو تو سامان والے کو اس کے دینے پر مجبور کرنا، ان مسائل کو فقہاء ”اِکراہِ حق“ کی مثالوں میں پیش کرتے ہیں (۴)۔

وہم: ان کے بغیر حق:

تقریب:

۱۵۔ ”اگر وہ بغیر حق“ ورا کر رہے جو ظلم ہو یا وہ اگر اہل حرام ہو، خواہ حرام اس وجہ سے ہو کہ وسیلہ اگر اہل حرام ہو یا مطلقہ پٹری حرام ہو، جیسے مفلس کو اس کی باقی مالدور رکھی جائے، اہل حرام کی فتنہ پرستی پر مجبور رہا (۳)۔

۱۔ اراکین اور اراکینہ غیر ملکی:

۱۶-۱-۱۷-۱۸-۱۹-۲۰-۲۱-۲۲-۲۳-۲۴-۲۵-۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰-۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶

(۱) فتاویٰ من بحر ۸۷۳۔

(۲) ۱۵/۵، ۸۰/۴، ۶۵/۳، ۷۵/۲، ۹۵/۱

اقلیوں کی علی الجہاج ۵۹۳ھ سے اقرع علی الجہج ۶۲۸ھ، شاہ نسیم علی ص

۲۰۶، ۲۱۱، القواعد الکبریٰ لابن حجر ص ۲۲۱۔

(۳) الخرجی ۳۶۵

کے مطابق ہے۔

۱۔ رادھائی خنصیہ کے نزدیک اس دھمکی کو کہتے ہیں جس میں جان یا کسی عضو کے تلف کرنے یا سارے مال کے ضائع کرنے کی بات ہو یا یہ شخص کے قتل کی دھمکی ہو جو مکرہ کے لئے باعث پریشانی ہو۔

اس نوت کا حکم یہ ہے کہ یہ مکروہ کی رضا کو متمرد دیتا ہے اور اختیار متمرد نہیں ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ نکتہ ذکر کیا ہے کہ رضا اس وجہ سے معدوم ہو جاتی ہے کہ رضا نام ہے کسی چیز کی رغبت اور اس کی طرف میلان کا اور یہ چیز کسی بھی امر اور میں مامومن ہے۔

مذکورہ دو باتوں میں اختیار، قسم و نہیں ہوتا بلکہ نہیں رہتا ہے۔ اس سے کہ اختیار کہتے ہیں، قابل کی مزاحمت سے کسی شے کے لئے یا نہ کرنے کا قصد کرنا اور اختیار کا یہ مفہوم زائل نہیں ہوتا، چنانچہ مکرہ جس فعل کو کرتا ہے وہ اس کے قصد و ارادہ سے ہوتا ہے۔ یہ بات دہریہ ہے کہ یہ قصد و ارادہ کبھی تو صحیح اور درست ہوتا ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ وہ ارادہ عمل کی رغبت و رضا کا نتیجہ ہو، اور کبھی فاسد ہوتا ہے، جبکہ وہ ارادہ خوف الضررین کے ارتکاب کی غرض سے ہو، اس کی صورت یہ ہے کہ کسی کو وہ امور میں سے کسی ایک کے ارتکاب پر مجبور کیا گیا، وہ وہ دونوں کے دونوں شر کے قیل سے ہوں، پس اگر مکرہ سے نہ وہیں تنہا شدہ امور میں ایسے امر کا ارتکاب کیا جس کا ضرر دوسرے کے بالمقابل کم ہے تو یہ ارتکاب، اختیار، اختیار صحیح نہیں ہوگا بلکہ اس کا یہ اختیار، اختیار فاسد ہے۔

ہر سر او غیر ملکی بود جنسی ہے پوئس یا سی عضو کو ماک نہ کرے
جیسے معمولی مدت کے سے قید پر کسی پہنچ جس سے قتل یا بعض اعضاء
کے تلف ہو جانے کا حد شرعہ ہو

اس نوع کا حکم یہ ہے کہ یہ مکرہ کی رضا مندی کو قائم کرتا ہے
یعنی وہ مفید اختیار نہیں ہوتا، کیونکہ مکرہ کو جس چیز پر مجبور یا پابا ہے

اس پر عمل آتا ہے پر عمرو مجبور نہیں ہے اس سے کہ عمرو جسمی برداشت کرے صبر کر سکتا ہے یہ خلاف ثبوت اول کے۔

۱۔ خلیفہ کے علاوہ دوسرے فقہاء نے اس روایت کی مذکورہ تقسیم (ملکی و غیر ملکی) نہیں کی ہے۔ لیکن ان حضرات نے اس روایت کے سبب تحقیق اور عدم تحقیق پر بحث کی ہے۔ اس کی بحث سے یہ بات مستدل ہوتی ہے کہ جس کو خلیفہ اس روایت کا امام مانتے ہیں اس کے تو سب قائل ہیں۔ لیکن اس روایت غیر ملکی میں ان کا اختلاف ہے، چنانچہ امام شافعی اور امام احمد کی ایک روایت کے مطابق اس کو اس غیر ملکی گو کہ اس کو کہا جائے گا اس دوسری روایت کے مطابق اس کو اس غیر ملکی گو کہ اس کو نہیں کہا جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک ایک اِکراہ غیر ملکی، بعض مکروہ علیہ کے اعتبار سے اِکراہ مانا جائے گا اور بعض کے اعتبار سے اِکراہ نہیں مانا جائے گا، چنانچہ چند چیزیں جن میں اِکراہ نہیں مانتے، گو اِکراہ نہیں مانا جائے گا، اس میں سے بعض مندرجہ ذیل ہیں: قولی یا فعلی کفر، وہ معصیت جس سے کسی مخلوق کا حق متعلق ہو جیسے قتل یا کسی عصبہ کو کاٹ دینا، کسی ایسی عورت سے زنا جو اس ما پسند کرتی ہو یا اس کا شہر ہو، نبی یا فرشتہ یا صحابی کو کالی، یا یا کسی مسلم پر تہمت لگانا۔

اور وجہ یہ تھی کہ اس کو غیر ملکی کو سراوانا چاہے گا۔ ان میں سے چند یہ ہیں: شراب، عیاض، رکھنا، طلاق، قسم، شریعہ لغت و ان کے علاوہ تمام عقود و معاملات اور ان کے اثرات (۲)۔

البروکات:

۱۸-۱۹ رو کے اس ہڈ کے بارے میں حنفیہ، مرغیہ حنفیہ کے درمیان

(۱) اوسط ۳۳/۴۸، این جا بی ۵، ۱۰، ۱۵، ۲۰، ۲۵، ۳۰، ۳۵، ۴۰، ۴۵، ۵۰، ۵۵، ۶۰، ۶۵، ۷۰، ۷۵، ۸۰، ۸۵، ۹۰، ۹۵، ۱۰۰، ۱۰۵، ۱۱۰، ۱۱۵، ۱۲۰، ۱۲۵، ۱۳۰، ۱۳۵، ۱۴۰، ۱۴۵، ۱۵۰، ۱۵۵، ۱۶۰، ۱۶۵، ۱۷۰، ۱۷۵، ۱۸۰، ۱۸۵، ۱۹۰، ۱۹۵، ۲۰۰، ۲۰۵، ۲۱۰، ۲۱۵، ۲۲۰، ۲۲۵، ۲۳۰، ۲۳۵، ۲۴۰، ۲۴۵، ۲۵۰، ۲۵۵، ۲۶۰، ۲۶۵، ۲۷۰، ۲۷۵، ۲۸۰، ۲۸۵، ۲۹۰، ۲۹۵، ۳۰۰، ۳۰۵، ۳۱۰، ۳۱۵، ۳۲۰، ۳۲۵، ۳۳۰، ۳۳۵، ۳۴۰، ۳۴۵، ۳۵۰، ۳۵۵، ۳۶۰، ۳۶۵، ۳۷۰، ۳۷۵، ۳۸۰، ۳۸۵، ۳۹۰، ۳۹۵، ۴۰۰، ۴۰۵، ۴۱۰، ۴۱۵، ۴۲۰، ۴۲۵، ۴۳۰، ۴۳۵، ۴۴۰، ۴۴۵، ۴۵۰، ۴۵۵، ۴۶۰، ۴۶۵، ۴۷۰، ۴۷۵، ۴۸۰، ۴۸۵، ۴۹۰، ۴۹۵، ۵۰۰، ۵۰۵، ۵۱۰، ۵۱۵، ۵۲۰، ۵۲۵، ۵۳۰، ۵۳۵، ۵۴۰، ۵۴۵، ۵۵۰، ۵۵۵، ۵۶۰، ۵۶۵، ۵۷۰، ۵۷۵، ۵۸۰، ۵۸۵، ۵۹۰، ۵۹۵، ۶۰۰، ۶۰۵، ۶۱۰، ۶۱۵، ۶۲۰، ۶۲۵، ۶۳۰، ۶۳۵، ۶۴۰، ۶۴۵، ۶۵۰، ۶۵۵، ۶۶۰، ۶۶۵، ۶۷۰، ۶۷۵، ۶۸۰، ۶۸۵، ۶۹۰، ۶۹۵، ۷۰۰، ۷۰۵، ۷۱۰، ۷۱۵، ۷۲۰، ۷۲۵، ۷۳۰، ۷۳۵، ۷۴۰، ۷۴۵، ۷۵۰، ۷۵۵، ۷۶۰، ۷۶۵، ۷۷۰، ۷۷۵، ۷۸۰، ۷۸۵، ۷۹۰، ۷۹۵، ۸۰۰، ۸۰۵، ۸۱۰، ۸۱۵، ۸۲۰، ۸۲۵، ۸۳۰، ۸۳۵، ۸۴۰، ۸۴۵، ۸۵۰، ۸۵۵، ۸۶۰، ۸۶۵، ۸۷۰، ۸۷۵، ۸۸۰، ۸۸۵، ۸۹۰، ۸۹۵، ۹۰۰، ۹۰۵، ۹۱۰، ۹۱۵، ۹۲۰، ۹۲۵، ۹۳۰، ۹۳۵، ۹۴۰، ۹۴۵، ۹۵۰، ۹۵۵، ۹۶۰، ۹۶۵، ۹۷۰، ۹۷۵، ۹۸۰، ۹۸۵، ۹۹۰، ۹۹۵، ۱۰۰۰، ۱۰۰۵، ۱۰۱۰، ۱۰۱۵، ۱۰۲۰، ۱۰۲۵، ۱۰۳۰، ۱۰۳۵، ۱۰۴۰، ۱۰۴۵، ۱۰۵۰، ۱۰۵۵، ۱۰۶۰، ۱۰۶۵، ۱۰۷۰، ۱۰۷۵، ۱۰۸۰، ۱۰۸۵، ۱۰۹۰، ۱۰۹۵، ۱۱۰۰، ۱۱۰۵، ۱۱۱۰، ۱۱۱۵، ۱۱۲۰، ۱۱۲۵، ۱۱۳۰، ۱۱۳۵، ۱۱۴۰، ۱۱۴۵، ۱۱۵۰، ۱۱۵۵، ۱۱۶۰، ۱۱۶۵، ۱۱۷۰، ۱۱۷۵، ۱۱۸۰، ۱۱۸۵، ۱۱۹۰، ۱۱۹۵، ۱۲۰۰، ۱۲۰۵، ۱۲۱۰، ۱۲۱۵، ۱۲۲۰، ۱۲۲۵، ۱۲۳۰، ۱۲۳۵، ۱۲۴۰، ۱۲۴۵، ۱۲۵۰، ۱۲۵۵، ۱۲۶۰، ۱۲۶۵، ۱۲۷۰، ۱۲۷۵، ۱۲۸۰، ۱۲۸۵، ۱۲۹۰، ۱۲۹۵، ۱۳۰۰، ۱۳۰۵، ۱۳۱۰، ۱۳۱۵، ۱۳۲۰، ۱۳۲۵، ۱۳۳۰، ۱۳۳۵، ۱۳۴۰، ۱۳۴۵، ۱۳۵۰، ۱۳۵۵، ۱۳۶۰، ۱۳۶۵، ۱۳۷۰، ۱۳۷۵، ۱۳۸۰، ۱۳۸۵، ۱۳۹۰، ۱۳۹۵، ۱۴۰۰، ۱۴۰۵، ۱۴۱۰، ۱۴۱۵، ۱۴۲۰، ۱۴۲۵، ۱۴۳۰، ۱۴۳۵، ۱۴۴۰، ۱۴۴۵، ۱۴۵۰، ۱۴۵۵، ۱۴۶۰، ۱۴۶۵، ۱۴۷۰، ۱۴۷۵، ۱۴۸۰، ۱۴۸۵، ۱۴۹۰، ۱۴۹۵، ۱۵۰۰، ۱۵۰۵، ۱۵۱۰، ۱۵۱۵، ۱۵۲۰، ۱۵۲۵، ۱۵۳۰، ۱۵۳۵، ۱۵۴۰، ۱۵۴۵، ۱۵۵۰، ۱۵۵۵، ۱۵۶۰، ۱۵۶۵، ۱۵۷۰، ۱۵۷۵، ۱۵۸۰، ۱۵۸۵، ۱۵۹۰، ۱۵۹۵، ۱۶۰۰، ۱۶۰۵، ۱۶۱۰، ۱۶۱۵، ۱۶۲۰، ۱۶۲۵، ۱۶۳۰، ۱۶۳۵، ۱۶۴۰، ۱۶۴۵، ۱۶۵۰، ۱۶۵۵، ۱۶۶۰، ۱۶۶۵، ۱۶۷۰، ۱۶۷۵، ۱۶۸۰، ۱۶۸۵، ۱۶۹۰، ۱۶۹۵، ۱۷۰۰، ۱۷۰۵، ۱۷۱۰، ۱۷۱۵، ۱۷۲۰، ۱۷۲۵، ۱۷۳۰، ۱۷۳۵، ۱۷۴۰، ۱۷۴۵، ۱۷۵۰، ۱۷۵۵، ۱۷۶۰، ۱۷۶۵، ۱۷۷۰، ۱۷۷۵، ۱۷۸۰، ۱۷۸۵، ۱۷۹۰، ۱۷۹۵، ۱۸۰۰، ۱۸۰۵، ۱۸۱۰، ۱۸۱۵، ۱۸۲۰، ۱۸۲۵، ۱۸۳۰، ۱۸۳۵، ۱۸۴۰، ۱۸۴۵، ۱۸۵۰، ۱۸۵۵، ۱۸۶۰، ۱۸۶۵، ۱۸۷۰، ۱۸۷۵، ۱۸۸۰، ۱۸۸۵، ۱۸۹۰، ۱۸۹۵، ۱۹۰۰، ۱۹۰۵، ۱۹۱۰، ۱۹۱۵، ۱۹۲۰، ۱۹۲۵، ۱۹۳۰، ۱۹۳۵، ۱۹۴۰، ۱۹۴۵، ۱۹۵۰، ۱۹۵۵، ۱۹۶۰، ۱۹۶۵، ۱۹۷۰، ۱۹۷۵، ۱۹۸۰، ۱۹۸۵، ۱۹۹۰، ۱۹۹۵، ۲۰۰۰، ۲۰۰۵، ۲۰۱۰، ۲۰۱۵، ۲۰۲۰، ۲۰۲۵، ۲۰۳۰، ۲۰۳۵، ۲۰۴۰، ۲۰۴۵، ۲۰۵۰، ۲۰۵۵، ۲۰۶۰، ۲۰۶۵، ۲۰۷۰، ۲۰۷۵، ۲۰۸۰، ۲۰۸۵، ۲۰۹۰، ۲۰۹۵، ۲۱۰۰، ۲۱۰۵، ۲۱۱۰، ۲۱۱۵، ۲۱۲۰، ۲۱۲۵، ۲۱۳۰، ۲۱۳۵، ۲۱۴۰، ۲۱۴۵، ۲۱۵۰، ۲۱۵۵، ۲۱۶۰، ۲۱۶۵، ۲۱۷۰، ۲۱۷۵، ۲۱۸۰، ۲۱۸۵، ۲۱۹۰، ۲۱۹۵، ۲۲۰۰، ۲۲۰۵، ۲۲۱۰، ۲۲۱۵، ۲۲۲۰، ۲۲۲۵، ۲۲۳۰، ۲۲۳۵، ۲۲۴۰، ۲۲۴۵، ۲۲۵۰، ۲۲۵۵، ۲

(۲) جوہر الاکلیل ص ۳۸۱ بحوالہ سماک ص ۵۲ ملاحظہ فرمائیے ص ۷۰، ۷۱، ۷۲
الحجج ص ۶۹، ۷۰ و شاہ السیوطی ص ۲۰۹ مفتی الحجج ص ۴۰، ۴۱، الخرج
ص ۷۶، ۸۲

مختلف ہے جس کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

حنفیہ کے نزدیک اس کا اثر:

۱۹- حنفیہ کے نزدیک وہ قول یا وہ فعل جس پر اس کا اثر ہوتا ہے اس کے اختلاف سے اس کا اثر بھی مختلف ہوتا ہے، اگر مرد علیہ (وہ) اس پر وہی کو مجبور کیا جائے (یا قائل قرار سے ہو تو اس کا اثر یہ ہوگا کہ اگر کو باطل و غفرو کرے گا خود اس کو باطل ہو یا میراثی، جس کو مجبور کیا جائے کہ وہی مال ثانی یا طلاق کا اثر ہے تو اس کا یہ اثر باطل ہوگا، اگر ثانی اس کا اعتبار نہ ہوگا، یہ نکتہ قرار معز کے حق میں صحت اس وجہ سے ہے کہ صدق کے پہلو کو سب پر ترجیح حاصل ہوتی ہے، مزید ترجیح اس کے ساتھ ممکن نہیں، اس لئے کہ اگر وہی قرار نہ ہے اس بات کا کہ معز اپنے قرار سے قرار شدہ مٹی میں صدق راہ نہیں رکھتا، اس کا اثر وہ شخص جس سے لائق ہوئے والے ضرر کو دور کرنا ہے۔

اگر مرد علیہ عقود اور معاملات شریعیہ جیسے بیع، اجارہ، رہن، اور اس طرح کے غیر تصرفات میں قرار ہو یا اثر یہ ہوگا کہ وہ ان عقود، تصرفات کو نہ رد کرے گا میں باطل نہیں کرے گا، چنانچہ اس پر وہی حکام مرتب ہوں گے جو عقد قاسد پر مرتب ہوتے ہیں، اگر ثانی کی رائے ہے کہ اگر مرد کی اجازت حاصل ہو تو اس کو درست و لازم ہوگا، اسی طرح اگر مرد ضمن (قیمت) پر قبضہ جمالے اور برضا و رغبت بیع (خرید و بیع) (حوالہ کرے تو اس پر بیع کی صحت اور لازم کا حکم مرتب ہوگا)۔

اس سلسلہ میں حنفیہ کی دلیل یہ ہے کہ اگر وہ ان کے نزدیک اختیار کو قائم نہیں کرتا جس سے کسی مٹی کے کرے یا نہ کرنے یا اس کے

برعکس کو ترجیح حاصل ہوتی ہے البتہ وہ رضامندی کو قائم کر دیتا ہے جس کا حاصل کسی مٹی کی طرف میان و رغبت کا ہونا ہے، و رضامندی نہ تو تصرفات کا کوئی رکن ہے اور نہ ہی اس کے شرط انعقاد میں سے کوئی شرط ہے، بلکہ شخص اس کے شرط صحت میں سے ایک شرط ہے، لہذا رضامندی کے فقدان پر ناسا، عقد کا حکم مرتب ہوگا بین بنائے حکم مرتب نہیں ہوگا البتہ ان کے رائے اس کلیہ سے بعض تصرفات مستثنیٰ ہیں۔ چنانچہ اگر اس کے باوجود اگرچہ وہ مٹی ہو وہ ان تثنیات میں صحت کے قائل ہیں، ایسے تصرفات میں بعض درج ذیل ہیں: ثانی، طلاق، بیوی سے رجعت، نذر اور یمین۔

حنفیہ نے اس مسئلہ کی سطح یہ بیان کی ہے کہ شارع نے ان تمام تصرفات میں لفظ کے استعمال کو معنی کے قائم مقام مانا ہے جب کہ لفظ کا استعمال قصد کے ساتھ ہو، لہذا جب جب لفظ کا جوا ہوگا اس پر اس کا اثر بی اثر مرتب ہوگا، اگرچہ قائل نے اس کے معنی کا رد کیا ہو، جیسے مذاق میں ہوتا ہے، شارع نے ان تمام تصرفات کو وجود اس کے کہ نکرہ نے اس کا قصد نہیں کیا ہے اور اس پر مرتب ہونے والے اثرات و نتائج سے وہ رضامند بھی نہیں ہے، پھر بھی درست و صحیح مانا ہے جب کہ ان تصرفات کا قصد، رد و نکرہ سے ہو۔

اگر مرد علیہ قائل ان افعال سے ہو جیسے کرہ اسے شخص کے قتل کا ہو جس کا قتل حلال نہیں ہے یا وہ اس کے مال کے تالاب یا شرب کا پیوے اور اسی کے مشابہ غیر اشیاء پر کرہ ہو تو ان تمام میں کرہ کی انوائہ مرد علیہ فعل کے مختلف ہونے کی وجہ سے حکم بھی مختلف ہوگا۔ ۲۰- اگر اس کو غیر مٹی ہو، یعنی وہ اس میں جان یا بعض اعضاء کا تلف شامل نہ ہو جیسے تھوڑی مدت کی قید یا تھوڑے ماں کی ضبطی یا اسی طرح کے غیر امور ہوں، تو فعل کا اقدام جائز نہ ہوگا، اور اگر مرد اس کو باطل بنیاد پر اس کا اقدام کرے تو اس کی

فہمہ ری صرف مکڑ و پر ہوئی نہ کہ مکڑ و پر۔

۲۱۔ گر کر اوٹھی ہو۔ یعنی وہ رو جو قتل یا بعض اعضاء کے اتلاف یا صاحب جاہ و منصب کے لئے دست آمیز عمل کی جہلی سے متعلق ہو۔ اس صورت میں مکڑ و پر فعل کی چار صورتیں ہوں گی:

الف۔ ایسے افعال جن کو ارادہ ہی وجہ سے نہیں بلکہ شارح نے خدا اس کو مباح یا ہو جیسے کھانا، پینا، ٹری کو اس کے ارتکاب پر مجبور کیا جائے تو مکڑ و کے لئے واجب ہوگا کہ وہ "اصف الصدورین" (دھڑ ریش سے جو ملکا ہو) اس کا ارتکاب کرے^(۱)۔

ب۔ ایسے افعال جن کو شارح نے وقت ضرورت مباح قرار دیا ہو، جیسے شرب چیا، دھڑ ریخنا، کھانا، اور اس کے علاوہ تمام چیزیں جو اللہ کے حق کی وجہ سے حرام ہوں، نہ کہ انسان کے حق کی وجہ سے^(۲) تو عقلی و شرعی، وہ وہ اعتبار سے مکڑ و پر واجب ہے کہ وہ "خف الضررین" کا ارتکاب کرے۔

ن تمام افعال کا ارتکاب مکڑ و کے لئے مباح ہے، بلکہ نہ کرنے کی صورت میں اگر جان جانے یا کسی عضو کے تلف ہونے کا خطرہ ہو تو ن پر عمل واجب ہوتا ہے، کیونکہ اللہ نے ضرورت کے وقت اس کو مباح قرار دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخُزَيْرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لغيرِ اللَّهِ، لِمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ"^(۳) (اس سے تو تم پر اس مردہ، خون، اور سور کا گوشت، اور جو بے نور غیر اللہ کے سے مامزہ یا یا بوجہ جرم یا بے جس جو شخص مضطرب ہو جائے ورنہ بے شک کرے والا ہو، ورنہ نہ سے نکل جائے) ملا ہوتا اس پر کوئی گناہ نہیں، بے شک اللہ بڑا بخشنے والا ہے، یہ ارست

(۱) انہوی علی الاشارة ۱۳۳۔

(۲) اشترید و تفسیر ۳/۴۷۴، فتح القدیر ۲/۴۷۵، الموسط ۲/۳۹۲۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۷۳۔

ہ (۱) ہے۔

ما شہد انہ روٹھائی ان ضروریات میں سے ہے جن پر عند اللہ موعود نہیں جنت کے وقت اس کا ارتکاب مباح ہے، ورنہ کسی عضو کی ممانعت سے اس کی خاطر مباح کا ارتکاب واجب ہے، لہذا ایسی صورت میں ترک مباح جائز نہ ہوگا اگر کسی کو زبردستی شرب پانی جائے تو اس پر حد جاری نہ کی جائے گی، اس لئے کہ اس وقت اس کا شرب چیا کوئی جرم نہیں، اور حد کی مشروعیت جنابات کی روک تھام کی خاطر ہے۔

ج۔ ایسے افعال جن کے ارتکاب میں بوقت ضرورت شارع نے رخصت قرار دی ہے، لیکن اگر مکڑ و تکلیف کو برداشت کرنا ہے اور اس کے ارتکاب سے بازار کتاب یا آئینہ اس کی وفات ہو جاتی ہے تو وہ عند اللہ مامزہ ہوگا، مثل کے طور پر نضر، مرادین کی توہین، اس میں سے کسی کے ارتکاب پر اگر کسی کو مجبور کیا جائے تو اس کے لئے ارتکاب جائز ہے، بشرطیکہ اس کا دل ایمان پر پورے طور سے مطمئن ہو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "إِلَّا عَنْ أَكْرَهٍ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ"^(۱) (جو اس صورت کے کہ اس پر زبردستی کی جائے اور اعلیٰ اس کا دل ایمان پر مطمئن ہو)۔

حاکم بیہقی اور ابن کثیر و حنفی متحدین نے "محمد بن عبد الرحمن ابن" کی صحیح سند سے روایت بیان کی ہے: "أخذ المشركون عمار بن ياسر، فلم يتركوه حتى سب النبي ﷺ، وذكر اللههم بخير، فلما أتى النبي عليه الصلاة والسلام قال: ما وراءك؟ قال: شر، يا رسول الله، ما تركت حتى نلت منك، وذكر اللههم بخير، قال ﷺ: فكيف تحدد قلبك؟ قال: مطمئناً بالإيمان، قال ﷺ: فإن

(۱) سورہ نمل ۱۰۶۔

عادوا لعدا^(۱) (شرکین نے حضرت غار بن یاسر کو پتھر یا پیراں وقت تک نہیں چھوڑا جب تک کہ انہوں نے حضور ﷺ کو یہ کہہ دیا کہ میں نے آپ ﷺ کی تعریف نہ کی، پھر وہ سب خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”یا شبیب“ انہوں نے جواب دیا: ”ہو یا رسول اللہ، مجھے اس وقت تک نہ چھوڑ گیا جب تک میں نے آپ ﷺ کی پرہیزی نہ کی۔“ ان کے معبودوں (بطل) کی ستائش نہ کی۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم نے اپنے دل کو کیسا پایا؟ انہوں نے جواب دیا: ایمان پر محسن تھا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر وہ دوبارہ اس پر مجبور کریں تو پھر یہ سب کریموں، علماء نے مصائب کے روزے توڑ دیئے، فرض نماز ترک کر دیں اور غیر کے مال کو ضائع کر دیں۔ یہ کو اگر کوئی اس قسم میں شامل کیا ہے، لہذا اگر مکرہ صبر کرے اور تکلیف کو برداشت کر جائے، اور مکرہ علیہ فعل کا ارتکاب نہ کرے تو عند اللہ ماجر ہوگا، اور اگر وہ مرتد ہو جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں، اکتاف کی صورت میں ضمان مکرہ کے بجائے مکرہ ہوگا، اس لئے کہ مکرہ کو مکرہ کا آلہ کار مان کر فعل اکتاف کی نسبت مکرہ کی طرف بجا طور پر ممکن ہے، لہذا اسی مکرہ پر ضمان ثابت ہوگا۔

۱۔ ایسے افعال جن پر اقدام مکرہ کے لئے کسی بھی حالت میں جائز نہیں، جیسے ناحق کسی کا قتل کرنا یا کسی عضو کو کاٹنا یا ایسی مار پیٹ جو باعث ملاکت ہو، یہ وہ افعال ہیں جن پر اقدام مکرہ کے لئے جائز نہیں اگرچہ عدم اقدام کی صورت میں خود مکرہ کی جان ضائع ہو جائے، کیونکہ دوسرے کی جان خود مکرہ کی جان کی طرح محرم اللہ ہے، اور کسی انسان کے لئے یہ بالکل جائز نہیں کہ وہ اپنے نفس سے (حدیث ترمذیہ ج ۱ ص ۱۸۲ طبع ۱۳۸۲ھ) اور حاکم (۳۵۷ طبع ۱۳۵۷ھ) و دیگر علماء ائمہ کے لئے ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہ بھی نے اس کی موافقت کی ہے۔

ضرر کو بردھ کرنے کی خاطر دوسرے کو اس میں مبتلا کرے اور اگر مکرہ اقدام کر بیٹھتا ہے تو وہ سزاوار ہوگا اس فعل پر ابھرنے، لے کی سزا کے موجب پر فحش مذہب کے تمام علماء کا اتفاق ہے، لیکن سزا کی نیا نوعیت ہوئی اس میں اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک نہ کی نوعیت قصاص ہے اس کا مستدل یہ ہے کہ مکرہ کو آلہ کار بنانے کی وجہ سے قتل کی نسبت مکرہ (بالکسر) کی طرف راسخن ہے اس طرح مکرہ (بالکسر) قاتل قرار پاتا ہے اور قصاص قاتل پر واجب ہوتا ہے، نہ کہ قتل پر۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں: ایت واجب ہوئی، کیونکہ قصاص کا تحقق جنایت کاملہ کی صورت میں ہوتا ہے، اور یہاں جنایت کامل نہیں، کیونکہ جنایت کاملہ دونوں میں سے کسی کی طرف سے نہیں ہے۔ اگر مکرہ (بالفتح) منکفین میں سے ہے تو مکرہ کے حق میں یہ قتل مانع ارث ہوگا، اور اگر مکرہ (بالفتح) منکف نہیں مثلاً بچہ ہو یا مجنون ہو تو اس صورت میں وہ مانع ارث نہ ہوگا، یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی رائے ہے لیکن امام ابو یوسف مکرہ (بالفتح) کے منکف ہونے کی صورت میں بھی قتل کو مانع ارث نہیں مانتے ہیں۔

اہل مکرہ کے حق میں یہ قتل فقہاء حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق مانع ارث نہ ہوگا^(۱)۔

امام ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک قصاص مکرہ (بالکسر) پر ہی صورت میں واجب ہوگا جب کہ مکرہ (بالکسر) اور مکرہ (بالفتح) کے مکرہ کسی تیسرے شخص کا قتل مقصود ہو، لیکن اگر خود مکرہ (بالکسر) ہی کا قتل مقصود ہو، مثلاً مکرہ (بالکسر) قاتل سے بچنے مجھے قتل کر دے، تو اس میں بچنے قتل رواں گا، پھر اس سے قتل روایا تو اس صورت میں قاتل پر قصاص نہ ہوگا، اور شہید پائے جائے تو وہ سزا دیتا ہے، جب ہوں، نیز

(۱) البدائع ج ۱ ص ۳۹۰ رد المحتار ج ۱ ص ۸۵۔

اس لئے کہ دیت برہ راست وارث کے لئے ثابت ہوتی ہے، نہ کہ مقتول کی میراث کے طور پر ثابت ہوا کرتی ہے۔

درگر خود کرد (بالفتح) ہی قاتل مطلوب ہوتا اس وقت یہ اکراد نہ ہوگا، یونکہ قتل کی جسمی قتل سے بڑھ نہیں ہے، لہذا نہ خود اکراد کا تحقق ہوگا ورنہ ہی اس کے ہی اثر کا، اسی لئے اس قتل سے نہ تناس ہوگا ورنہ ہی دیت و جب ہوگی بین اکراد جسمی قتل کی بدین صورت کی ہو، مثال کے طور پر اگر یہ جسمی دے کہ تم اپنے آپ کو نہ بڑھ و رنگ میں جاؤ، لو ورنہ میں تمہیں قتل کر دوں گا تو اس صورت میں امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں: مکڑہ (بالفتح) اپنے گمان کے مطابق وہوں میں جو مالکا ہو اس کو اختیار کرے گا، اور صاحبین فرماتے ہیں: صبر کرے گا ورنہ اپنے آپ کو قتل نہیں کرے گا، یونکہ بدلت ہو اس فعل کا کتاب اپنے آپ کو خاک کرے کی کوشش کے مرادف ہے، لہذا وہ اس سے مترادف کرتے ہوئے صبر کرے گا، بین اکراد (بالفتح) اپنے آپ کو گم میں ڈال دیتا ہے، اور عمل حاکم ہے تو جیسا کہ ”زہلی“ میں مذکور ہے کہ حنفی متفق ہیں کہ مکڑہ (بالفتح) پر تناس و جب ہوگا۔

میں صاحب مجمع ل نہ بے قتل یا بے کہ تناس امام اعظم کے رد ایک ہے جبکہ اس میں صاحبین کا اختلاف ہے (۱)۔

زنا ہی نوع میں، محل ہے کہ جس طرح حاتم اختیار میں اس میں رخصت نہیں، اسی طرح حاتم اکراد میں بھی رخصت نہیں ہے، اس سے حرمت زنا کی حال میں مرفوع نہیں ہوتی، پس جب انسان اکراد کے دو میں اس کا کتاب کرے تو وہ شہر ہوا ہوگا، بین اس پر نہ و جب نہ ہو، کیونکہ اکراد یک شہر ہے، اور نہ دو شہراتی ہے سے ساتھ ہو جا کر تے ہیں، اسی میں سے امام باقری نے اکراد کے

اثر کا ایک ضابطہ دیا گیا ہے جو یہ ہے:

”اثر و ملکی شرعاً معتبر ہے خواتین پر ہو یا فعل پر، اکراد غیر ملکی اثر فعل پر ہو غیر معتبر ہے اور ارتکاب کی صورت میں مکڑہ کا یہ فعل بغیر اکراد کے شمار ہوگا، اور اگر قول پر ہو، اس میں تنجیدگی و مذاق دونوں برہ ہوں تو اس صورت میں بھی غیر معتبر ہوگا بصورت دیگر معتبر شمار کیا جائے گا“ (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک اکراد کا اثر:

۲۲- مالکیہ کے رد ایک اکراد کے اثرات مکڑہ و عدیہ کے اختلاف کی وجہ سے مختلف ہو کرتے ہیں۔

الف- اگر مکڑہ علیہ عقد یا فتح، اکراد یا بین (قسم) ہو تو مکڑہ پر کچھ لازم نہ آئے گا، مذکورہ امور میں اکراد اس وقت معتبر ہوگا جب قتل یا تکلیف آمیز، مکڑہ یا قید، بند یا سرعام صاحب حیثیت مجاد کو لہا چار، بے کا خوب، لایا جائے اگر مکڑہ نکاح کے علاوہ ملکہ علیہ اشیاء میں سے کسی بھی کی اجازت اکراد کے ختم ہونے کے بعد نہ ضام رغبت دے، تو بطریق حسن و نیچہ لازم ہوگی، البتہ نکاح میں اس کی اجازت درست میں ہوں۔

ب- اگر اکراد عمر پر ہو تو اس کی جو صورت ہو یا مسلمان پر زنا کی تمت پر ہو یا غیر ثنائی شدہ عورت کے ساتھ اس کی رضا و رغبت سے رہا ہو، تو مکڑہ کے لئے مذکورہ اشیاء میں کسی بھی پر بھی اقدام ہی صورت میں جائز ہوگا جب قتل کی دھمکی دی جائے، پس اگر قید یا کسی عضو کے اسیانف کی جسمی دی جائے تب بھی اس کے سے ایسا اقدام جائز نہ ہوگا، اور اگر مکڑہ ارتکاب رہتا ہے تو وہ مرتد مانا جائے گا، زنا و مسلمان کو متہم کرنے کی صورت میں اس پر عدہ جب ہوگی۔

ج۔ اگر اکراہ کسی مسلمان کے قتل یا اس کے کسی عضو کے کاٹنے پر ہو یا غیر رضامند عورت کے ساتھ یا ایسی عورت کے ساتھ جس کا شوہر موجود ہو، زنا کرنے پر ہو تو اس میں سے کسی چیز پر بھی اقدام مکروہ کے سے جائز نہ ہوگا۔ اگرچہ اگر وہ میں قتل کی جھلکی بھی شامل ہو، اور اگر مکروہ قتل روکتا ہے تو اس سے قصاص یا جائے گا اور یہاں قتل قاتل کے حق میں مقتول کی میراث سے مانع ہو جائے گا، اس لئے کہ وہ شریک فعل ہے، اسی طرح مکروہ بھی واجب القصاص اور میراث سے محروم ہوگا، جب قتل مکروہ اور مکروہ کے علاوہ کسی تیسرے شخص کا مطلوب ہو تو مالکیہ کے نزدیک قصاص مکروہ اور مکروہ دونوں پر واجب ہوگا۔

د۔ اگر قتل خود مکروہ کا مطلوب ہو، مثلاً مکروہ اپنے قاتل سے بدلہ مجھے قتل کر، اور نہ میں تجھے مار ڈالوں گا پھر مکروہ نے اس کو قتل کر یا تو مالکیہ کے نزدیک قصاص واجب نہ ہوگا البتہ میت واجب ہوگی، ایک طرف شہید کی وجہ سے مردہ سے اس بنیاد پر کہ میت میراث کے حق میں ابتداً نکالتی ہوتی ہے، نہ کہ بطور میراث۔

دو۔ اگر قتل خود مکروہ کا مطلوب ہو، تو اصل یہ ہے کہ اس حالت میں اکراہ کا تحقق نہ ہوگا، اور نہ ہی اس میں قصاص واجب ہوگا، اور نہ ہی ویت الایہ کہ بدترین قتل میں قتل کی دھمکی دی جائے جیسے آگ میں جاؤ! لئے، ورسوت تک اعضاء کے کاٹتے رہنے کی جھلکی ہے تو اس صورت میں مکروہ (بافتح) دونوں موت میں سے اس کو اختیار کرے گا جو آسان ہو، لسانی نے اس کی بجز مصلحت ہی ہے^(۱)، اور اگر اسے کرے تو حد جاری کی جائے گی^(۲)۔

(۱) اشرح المنیر و مہینۃ الہدوی ۵۳۸/۲، ۵۵۰، الدبونی علی الشرح الکبیر ۲۳۹/۲، الخرش ۲۱۷، ۲۱۸۔
(۲) اشرح المنیر و مہینۃ الہدوی ۵۳۹/۲، الدبونی علی الشرح الکبیر ۲۲۲، الخرش ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹۔

۱۔ اگر اگر لو کفر کے سوا کسی محصیت پر ہو جس میں کسی مخلوق کا حق نہیں، جیسے شراب پینا، مردار کھانا، اور کسی عبادت مثلاً نماز، اور روزہ کے ابطال یا رزک پر ہو تو ایسی صورت میں کسی بھی وسیلہ سے خود قتل ہو یا کوئی دوسرا وسیلہ، اگر لو کا تحقق ہو جائے گا، اور روزہ میں گذرہ کے بغیر صرف قضا لازم آئے گی، اور نماز میں یہ اکراہ بخلاف اس مرض کے ہوگا جو نماز کے بعض رکعات کو ساقط کر دے، یمن اس کے وجوب کو ساقط نہ کرے اور شراب نوشی میں حد قائم نہیں کی جائے گی۔
محمون نے (مسلک مالکی کے برخلاف) ایسی عورت سے زنا کو جو راضی ہو اور اس کا شوہر بھی موجود نہ ہو، اسی نوع میں شامل کیا ہے^(۱)۔

مالکیہ نے یہ بھی اضافہ کیا ہے کہ چوری میں ماتھ کاٹنے جانے کی حد مطلق اگر لو کی وجہ سے ساقط ہو جائے گی، خواہ اگر وہ مار پیٹ کا ہو یا قید کا، یہ تک یہاں شبہ پایا جا رہا ہے جس کی وجہ سے حد ساقط ہو جاتی ہے^(۲)۔

شافعیہ کے نزدیک اکراہ کا اثر:

۲۳۔ ان کے یہاں بھی اکراہ کے اثرات مکروہ علیہ کے مختلف ہونے پر مختلف ہوا کرتے ہیں۔

الف۔ کسی قول پر اکراہ:

اگر مکروہ علیہ عقد یا فتح یا کوئی قولی یا فعلی تصرف ہو تو اس پر عمل کرنا درست نہیں ہوگا، اس کی وجہ ورت ذیل حدیث صحیح کے عموم پر عمل ہے: "رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا"

(۱) اشرح المنیر ۵۳۸/۲، ۵۵۰۔
(۲) اشرح المنیر ۲۱۷، ۲۱۸۔

کا حکم اس حالت میں باعتبار ضمان کے مکروہ (بائکر) کا حکم ہوگا۔

ب۔ کسی فعل پر اکراہ:

ثانفیع کے ایک اثر اور باطل کا کوئی اثر نہیں ہوئے درج ذیل امور کے:

۱۔ فعل مضمری (ایسا فعل جو فاعل کو ضامن قرار دے) جیسے قتل و مال کا اتلاف یا غصب، ان تمام صورتوں میں مکروہ (بائکر) پر تو قصاص واجب ہوگا یا ضمان لازم آئے گا، اور ضمان کی تعیین مکروہ (بائکر) کے منہ ہوئی، اگرچہ یک قوت یہ ہے، مکروہ (بائکر) نے اتلاف مال میں جوتہ مانا، یا اپنے وہ مکروہ سے نہیں لے گا، اس سے کہ اس نے مال کے اتلاف کو اپنی جان کے ضرر کا فائدہ یہ بتایا ہے، مسئلہ قتل میں قلیوبی فرماتے ہیں کہ مکروہ (بائکر) اور مکروہ (بائکر) دونوں قتل کئے جائیں گے۔

۲۔ زنا اور اس کے متعلقات میں مکروہ (بائکر) ارتکاب زنا کی صورت میں دوبار ہوگا، بلکہ یہ بناؤں شہد ساقط ہو جائے گی، اور اس پر وہی شہد کا حکم جاری ہوگا۔

۳۔ اور اگر اکراہ رضائے (دودھ پلانا) میں ہو تو نکاح و اس کے متعلقات میں حرمت مؤبدہ ثابت ہوں۔

۴۔ جو فعل حس کی وجہ سے مایوس ہو جاتی ہے جیسے قبضہ سے بہت جانا، عمل شہ پر غرض مار میں قدرت کے باوجود قیوم ترک کر دینا اور حدت کرنا، ان تمام میں اگر وہ کے باوجود نماز باطل ہو جائے گی۔

۵۔ اگر کسی جانور کے دنگ رستے پر مجبور ہو جائے تو اس مکروہ (بائکر) کا یہ حال ہوگا جس کا یہ عام حالات میں حال ہو رہا ہے، جیسے مسموم و زانی کا یہ حال ہو رہا ہے۔ اگرچہ مکروہ (بائکر) مجبوری

عیہ۔ (میری مت کے لئے طہی بھول چوک اور جس چیز میں پر نہیں مجبور ہوا جائے موحذہ نہیں)، یونکہ مذکورہ حدیث میں جو لفظ "رفع" رد ہوا ہے اس سے واقع شدہ امر کا رفع مراد نہیں ہے، یونکہ ایسا محال ہے بلکہ اس سے مراد اس کے حکم کا مرتفع ہونا ہے، جب تک کہ اس کے برعکس کوئی دلیل موجود نہ ہو، اور سب دلیل پانی جائے گی تو موضع دلالت میں اس حدیث کے عموم کی تخصیص نہ رہی جائے گی، اور دلائل تخصیص کا جو مقتضی ہے اس کی بنیاد پر ثانفیع کہتے ہیں کہ مکروہ (بائکر) کے قول کا اثر نہیں ہوگا، اے نماز کے کہ وہ باطل ہو جائے گی (۲)، اسی بنیاد پر مکروہ (بائکر) کے لئے کلمہ غرہ کرنا مباح تو ہے لیکن واجب نہیں، بلکہ فضل تو یہ ہے کہ سب مسالحتین کی قید کرتے ہوئے اور دین پر ثابت قدم رہتے ہوئے ظہر کرنے سے باز رہے۔

اور اگر اکراہ مکروہ (بائکر) کی بیوی کو طلاق دینے یا اس کے مال کی فروخت کے لئے ہو یا اسی طرح کی ان تمام اشیاء میں سے کسی میں بھی ہو جن میں اکراہ معتبر ہوتا ہے تو اس میں بدرجہ اولیٰ جازت ہے۔

ور اس جھوٹی گواہی میں اکراہ جو قتل یا زنا کا سبب ہو اور باطل فیصد پر اکراہ جس کے نتیجے میں قتل یا زنا ہو، تو جھوٹی گواہی دینے والے اور باطل کا حکم دینے والے سے گناہ مرتفع نہیں ہوگا، ان دونوں

(۱) حدیث: "رفع من امی الخطأ۔" مغلوثی نے کہا ہے کہ ابن حجر کی الاذی میں ہے کہ ان الفاظ کے ساتھ یہ روایت نہیں ملتی بلکہ ان الفاظ کے ساتھ "بنی" وہ وضع من امی الخطأ والسبب وما لم یسکر ہوا حلیہ ۳۳ کی روایت ابن ماجہ (۱۵۹۶ طبع انگلی) کے ہے اور ان کے علاوہ دوسروں نے بھی کی ہے اور اس کی دوسری سند بھی ہے اسی لئے علامہ مظلوی نے مقاصد میں کہا ہے کہ ان اسانید کے مجموعہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس حدیث کی ایک اصل ہے (مناہد ص ۳۰ طبع انگلی)۔

بیج کا ارتکاب خطا ہے۔ اور مکروہ (بالکسر) قتل کی خط میں شریک ہے۔ اور خطا کار کے شریک سے قصاص نہیں ہوتا ہے۔ البتہ اگر بچہ نمینہ ہو تو قصاص نہ مکروہ (بالکسر) پر واجب ہوگا اور نہ ہی قصی نمینہ پر رکے۔

تفقد نہ ہوگا اور جھٹل کے نزدیک نہ قصاص واجب ہے اور نہ دیت^(۱) الا یہ کہ جھٹل کی بدترین طریقے سے قتل کی ہو تو ایسی صورت میں ایک روایت کے مطابق اس کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ دونوں موت میں سے آساں کو اختیار کرے^(۲)۔

دوسرے کے قتل پر بچہ کو مجبور کرنے کا اثر:

۲۵۔ جس کو قتل پر مجبور کیا جائے اگر وہ بچہ ہو تو وہ جغیر کے مال کا ایک مکروہ (بالکسر) کا ایک آلمہ مانا جائے گا۔ چنانچہ اس پر نہ قصاص واجب ہوگا اور نہ دیت، البتہ مکروہ (بالکسر) پر قصاص ہوگا^(۳)، مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ مکروہ (بالکسر) پر تو قصاص ہوگا اور بچہ کے عاقلہ پر نصف دیت واجب ہوگی^(۴)۔

شافعیہ صاحب رشد، تمیز اور غیر صاحب رشد و تمیز بچہ کے درمیان تفریق کرتے ہیں۔

چنانچہ اگر بچہ صاحب رشد، تمیز نہیں ہے تو وہ ان کے یہاں ایک آلمہ مانا جائے گا اور اس پر نہ دیت واجب ہوگی اور نہ ہی قصاص البتہ مکروہ (بالکسر) پر قصاص واجب ہوگا۔

اور اگر بچہ صاحب تمیز ہے تو اس کے عاقلہ پر نصف دیت واجب ہوگی اور مکروہ (بالکسر) پر قصاص واجب ہوگا^(۵)۔

حنابلہ اس کے قائل ہیں کہ قصی نمینہ کو اگر دوسرے کے قتل پر مجبور کیا جائے تو اس پر قصاص نہ ہوگا، بلکہ قصاص مکروہ (بالکسر) پر ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ دونوں پر قصاص نہ ہوگا، اس لئے کہ بچہ کا عاقلہ ہی

(۱) الفروع ۳۸۶ ص ۳۸۶

(۲) قواعد ص ۱۱۲

(۳) المجموع ۳۹۴ ص ۳۹۴

(۴) البدایہ ۲۳۶ ص ۲۳۶

(۵) المہذب ۷۸۷ ص ۷۸۷

(۱) الجمع ۳۱۳ ص ۳۱۳

اکسال ۱-۴

ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک شخص کسی عورت کے حق میں حنین (ماترو) ہوتا ہے، لیکن وہ عورت کے حق میں حنین نہیں ہوتا ہے (۱)۔
”عنه“ اور ”اکسال“ کے درمیان فرق واضح ہے۔

اکسال

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- جماع سے متعلق جو احکام ہیں ”اکسال“ اس میں کوئی تہدیدی نہیں کرتا، اور نہ ہی انزال یا عدم انزال کی صورت میں جماع کا حکم مختلف ہوگا، البتہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت سے منقول ہے: ”لا غسل علی من جامع فاکسل“ (۲) (جس نے جماع کیا اور اکسال کیا یعنی انزال نہیں ہوا تو اس پر غسل نہیں ہے)۔ اس سلسلہ میں ان حضرات صحابہ کرام نے نبی کریم ﷺ سے کسی روایتیں نقل کی تھیں۔

۵- مثلاً، کے نزدیک بغیر انزال جماعت سے بھی غسل واجب ہو جاتا ہے۔ ان کا متدل مندر کرم ﷺ کا یہ قول ہے: ”إِذَا تَقَبَّلَ الْحَتَمَانِ فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ وَ إِنْ لَمْ يَحُولْ“ (۳) (جب مرد و عورت دونوں کی شرمگاہیں مل جائیں تو غسل واجب ہے، اگرچہ انزال نہ ہوا ہو) اور مذکورہ حدیث میں التقاء ختنانہ سے مراد حول ہے، جو بطور ثبوت مستعمل ہے۔

حضرت اہل بن سعد فرماتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعبؓ نے مجھ سے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ”الغسل من الماء“ (یعنی غسل اسی وقت واجب ہے جب ارال ہو) حضور ﷺ کی جانب

تعریف:

۱- ”اکسال“ کا مصدر ہے، اور کہتے ہیں: ”اکسل الجمع“ یعنی مرد نے عورت سے جماع کیا مگر انزال نہیں کیا یا اس نے علاؤ نہ چاہے ہوے انزال یا (۱)۔

فقہاء کے نزدیک ”اکسال“ کا مفہوم یہ ہے کہ مرد نے جماعت کی پھر انوں کے بعد اس کے آخر تا اسل میں سستی پیدا ہوئی اور اس کو انزال نہ ہو سکا (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

غف - اعتراض:

۲- اعتراض کا مطلب ہے: جماع کے لئے عضو تاسل کا کھڑا نہ ہونا اور یہ کبھی تو ایلاج (دخول) کے پہلے ہوتا ہے اور کبھی بعد میں (۳)۔
چنانچہ اعتراض کا شمار ”اکسال“ میں نہیں ہے۔

ب- عزم:

۳- عزم کا مفہوم یہ ہے کہ مرد عورت سے جماعت پر قادر نہ ہو سکی

(۱) المعبرجۃ (۲)۔

(۲) ”لا غسل علی من جامع فاکسل“ کی روایت بخاری (صحیح) ۳۹۶۱ طبع انتقادی نے کی ہے۔

(۳) ”عزمۃ“ جوا التقی الخالان کی روایت مسلم (ارالہ) طبع انتقادی نے کی ہے۔

() ترتیب القاموس، المعبرجۃ (۲)۔

(۲) اہل بن سعد، طبع المیزان، المعبرجۃ (۲)۔

(۳) الدر المنثور علی شرح فقہیہ ۲، ۲۷۸، ۲۷۹۔

اک سال ۴

سے یہی رخصت تھی جو آپ نے دی تھی، پھر آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا^(۱)۔

فقہاء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ جس زنا سے حد و محض ہوئی وہ محض حشفہ (پاری) کے دخول سے تحقق ہو جاتا ہے اگرچہ انزال نہ ہو۔

اسی طرح وہ حضرات جو یہ کہتے ہیں کہ احسان کا تحقق دخول حشفہ کی صورت ہی میں ہوگا^(۲) ان کے نزدیک اکسال کے ساتھ جماع کرنے سے بھی احسان ثابت ہو جاتا ہے۔

اسی طرح علماء کرنے والا اگر اپنی بیوی کے ساتھ جماع کر لے اور صوبہ بت حشفہ ہو جائے کو کہ انزال نہ ہوا، تب بھی رجوع ثابت ہو جائے گا^(۳)۔

اسی طرح نامردی بغیر انزال کے محض بلی سے مرتفع ہو جاتی ہے^(۴)۔

مطابق ثلاثہ عورت دوسرے شوہر کے محض دخول ہی سے شوہر اہل کے لئے حلال ہو جائے گی، حضرت عائشہؓ کی اس حدیث کی وجہ سے کہ رثاء قرنی نے ایک عورت سے شادی کی پھر اس کو طلاق دے دی، پھر اس عورت نے دوسرے مرد سے شادی کر لی، تو وہ

نبی کریم ﷺ کی حدیث میں حاضر ہوئی اور اس نے آپ ﷺ سے بیان کیا کہ شوہر اس کے پاس نہیں آتے ہیں اور اس کا عضو تناسل محض کپڑے کے حصار کی طرح ہے (یعنی وہ نامرد ہیں)، آپ ﷺ نے فرمایا: ”لا، حی نلوفی عسبہ ویدوق عسبتک“ (نہیں، تا آنکہ تم اس دوسرے شوہر کا کچھ مزد نہ چکھو، ورنہ تمہارا کچھ مزد نہ چکھ لے)، اس حدیث کی روایت امام بخاری نے کی ہے^(۱)۔ اور یہی جوہر کا قول ہے چنانچہ وہ کہتے ہیں: ”مسئلہ“ سے مراد جماع ہے، طبیعت حسن بشری نے شہود کی رو اختیار کی ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: ”لا یحللہا إلا إذا أنزل“ (اس وقت عورت زون اول کے لئے حلال ہے جب جماع میں زون ثانی کو اس میں ہو جائے)، سعید بن المسیب نے بھی شہود اختیار کیا ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: ”یکفی فی إحلالہا العقد“ (شوہر اس کے لئے عقد ثانی کافی ہے)۔

جماع کے تفصیلی احکام اصطلاح ”وطی“ کے تحت دیکھے جاسکتے ہیں۔

(۱) ابھی ۱۲۰۳ھ، تاریخ ۱۶۲ طبع الحاصر، الجمل علی الحجج ۱۵۲/۱ طبع إحياء التراث العربی، الخرجی ۱۶۳، ۱۶۴ طبع دارصادر۔

حدیث: ”الجماع من الجماع“۔ کی روایت ابو داؤد (۱۳۶/۱) طبع عزت حمید (دعائے کی ہے تہجی (۱۶۵، ۱۶۶ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور اس کو ابو داؤد کے طریق سے روایت کیا ہے۔

(۲) حوں المعبود ۱۷۷، نیل المآب ۱۱۳/۲ طبع المکرم، مثنیٰ المکرم ۱۳۷/۲ طبع مصطفیٰ نجفی، ابھی ۱۸۱/۲۔

(۳) بھیری ۱۶۳، نیل المآب ۸۲/۲۔

(۴) نیل المآب ۵۶۲، فتح القدیر ۳۱۴ طبع دار إحياء التراث العربی۔

(۱) حدیث ما تروہ ۳۸، دلائل القوی۔ کی روایت بخاری (صحیح ۴۶۶) طبع المنقہ نے کی ہے۔

صورت کے کہ تم اسے نہ کھاؤ، اور جو جانور ستھنوں پر
بھینٹ چڑھایا جائے، اور نیز یہ کہ قرآن کے تیروں سے تقسیم یہ
جائے۔

کچھ چیزیں ہیں جن کی حرمت سنت سے ثابت ہے، جیسے ارشاد نبوی
ہے: ”کل دی ماب من السباع فاکدہ حرام“ (۱)
(مذابی ماب مردہ کا کھانا حرام ہے)۔

اور بہت سی چیزیں ایسی ہیں جن کے سلسلہ میں شریعت نے
مکوت اختیار کیا ہے، اس تمام امور کی وضاحت ”مطلوبہ“ کے عنوان
کے ذیل میں کی گئی ہے، وہاں رجوع کیا جاسکتا ہے۔

کھانے والے کے اعتبار سے کھانے کے احکام:
۲- کھانا کبھی فرض ہوتا ہے، ایسی صورت میں انسان، نیکی فرض پر
مستحق ثواب ہوگا اور ترک نیکی پر مستحق سزا، اور یہ اس صورت میں
ہے جب خدا کی مقدار اتنی ہو جس سے بلاکت نفس سے بچ جائے،
یہ نیک انسان کو اپنے آپ کو زندہ سلامت رکھنے اور خود کو بلاکت میں
نہ ڈالنے کا حکم دیا گیا ہے۔

اور کبھی واجب ہوتا ہے، اور یہ اس وقت ہے جب کہ غذائی
مقدار میں ہونے سے کھانے کا فرض مار کھڑے ہو کر ادا کر سکتا ہے
اور واجب رہ رہ کر چھوڑتا ہے، اس لئے کہ یہ کسی چیز میں ہے نہ
کے بغیر واجب کی ادائیگی مکمل نہیں ہو سکتی ہے، اور کبھی مستحب بھی ہوتا
ہے یعنی اس مقدار میں کھانا جو کھانے والے کے لئے تحصیل رزق،
حصول علم اور ادائیگی نوافل میں معاون ہو۔

اور کبھی کھانا مباح ہوتا ہے کہ انسان کے لئے جائز ہوتا ہے کہ وہ
ایسا کھانا کھائے، اس کی صورت یہ ہے کہ اس قدر سیر ہو کر کھائے
(۱) حدیث: ”کل دی ماب من السباع“ کی روایت مسلم (۵۳۳۸) طبع عین
الطبع کے حضرت ابو یوسف سے مروی ہے۔

اُکل

جو چیز کھائی جاتی ہے خود اس کا حکم:

۱- حلال و حرام کھانے کا بیان اور اس کی معرفت مسماۃ، بین میں
سے ہے، حرام کھانے پر سخت وعید آئی ہے، آنحضور ﷺ کا ارشاد
ہے: ”کل لحم بت من حرام فالنار اولیٰ بہ“ (۱) (جو گوشت
حرام سے پیدا ہوتا ہے جہنم اس کی زیادہ مستحق ہے)۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن میں چند چیزوں کو حرام قرار دیا ہے جیسا کہ
اس ارشاد میں ہے: ”حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالذَّمْ وَلَحْمُ
الْحَمِيرِ وَمَا أَهْلُ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُسْخَقَةُ وَالْمَوْفُودَةُ
وَالْمُتَوَكِّئَةُ وَالطَّيْبَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا
ذُبِحَ عَلَى النُّطْبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ“ (۲) (تم پر حرام
کئے گئے ہیں مردار اور خون اور سور کا گوشت اور جو جانور غیر اللہ کے
لئے باعز و کر دیا گیا ہو اور جو گھٹا کھنے سے مر جائے اور جو کسی نہ ب
سے مر جائے، اور جو اونچی جگہ سے گر کر مر جائے، اور جو کسی کے
سینگ سے مر جائے، اور جس کو درندے کھائے لگیں، سوائے اس

(۱) مہیۃ المحتاج شرح المسبوح ۱/۸۸، اسی الطالب شرح روض الطالب
۵۶۳/۱۔

حدیث: ”کل لحم“ کی روایت ترمذی نے من الفاظ میں کی ہے: ”لحم
لا یور بوحیم لبت من سحت بلا کالت النار اولیٰ بہ“، ترمذی نے
کہا ہے یہ حدیث اس سند سے حسن غریب ہے (سنن ترمذی ۵۱۲/۲، ۵۱۳
طبع اشہول)۔

(۲) سورۃ مائدہ ۳۔

کہ ضرر لاحق نہ ہو اور کبھی حرام ہوتا ہے اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب یہ کی طرح سے بھی زاد کھائے، اسی طرح وہ کھانا جس میں غالب گمان ہو کہ معدہ کو نقصان پہنچ جائے، کیونکہ یہ اسراف ہے جس سے منع کیا گیا ہے، ارشاد خداوندی ہے: "وَلَا تُسْرِفُوا" (۱)، البتہ یہ صورت اس سے مستثنیٰ ہے کہ یہ کی طرح سے ضائی کھانا کھانے، لے کے لئے مضرت نہ ہو اور کھانے، ملا زیا، دکھا کر کل کے رد پر قوت حاصل کرنا چاہتا ہو یا عبادات و معاملات میں زیادتی، ضائع کا رد دیکھتا ہو، یا زیادہ کھانے سے مقصد یہ ہو کہ حاضرین کو اس کے کھانے سے فراغت کے بعد کھانا کھانے میں شرم محسوس نہ ہو، حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "مَمْلَأُ آدَمِي وَعَاءَ شَرًّا مِّنْ بَطْنٍ، بِحَسَبِ ابْنِ آدَمَ أَكَلَاتِ يَقْمِنُ صُلْبُهُ، فَإِنْ كَانَ لَا مَحَالَةَ لَفُتَتْ لَطْعَامُهُ، وَثَلَّثَ لَشْرَابُهُ، وَثَلَّثَ لِنَفْسِهِ" (۲) (آدمی پیٹ سے زیادہ بھرے برتن کو نہیں بھرتا، ابن آدم کے لئے تاکھا کھانا کافی ہے جس سے اس کی کمر سیدھی رہے، اور اگر کھانا ضروری ہو تو ایک تہائی کھانے سے بھرے، ایک تہائی پانی سے دیریک تہائی سانس کے لئے خالی رکھے)۔

کھانا مکروہ بھی ہوتا ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب کھانا "سو لگی طرح سے تھوڑا رہے ہو، اس لئے کہ اس سے کھانے والے کو ضرر لاحق ہو سکتا ہے (۳)، بعض لوگوں نے یہ کہا ہے: کھانے کو تلذذ، تنعم کی نیت سے کھانا مناسب نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کے تلذذ...

(۱) سورہ اعراف ۳۱

(۲) حدیث: "مَمْلَأُ آدَمِي..." کی روایت ترمذی نے کی ہے اور الفاظ ان ہی کے ہیں، یزید ابن ماجہ نے حضرت مقدم بن حصہ کرب سے مرفوعاً نقل کیا ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے جیسا کہ ابن حجر نے تصحیح میں اس کو حسن کہا ہے (تحذیر لا حذی ۵۲/۷) تصحیح کردہ المکتبۃ الشریعہ، سنن ابن ماجہ ۱۱۱/۴ طبع عینی لکھنؤ، فتح المبارک ۵۲۸/۸ طبع الشریعہ۔

(۳) حاشیہ من جامعہ ص ۲۱۵/۵۔

تنعم کی خاطر کھانے پر مذمت کی ہے، فرمایا ہے: "وَالْعَبَسُ كُفْرًا يَمْتَعُونَ وَيَاكُلُونَ كَمَا قَاكُلَ الْإِنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ" (۱) (اور جو کافر ہیں وہ عیش کر رہے ہیں اور کھا (پي) رہے ہیں جس طرح چوپائے کھاتے (پیتے) ہیں، آگ ہی اس کا ٹھکانا ہے)۔ اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "المسلم يأكل في مغي واحد، والكافر يأكل في سبعة أمعاء" (۲) (مسلم ایک آنت میں اور کافر سات آنتوں میں کھاتا ہے)۔

راج قول یہ ہے کہ انسان کے لئے اللہ نے جو اس پر نوازش کی ہے اور نعمتیں عطا کی ہیں، ان کو اعمال خیر پر قوت و طاقت حاصل کرنے کی خاطر، تلذذ و تمتع کی نیت سے کھانا درست و جائز ہے، ارشاد باری ہے: "قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ؟ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ" (۳) (آپ کہتے اللہ کی زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہے اس نے حرم کر دیا ہے، اور کھانے کی پاکیزہ چیزوں کو؟ آپ کہہ دیجئے یہ شیئہ نیک و نیکوں کے لئے، یا نیک رہائی میں ہیں (اور) قیامت کے دن تو نیکوں (سب) کے لئے)۔ جہاں تک اس آیت کا تعلق ہے جس کو مکروہ کے قائلین نے متدل بنایا ہے، تو اس آیت سے مقصد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کی مذمت اس پر فرمائی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کو جو نعمتیں عطا کی ہیں، وہ بغیر اس کے کہ مسلم حقیقی پر غور کریں، یا اس کی نعمتوں کا شکر ادا کریں، تلذذ و تمتع کے طور پر کھاتے ہیں۔

جہاں تک حدیث کا تعلق ہے اس میں مذکور قول کی کوئی حجت نہیں

(۱) سورہ محمد ۱۲۔

(۲) حدیث: "المسلم يأكل..." کی روایت بخاری و مسلم (فتح ابن ماجہ ۵۳۶/۸ طبع الشریعہ، صحیح مسلم ۳۱۳/۳ طبع عینی لکھنؤ) نے کی ہے۔

(۳) سورہ اعراف ۳۲۔

۲۰۰۰

ہے، بلکہ اس میں اس شخص کی خدمت ہے جو زیادہ کھانا کھاتا ہے۔

قرہانی ورعقیقہ کے جانور سے کچھ کھانا:

۳۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قربانی کرنے والے کے لئے اپنی قربانی کا گوشت کھانا مستحب ہے، دلیل یہ آیت کریمہ ہے ”فَإِذَا ذُكِّرُوا بِهِ لَا يَصْرُفُوهَا إِلَى الْبَيْتِ وَلَا يَتْرُكُوهَا فِي الْفُلْجِ“ (۱) (پھر جب وہ ذبح ہوئے تو اسے نہ بیت المقدس کی طرف لے جائیں اور نہ ہی صبح کی روشنی میں اسے چھوڑ دیں)۔

کے محل پر یہ تو خود بھی اس میں سے کھاؤ (یہ آیت کریمہ اگرچہ ہدی (حج کی قربانی) کے سلسلہ میں دہرائی ہوئی ہے، لیکن حقیقت ہدی و قربانی میں کوئی فرق نہیں ہے، اسی طرح حضور ارم علیہ السلام کا یہ ارشاد ہے: ”إِذَا صَحِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَأْكُلْ مِنْ أَصْحَابَتِهِ وَبَطْنِهِ“ (۲) (جب تم میں سے کوئی قربانی کرے تو خود بھی قربانی کا گوشت کھا لے اور جوہر میں کو بھی کھا لے)۔ اس لئے بھی کہ وہ دن پیام میں مہمان خدا ہے، پس اس کو چاہئے کہ اللہ کی ضیافت سے کھائے۔

اسی طرح فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قربانی کرنے والا قربانی کے جانور سے دھڑلے کو کھائے (۳)۔

فقہاء کا مذکورہ اتفاق اسی قربانی میں ہے جو واجب نہیں ہے۔ بلکہ جو قربانی واجب ہے تو اس کے کما ے کے عظم میں فقہاء مرم کا اختلاف ہے۔ قربانی نذر رہا ہے یا متعین نہ رہا ہے واجب ہوتی ہے، اصل

() سورة فتح ٦٦

(۴) جوہرۃؒ: "إذا ضحیٰ أحدکم . . . کی روایت نام احمدؒ کے کی ہے اور
 یثربیؒ کے کہا ہے کہ اس کے روات صحیح کے روات ہیں (معجم المروءہ ص ۵۵۵ مباحث
 کمرہ مکتبہ المقدسی)۔

(۳) المدنی ۵/۸۰، ابن ماجہ ۵/۲۰۸، فتح القدیر ۶/۸۳۳، الدر المنثور ۲/۴۲۴، المساجد والاکلیل ۱/۲۳۵، الخواکیر الدروانی ۱/۲۷۲، شرح المروض ۱/۵۵، نہدایۃ الحاج ۸/۴۳، امرب ۱/۲۶۱، بعضی ۸/۳۳۲، ۳۳۳، کشف القناع ۲/۲۲۔

کے اعتبار سے حنفیہ کے نزدیک قربانی عقی کے شرط کے ساتھ جب ہے، اور اتر فقہیہ قربانی کی خاطر قربانی کا جو نور شریعہ لے تو اس پر بھی قربانی واجب ہوگی۔

مالیہ و راج روایت کے مطابق کتابداری بھی یہی مسلک ہے کہ قرآنی کرنے والے کو اختیار ہے کہ وہ خود بھی کہے اور دوسروں کو بھی سکھائے۔ یونکہ مذکورٹی معذور پر محمول یا جاتا ہے، ورنہ قرآنی میں مٹی معذور یعنی معلوم، متعین یہ ہے کہ جانور کو داغ کیا جائے اور کھایا جائے، ورنہ رمانے ہوئے جانور کی صفات میں نذر سے صرف ایجاب بدلا کرتا ہے۔

بعض حجابہ اس کے قائل ہیں اور یہی امام احمدؒ کے کلام سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ حج کی نہ رمانی ہونی قربانی پر قیاس کرتے ہوئے عام نہ رمانی ہونی قربانی کا بھی کھانا درست نہیں ہے، اور یہی مسک ثنائیہ کا بھی ہے۔ ثنائیہ کی ایک دہری روایت بھی ہے، اور وہ یہ ہے کہ اگر قربانی کا جو ب نہ مطلق کی بنیاد پر ہو تو اس سے کھانا درست خارج ہے (۱)۔

مذکورہ مسئلہ کا حکم حنفیہ کے نزدیک ابن عابدین کی تفصیل کے مطابق یہ ہے کہ دولت مند کے لئے اس پر واجب قربانی کا گوشت کھانا جائز ہے، جس طرح اس کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ نذر کی قربانی کا گوشت کھائے اور اس نذر سے اس کا مقصود یہ ہو کہ جو قربانی اس پر واجب ہے اس کی خبر، عین نذر نہ رہتا بلکہ جو تو اس کے سے اس قربانی سے کھانا درست نہیں ہے۔

۱۰۔ رفیقہ کے بارے میں ان کا مسلک یہ ہے کہ قرقر تہانی، قرقرانی کے جانور زریعہ نے ہی وہ ہے، واجب ہوئی ہے، تو یک روایت کے

(۱) المصنفی ۲۲۲، الفهرستی ۲۹۳، انیس ۶۳۲، خروج ۵۵۵،
۵۵۶، شرح لروض ۵۳۵، المصنف ۲۳۵۔

يَعْبِجُهُ التَّيْمَسُ فِي تَعْلِهِ وَتَوَجُّلِهِ وَطَهْرِهِ فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ“ (۱)
(حضور ﷺ کو جوتا پہننے، کنگھی کرنے، برپا کی حاصل کرنے، غرض
کہ تمام چیزوں میں تمس (۱) نے جانب کی رعایت کرنا) ہی پسند تھا۔
حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لَا
يَأْكُلُ أَحَدٌ مِنْكُمْ بِشْمَالَهُ، وَلَا يَشْرِبُ بِهَا“ (۲) (کوئی بائیں ہاتھ سے نہ
کھاے نہ شرب سے نہ)۔
یہ اس صورت میں ہے کہ وہ معدہ نہ ہو، بین اُر کوئی مذر ہو
جیسے مرض، زخم یا کوئی دوسری چیز ہو، جو اسے ہاتھ سے کھانے پینے
میں مانع ہو تو بائیں ہاتھ سے کھانے میں کوئی رُکاوٹ نہیں ہے۔
مذکورہ بالا حدیث میں اس طرف اشارہ ہے کہ مناس کو چاہئے کہ
شیطان سے مشابہ حال کے ارتکاب سے پرہیز کرے (۳)۔

ب۔ پنے سامنے سے کھانا:

۱۳۔ مسنون یہ ہے کہ انسان جو کھانا بالکل اس کے سامنے ہوا اس
سے کھائے، دوسروں کے سامنے ہاتھ نہ لے جائے اور نہ ہی کھانے
کے بچے میں ہاتھ ڈالے، اس لئے کہ انسان کا اپنے ہم نشین کے آگے
سے کھانا بر معاہدگی ہے اور وقار کے خلاف ہے، اور بسا اوقات ساتھ
بیٹھنے والا اس سے گھن کھاتا ہے اور اس کو پسند کرتا ہے، خصوصاً شرب
اور اس جیسی دیگر چیزوں میں، آپ ﷺ کا مذکور حکم حضرت ابن عباسؓ
کی بیان کردہ اس روایت کی بنیاد پر ہے جس میں آپ ﷺ کا

(۱) حدیث مائتہ ۳۸۱ النبی ﷺ کان يعجبہ۔۔۔ کی روایت بخاری (فتح
الباری ۲/۶۹۱ طبع انتقیر) نے کی ہے۔
(۲) حدیث ۳۸۱۰ لَا يَأْكُلُ أَحَدٌ مِنْكُمْ بِشْمَالَهُ۔۔۔ کی روایت مسلم
(۳/۵۹۹ طبع عیسیٰ اعلیٰ) نے کی ہے۔
(۳) تیل الاوطار ۲/۳۱۹، ۳۲۵

ارشاد ہے: ”إِنَّ الْبُرْكَهَ تَمْرُلُ وَسَطَ الطَّعَامِ، فَكُنُوا مِنْ
حَافَتَيْهِ وَلَا تَأْكُلُوا مِنْ وَسْطِهِ“ (۱) (برکت بچے کھانے میں مائل
ہوتی ہے، لہذا اس کے دونوں کناروں سے کھاؤ اور بچے سے مت
لھاء)، ان طرح حضرت عمر بن ابو سلمہؓ کی روایت ہے جس میں وہ
فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کی کنات میں ایک چھوٹا سا بچہ تھا، وہ
میرا ہاتھ (کھانے کے وقت) پیٹ میں دھک دھک کرتا تھا تو آپ
ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا: ”يَا غُلَامُ، سَمِ الْبِرْكَهَ، وَكُلْ
بِجَنْبِهَا، وَكُلْ مَعَ بَلْبِكَ“ اس ارشاد کے بعد میں برابر اسی
طرح کھاتا رہا (۲)۔

اس آئے کھانے میں مختلف قسم کی کھجوریں ہوں یا مختلف جنس کی
چیزیں ہوں تو فقہاء نے بیان کیا ہے کہ پلیٹ یا دوسری چیزوں میں
دھک دھک سے کھانا سنا ہے (۳)۔

ج۔ کھانا کھانے کے بعد ہاتھ دھونا:

۱۴۔ ہاتھ کو دھونے میں سنت صرف پانی سے دھونے سے حاصل
ہو جائے گی، ابن رسلان کا بیان ہے کہ ہاتھ اثنان، صابون یا کسی دوسری
چیزوں سے دھونا زیادہ بہتر ہے، امام ترمذیؒ نے حضرت انسؓ کی
روایت بیان کی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”يَا شَيْطَانُ
حَسْبُكَ لِحَاسُكَ، فَاحْذَرُوهُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ، مِنْ بَابِ وَفِي
بَدَنِ عَمْرٍ فَاصْبَاهُ شَيْءٌ فَلَا يَلُومُ إِلَّا نَفْسَهُ“ (۴) (بیشک
(۱) حدیث ۳۸۱۰ الْبُرْكَهَ تَمْرُلُ۔۔۔ کی روایت ترمذیؒ نے حضرت عبداللہ بن
عباسؓ سے مرفوعاً کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے (تحتہ لا حواہی
۵۲۵/۵ طبع کردہ مکتبۃ انتقیر)۔

(۲) حدیث ۳۸۱۰ مَعَ بَلْبِكَ ”کی ترجمہ (تقریر ۱۱) میں مذکور ہے۔
(۳) ابنی لابن قدامہ ۱/۹۱۔
(۴) تیل الاوطار ۲/۳۲۵ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ اس باب میں
۳۱۹/۵، ۳۲۵/۵

شیطان چھونے اور چاٹنے والا ہے، اس لئے اپنے بارے میں اس سے بچو اور جو شخص اس حالت میں رات گزارے کہ اس کے ہاتھ پر کھانے کا اثر ہو اور اس کو کچھ ہو جائے تو وہ صرف اپنے کو ملامت کرے۔

ہاتھ کا دھونا کھانے سے پہلے اور اس کے بعد مستحب ہے۔ اگرچہ کھانے والا وضو ہی کیوں نہ ہو، حضرت سلمان فارسیؓ حضور ارم ﷺ کا ارشاد دیا فرماتے ہیں: "بركة الطعام الوضوء قبله، والوضوء بعده" (۱) (کھانے کی برکت کھانے سے پہلے اور اس کے بعد ہاتھ دھونے میں ہے) امام طبریؒ فرماتے ہیں کہ حدیث شریف میں وضو سے مراد وضو شری نہیں، بلکہ ہاتھ کو دھو کر صاف کرنا مراد ہے (۲)۔

د- کھانا کھانے کے بعد کلی کرنا:

۱۵- کھانے سے فارغ ہونے کے بعد کلی کرنا مستحب ہے (۳)۔

حدیث: "إن الشيطان حساس لخامس۔۔۔" کی روایت ترمذی نے یعقوب بن ولید المدنی کے واسطے سے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے اور کہا ہے اس طریقہ سے یہ حدیث غریب ہے اور مندرجہ نے اس حدیث کے مختلف طرق ذکر کرنے کے بعد اسے حسن کہا ہے (تحت لا حوزی ۵۹۶) شائع کردہ المکتبۃ الشریعۃ للترغیب والترہیب ۳۴۳ طبع المکتبۃ البیروتیہ (۲) حدیث: "بركة الطعام۔۔۔" کی روایت ترمذی (تحت لا حوزی ۵۸۷) شائع کردہ المکتبۃ الشریعۃ (اور ابو داؤد (سنن ابی داؤد ۳۹۳ طبع عزت عید دہلی) نے کی ہے اور ابو داؤد نے کہا ہے کہ حدیث ضعیف ہے اور ترمذی نے کہا کہ ہم اس حدیث کو صرف قیس بن رقیح کے واسطے سے جانتے ہیں اور قیس کو حدیث میں ضعیف قرار دیا گیا ہے مندرجہ نے ترمذی کے اس کلام کو نقل کرنے کے بعد کہا کہ یہ قیس بن رقیح صدوق ہیں ورنہ کے سوء حفظ کی وجہ سے ان کے سلسلہ میں کلام کیا گیا ہے لہذا اسناد کو حسن کی حد سے نکالا نہیں جائے گا۔

(۲) ایسی اور روایات فیض احمدی ۲۰۰۳ء

(۳) فتح الباری ۵/۵۷۷، اُگل ۳۵۳

حضرت بشیر بن یار سوبہ بن نعمان کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے بتایا کہ ہولگ آ حضور ﷺ کے ساتھ مقدم صہباء میں تھے، (جو مقام خیبر سے ایک تمام کی مسافت پر ہے) نماز کا وقت آیا تو آپ ﷺ نے اٹھائے تلوید تو سوائے ستو کے کچھ نہ، تو آپ ﷺ نے بھی اس کو پچانکا ورنہ نہ بھی پھر آپ ﷺ نے پانی منایا اور کلی فرمائی تھے آپ ﷺ نے ورنہ سب نے نماز پر بھی اور آپ ﷺ نے وضو میں فرمایا (۱)۔

حسین بن بان کے لئے دعا کرنا:

۱۶- حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے پاس تشریف لے گئے، حضرت سعدؓ نے روٹی و رزقین کا تیل حاضر کیا تو آپ ﷺ نے تامل فرمایا پھر آپ ﷺ نے دعا دی: "الطیر عندکم الصائغون، واکل طعامکم الأبرار، وصلت علیکم العلائکہ" (۲) (روزہ داروں نے تمہارے پاس افطار کیا اور نیک لوگوں نے تمہارا کھانا کھایا اور نیکوں نے تمہارے لئے دعائیں کیں) حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ بن بہان نے آنحضور ﷺ کے لئے کھانا تیار کیا، اور آپ ﷺ کو درپے کے اصحاب کو دعوت دی، جب تمام حضرات کھانے سے فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ایہوا حاکم" (چنے بھلی کو بدلہ

(۱) حدیث: "روی بشیر بن یسار عن سوبہ بن نعمان لہ اخبیرہ۔" کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۵۳۳ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "ان الصبی یطعمہ جاءہ ابی سعد بن عبادہ۔" کی روایت ابو داؤد نے کی ہے اور الفاظ انہیں کے ہیں اور اس کو بخاری نے بھی روایت کیا ہے مندرجہ نے اس کے بارے میں شکوت اختیار کیا ہے اور عبد القادر مناؤط جو جامع اصول کے محقق ہیں انہوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے (عون المعبود ۳/۲۳۳ طبع المکتبۃ الشریعۃ ۲۰۰۳ء طبع ذکرہ طعارف الصحابہ، جامع الاصول ۳/۳۱۱)۔

وہ) حضرت صحابہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ان کا بدلہ کیا ہوگا؟
 آپ ﷺ نے فرمایا: "إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ فَأَكَلَ طَعَامَهُ
 وَشَرِبَ شَرَابَهُ فَقَالَ اللَّهُ فَلَئِكَ بِإِثْمِهِ" (۱) (آپ ہی سب ہی کے
 گھر جائے، اور اس کا کھانا کھائے اور اس کا پانی پئے تو اس کے لئے
 دعاء خیر کرے اور یہی اس کا بدلہ ہے)۔

و- تین انگلیوں سے کھانا:

۱- مسنون یہ ہے کہ تین انگلیوں سے کھایا جائے، قاضی میاض
 فرماتے ہیں: تین انگلیوں سے زائد انگلیوں سے کھانا کھانا طبعاً ہر بے ہوشی
 ہے، اور اس لئے بھی تین سے زائد انگلیوں سے کھانا ممنوع ہے کہ لقمہ
 اٹھانے اور اس کو تینوں جہت سے پکڑنے میں تین سے زائد انگلیوں کی
 ضرورت نہیں، اگر بالفرض محل کھانے کے گیا اپنی یا تین سے لقمہ نہ
 بننے کی صورت میں تین سے زائد انگلیوں کی نہ ضرورت پڑے تو وہ بے ہوشی یا
 پانچویں انگلی سے مدد لے گا (۲)، یہ تمام صورتیں اسی وقت پیش
 آئیں گی جب وہ ہاتھ سے کھائے، البتہ چھپ اور اسی طرح کی دیگر
 چیزیں استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے جیسا کہ آگئے ہیں۔

ز- گرے ہوئے لقمہ کو کھانا:

۱۸- جب کوئی لقمہ گر جائے تو کھانے والے کو چاہئے کہ اس سے
 گندہ نہ کر کے کھالے، اور شیطان کے لئے نہ چھوڑے، اس لئے
 کہ کھانے میں وہ نزول برکت کی جگہ سے واقف نہیں ہے، ممکن ہے

(۱) حدیث جامعہ "صحیح ابوالہیثم"۔ "کی روایت ابو داؤد نے کی ہے مندرجہ
 نے کہا کہ اس میں ایک مجہول روای ہے اور اس میں یحییٰ بن عبد الرحمن جو خالد
 ہیں خود لائی سے مشہور ہیں جن کی متعدد لوگوں نے توثیق کی ہے اور بعض
 نے ان پر کلام کیا ہے (عون المعبود ۳/۲۳۳ طبع المند)۔

(۲) نیل الاوطار ۹/۲۵۴ کسی الطالب ۳/۲۲۷۔

کہ ان پر۔ ہوئے لقمہ میں برکت ہو تو اس کو چھوڑنے کی صورت
 میں اسان برکت طعام سے محروم رہ جائے گا، حضرت انس کی
 روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ کوئی کھانا تناول فرماتے تو پٹی تینوں
 انگلیاں چاٹتے تھے اور فرماتے: "وَإِذَا سَقَطَتْ لُقْمَةٌ أَحَدِكُمْ
 فَلْيَمْطُ عَنْهَا الْأَدَى وَلْيَأْكُلْهَا، وَلَا يَدْعُهَا لِلشَّيْطَانِ" (۳)
 (جب کسی کا لقمہ گر جائے تو گندہ کی دور کر کے کھالے اور اسے شیطان
 کے لئے نہ چھوڑے)۔

ح- کھانے کے دوران نیک لگانے کی ممانعت:

۱۹- نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "أَمَّا مَا فَلَا أَكَلَ مِنْكَ" (۴)
 (میں تو نیک لگا کر نہیں کھانا) خطاب فرماتے ہیں، "متن" سے مرد
 یہاں نہ دیکھیں ہے جو اپنے پیٹے کی گدے وغیرہ سے لپک لگا کر
 بیٹھے، جیسے اس شخص کا بیٹھا جو ریا دکھانا چاہتا ہو، مذکور بالا حدیث کی
 شان میں، اعرابی کا مدعا یہ ہے جو حضرت عبد اللہ بن مسعود کی روایت
 میں مذکور ہے، "وَمَنْ مَاتَ فِي رَأْتِ عَصَا" ﷺ کو یک بکری مد پیک
 "نی تو آپ ﷺ اپنے کھنے کے بل بیٹھ کر کھانے لگے، یک ایہاتی
 نے کہا: اے اللہ کے رسول! یہ آپ کس طرح بیٹھے ہیں؟ تو آپ
 ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّ اللَّهَ جَعَلِي عَبْدًا كَرِيمًا، وَلَمْ

(۱) نیل الاوطار ۹/۲۵۴ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث الجامعہ "صحیح ابوالہیثم" کان (إذا أكل طعاماً)۔ "کی روایت
 مسلم (۳/۱۶۰ طبع عتی الکلی) نے کی ہے۔

(۳) حدیث جامعہ "صحیح ابوالہیثم"۔ "کی روایت بخاری نے حضرت حماد
 سے من الفاظ کے ساتھ کی ہے "بہی لا أكل منكنا" اور یک روایت میں
 اس طرح وارد ہے "لا أكل وأنا منكی" جو الفاظ اسود میں مذکور ہیں وہ
 ترغی کے ہیں (فتح الباری ۴/۵۳۰ طبع انتقیر، تحفہ حواری ۵/۵۵۷،
 ۵۵۹ تاریخ کردہ المکتبۃ انتقیر)۔

کہتے "اللہم بارک لنا فیہ وزدنا منہ" (۱)۔

ج- کھانے کے مام آداب:

الف- کھانے کی مذمت کرنے کی ممانعت:

۲۲- حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے: "ما عاب النبی ﷺ طعاما قط، ان اشہاء اکلہ ون کرہہ فرکہ" (۲) ("پس آپ ﷺ نے کسی شے کی کھانے میں عیب نہیں لگایا، نہ خواہش ہوئی تو کھایا اور نہ پسند آیا تو چھوڑ دیا) مذکورہ روایت میں کھانے سے مراد ہزارہ مباح کھانا ہے، ورنہ حرام کھانے کو معیوب قرار دیتے، اس کی مذمت کرتے، اور اس سے روکتے تھے۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اگر کسی چیز میں عیب پیدا ہو تو اس میں عیب لگانا مکروہ ہے اور اگر انسان کے بنانے میں عیب پیدا ہو گیا ہو تو اس میں عیب لگانا مکروہ نہیں ہے، کیونکہ آدمی کے کام کو تو معیوب قرار دیا جاتا ہے، بین صنعت خداوندی کو معیوب نہیں قرار دیا جاتا، لیکن زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ ہر دو صورت میں عیب لگانا مکروہ ہے، کیونکہ اس سے بنانے والے کی دل شکنی ہوتی ہے۔

مام نوئی فرماتے ہیں کہ کھانے کے تاکید آداب میں سے یہ

ب- کھانے سے فارغ ہونے کے بعد کے آداب:

۲۲- مسنون ہے کہ کھانے والا کھانے سے فراغت کے بعد کی دعا اور اللہ کی حمد جو منقول ہے اس کو اپنی زبان سے کہے، اس لئے کہ جب نبی کریم ﷺ کا دسترخوان اٹھایا جاتا تو آپ ﷺ کہتے تھے: "الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه غير مكهي" (۱) ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا" (بے شمار، پاکیزہ، مبارکست مودع و لا مستغنى عنه ربنا" (بے شمار، پاکیزہ، مبارکست تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس کے انعام کو لوٹا نہیں جاسکتا، جس کو چھوڑ نہیں جاسکتا، اور جس سے بے نیاز نہیں ہو جاسکتا، وہ ہمارا رب ہے) (۲)۔ آپ ﷺ جب دودھ کے علاوہ کوئی کھانا تناول فرماتے تو یہ دعا پڑھتے: "اللہم بارک لنا فیہ واطعمنا خیرا منہ" (اے اللہ! ہمارے لئے اس میں برکت نازل فرما اور ہم کو اس سے بہتر کھانے اور جب دودھ پیتے تو فرماتے: "اللہم بارک لنا فیہ وزدنا منہ" (۳) (اے اللہ! ہمارے لئے اس میں برکت نازل فرما اور ہمیں مزید عطا فرما)۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس کسی کو خدا تعالیٰ کھانا کھلائے وہ یہ دعا پڑھے: "اللہم بارک لنا فیہ واطعمنا خیرا منہ" اور جس کو اللہ دودھ پلائے وہ

(۱) اس کی تفسیر میں بہتر بات یہ کہی گئی ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا وصف ہے یعنی وہ کسی کا محتاج نہیں، بلکہ وہ کسی ذات ہے جو اپنے بندوں کو کھانا ہے و وہ بندوں کے لئے کاف ہے۔

(۲) حدیث: "کان النبی ﷺ اذا وقع مائتہ"۔ "کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۸۰ طبع انتقیر) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "والد کان رسول اللہ ﷺ ہذا اکل طعاما غیر اللہ"۔ "کی روایت ترمذی نے ان الفاظ میں کی ہے: "مس اطحمه اللہ الطعام لیل اللہم بارک لنا فیہ واطعمنا خیرا منہ ومن مقام اللہ لنا لیل اللہم بارک لنا فیہ وزدنا منہ" اور انہوں نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے و حسن ترمذی ۵/۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸ طبع انتہول۔

(۱) ثعلب الاوطار ۵/۵۵۲، حاشیہ ابن طاہرین ۵/۲۱۵، حدیث: "مس اطحمه اللہ طعاما..." کی روایت ترمذی و ابو داؤد نے کی ہے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے اور اس کی سند میں عمر بن حرملة ہیں اور یہ لگایا کہ ابن ابی حرملة کے بارے میں ابو داؤد سے حدیثات کیا گئی تو انہوں نے کہا کہ وہ بھری ہیں میں ان کو صرف اس حدیث کے واسطے سے جانتا ہوں جیسا کہ اس کی سند میں علی بن زید بن جومان ابو الحسن البصری ہیں، وروں کو اثر کی یک جماعت نے ضعیف قرار دیا ہے (تحفۃ الاخوان ۲/۱۸۹، ۳۲۲، ۳۲۳ طبع کردہ المکتبۃ انتقیر، جون المعبود ۳/۳۹۳ طبع لندن)۔

(۲) حدیث: "ما عاب النبی ﷺ طعاما..." کی روایت بخاری و مسلم (فتح الباری ۵/۵۳ طبع انتقیر، فتح مسلم ۳/۱۳۲ طبع مجلس اہلسنن) نے کی ہے۔

سے مت کا ترو) دہلی جو روایت ہے اس کے بارے میں امام احمد سے سائل آیا یا تو آپ نے فرمایا کہ یہ روایت درست نہیں ہے، ابن مطہر فرماتے ہیں: چھری سے روٹی کاٹنے کے سلسلہ میں مجھے کوئی کلام نہیں ملا^(۱)۔

ج- حلال کھانے میں تحری:

۲۵- ارشاد خداوندی ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مَعَكُمْ“^(۲) (اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر نہ کھاؤ، بلکہ البتہ کوئی تجارت باہمی رضامندی سے ہو)۔

اور ارشاد نبوی ہے: ”لَا يَحِلُّنَ أَحَدُ مَاشِيَةِ امْرِئٍ بِغَيْرِ إِذْنِهِ، أَيْحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ قُوْتِي مَشْرُوبَةً“^(۳)، فَيَكْسِرُ حُرَاتِهِ، فَيَنْتَقِلَ طَعَامَهُ، فَإِنَّمَا تَحْرُونَ لَهُمْ مَصْرُوعَ مَاشِيَتِهِمْ أَطْعَمَاتِهِمْ، فَلَا يَحِلُّنَ أَحَدُ مَاشِيَةِ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ“^(۴) (کوئی شخص کسی کے جانور (بکری، بگائے وغیرہ) کو اس کی اجازت کے بغیر نہ دو ہے، کیا تم میں سے کوئی یہ پسند کرے گا کہ اس کے کھانے پینے کے کمرے میں جایا جائے اور اس کے برتن کو توڑ دیا جائے پھر اس کا کھانا لے جایا جائے، بلاشبہ لوگوں کے جانوروں کے تھکنے کے کھانے جمع رکھتے ہیں، اس لئے کوئی کسی کے جانور کو اس کی

ہے کہ اس میں عیب نہ نکالا جائے، مثلاً یہ نہ بنا کہ بھین ہے، جتنا ہے، مک کم ہے، گاڑھا ہے، پتا ہے، کچا ہے وغیرہ، ابن بطال نے بلا یہ کھانے کے پسندیدہ آداب میں سے ہے، اس لئے کہ انسان کبھی نہ چیز کو پسند نہیں کرتا اور دوسرا اس کو پسند کرتا ہے اور شریعت کی جانب سے نہ چیزوں کے کھانے کی اجازت ہے اس میں کوئی عیب نہیں ہے^(۵)۔

ب- چچے چھریوں اور کھانے کے آلات کا استعمال کرنا:
۲۴- کھانے میں چھری و رانی طرح کی دیگر چیزوں کا استعمال جائز ہے، اس سے کہ مسیحین میں حضرت عمرؓ، بن سیدہ العمری کے حوالہ سے محفوظ ہے^(۱) کی روایت نقل کی گئی ہے کہ ”انہوں نے آپ ﷺ کو دیکھا کہ ہاتھ میں بکری کا دست ہے جس کو کاٹ کر کھا رہے ہیں کہ تنے میں آپ ﷺ کو نماز کے لئے بلایا یا تو آپ ﷺ نے بکری کے دست کو ہر اس چھری کو جس سے کاٹ کر کھا رہے تھے رکھ دیا پھر کھڑے ہوئے، نہ رپر حانی، نہ ہونٹیں فرمایا“^(۲)۔

البتہ ”لَا تَقْطَعُوا اللَّحْمَ بِالسَّكِينِ“^(۳) (گوشت کو چھری

(۱) فتح الباری ۷/۳۷۷۔

(۲) حدیث عمرو بن ابی العمریؓ کہ وہ دیکھ رہے تھے بعض مسکینوں کی حالت۔ ”کی روایت بخاری (فتح الباری ۷/۳۷۷ طبع سلفی) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”لَا تَقْطَعُوا اللَّحْمَ بِالسَّكِينِ“۔ ”کی روایت ابو داؤد نے حضرت عائشہؓ سے مروی کی ہے اور کہا کہ یہ قوی نہیں ہے منذری نے کہا اس کی اسناد میں ابو مشرک کی طبیعت میں اور ان کا اہل کج ہے ورنہ بن سعید اعظمت ان سے روایت نہیں بیان کرتے ہیں بلکہ ان کو بہت ضعیف قرار دیتے ہیں، اور دوسرے جب ان کا تذکرہ کرتے تو جنت تھے ورنہ ان کے سلسلہ میں بہت سے ائمہ حدیث نے کلام کیا ہے اور عبد الرحمن السیوطی کہتے ہیں کہ ابو مشرک بہت ہی مکرر احادیث میں سے ایک بیہوشی ہے (عون المعبود ۳/۱۱۷ طبع ابجد)۔

(۱) الآداب الشرعیہ لابن مطہر ۲۲۱ طبع لبنان

کھانے کی رائے یہ ہے کہ یہ سو روایتیں ہیں سے ہے ہر اس میں اس اجازت ہے۔

(۲) سورہ نساء ۲۹۔

(۳) مشروبہ (داؤد کے پیش ہر اس کے دوسرے ساتھ) کا معنی ہے ہر لہ (کرہ) (المصباح)۔

(۴) حدیث: ”لَا يَحِلُّنَ أَحَدُكُمْ مَاشِيَةَ أَحَدٍ“۔ ”کی روایت بخاری (فتح الباری ۷/۳۷۷ طبع سلفی) نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے۔

جائزہ کے بغیر نہ دے ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ کھانے، پینے کی چیزیں میں اصل مسئلہ یہ ہے کہ اگر وہ کسی آدمی کی طبیعت میں نہ ہوں یا خود مالک نے ان کو حلال کر دیا ہو تو وہ حلال ہے، سو اے کھانے، پینے کی چیزیں میں کے ذہن کو حد سے بڑھ کر متاب میں یہ بے باک نہ کرنا حرام قرار دیا ہے، چونکہ آنحضور ﷺ نے جس چیز کو حرام قرار دیا ہے وہ اثر ہی طور پر کتاب اللہ کی رو سے بھی حرام ہے، ”وہ حرام ہی ہوگی،“ مسلمانوں کا جس چیز کی حرمت کی بابت اختلاف نہ ہو وہ بھی حرام ہوتی ہے اور قرآن و سنت یا اجماع کے درجہ و حکم میں ہوتی ہے۔

اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ اس کی کیا دلیل ہے کہ جو چیز اس میں حرام ہو، وہ اس کے مالک کی وجہ سے اس کی اجازت کے بغیر حرام ہے؟ تو جان لینا چاہئے کہ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کے یہ ارشادات ہیں: لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِآلِهَاتٍ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا تَعَاوَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ^(۱) (آپس میں ایک دوسرے کا مال ماحق طور پر نہ کھاؤ، مگر البتہ کوئی تجارت یا بھی رضامندی سے ہو) وَأَتُوا نِسَاءَ صَدَقْتِهِنَّ حِلَّةً فَإِنْ طَبِقَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُنَّ مَا فَكَّهُوا عَلَيْهِمْ فَرِيضَةً^(۲) (وتم بیویوں کو ان کے وہ خوشامیالی سے دے دیا کرو، میں نے اگر وہ خوشامیالی سے تمہارے لئے اس میں فاکوئی کر دیا، چھوڑ دیا، یہ تو تم سے مزہ، راز و شو، راز و کھاد) وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ^(۳) (وتم یتیموں کو ان کا مال پہنچاؤ)۔ کتاب اللہ میں بھی دوسری بہت سی آیات ہیں جن میں لوگوں کے مال، ملاک میں ان کی رضامندی کے بغیر تصرف کو ممنوع قرار دیا گیا ہے^(۴)۔

- (۱) سورہ نساء ۲۹
(۲) سورہ نساء ۴۰
(۳) سورہ نساء ۴۱
(۴) امام ۲/۲۳۳

دوسرے کمال، مالک کی اجازت کے بغیر حرام ہونے کے سلسلہ میں جو روایات وارد ہوئی ہیں ان میں سے حضرت ابو اہم کے غلام حضرت میسر بن مگر روایت بھی ہے جس میں وہ حیا کرتے ہیں کہ میں اپنے آقا حضرات کے ساتھ ہجرت کے ارادہ سے نکلا، یہاں تک کہ ہم مدینہ کے قریب پہنچ گئے، وہاں راتیں گزرتی تھیں کہ آقا حضرت تو مدینہ میں داخل ہو گئے، اب اتنے مجھے اپنے پیچھے چھوڑ دیا، پھر مجھے سخت جھوٹ لگی، اسی وقت مدینہ سے نکل کر جانے والے کچھ حضرات میرے قریب سے گذرے، تو اسوں نے مجھے مشورہ دیا کہ تم مدینہ چلے جاؤ تو اس کے باغ کی کھجوریں کھا سکتے ہو، پھر تو میں ایک باغ میں گھس گیا اور میں نے کھجور کے درخت توڑ لئے کہ اچانک باغ والا آ بیچا، مجھے پکڑ کر آنحضور ﷺ کے خدمت میں پیش کیا اور انہیں میری حالت کی اطلاع دی، اس وقت میری حالت یہ تھی کہ میرے پیچھے وہ کپڑے تھے، آپ ﷺ نے مجھ سے دریافت فرمایا کہ: ”ایہما فصل“ (تمہارے دونوں کپڑوں میں کون سا کپڑا عمدہ ہے)، میں نے ایک کپڑے کی طرف اشارہ کر دیا، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”خلفہ“ (اس کو تم رکھ لو) اور دوسرا کپڑا آپ ﷺ نے باغ والے کے حوالہ کیا اور مجھے چھوڑ دیا (۱)۔

- (۱) حدیث عمیر ”أقبلت مع سادق...“ کی روایت امام احمد بن حنبل سے انہی الفاظ کے ساتھ عمیر سولی ابو اہم سے کی ہے اور اس کی استاد میں عبد الرحمن بن اسحاق ہیں جن کے بارے میں ایک محدثین کی بحث سے کلام کیا ہے وہ ضاعی اور ابن حزم کہتے ہیں کہ ”لبس بہ ہام“ (ان سے روایت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے)، اور شافعی نے لٹھی کا توں نقل کیا ہے کہ عمیر کی اس حدیث کی امام احمد نے سند میں سے روایت کی ہے جن میں سے ایک میں ابن ابیہ ہیں، اور دوسرے میں ابو حریس ہیں، اس میں ابن ابیہ جن کا بیہوشی ذکر کیا ہے وہ ان کے سلسلہ میں محمد بن سعد بن ابی شیبہ کا ذکر نہیں کیا ہے اور یہ روایت صحیح ہے۔
(مسند احمد ۲/۲۳۳ طبع کتبہ تمل الاطوار ۲۵ طبع مکتبہ المدینہ مصر ۱۹۷۰ء)

یہ واقعہ اس بات پر ولایت کرتا ہے کہ افسانہ کے پاس کوئی
 ایسی شے ہو جس سے مرد درست یا اس کی قیمت سے وہ فائدہ اٹھاتا
 ہے حالانکہ اس کو اس شے کی حاجت ہے تو بھی ایسی صورت میں
 حاجت کو بنیاد بنا کر وہ مرد کے مال کو اس کی اجازت کے بغیر
 استعمال کرنا درست نہ ہوگا، اس لئے اس واقعہ میں آنحضور ﷺ
 نے حضرت عبید بن جراحؓ کو کپڑے لے کر باغ والے کو دے دیا^(۱)۔

قاعدہ شرعی: تحری الحلال فی الماکل (کھانے میں حلال شے
 کی فکر و جستجو) کے اثرات:
 نف-مجبور کا حکم:

۲۶- جس کو غالب گمان ہو کہ وہ ملاک ہو جائے گا اور اس کے
 پاس مرد اور یا اسی طرح کی مٹی حرام یا مال غیر کے علاوہ کوئی چیز نہ ہو نہ
 ہو تو اس کے سے لازم ہوگا کہ وہ اس مقدار میں مذکور اشیاء میں سے
 کھائے جس سے اس کی زندگی باقی رہے، اس لئے کہ حق تعالیٰ کا
 ارشاد ہے: "وَلَا تَلْفُتُوا بَأْسَانِيَكُمْ إِلَٰهِي التَّهْلُكَةُ"^(۲) (اور اپنے کو
 اپنے ہاتھوں ملاکت میں نہ ڈالو) نیز ارشاد ہے: "لَمَنْ اضْطُرَّ
 غَيْرَ بَاغٍ"^(۳) (لیکن اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ بے حکمی
 کرنے والا ہو "وَلَا عَادٍ"^(۴) (اور نہ حد سے نکل جانے والا ہو) یعنی
 بھوک مٹانے کے بعد پھر نہ کھائے "فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ"^(۵) (تو اس پر کوئی
 گناہ نہیں)^(۶) امام رشیدی فرماتے ہیں: ضروری ہے کہ کسی مضطر
 ظاہر میں بڑے عیب کے لاحق ہونے کا حد نہ ہو، مثلاً مرض کے شعلے
 ہونے کا حد نہ ہو، جیسے کہ تیمم میں حکم ہے، اور ظن پر اکتفا نہ ہوگا جس

(۱) تکرر لا و طارہ ۳۲۲۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۷۳۔

طرح ایسی چیز کے کھانے پر مجبور کرنے میں ہے، تو اس میں نہ یقین کی
 شرط ہے اور نہ قریب الموت ہونے کی^(۱) امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا
 مسلک یہ ہے کہ مضطر اتنا کھا سکتا ہے جو سردرق کا کام کرے یعنی
 زندگی کی حفاظت کرے، کتابلہ کے رد ایک یہی رنج مسلک ہے،
 موافق کہتے ہیں: موحا کی عبارت یہ ہے کہ مرد رکھنے پر جو شخص مجبور
 ہو جائے اس کے سائل میں سب سے بہتر بات جو میں نے سنی ہے، وہ
 یہ ہے کہ وہ مردار سے یہی طرح کی حد تک کھائے، اور اس کو تو شدہ سر
 کے لئے بھی لے لے، لیکن اگر اس کی ضرورت نہ رہے تو پھینک
 دے۔^(۲)

۲۷- کوئی معصیت کا سفر کرے جیسے: زلی کے لئے یا بھاگا ہو
 امام ہو اور مردار کھانے پر مجبور ہو جائے تو اس کا مردار کھانا حرام ہوگا،
 اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی بنیاد پر "لَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ
 فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ"^(۳) (لیکن اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ
 بے حکمی کرنے والا ہو، اور نہ حد سے نکل جانے والا ہو تو اس پر کوئی گناہ
 نہیں) مجاہد اس آیت کی تفسیر یوں بیان فرماتے ہیں: "غیر باغ
 علی المسلمین ولا عاد علیہم" (نہ مسلمانوں کے خلاف بے حکمی
 ہو نہ ان پر ظلم کرنے والا)۔ سعید بن جبیر کا قول ہے کہ اگر کوئی
 ڈاک رتنی کے ارادہ سے نکلے تو اس کے سے رخصت نہیں ہے^(۴)
 لیکن اگر وہ توبہ کر لے اور معصیت سے باز آ جائے تو اس صورت
 میں اس کے لئے مردار کھانا جائز ہو جائے گا^(۵)، اس میں کچھ
 اختلاف اور قدیم سے تفصیل ہے، اس کے سے "ضطر" کی اصطلاح

(۱) اسی الطالب ۵۷۰۔

(۲) من مایون ۵۷۳، المواق ۲۳۳، قلیوبی ۲۶۲، مسمی ۱۷۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۷۳۔

(۴) انہی لابن قدامہ ۱۱۵، ۱۱۶۔

(۵) اسی الطالب ۵۷۲۔

دیکھی جاے۔

گر کوئی حالت منہ کو پہنچ جاتا ہے پھر مر، اور بھی نہیں پاتا اور ان دوسرے شخص کے پاس کوئی چیز ہے تو اس کو اختیار ہوگا کہ وہ اس پر غلبہ حاصل کر کے وہ چیز اس سے لے لے اور اس شخص پر بھی یہ لازم ہے کہ وہ اس کو دے دے، اور اگر منظر اس کو غلوب کر کے وہ چیز حاصل کرتا ہے تو اس کو چاہئے کہ اس کی پوری قیمت ادا کرے، بین اُرخو، صاحب مال ہی کی جانب کے تلف کا مدیثہ ہو تو پھر مقابلہ و ملبہ سے حاصل کرنے کی اجازت نہیں^(۱)۔

علامہ قرانی نے الذخیرہ میں بیان کیا ہے کہ جب کوئی مسلمان کا مال کھائے تو صرف اتنا کھائے جس سے جان بچ جائے لیکن اگر اس کو معلوم ہو کہ راستہ طویل ہے تو وہ تو شے رو بھی لیتا جائے، اس لئے کہ مسلمان بھوکا ہو تو اس کی غم خواری واجب ہے۔

ب۔ دوسرے کے باغ و راس کی ہیبت سے اس کی اجازت کے بغیر کھانا:

۲۷۔ حنا بلہ میں سے صاحب اُمتی فرماتے ہیں: جو کوئی کسی کے باغ کے قریب سے گذرے، خواہ اس کو کھانے کی ضرورت ہو یا نہ ہو اس کے لئے اس باغ سے کھانا درست و جابر ہے، اگر یہ صورت اس وقت مہاج ہے جب باغ کے روبرو چار دیواری نہ ہو یعنی ایسی دیوار جو باغ کو گھیرے میں پینے اور محفوظ کرنے کی وجہ سے باغ میں داخل ہونے سے روکے، کیونکہ یہ دیواری جو باغ والے کی عدم رضا کو بتاتی ہے۔ مذکورہ مسئلہ کی دلیل آنحضور ﷺ سے مروی وہ حدیث ہے جس میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اذا قمی أحدکم حائطاً، فأراد أن يأكل، فساد" یا صاحب الحائط ثلاثاً، فإن أجابہ

(۱) ۱۵/۴/۲۵۔

والا فليأكل، وإذا مر أحدكم بإبل فأراد أن يشرب من لبنائها، فليأكل، یا صاحب الإبل أو یا داعي الإبل، فإن أجابہ، والا فليشرب"^(۱) (جب تم میں سے کوئی کسی باغ میں پہنچے اور اس کی خواہش ہو کہ باغ سے کچھ کھائے تو اس کو چاہئے کہ وہ تین مرتبہ یہ آواز لگائے: اے باغ والے، اگر جواب مل جاتا ہے تو ٹھیک ہے ورنہ وہ کھا سکتا ہے، اور جب کوئی کسی اونٹ کے قریب سے گذرے اور اس کا دودھ چیا چاہے تو وہ آواز لگائے: اے اونٹ والے، اے اونٹ کے چہرے، اگر جواب دے تو ٹھیک ہے ورنہ دودھ پی لے)۔

امام احمد سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ درخت کے نیچے سرے ہوئے پھل کو کھا سکتا ہے، لیکن اگر پھل درخت کے نیچے (ور اس سے گرا ہوا) نہیں ہے اور وہ مالدار ہے تو لوگوں کے پھل تو زکرنہ کھائے، اور نہ ہی پتھر مار کر کھائے اور نہ ہی پتھر پھینکے، کیونکہ اس طرح پھل خراب ہو جائیں گے۔

ابنہ کسی کے لئے باغ سے چھپا کر پھل کو جمع کرنا درست ہے یا ممنوع ہے۔

اس لئے کہ حدیث نبوی میں اس سے منع کیا گیا ہے، چنانچہ نبی کریم ﷺ سے درخت میں نئے ہوئے پھل کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "من أصاب به من

(۱) حدیث: "إذا قمی أحدكم حائطاً..." اس کی روایت امام احمد بن حنبل سے اپنی سند میں ابو سعید سے مروی ہے اور شواہد کی ساری حدیث کے علاوہ اس کی مستند روایت کی طرف انہی الفاظ کے ساتھ کی ہے خود اس کی روایت ابن ماجہ، ابن حبان، حاکم اور البیہقی نے بھی کی ہے اور لمائی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (مسند احمد بن حنبل ۳/۸۷، طبع المکتبۃ، سنن ابن ماجہ ۲/۷۷، طبع مکتبۃ النبی، طبع الماری ۵/۸۷، طبع المکتبۃ، جامع البیہقی ۱/۲۷، ۱/۳۵، ۱/۳۶، سنن الاوطار ۸/۱۵۳، طبع المکتبۃ، احسنہ ۱/۷۷)۔

اکل ۲۹، اکولہ ۱

تم کوئی چیز کی طرح لوٹ کھسوٹ سے منع کیا ہے (۱)، چہرہ کی دلیل یہ ہے کہ اس میں ایک کونہ باحت پانی جاتی ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ مہنتوں کے لئے کھانا رکھنے کے بعد ان کو کھانے کی اجازت دینا (۲)۔

اکولہ

روزہ ور کے کھانے کا وقت:

تحریر:

۲۹- روزہ ور کے لئے مسنون یہ ہے کہ غری کو آخر رات تک موثر کرے لیکن اس وقت تک کھالے جب تک کہ رات کا کچھ حصہ باقی رہے اور غروب آفتاب کا یقین ہو جائے کے بعد بخیار میں جلدی کرے (۳)، اس مسئلہ کی پوری تفصیل ”صوم“ کی بحث میں دیکھی جائے۔

۱- اکولہ لغوی اعتبار سے مہانت کا میضہ ہے جس کا معنی ہے: زیادہ کھانے والا، اور کبھی مفعول یعنی ماکولہ کے معنی میں بھی آتا ہے یعنی زیادہ کھائی جانے والی چیز۔ حدیث شریف میں ہے: ”نہی المصدق عن اخذ الاکولہ من الأعمام فی الصدقة“ (۴) (زکوٰۃ وصول کرنے والے کو صدقہ کے مال میں سے اکولہ کے پینے سے منع یا گیا ہے)۔

”اکولہ“ کی تفسیر میں اختلاف ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ ”اکولہ“ اس بھری کو کہتے ہیں جو کھانے کے لئے موٹی کی جائے اور کہا جاتا ہے: ”اکولہ غنم الرحل“ یعنی غنم، بونہی یا بھجھ بھری اور مینڈھا (۵)۔

فقہاء کے ہر ایک ”اکولہ“ اس بھری کو کہتے ہیں جسے کھانے کے لئے موٹا تیار کیا جائے خود موٹر ہو یا مادہ، اسی طرح ”اکولہ“ اس عورت کو کہتے ہیں جو بہت ریا دکھاتی ہو (۶)۔

(۱) حدیث: ”لہبکم فی لہبہ العساکر...“ اس کو ابن اثیر نے نہایت کے اندر اس طرح بیان کیا ہے: ”انہ لفر خی و فی ہلاک فلم یا علوہ فکان النبی ﷺ بما لکم لا تہبون؟ قالوا کو ایسی قد لہبت فی مہی؟ فقال: إنما لہبت فی لہبہ العساکر، فالتہبون ہم کوشن و آہ کی کسی کتاب میں اس کا لفظ نہیں مل سکا۔

(۲) لہبہ بفتح اللام و لا تہبون و لا تہبون؟ (۱۳۳ طبع مجلس اہلسنی)۔

(۳) مواہب الجلیل، ص ۶۱، الفی مع المشرع، کلبر ۱۸/۸۔

(۴) کتاب الام ۸۲/۳، اسکی الطالب ۱۹/۱۔

(۱) سعید بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے اس کو صدقہ وصول کرنے کے لئے بھیجا اور ان سے فرمایا: ”لا تأخذ الاکولہ“ اس کی روایت امام مالک (۲۶۵/۱ طبع الفی) نے کی ہے اور نووی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ نصب الرایہ (۲۵۵/۲ طبع الفی) میں ہے۔

(۲) ترتیب القاموس، الخار واد (اکل) الطالب ۱۷/۱۔

(۳) الفی ۱۵۲/۲ طبع دار صادر، ابن ماجہ ص ۲۲/۲ طبع بلاق، التہذیب ص ۲۲/۲ طبع مصنف الفی، الفروع ۱۱/۱ طبع اول المطبعہ۔

متعلقہ غلط:

۲- رن: اس بکری کو کہتے ہیں جو وہ بھ کے لئے پالی ہو پرورش کی جاتی ہے، کھانی جانے والی بکری کی طرح یہ بھی عمدہ مال میں سے ہوا رتی ہے (۱)۔

جمہلی حکم و بحث کے مقامات:

۳- فقہ کا اس پر اتفاق ہے کہ سامی (زکاۃ وصول کرنے والا) کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ بکریوں میں "اکولہ" لے۔ اس لئے کہ یہ عمدہ مالوں میں سے ہے (۲)۔

۴- فقہ کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ قول ہے جو آپ نے حضرت معاذ کو یمن روانہ کرتے وقت فرمایا تھا "ایاک وکراتہم اموالہم" (لوگوں کے اموال میں سے عمدہ مال لینے سے باز رہ کرنا) اس حدیث کو محدثین کی جماعت نے روایت کیا ہے (۳)۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ بکریاں عمدہ اور ضعیف دونوں طرح کی ہوں، اسی طرح جب کہ سب کی سب گھنٹیا ہی ہوں، ان دونوں صورتوں میں مالک کی اجازت کے بغیر سامی (زکاۃ کے جانور کو وصول کرنے والا) اکولہ (عمدہ بکری) نہیں لے سکتا (۴)۔ ہاں اگر تمام بکریاں عمدہ ہی ہوں تو اس صورت میں فقہاء کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ اکولہ (یعنی عمدہ بکری) ہی واجب ہے، دوسری جماعت کی

راے یہ ہے کہ ارمیائی قسم کی بکری مال کی ہوگی (۱)۔

۴- جس فقہاء نے شومہ کی خوشحالی و رنگی کے لحاظ سے عورتوں کا نفقہ متعین کیا ہے، ان کے نزدیک اکولہ، ورنہ اکولہ زوجہ کے نفقہ میں کوئی فرق نہیں ہوگا۔ اسی طرح اس فقہاء کے نزدیک بھی کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے جو بعد رکناف نفقہ کے قائل ہیں۔ البتہ فقہ مالکیہ کہتے ہیں کہ زوجہ اکولہ کا نفقہ ان کے کھانے کے مطابق شومہ پر واجب ہے، ورنہ اسے طلاق دے دے۔ اور استیجار کے فتح کرنے یا بدلتی رکھنے کا اختیار حاصل نہ ہوگا، یہ اس صورت میں ہے جب کہ یہ شرط نہ ہو کہ وہ عورت اکولہ نہ ہو ورنہ شومہ کو حق حاصل ہوگا کہ جب تک عورت اس قسم کے نفقہ پر راضی نہ ہو سے رازا (۲)۔

(۱) لغتوس مادۃ (رب)۔

(۲) الخرش ۱۵۴/۲ طبع دارصادر، ابن ماجہ ۲۲/۲ طبع بیروت، القلیوبی ۱۱/۲ طبع مصطفیٰ کتب، الفروع ۱/۶۱ طبع بولسان۔

(۳) ابن ماجہ ۲۲/۲۔

حدیث: "ایاک وکراتہم اموالہم" کی روایت بخاری (۳۲۲/۳) طبع اسلم (۱/۵۱ طبع کتب) کے کی ہے۔

(۴) الخرش ۱۵۴/۲، ابن ماجہ ۲۲/۲، القلیوبی ۱۱/۲، طبع بولسان ۱۱/۲۔

(۱) ابن ماجہ ۲۲/۲، القلیوبی ۱۱/۲، الخرش ۱۵۴/۲، ابوکر الدہلی

۱/۱۰۱، طبع بولسان ۱۱/۲، الفروع ۱/۶۱۔

(۲) الدہلی ۵۰۹/۲ طبع کتب، الخلیل ۱/۶۱۔

شرعی حکم:

۲- لباس کے استعمال سے متعلق پانچ احکام ہیں:-

فرض: وہ لباس ہے جو کامل ستر جسے کو چھپائے اور گرمی و سردی سے حفاظت کرے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "يَسْبِيْ اٰدَمَ حَمِيْمًا رِّبَّسُكُمْ عِدَدَ كَلِّ مَسْجِدٍ" (۱)۔ "وَلَا تَمْلِكُ اَنْ تَنْصُرُوْهُمُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ" (۲)۔

مندوب یا تحب: دیا ماس ہے جس سے رحمت حاصل ہو اور اظہارِ رحمت ہو، اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ" (۳) (اور اپنے پروردگار کی نعمتوں کا تذکرہ بھی کرتے رہا کیجئے)۔ اسی طرح حدیث بھی ہے: "اَلَا تَوَسَّوْا بِمَا دَلَّ عَلَيِّهِ رِوَايَةُ" (۴)۔ "وَدَخَلَتْ عَلٰى النَّبِيِّ ﷺ" قرآنی سی، الہیئۃ فقال: اَلَا تَرَ اَنَّكَ شِئْتَ بِعَمَلٍ مِّنْ كَدِّ الْعَمَالِ لَدُنْ اَتَاَنِیْ اللّٰہُ تَعَالٰی فَقَالَ: اِذَا كَانَ لَكَ مَالٌ فَهَبْ" (۵) (میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوں، آپ ﷺ نے مجھے بری روایت میں دیکھا تو فرمایا: کیا تمہارے پاس کچھ مال ہے؟ میں نے عرض کیا: کیوں نہیں، ہر قسم کا مال اللہ کے مجھے عنایت فرمایا ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: جب تمہارے پاس مال ہے تو تم پر اس کا اثر نظر آتا ہے)۔

حضرت ابن عمرؓ نے روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "اِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ الْیَسْرَ" (۶) (اللہ تعالیٰ

(۱) سورۃ اعراف ۳۱۔

(۲) سورۃ النحل ۱۱۰۔

(۳) حدیث ۳۵۸۱ کان لکھا مال فہب علیک۔ "اسی روایت احمد (۳۳۳/۲ طبع المکتبۃ) ورنہ (۱۹۶/۸ طبع المکتبۃ النجاشی) کے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۴) حدیث ۳۵۸۱ ابن اللہ یحب ان یسری اور لعمریہ علی عبدہ۔ "اسی روایت ترمذی (۱۲۲/۵ طبع المکتبۃ) نے کی ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

کبسہ

تعریف:

۱- البسۃ، لباس کی جمع ہے: ایسی چیز جو بدن کو ڈھانکے اور برقی و سردی سے بچائے، اور اسی کے مثل "ملبس" اور "لبس" (لام کے زیر کے ساتھ) ہے، کہا جاتا ہے: "لبس الکعبۃ والہودج" یعنی کعبہ و ہودج کا لباس۔

کہا جاتا ہے: "لبست امرأۃ" یعنی ایک زمانہ تک میں عورت سے لطف اندوز ہوتا رہا۔ ہر قسمی کا لباس و راصل اس کو چھپائے۔ بل پڑتی ہے، بیوس (لام کے تحت کے ساتھ) اس چیز کو کہتے ہیں جو بدن جاتی ہے، اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَعَلَّمَهُ مَنَعَةَ الْبُيُوتِ لَكُمْ" (اور ہم نے انہیں زور کی صنعت تمہارے (نفع کے) لئے سکھادی تھی) اور یہاں لباس سے زور مراد ہے (۱)۔ دوسری جگہ ہے: "يَا بَنِي آدَمَ قُلْنَا عَلَيْكُمْ لَبَاسًا يُؤَارِي سُوَآتِكُمْ وَرِئَاسًا وَلَبَاسُ الْتَقْوٰی ذٰلِكَ خَيْرٌ ذٰلِكَ مِنْ اَبْتِ اللّٰہِ لَعَلَّہُمْ یَذْكُرُوْنَ" (۲) (اے بنی آدم! ہم نے تمہارے لئے لباس پیدا کیا ہے (جو) تمہارے پروردگار کے بدن کو چھپاتا ہے، ہر (مہ جب) رحمت بھی ہے اور تقویٰ کا لباس (اس سے بھی بہتر ہے، یہ اللہ کی نشانیوں میں سے ہے تاکہ یہ لوگ یاد رکھیں)۔

(۱) الصواع مکر مشعلی، المصباح المیزان، لسان العرب، معجم الصحاح للرازی مادۃ (لبس) اور آیت سورۃ انفیجہ ۸۰ کی ہے۔

(۲) سورۃ اعراف ۳۱۔

پہ بندوں پر اپنی نعمتوں کا اثر دیکھنا پسند کرتے ہیں۔

مندوب میں یہ بھی ہے کہ ریت کے لئے پناجاے، خاص طور پر جمعہ، عیدین، ولوکوں کے مجمع میں۔ یونکہ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "ما علی أحدکم ان وجد سعة ان يتحلل ثوبین لیوم الجمعة غیر ثوبی مہنتہ" (۱) (اُترنے کو وسعت ہو تو استعمال کے کپڑوں کے علاوہ جمعہ کے دن استعمال کرنے کے لئے دو کپڑے بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے)۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ بطور تکبر نہ ہو۔

مکرہ: دلہاس ہے جس میں فخر و تکبر کا اندیشہ ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "وکلوا واشربوا والبسوا من غیر إسراف ولا محيلة" (۲) (کھاؤ، پیا اور لباس پہنو بغیر اسراف و فخر کے)۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ تم جو چاہو کھاؤ اور جو چاہو پہنو بشرطیکہ وہاں تم میں نہ پانی جا میں: ایک فضول خرچی، دوسرے تکبر (۳) حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! کیا یہ کبر ہے کہ میرے پاس (اچھا) جوڑ ہو اور میں اسے استعمال کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: لا (نہیں)، میں نے عرض کیا کہ کیا یہ کبر ہے کہ میرے پاس سواری ہو اور میں اس پر سوار ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: لا (نہیں)، میں نے عرض کیا کہ کیا یہ کبر ہے کہ میں کھانا تیار کروں اور

(۱) حدیث: "ما علی أحدکم" کی روایت ابن ماجہ (۳۲۸ طبع کلین) نے کی ہے اور ابوداؤد میں ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

(۲) حدیث: "وکلوا واشربوا" کی روایت احمد (۱۸۱ طبع المندیر) اور حاکم (۳۵۴ طبع دار الفکر) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور بخاری نے اس کی موافقت کی ہے۔

(۳) حدیث ابن عباسؓ: "کل ما شئت" کی روایت ابن ابی شیبہ نے احمد (۳۰۵ طبع دار الفکر) میں کی ہے اس کی سند صحیح ہے۔

اپنے دوستوں کی عورتوں کو؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "لا الکبر فی قسمة الحق ونقص الناس" (۴) (نہیں، بلکہ یہ ہے کہ تم حق سے روگردانی کرو، ولوکوں کو حقیر سمجھو)۔

حرام: بہ اور فخر کے ارادہ سے اس شخص نے کیا ہے حرمت کی وجہ و روایات ہیں جو پہلے گزر چکی ہیں، حرام ہی میں مردوں کے سے ریشم، درسا نے کا پنا بھی ہے اگرچہ بدن اور سونے، ریشم کے درمیان کوئی چیز حامل یوں نہ ہو، البتہ اگر کوئی ضرورت و رعیش ہو یا مرض ہو تو اس کی وجہ سے ریشمی لباس پہن سکتا ہے، مثلاً اس کو خارش کی بیماری ہو، حرمت کی وجہ یہ ہے کہ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ریشم کو اپنے دائیں ہاتھ میں اور سونے کو بائیں ہاتھ میں لیا اور فرمایا: "إن هذین حرام علی ذکور أمتی" (۵) (یہ دونوں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں)۔

اسی طرح یہ بھی روایت ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعرؓ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: حرّم لباس الحریر واللہب علی ذکور أمتی، وأحل لأمائهم" (۶) (ریشم و درسا میری امت کے مردوں کے لئے حرام یا گیا ہے، اور عورتوں کے لئے حلال کیا گیا ہے)۔

(۱) حدیث: "الکبر أن قسمة الحق" کی روایت احمد (۷۰/۲ طبع المندیر) نے کی ہے بخاری نے جمع ابوداؤد میں کہا ہے کہ اس کے رجال ثقہ ہیں (۲۲۰ طبع المندیر)۔

(۲) حدیث: "إن هذین حرام علی ذکور أمتی" کی روایت ابوداؤد (۳۳۰ طبع عزت عید دعاس) ابوداؤد (۱۶۰/۸ طبع المکتبۃ التجاریہ المکبری) نے حضرت علی بن ابی طالب کے واسطے سے کی ہے اور یہ اپنے طریق کی وجہ سے صحیح ہے۔

(۳) حدیث: "حرّم لباس الحریر واللہب علی ذکور أمتی وأحل لأمائهم" کی روایت احمد (۳۹۲ طبع المندیر) ابوداؤد (۱۶۱/۸ طبع المکتبۃ التجاریہ) نے حضرت ابو موسیٰ اشعرؓ سے کی ہے اور یہ اپنے طریق کی وجہ سے صحیح ہے۔

اسی طرح حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے: "اسما بھی النبی ﷺ عن الثوب المصمت من الحریر" (۱) (بن کریم علیہ السلام نے خالص ریشم کے کپڑوں کے پہننے سے منع فرمایا) ان روایت کی روشنی میں جمہور فقہاء کی یہی رائے ہے (۲)۔

اس مسئلہ کی پوری تفصیل "حریر" اور "دوب" کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

لباس کے مشروع ہونے کی حکمت:

۳- زمانہ جاہلیت کے طرز پر دوسروں کے سامنے شرم و پردہ کے مقام کا کھونا، چونکہ انسانی شرافت و کرامت میں کمی اور عام آداب کے خداف ہے، نیز یہ کہ سوسائٹی کے اندر اخلاقی بگاڑ اور مفاسد کے پھیلنے کا سبب بھی ہے اس لئے شارعؐ کے لئے ضروری ہو گیا کہ وہ انسان کی انسانیت کی حفاظت کرے تاکہ انسان کی صحیح حکمرانی اور آدمیت کا واقعی احترام ہو سکے جس کی آیت مذکورہ میں صراحت موجود ہے: "وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ" (۳) (اور ہم نے بنی آدم کو عزت دی ہے) نیز یہ کہ انسانوں کو دیگر حیوانات سے ممتاز کرنے کے لئے بھی یہ ضروری تھا، چنانچہ اس کے لئے اللہ تعالیٰ نے بندوں پر جو بے شمار احکامات و خصومات کئے ہیں ان میں انسان کے لئے لباس کو مشروع قرار دینا بھی ہے تاکہ انسان بے پردگی کی قباحیت و شامت سے بچے اور لباس سے زینت و جمال بھی حاصل کرے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا

(۱) حدیث: "اسما بھی عن الثوب المصمت من الحریر"۔ اس کی روایت احمد (۳/۲۶۷) طبع در المعارف نے کی ہے اور اس کی تصدیق ہے۔

(۲) در المنہج علی الدر المنہج ۵/۲۲۳، ۲۲۳، المنہج لابن قدامہ ۱/۵۸۲، ۵۸۷، طبع مطبعہ المریض المدینہ، روضۃ الطالبین ۲/۶۵، ۶۶، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱/۳۷، ۱۱۵، النہایۃ للحاج علی شریح المہاج ۲/۱۲، ۱۳، ۳۶۵، ۳۶۹، مشرح الکبیر ۱/۳۱۱، ۳۲۰، مشرح البیہر ۱/۵۹۔

(۳) سورۃ اعراف ۷۰۔

فرمان ہے: "يَسِي آدَمَ قَدْ آتَيْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُوَارِي سَوْآتِكُمْ وَرِثًا وَلِبَاسُ الثَّوْبِ دَلِكُ خَيْرٌ دَلِكُ مِنْ اِيْتِ اللّٰهِ لَعَنَهُمْ يَدْعُوْنَ" (۱) (اے بنی آدم! ہم نے تمہارے لئے لباس پیدا کیا ہے جو تمہاری سوائتوں کا رِثہ ہے اور لباسِ ثوبِ دلک خیر دلک سے ایتِ اللہ لعنہم ہے) (یو) تمہارے پروردگار نے ہر آدمی کو چھپاتا ہے اور (سوجب) زینت بھی ہے "ثَوْبِيْ" کا لباس (اس سے بھی) بہتر ہے، یہ اللہ کی نشانوں میں سے ہے تاکہ یہ لوگ یاد رکھیں)۔ دوسری جگہ ارشاد ہوئی ہے: "يَسِي آدَمَ حُلُوًّا زَيَّنَّاكُمْ عَنْهُ كُلِّ مَسْجِدٍ، وَكُنُوْا وَاشْرَبُوْا وَلَا تُسْرِفُوْا، اِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ" (۲) (اے بنی آدم! تمہارا لباس نماز کے وقت بنی لباس پہن لیا کرو اور کھاؤ اور پیو لیکن اسراف سے کام نہ لو، بے شک وہ (اللہ) سرفروں کو پسند نہیں کرتا)۔ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں آیتوں میں زینت اختیار کرنے کو اور سرفروں کی اہمیت کو بیان کیا ہے، ستر سے متعلق احکام کی تفصیلات "استتار"، "عورت" اور "صلوات" کی اصطلاحات میں دیکھی جائیں۔

لباس کے مادہ کے اعتبار سے اس کا حکم:

۴- لباس میں اصل تو یہی ہے کہ وہ حلال ہے، خواہ وہ کسی مادہ سے تیار یا بنایا ہو، بلکہ جن چیزوں کے لباس کے بارے میں نص میں حرمت اور ہونے ہے، وہ حرام ہے، مثلاً مردوں کے لئے ریشم، اس مسئلہ کی تفصیل "حریر" کی بحث میں موجود ہے۔

اسی طرح مرد و جانوروں کے چمڑے کا لباس اور ان جانوروں کے چمڑے کا لباس جن کو شرعی طور پر ذبح نہ کیا گیا ہو، جب ان جانوروں کے چمڑے کو زباحت دے دی جائے تو چمڑا پاک ہو جاتا ہے اور اس کا لباس استعمال کرنا حلال اور جائز ہے، کوک نمازی کی

(۱) سورۃ اعراف ۳۱۔

(۲) سورۃ اعراف ۳۱۔

حالت میں ہو، اس مسئلہ کی تفصیل لفظ ”اہلب“ اور ”دباغت“ میں موجود ہے۔

وہ لہاں جو اس یا جانوروں کے بالوں سے تیار ہوتے ہیں اور وہ لہاں ہاتھ جانوروں کے بالوں سے بے ہوں تو وہ پاک اور حلال ہیں، خواہ وہ بول جانور کے زندہ ہونے کی صورت میں ان کے بدن سے لئے گئے ہوں یا ذبح کرنے یا مرنے کے بعد، اور مرد بدن سے پینے کے بعد باوجود حلال اس لئے ہے کہ بالوں میں جان نہیں ہوتی۔ اور جو باور کھائے نہیں جاتے اس سے یا نخس، حین جانور میں سے جو ہر سے گئے ہوں اس کے سلسلہ میں تفصیل میں اختلاف ہے جن کو ”شعر“ کی اصطلاح میں دیکھا جائے^(۱)۔

درندوں کے چمڑوں کا پہننا:

۵- جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور شافعیہ) درندوں کے چمڑوں کی دباغت کے بعد ان سے انتفاع کو جائز قرار دیتے ہیں^(۲)، اس لئے کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”ایما اہلب دبیغ فقد طہر“^(۳) (جو بھی چمڑا ہو جب اس کو دباغت دے دی جائے تو وہ پاک ہو جائے گا)۔

قاضی ابویعلیٰ حنبلی کہتے ہیں کہ اس سے انتفاع جائز نہیں ہے نہ دباغت سے پہلے، نہ دباغت کے بعد، کیونکہ اور صحابہ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں: ”بھی رسول اللہ ﷺ عن رکوب النمر“ (رسول اللہ ﷺ نے چیتے کی سواری سے منع فرمایا ہے)، اس

(۱) الاشیاء والنظار لابن کثیر ص ۱۱۵، الدرر النوری ۲۲۰/۱، نہایۃ الخصال ۶۶/۲ ص ۵۸۹/۱، کتاب الخصال ۲۸۲/۱۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۲۳، اہلب ۱/۱، الدرر النوری ۵۵/۱۔

(۳) حدیث ”ایما اہلب دبیغ“ کی روایت مسلم (۲۷۷/۱ طبع النسخ) نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ہے۔

حدیث کی روایت ابو داؤد، اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

اسی طرح حضرت معاذؓ یہ اور مقدمہ اس معنی کرب سے روایت ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ کان یبھی عن لبس جلود السباع والو رکوب علیہا“^(۲) (رسول اللہ ﷺ درندوں کے چمڑوں کے پہننے سے اور ان پر سواری سے منع فرمایا کرتے تھے) اس حدیث کو ابو داؤد نے یاں کیا ہے، اور یہ بھی مروی ہے: ”ان النبی ﷺ یبھی عن الفرائش جلود السباع“^(۳) (رسول اللہ ﷺ درندوں کے چمڑوں کو بچانے اور بستر بنانے سے بھی منع فرماتے تھے)۔

لہذا یوں کا حکم اس کے حلال ہونے پر مبنی ہے، حنا بلکہ اس سلسلہ میں، درندہ تئیں میں، اسی طرح لہذا یوں کے چمڑے کا حکم بھی ہوگا، اگر اس کی حرمت ہوگی تو اس کے چمڑے کا حکم بھی درندہ درندوں کے چمڑے کی طرح ہوگا، اسی طرح خشکی کی بلیوں کا بھی حکم ہوگا^(۴)۔

خوبصورت کپڑوں کا پہننا:

۶- یہ متفق علیہ مسئلہ ہے کہ خوبصورت کپڑوں کا پہننا مباح ہے جبکہ وہ حرام شدہ چیزوں سے تیار نہ ہوئے ہوں، جیسے مردوں کے سے ریشم

(۱) حدیث ”بھی عن رکوب النمر“ کی روایت ابن ماجہ (۲۰۵/۲) طبع النسخ اور ابوداؤد (۳۷۲/۳ طبع عزت عید دہاس) نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور اس کی سند ہے۔

(۲) حدیث ”ان النبی ﷺ یبھی عن لبس جلود السباع“ کی روایت ابوداؤد (۳۷۳/۳ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

(۳) حدیث ”ان النبی ﷺ یبھی عن الفرائش جلود السباع“ کی روایت ترمذی (۲۳۱/۳ طبع النسخ) نے کی ہے یہ روایت کی حدیث ہے جو اپنے والد سے یوں نقل کرتے ہیں: ”بھی النبی ﷺ عن جلود السباع ان یسرق“ اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۴) انہی ۱/۱، ۶۶، ۸۰۔

حرم ہے، لہذا مردوں کے لئے ریشم کا لباس بھی حرام ہوگا، عید، جمعہ و مرجلس کے لئے زینت اختیار کرنا مستحب ہے، لیکن یہاں صورت میں مستحب ہے جب کہ بے جا اظہار و فخر کے لئے نہ ہو^(۱)۔

”کوئی قدرت کے باوجود رخت کو تار یا تارین کے طور پر ترک کرے تو یہ حطی ہے، یونکہ شریعت اسلامی نے اس کی کوئی عورت نہیں دی ہے، اس کے متعلق قرطبی کی تفسیر دیکھئے جو آیت ”قل من حرم ربة الله النبي اُحرم لعباده والطيبات من الزرق“^(۲) (۱) آپ کہنے کی زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہے کس نے حرام کر دیا ہے اور کھانے کی چیز دینیوں کو) کے ضمن میں آئی ہے۔

رنگ و شکل و صفت نیز انسانوں کی عادتوں سے مناسبت کے اعتبار سے لباس کے احکام:

لباس کا حکم اس کے رنگ کے اعتبار سے الگ الگ ہے:

سفید رنگ:

۷۔ فقہ کا اس پر اتفاق ہے کہ سفید کپڑے کا پہننا اور مردوں کو اس میں کفن، پناہ تجب ہے، ”میل حضرت سرور بن حنبل کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”البسوا من ثيابكم البياض، فإيها أصفه وأطيب، وكفوا فيها موناكم“^(۳) (سفید کپڑے پہنا کر وہ اس لئے کہ یہ پاک و اچھے، پائینہ دیوار کرتے ہیں، و اپنے مردوں کو سفید کپڑے میں کفن، یا کرو)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۳۳، ۲۳۴، نہایت مختصر و مفید شرح لمہاج ج ۲/۱۶۱ ص ۳۸۳

(۲) الامام حاکم مقرر آن ۱۹۶/۷، ۱۹۸، اور آیت سورہ اعراف ص ۳۲

(۳) حدیث ”البسوا من ثيابكم البياض“ کی روایت ثانی (۲۳/۲۳ طبع المکتبۃ البجاریہ) نے کی ہے ورنہ ابن ماجہ نے تصحیح (۳۵/۳۵ طبع المکتبۃ) میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

”حرامہ شوکانی“ کہتے ہیں کہ زیادہ چھا ہونا تو ظاہر ہے، مگر زیادہ پائینہ دھونا، تو وہ اس لئے ہے کہ اس پر کوئی معمولی چیز بھی پڑ جائے یا لگ جائے تو وہ ظاہر ہو جائے گی، لہذا ”رود نباست کے قبیل سے ہوئی تو وہ دھوئی جائے گی، جس کی وجہ سے پڑ بالکل پاک و صاف ہو جائے گا، جیسا کہ نبی کریم ﷺ کی ایک دعا سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: ”ونقي من الخطايا كما ينقي الثوب الأبيض من الدنس“^(۱) (اور مجھ کو خطاؤں سے اسی طرح صاف کر دے جیسا کہ سفید کپڑے میل پکھیل سے صاف کئے جاتے ہیں)۔

اور حضرت عمرؓ نے قرآن پڑھنے والوں کے لئے سفید لباس مستحب قرار دیا ہے^(۲)۔

ب۔ سرخ رنگ:

۸۔ بعض حنفیہ اور حنابلہ کا قول ہے کہ خالص سرخ رنگ کا لباس مردوں کے لئے مکروہ ہے، البتہ عورتوں کے لئے مکروہ نہیں، اور اگر سرخ کے ساتھ کوئی دوسرا رنگ ملا ہوا ہو تو یہ مکروہ نہیں، ان حضرات کی دلیل حضرت برادر بن عازبؓ کی یہ روایت ہے: ”بھانا النبی ﷺ عن المياثر الحمر والقسي“^(۳) (نبی کریم ﷺ نے م۔

(۱) حدیث ”ونقي من الخطايا“ کی روایت بخاری (فتح الباری ج ۲/۲۲ طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔

(۲) درمختار علی الدر المختار ج ۵/۵۵۶، ۵۵۷، مہذب فی فقہ الامام الثانی ص ۱۰، رد المحتار ج ۲/۱۶۱، المجموع شرح المہذب ج ۲/۵۲، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۱۶۱، تصحیح ابن ماجہ ج ۲/۱۶۱، شرح المیزان ج ۱/۸۱، کتاب الفحاح من متن مرقا ج ۱/۸۶، طبع مطبعہ مصر طبعہ، انشی ابن قدس ج ۱/۵۸، مطبعہ المروم، مصر، فتح الباری شرح صحیح بخاری ج ۱/۵۸، ۵۹، سنن ابی داؤد، مطبعہ کوفی ج ۱/۱۱۰

(۳) حضرت برادر کی حدیث ”بھانا النبی ﷺ عن المياثر الحمر والقسي“ کی روایت بخاری (فتح ۲۹۲/۱۰ طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔

ج- سیاہ رنگ:

۹- فقہاء سے سیاہ رنگ کے لباس کی اجازت پانچ روایت کے مراد عورتوں کے لئے ہے، چونکہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں: "حرج البی سبب ذات عداہ، وعلیہ مرط موحل من شعر أسود" (۱) (رسول اللہ ﷺ ایک دن صبح کو اٹھے اور آپ ﷺ کے چہرے پر کالے بال کے نقش و نگار، ہل چاہتے تھے)۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں: "راہت رسول اللہ ﷺ دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء" (۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو فتح مکہ کے دن دیکھا اس حال میں کہ آپ کے سر پر کالے رنگ کا عمامہ تھا)، حضرت عائشہؓ سے دوسری روایت یہ بھی مروی ہے: "صنعت لرسول اللہ ﷺ بردة سوداء فلبسها فلما عرق لبها وجد ريح الصوف فلففها، وكانت تعجبه الريح الطيبة" (۳) (میں نے رسول اللہ ﷺ کے لئے کالے رنگ کی چادر بنادی، اور آپ ﷺ نے اسے استعمال فرمایا، میں جب پیسہ آیا، اس کی خوشبو ہوئی تو آپ سے منادیا، کیونکہ آپ کو پائینہ خوشبو پسند تھی)۔

اسی طرح ام خالدہ سے روایت ہے: "دلتی میں کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں کچھ کپڑے لائے گئے، ان میں ایک کالی شال تھی،

(۱) حضرت عائشہؓ کی حدیث، معراج النبی ﷺ ذات عداہ وعلیہ مرط

موحل من شعر أسود کی روایت مسلم (۳۹۴/۲ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۲) حدیث جامعہ "راہت رسول اللہ ﷺ يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء" کی روایت مسلم (۹۹۰/۲ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث عائشہؓ "صنعت لرسول اللہ ﷺ بردة سوداء" کی روایت احمد (۱۳۲/۱ طبع لیبیہ) اور ابوداؤد (۳۳۹/۳ طبع عزت عید دہلی) نے کی ہے اور اس کی تصحیح ہے۔

آپ نے فرمایا: "من نروى مكسو هذه الحمیصة" (تہار کیا حیل ہے، یہ شال میں اس کو دوں گا) (لوگ خاموش رہے تو آپ ﷺ نے فرمایا: "انوسى بام خالد" (ام خالد کو بدو)، چنانچہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں لائی تھی، آپ ﷺ نے مجھے وہ شال اوزحادی اور فرمایا: "أهلي وأهلي" (اسے اوزحہ پر لپی کر دینا)، یہ جملہ آپ ﷺ نے، اور آپ فرمایا، اور آپ چادر کے نقش کی طرف دیکھنے لگے، اور آپ دست مبارک سے میری طرف اشارہ کر کے فرمایا: "يا أم خالد! هذا أساء، هذا أساء" (اے ام خالد! یہ خوبصورت ہے، یہ خوبصورت ہے)، اسناد جشد کی زبوں میں حسن و خوبصورتی کو کہتے ہیں (۱)۔

اس حدیث میں یہ دلیل موجود ہے کہ عورتوں کے لئے کالے لباس کا استعمال چار ہے، علامہ شوکانی کا بیان ہے کہ علماء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۲)۔

د- زرد رنگ:

۱۰- زرد رنگ کے لباس کے جواز پر فقہاء کا اتفاق ہے لیکن گر کپڑا مصر یا عفران سے رنگا ہو ہو تو اس کی اجازت نہیں (۳) حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں: "راہت علی رسول اللہ ﷺ

(۱) حدیث عائشہؓ "انوسى بام خالد"۔ اس کی روایت بخاری (۳۰۳/۱۰ طبع استنبی) نے کی ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۱، المجموع شرح المہذب ۵۲/۳، شرح الکبیر ۸۱/۱، کتاب القناع من ثمن لاقاع ۳۸۶/۱ طبع العصر النجدی، میل وادوار لعموکاتی ۱۳/۱۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۵۶۱/۱، المجموع شرح المہذب ۵۲/۳، شرح الکبیر ۸۱/۱، کتاب القناع من ثمن لاقاع ۳۸۶/۱ طبع العصر النجدی، مجمع المروک ۱۲۹/۵۔

ثوبیں اصرہیں“ (۱) (میں سے رسول اللہ ﷺ کے بدن پر وہ در رنگ کے کپڑے دیکھئے) عمر بن مسعود کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک کو در رنگ کی انگلی استعمال کرتے ہوئے دیکھا (۲)۔

أحب الثياب إلى النبي ﷺ أن يلبسها الحبرة“ (۳) نبی کریم ﷺ کو کپڑوں میں سب سے زیادہ پسندیدہ حمرہ تھا (حمرہ اس کپڑے کو کہتے ہیں جس میں رنگین دھاریاں ہوں جیسا کہ جوہری نے بیان کیا ہے۔

۱۔ سبز رنگ:

حرام یا مکروہ لباس:

۱۱۔ بعض فقہاء نے یہ ہے کہ سبز رنگ کا پڑنا محبت ہے۔ چونکہ اہل سنت کا لباس ہی رنگ کا ہوگا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: “عليهم ثياب سملس حصو و اسبق“ (۳) (اس (مٹیوں) پر مارکے ریشم کے بڑے پڑے ہوں گے، وہ بزرگ ریشم کے پڑے بھی)۔ ابو رمیہ سے مروی ہے: “وایت رسول اللہ ﷺ وعليه بردان احصوان“ (۴) (میں نے رسول اللہ ﷺ کے بدن پر وہ سبز رنگ کی چادریں دیکھی ہے)۔

الف۔ وہ لباس جس میں نقش و نگار، یا تصاویر یا صلیب یا آیات ہوں:

۱۳۔ اہل قول کے مطابق مرد و عورت دونوں کے لیے لباس کا استعمال حرام ہے جس میں جانوروں کی تصویریں ہوں، یہ کہ حضرت ابو ظہر سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: “لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا تصاویر“ (۴) (ملائکہ اس گھر میں داخل نہیں ہوتے ہیں جس میں کتاب یا تصویریں ہوں)۔

۲۔ رنگین دھاری دار لباس کا استعمال:

۱۲۔ اس کا پہننا بھی جائز ہے، حضرت انس فرماتے ہیں: “کان

لنبي ﷺ ثياب سملس حصو و اسبق“ (۳) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ وہ سبز رنگ کے کپڑے پہنتے تھے)۔ ابو رمیہ سے مروی ہے: “وایت رسول اللہ ﷺ وعليه بردان احصوان“ (۴) (میں نے رسول اللہ ﷺ کے بدن پر وہ سبز رنگ کی چادریں دیکھی ہے)۔

(۱) حضرت عبد اللہ بن عمر کی حدیث ہے: “وایت علی رسول اللہ ﷺ ثوبیں اصرہیں۔“ کی روایت طبرانی نے کی ہے جیسا کہ مجمع الزوائد (۱۹/۵ طبع القدسی) میں ہے، ابو ذہبی نے کہا اس میں عبد اللہ بن مسعود الزہری ہیں جن کو ابن مہین نے ضعیف قرار دیا ہے۔

(۲) عمر بن مسلم کے اثر: “وایت علی انس بن مالک بردان احصوان۔“ کی روایت طبرانی نے کی ہے جیسا کہ مجمع الزوائد میں ہے (۳۰/۵) ابو ذہبی نے کہا ہے کہ اس کے روایت صحیح کے روایت ہیں۔

(۱) ثعلبی الاطوار ۹۵/۳ طبع دار الفکر۔

حدیث: “کان أحب الثياب۔“ کی روایت بخاری (صحیح ۲/۱۰۶) طبع انتقاری نے کی ہے۔

(۲) حدیث: “لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا تصاویر“ کی روایت بخاری (صحیح ۳۸۰/۱۰) طبع انتقاری نے کی ہے۔

(۳) سورۃ النور الدبر ۳۔

(۴) حضرت ابو رمیہ کی حدیث: “وایت رسول اللہ ﷺ وعليه بردان احصوان۔“ کی روایت ابو ذہبی (۳۳۳/۳) طبع عزت محمدی (۱۰۰) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

شیئا فیہ تصلیب إلا نصبہ“ (۱) (رسول اللہ ﷺ اپنے گھر میں کسی ایسی چیز کو جس میں صلیب بنی ہو، نہیں چھوڑتے تھے تا آنکہ سے کاٹ ڈالتے تھے)۔ یعنی جس جگہ صلیب ہو اس کو کاٹ دیتے تھے وہ دیگر حصوں کو چھوڑ دیتے تھے۔ ”نصب“ کے معنی کاٹنے کے ہیں۔ اور اس حکم میں لباس، پردے، دستہ، برائعات و اسباب وغیرہ سب شامل ہیں، اسی طرح صحیح مذہب کے مطابق کپڑوں کی بنائے میں جاندار کی تصویر بنانا حرام ہے۔ کپڑوں میں تصویر یا صلیب کا بنانا حرام ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”إن أشد الناس عذابا عند الله يوم القيامة المصردون“ (۲) (قیامت کے دن سب سے زیادہ سخت عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا)۔

وہ کپڑے جن میں جاندار کی تصاویر ہوں یا صلیب بنی ہو، ان میں نماز پڑھنا حرام ہے کہ نماز ادا ہو جائے گی، حضرت انسؓ سے روایت ہے: ”کان قوام لعائشة مستتر بہ جانب بیتھا، فقال لها أمیطی عنا قوامک هذا، فإنه لا ترال تصاویرہ تعرض لی فی صلاتی“ (۳) (حضرت عائشہؓ کے یہاں ایک پردہ تھا، جو انہوں نے اپنے کمرہ کے ایک جانب میں بٹا دیا تھا، آپ ﷺ نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا کہ اپنے اس پردے کو میرے سامنے سے ہٹاؤ، اس لئے کہ اس کی تصویریں میری نماز میں سامنے آتی ہیں)۔

اسی طرح ان کپڑوں کا پہننا حرام ہے جن میں آیات قرآنی

(۱) حدیث: ”کان لا یمرک فی بیدہ شیئا لہ“۔ ”کی روایت بخاری (صحیح ۳۸۵/۱۰ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”إن أشد الناس عذابا يوم القيامة“۔ ”کی روایت بخاری (صحیح ۳۸۲/۱۰ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”کان قوام لعائشة“۔ ”کی روایت بخاری (صحیح ۳۹۱/۱۰ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

منقش ہوں، جن پر بتاؤ پڑنے سے نماز اپنی نماز سے غافل ہو جاتے ہوں یا ان کپڑوں کے استعمال سے آیات کی توہین ہوتی ہو۔ لیکن وہ کپڑے جن میں غیر جاندار کی تصویریں ہوں جیسے درخت، چاند اور پہاڑ، اور تمام غیر جاندار کی تصویریں تو ان کے پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

یونکہ بخاری کی روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے جب تصویر بنانے والے نے کہا: میں اس کے علاوہ اور کوئی دوسری کارائی نہیں جانتا ہوں، تو اسوں نے فرمایا: اگر اس کے علاوہ کوئی دوسرا فن نہیں جانتے ہو تو درختوں اور بے جان چیزوں کی تصویریں بناؤ (۱)۔ یہی رائے جمہور فقہاء کی ہے (۲)۔

رہیں وہ تصویریں جو پردوں، دستوں، بکلیہ دروازوں پر منقش ہوں، تو ان کا جہان، اس پر بیٹھنا، اس کو رٹنا اور اس سے مختلف طرح کا کام لینا، اس کے احکام لفظ ”تصویر“ کے ضمن میں یہ سب گئے ہیں وہاں دیکھ لئے جائیں۔

ب۔ زعفران اور اس جیسی چیز سے رنگے ہوئے کپڑے:

(۱) حضرت ابن عباسؓ کے اقوال: ”لما قال له المصود...“ کی روایت بخاری (صحیح ۳۱۶/۳ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۶۰۷، الفتاویٰ الکتابیہ بھاشی الفتاویٰ الہندیہ ۶/۳۶۹، حاشیہ قلیوبی ۳/۲۹۷، شرح روض الطالب من أسرار الطائف ۳/۲۲۵، ۲۲۶، روح المعانی ۱/۲۸۹، نہایت الکناج الی شرح لمبج ۲/۳۶۹، المجموع شرح المہذب ۱/۸۶۳، شرح الکبیر ۲/۳۳۸، ۳۳۹، کشف المحتاج من متن الوقایح ۱/۲۸۰، طبع انصر اللہ، بعض لاس قدس ۱/۵۹۰، طبع المریض اللہ، لادب المشرعہ وفتح الرعیہ لاس معین محمدی ۳/۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، طبع المریض اللہ، ثلث ذوالحجہ ۱۴۰۱، طبع دار الخلیل۔

پہننا مردوں کے لئے حرام ہے، اور عورتوں کے لئے مباح ہے اور
مصفر میں رنگے ہوئے کو وہ مردوں کے لئے بھی مباح کہتے ہیں،
چنانچہ حضرت انسؓ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں: ”یہی السبی
ﷺ ان یتروعہ الرجل“^(۱) (نبی کریم ﷺ نے مردوں کو
زعفرنی رنگ کے استعمال سے منع فرمایا ہے)۔

درگر کپڑے کا کچھ حصہ زعفران سے رنگا ہوا ہو تو اس سلسلہ میں
یہ بات قابل غور ہے کہ آیا یہ کپڑے کی ٹوٹ وید کے حکم میں ہے کہ
چار انگلی کے بقدر اگر ہو تو جائز ہے اور زائد ہو تو حرام ہے یا ریشم
وغیر ریشم کے بنے کپڑے کی طرح ہے کہ جس میں جو چیز غالب ہو
اس کا حکم ہوگا؟ رائج قول یہی ہے کہ اس کے حکم کا مدار عرف پر ہے،
عرف میں کپڑے کے بعض حصے میں زعفرانی رنگ ہونے کی وجہ
سے کل کپڑے کو زہرہ زنی بولا جاتا ہو تو اس کا پہننا حرام ہوگا۔ نہ نہیں،
میں غیر عورت کے سے زعفران کے علاوہ کسی چیز سے رنگا ہوا نہ
مصفر سے رنگا ہو، اور سرخ، سبز، رنگ، اور ان کے علاوہ دوسرے رنگوں میں
رنگے کپڑوں کا پہننا مکروہ نہیں ہے، خود کپڑے کو پٹے سے قبل رنگا گیا
ہو یا بعد میں، کیونکہ ان رنگوں کے سلسلہ میں کوئی بھی اور ممانعت
وہابیوں میں نہیں آتی ہے^(۲)۔

مناہجہ و احتیاط کے رد، ایک مردوں کے لئے زعفرانی اور مصفر میں
رنگے ہوئے کپڑوں کا پہننا مکروہ ہے، عورتوں کے لئے مکروہ نہیں
ہے^(۳)، اگر بہت پر یک وہ روایت علامت کرتی ہے جو حضرت انسؓ

(۱) حدیث: ”یہی السبی ﷺ ان یتروعہ الرجل“ کی روایت بخاری (اصح
۱۰/۳۰۳ طبع انتہیہ) اور مسلم (۳/۱۶۲ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۲) نہیۃ المحتاج (۱) شرح لمہاج ۱۹/۲۳۱ مجموع شرح لمہاج ۳۳۹۳۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۲۸، ۵/۲۸۱، ۵/۲۸۲، ۵/۳۳۲، انہی
لا من قد ادرہ ۵/۵۸۵ طبع المایض المہر، کتاب الفتاویٰ من متن الوقایع
۱/۲۸۳ طبع قصر المہر۔

کے واسطے سے ابھی گزر چکی ہے، دوسری روایت حضرت عبداللہ بن
عمرہ بن لہاس کی ہے، وہ کہتے ہیں: ”راہی السبی ﷺ عسی
ثوبین معصفرین فقال: اأمک لہونک بہما؟“^(۱)
”اغلہما“ قال بل احرلہما“^(۲) (نبی کریم ﷺ نے میرے
بدن پر مصفر سے رنگے دو پٹے دیکھے تو آپ نے فرمایا: کیا تمہاری
ماں نے تم کو اس کا حکم دیا ہے؟ میں نے عرض کیا: یہاں میں اس کو
جس: ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: بلکہ ان دونوں کو جانا! الو)۔

اسی طرح حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں: ”یہاں
رسول اللہ ﷺ عن النعم بالذهب، وعن لباس القسی،
وعن القراءۃ فی الركوع والسجود وعن لباس المعصفر“^(۳)
(رسول اللہ ﷺ نے مجھے سونے کی انگلی، ریشمی لباس نیز رکوع اور
سجود میں قرأت کرنے اور مصفر میں رنگے ہوئے لباس سے منع فرمایا)۔
مالکیہ نے حرم کے علاوہ دیگر لوگوں کے لئے مصفر اور زعفران
میں رنگے ہوئے کپڑوں کے پہننے کی اجازت دی ہے، بشرطیکہ وہ
گہرے رنگ کے نہ ہوں، اس لئے کہ گہرے رنگ کا لباس تو حالت
احرام کے علاوہ میں بھی مردوں کے لئے مکروہ ہوگا۔

تمام متناء کے رد، ایک حرم خود مرد، ہو یا عورت اس کے سے
زعفران اور مصفر میں رنگا ہوا کپڑا پہنا حرام ہے، جبکہ خوشبو باقی ہو،
اس لئے کہ زعفران خوشبو دار ہوتا ہے، البتہ اس کے علاوہ دیگر رنگ
۱۰ لے کپڑوں کے پہننے میں کوئی حرج نہیں^(۴)۔

(۱) حدیث: ”اأمک لہونک بہما“ کی روایت مسلم (۳/۱۶۲ طبع
العلیٰ) نے کی ہے۔

(۲) حدیث حضرت علیؓ ”یہاں رسول اللہ ﷺ عن النعم“ کی
روایت مسلم (۳/۱۶۲ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۳) شرح الکبیر و حاشیہ المدنی ۵/۹۴، جوہر و اعلیٰ ۱/۱۸۸، ۱/۱۸۹، ۱/۱۹۰
شرح مختصر فہرست ۳/۴۷، ۳/۱۲۸ طبع اوجاع طباطبائی۔

قیص بنالو، درہر نکھر پئی بیوی کو دے دے تاکہ وہ پٹے بنا لے۔
جب وہ جانے لگے تو آپ نے فرمایا کہ اپنی بیوی سے کہہ دینا کہ اس
کے پیچھے ایک کپڑا لگا دے تاکہ بدن کے اعضا دکھائی نہ دیں^(۱)، قیص
کپڑا مصر میں بنتا تھا، زغیہ ملک ہوتا تھا۔

د- نام رواج کے خلاف لباس:

۱۶- جو لباس عام لوگوں کے رواج کے خلاف ہو اس کا پہننا مکروہ
ہے کیونکہ اس میں ایک طرح کی شہرت ہوتی ہے۔ کہ ایسا آئی لوگوں
کے درمیان شہرت حاصل کرتا ہے، اور اس کی طرف لوگوں کی نظریاں
بہت اٹھیں گی، کراہت کی وجہ یہ ہے کہ ایسا لباس وحال لوگوں کو اس
کے حق میں غیبت پر آمادہ کرے گا اور لوگ اس کی غیبت کریں گے تو
چونکہ وہ خود زہید و سب سے گا، اس لئے غیبت کے گناہ میں وہ خود بھی
شریک ہوگا۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ
نے وہ شہرتوں سے منع فرمایا، عرض کیا گیا: اے اللہ کے رسول! وہ وہ
شہرتیں کون سی ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "زفة الثياب وعظمتها،
ولبسها وحشوتها، وطولها وقصرها، ولكن سدادا ہیں
دالک والقتصاد"^(۲) (کپڑے کا باریک اور وسیع ہونا، نرم مائتم
ورکھنا، اور بہت لمبا اور بہت کٹا ہونا، لیکن تم لوگ اس کے
درمیان کے لباس کو درمیان نہ روہی کو اختیار کرو)۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جس نے شہرت

(۱) حضرت ربیعہ بنی کی حدیث: "صحبہا صحیح"۔ "کی روایت ابو داؤد
(۳۷/۳ طبع عزت حیدر دھاس) کے کی ہے، اور اس کی سند میں
جہالت ہے۔
(۲) حدیث: "ابھی عن الشہرہ"۔ "کی روایت صحیح" (۲۷۳/۲ طبع دار
العارف احسان) نے کی ہے اور کہا ہے کہ یہ منقطع ہے۔

اور نام نہاد کے لئے لباس پہنا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اسے ذلت کا
لباس پہنائے گا^(۱)، لسان العرب میں شہرت کا مفہوم یہ بیان کیا گیا
ہے کہ کسی فتنی چیز کا اس طرح ظہور ہو کہ لوگوں کو وہ معلوم ہو جائے، اس
طرح ایسے لباس کا پہننا بھی مکروہ ہے جو پہننے والے کے حق میں
اشتبہات و توجہ کا باعث بنے، اس لئے کہ اس میں بھی ایک قسم کی شہرت
ہے، اور اگر تکبر یا تواضع کی غرض سے استعمال کرے تو یہ حرام ہے،
اس لئے کہ اس میں ریا ہے، نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "من
صنع صنع اللہ بہ، ومن داء ی داء ی بہ"^(۲) (جو شخص شہرت
چاہتا ہے اللہ تعالیٰ اسے رسوا کرتا ہے اور جو ریا کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے
ذلیل کر دیتا ہے)۔

شرکین کا لباس استعمال کرنا بھی مکروہ ہے، عبد اللہ ابن عمرؓ سے
مرفوعاً روایت ہے: "من تشبه بقوم فهو منهم"^(۳) (جو کسی قوم
کی مشابہت اختیار کرے گا وہ اس میں شمار ہوگا)۔ اسی طرح اسی چادر
کا استعمال مکروہ ہے، کیونکہ اس کا اندیشہ رہتا ہے کہ کہیں غفلت
ہو جائے تو پیچھے سے چادر کھینچنے لگے، اسی طرح فخر و تکبر کے طور پر
اس طرح کا لباس استعمال کرنے کی بھی حدیث میں ممانعت آئی ہے،
اس طرح کے لباس سے بہر حال بچنا چاہئے، اس لئے کہ نبی کریم

(۱) حدیث: "من لبس ثوب شہرة البسہ اللہ ثوب عیلة"۔ "کی
روایت ابو داؤد (۳۷/۳ طبع عزت حیدر دھاس) نے کی ہے اور زغیہ میں
اس کو سند (۳۷/۳ طبع دار احیاء الکتب العربیہ) نے حسن قرار دیا ہے۔
(۲) کتاب التواضع عن ابن عمر (۲۷۳/۲ طبع انصر
الحدیث)۔

حدیث: "من داء ی داء ی اللہ بہ"۔ "کی روایت مسلم (۲۲۸۹/۳)
طبع الحنفی) نے کی ہے۔
(۳) "آداب الشریعۃ لابن ماجہ" (۵۳۳)۔
حدیث: "من تشبه بقوم فهو منهم"۔ "کی روایت ابو داؤد (۳۷/۳)
طبع عزت حیدر دھاس) کے کی ہے، اور ابن حجر نے صحیح (۲۲۲/۱۵ طبع
بلاق) میں اس کو حسن قرار دیا ہے۔

ﷺ کا ارشاد ہے: "لَا يَظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزْرَهُ بَطْرًا" (۱) (اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان لوگوں پر نگاہِ نرم نہیں ڈالے گا جو غلطہ سے پی ٹکی تھینتے چلتے ہیں)۔

۱۔ نجس لباس:

۱۔ قائل ستر حصہ کو چھپانے کی غرض سے نجس کپڑے کا پٹا جاہر ہے بشرطیکہ اس میں نماز نہ پڑھے، مگر کوئی آدمی ستر کو چھپانے کے لئے نجس کپڑے کے علاوہ اور کوئی کپڑا نہ پائے تو اس سے ستر پوشی کرے اور ننگے بدن نماز نہ پڑھے حنا بلہ کا مسلک یہی ہے، مالکیہ اور شافعیہ وہوں کا یک قول یہی ہے، مالکیہ کا قول جو شافعیہ کا قول منکر ہے، یہ کہ ننگا نماز پڑھ لے، مگر نجس کپڑے سے ستر پوشی نہ کرے، حنفیہ کا مسلک یہی ہے کہ اگر کپڑے کی ایک پٹا قناتی پاک ہو تو اس سے ستر پوشی واجب و رخصہ دہی ہے، ننگا مار پڑھنے کی جائز نہیں ہے، اگر کسی چوتھائی سے کم پاک ہے تو اختیار ہے، چاہے اس سے ستر پوشی کرے اور نماز ادا کرے یا ننگا نماز ادا کرے، درگر کل کپڑا نجس ہو تو امام محمد بن الحسن کی رائے یہ ہے کہ اسی میں نماز دکرے، ننگا نماز نہ پڑھے، اس لئے کہ نجس کپڑے کے اندر نماز پڑھنے میں محض ایک فرض کا ترک لازم آتا ہے، لیکن ننگا نماز د کرنے میں کئی فرضوں کا ترک لازم آتا ہے، یعنی قیام، رکوع، سر جو، ترک کرنا پڑے گا، کیونکہ ننگا نماز پڑھنے کی صورت میں بیٹھ کر ٹارہ سے نماز ادا کرنی پڑے گی، امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کی رائے ہے کہ نجس اصلی جیسے مردہ کی غیر مدبوغ کھال اور نجس غیر اصلی

(۱) المدخل لاسن الحاج ۱/ ۳۷۷، الدر المنثور ۳/ ۵۲۱، مجمع الزوائد و معیاد ۵/ ۱۳۵۔

حدیث: "لَا يَظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزْرَهُ بَطْرًا" کی روایت بخاری (تصحیح ۲۵۸/ ۱۰ طبع استغیاب) نے کی ہے۔

میں فرق کیا جائے گا، اگر نجس اصلی ہو مشابہت و باخت مردے کا چیز تو اس سے ستر پوشی نہیں کی جائے گی، اور ننگے بدن نماز ادا کی جائے گی، اور اگر نجس غیر اصلی ہو مثلاً کپڑے میں کوئی نجس چیز لگ جائے تو ستر پوشی کی جائے گی اور اس کپڑے میں نماز ادا کی جائے گی۔

۲۔ غصب کر وہ لباس:

۱۸۔ نئے آدمی کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ نماز پڑھنے کے لئے کسی شخص سے زبردستی کپڑا لے لے، یہ تک جب دھر کپڑا نہ لے تو نماز اس کے بغیر بھی درست ہو جائے گی، اس لئے کہ اس میں آدمی کا حق ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے کہ کوئی آدمی غصہ کے لئے غصب کے ہوئے پانی کے علاوہ دھر پانی نہ پائے کہ اس سے غصہ سرے، تو یہی صورت میں حکم یہ ہے کہ وہ تمیز کرے گا، یہی رائے حنفیہ، شافعیہ، حنابلہ اور مالکیہ کی ہے (۲)۔

مخصوص مواقع پر اور مخصوص شخص کے سے خاص لباس اختیار کرنا:

الف۔ عید اور مجالس کا لباس:

۱۹۔ اللہ تعالیٰ نے عید کو مسلمانوں کے لئے خوشی، مسرت و ریحنت کا دن بتلایا ہے، اسی لئے جمہور فقہاء اس پر اتفاق ہے کہ اس دن خوشبو اور ریحنت استعمال مسرت و ریحنت ہے، خوبصورت مرنے کپڑے پہن کر ریحنت اختیار مسرت و ریحنت کر دیا گیا ہے، اور کپڑوں میں سفید سب

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/ ۴۷۶، فتح القدیر ۱/ ۱۸۳ طبع بیروت، المدخل لاسن الحاج ۱/ ۳۷۷، الدر المنثور ۳/ ۵۲۱، مجمع الزوائد و معیاد ۵/ ۱۳۵۔

(۲) الفتاویٰ الهندیہ ۱/ ۵۹، حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۴۷۶، روضۃ اللہ ۱/ ۲۸۸، شرح الکبیر ۱/ ۳۱۱، المنہج لابن قدامہ ۱/ ۵۹۵۔

ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "البسوا من ثيابكم البياض، فإياها من خير ثيابكم" (۱) غید کپڑوں کا لباس استعمال کیا کرو، چونکہ غید کپڑے تمہارے بہترین کپڑے ہیں (ہے)۔ مستحب و رستہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ نئے اور خوبصورت کپڑے میں میسر ہونے سے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا اظہار ہوتا ہے، و اللہ تعالیٰ اس کو پسند کرتا ہے کہ بندہ اس پر اپنی نعمتوں کا اثر دیکھ، یہی وجہ ہے کہ یہ مناسب نہیں ہے کہ عید کے موقع سے قدرت و بہمت کے باوجود کسی زینت یا خوشبو کو تشفیل بنانا یا ترک کر دے، و ربوہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو پسند کرتا ہے کہ اپنی نعمتوں کا اثر اپنے بندے پر دیکھ (۲)۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ عیدین کے موقع پر خصوصاً صورت یعنی چادر استعمال فرمایا کرتے تھے (۳)۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ما علی أحدکم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوب مهنته" (۴) (تم میں سے کسی کے لئے کوئی حزن نہیں کرو، وہ کپڑے جمعہ کے سے سنتی کپڑے کے ماہوار ہیں)۔

(۱) حدیث: "البسوا من ثيابكم البياض، فإياها من خير ثيابكم"۔ اس کی روایت ابو داؤد (۲۰۹۳) طبع مکتبہ سعید دہلوی نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۲) حدیث: "إن الله تعالى يحب أن يرى أثره على الإنسان"۔ اس کی تخریج (فقہ) میں گذر چکی۔

(۳) حدیث: "كان رسول الله ﷺ يلبس في العیدین برداً خيراً"۔ اس کی روایت ابن حجر نے کی ہے جیسا کہ ابن قدامہ نے المنی (۳۷۰/۲) طبع الریاض میں ذکر کیا ہے اور نووی نے اس کو المجموع (۶/۵) طبع المیزان میں ضمیمہ قرار دیا ہے۔

(۴) حدیث: "ما علی أحدکم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوب مهنته"۔ اس کی روایت ابن ماجہ (۳۲۸) طبع المکتبہ نے کی ہے اور بیہقی نے کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے: "أن النبي ﷺ كان يلبس ببرد الأحمر في العیدین والجمعة" (۱) (نبی کریم ﷺ عیدین اور جمعہ میں عمامہ باندھتے اور سرخ دھاری درجہ دار پہنتے تھے)۔

اور حضرت جابرؓ کی روایت ہے: "كانت لمسي ﷺ حبة يلبسها في العیدین ويوم الجمعة" (۲) (حضور ﷺ کے پاس ایک حبة تھا جس کو آپ عیدین اور جمعہ کے موقع سے پہنا کرتے تھے)۔

وكان ﷺ يلبس ببردین أخضرین ولبس مرة برداً أحمر (آپ ﷺ دو ہزر رنگ کی چادریں پہنا کرتے تھے وریک مرتبہ سرخ رنگ کی چادر پہنی) (۳) حضرت علی بن حسین بن علی بن ابی طالب سے روایت ہے کہ وہ مروی کے موسم میں بچوں دینار میں ان کا میل لے کر استعمال کرتے تھے، اور جب گرمی کا موسم آتا تو اسے صدقہ کر دیتے تھے، یا نہ وقت کر دیتے تھے اور اس کی قیمت صدقہ کر دیتے تھے، اور گرمی میں دو مصری کپڑے جو گیر وے رنگ میں

(۱) حضرت جابرؓ کی حدیث: "كان النبي ﷺ كان يلبس ببرد الأحمر في العیدین والجمعة"۔ اس کی روایت ترمذی (۲۸۰۳) طبع دار الفکر (لغات احادیث) نے کی ہے اور اس کی سند میں قطعاً ہے۔

(۲) حدیث: "كان لمسي ﷺ حبة يلبسها في العیدین ويوم الجمعة"۔ اس کی روایت ابن ماجہ (۳۲۸) طبع المکتبہ سعید دہلوی نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدیر ۵/۳۷ طبع المکتبہ النجفیہ)۔ دیکھئے رد المحتار علی الدر المختار ۵/۵۶۱، طبع القدیر ۲۰/۲۲ طبع دار حیو و التراث العربیہ، حاشیہ الجمل علی شرح الحجۃ ۲/۵۸، المہذب ۱/۱۲۶ جوہر الاکلیل ۱/۵۳، المنی لابن قدامہ ۲/۳۷۰ طبع الریاض، کشف القناع عن من لا یحضر الفہم ۵/۵۲ طبع مکتبہ المدینہ۔

(۳) حدیث: "بردین" کی روایت عبد اللہ بن احمد نے روایت کی (۱۲/۷۶ طبع دار طحطاط) میں کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

رنگے ہو جاتے تھے، استعمال کرتے اور اس آیت کی تائید کرتے: "قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الْمَرْزُوقِ" (۱) آپ کہے: اللہ کی رحمت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہے کس نے حرام کر دیا ہے، اور کھانے کی پائیزہ جوں کو، اس آیت سے عمدہ لباس کے استعمال اور جمعہ، عیدین، لوگوں سے ملنے اور احباب کی زیارت کے مواقع پر رحمت اختیار کرنے کا انتخاب معلوم ہوتا ہے۔

ابو العالیہ کہتے ہیں کہ مسلمان (یعنی صحابہ) سب ایک دوسرے سے ملنے کو جاتے تو رحمت اختیار کرتے تھے، صحیح مسلم میں حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے مسجد کے دروازہ پر ایک دھاری و ریشمی جوڑ بکنا ہو دیکھا، انہوں نے آپ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ اسے جمعہ کے دن کے لئے اور جب منہ آئیں اس وقت استعمال کے لئے ترید لیتے تو اچھا تھا، چنانچہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذَا مَنْ لَا حِلَّ لَهُ فِي الْآخِرَةِ" (۲) سے ہی استعمال کرے گا جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہ ہو، آپ ﷺ نے قرین کی وجہ سے انکار نہیں فرمایا بلکہ انکار کی وجہ یہ تھی کہ اس کپڑے میں ریشم، حریر یا تھیں یا ریشم نہ ہو تھا (یہ پتہ ہی کپڑے کو کہتے ہیں)۔

ابو القریٰ کہتے ہیں کہ علماء و سلف متوسطہ درجہ کے لباس استعمال کرتے تھے، نہ یہ کہ اس میں ترفع ہو اور نہ ہی گھیا، اور جمعہ، عیدین اور حجاب سے ملاقات کے لئے عمدہ لباس استعمال کرتے تھے، ان کے نزدیک عمدہ لباس اختیار کرنا کوئی عیب نہیں تھا۔ وہ لباس جو پہننے

والے کو بے وقوف بنادے جبکہ دوسرے لباس پر وہ قادر ہو منع ہے، اس لئے کہ ایسا لباس آدمی کے زہد و فقر کو ظاہر کرتا ہے اور یہ ایک طرح زمان حال سے حد و حد قدس کی شکایت ہے، اور پہننے والے کی خفارت کو ثابت کرتا ہے، ایسے سارے لباس مکروہ و مسموم ہیں۔

اسی کو یہ اشکال ہو کہ عمدہ و خوش صورت لباس اختیار کرنا ہوائے نفس ہے، اور ہمیں نفس کے ساتھ مجاہدہ کا حکم دیا گیا ہے، اسی طرح اس میں مخلوق کے لئے رحمت اختیار کرنا لازم آتا ہے، حالانکہ ہمارے تمام افعال اللہ کے لئے ہونے چاہئیں، نہ مخلوق کے سے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہر ہوائے نفس کامل مذمت نہیں ہے اور نہ لوگوں کے لئے ہر ترین مکروہ ہے، بلکہ یہ اس وقت ممنوع ہے جب کہ شریعت نے اس سے منع کیا ہو یا دین کا کام بطور ریا و شہرت یا چارہ ہو بخرمودہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ انسان کی یہ حالت ہے کہ خوبصورتی کو پسند کرتا ہے، ظاہر بات ہے کہ یہ نفس کا حق ہے جس پر سے کامل امامت نہیں مبرا جانتا، انسان کا یہی دوا کی جڑ ہے جس کی وجہ سے موبال میں کٹھن کرتا ہے، یہ دیکھتا دیکھتا مریضہ کو درست کرنا رہتا ہے اور کپڑے کے مرمو مار کر دیکھتا رہتا ہے مرمو، خوبصورت لباس پہنتا ہے، اس میں کوئی عیب نہیں ہے جو مکروہ ہو اور کامل مذمت ہو۔

محول سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ صحابی ایک جماعت رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ میں درہ زدہ پر تھی، آپ ﷺ ان سے ملنے گئے، گھر میں ایک چڑے کا پودہ تھا جس میں پانی تھا، آپ ﷺ پانی میں دیکھے گئے اور جی واڑھی اور بول درست کرنے گئے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا آپ بھی ایسا کرتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "نعم ادا خرج الرجل إلى إخوانه فليبهني من نفسه، فإن الله جميل يحب

(۱) سورہ احزاب ۳۲
(۲) حضرت عمر کی حدیث "ذاتی حلقہ سیراء" کی روایت مسلم (۳۴۰/۱۳۰ طبع لکھنؤ) سے کی ہے۔

ضرورت مند اس عوض کے لئے کرنے پر تیار رہی ہو تو ان تمام صورتوں میں کپڑے کو بیلا لارم ہے، لیکن اگر اس قدر اضافہ اور زیادتی کے ساتھ معاملہ ہو جس مقدار کو معمولیہ دینی اور نقصان سمجھا جاتا ہے تو پھر اس کپڑے کو بیلا و قبول ربا لارم نہیں ہے، مالکیہ کے نزدیک ایسی تفصیل کے صرف یہ دیکھا جائے گا کہ جس قیمت یا معاوضہ کا عام رواج ہے اس پر عمل رہا ہو تو اس کپڑے کا لینا ضروری ہے ورنہ نہیں (۱) مسئلہ کی تفصیل ”صلوٰۃ“ اور ”اجارہ“ کی اصطلاحات میں ہے۔

دیولیدہ ہونے والے کے لئے کون سا لباس چھوڑا جائے گا: ۲۷- حاکم نے جب کسی کو مفلس قرار دے دیا ہو اور اس کے مالی اختیار و تصرفات کو سلب کر لیا ہو، اور اس کے پاس جو کچھ بھی مل ہو اس سے اس کا قرض لیا گیا جائے تو ایسے شخص کے لباس کی کیا نوعیت ہوگی؟ اس سلسلہ میں فقہاء نے لکھا ہے کہ ان کو اتنا لباس دیا جائے گا جو کافی ہو جائے اور جس کے بغیر اس کا کام نہ چلے، جو لباس کافی ہوگا، اس میں قمیص، پانجامہ، اور کوئی ایسا کپڑا جس کو سر پر استعمال کیا جاسکے خواہ عمامہ ہو یا ٹوپی یا کوئی اور چیز جس کے سر پر استعمال کرنے کا وہاں رواج ہو، اور جس کے لئے جو تا بھی ہو، اگر جب یہ پوچھیں یہ اس قسم کے لباس کی ضرورت ہو تو وہ بھی چھوڑ دیا جائے گا، اگر مفلس کے پاس قیمتی کپڑے ہوں جو عام طور پر اس جیسے لوگ میں پہنا کرتے ہیں تو اس کپڑے کو ضرورت نہ پیا جائے گا اور اس رقم سے اس کے مناسب حال کوئی لباس خرید دیا جائے گا اور جو رقم بچے کی وہ قرض خواہوں کو دے دی جائے گی اور اگر اس قیمتی کپڑے کو ضرورت

نہیں، اور اس سے دوسرے کپڑے یا لباس خریدنے کے بعد کوئی رقم نہ بچے یعنی تو پھر اسے ضرورت نہیں کیا جائے گا بلکہ چھوڑ دیا جائے گا، اس لئے کہ ضرورت کرنے میں کوئی قاعدہ نہیں ہے، حنفیہ ایک قنوں یہ بھی ہے کہ اس کے لئے ایسا لباس مزید چھوڑ دیا جائے گا جس طرح کا وہ استعمال کرتا ہو، اس لئے کہ ایک لباس کے ہونے کی حالت میں ایک ایسا لباس ہونا ضروری ہے جس کو وہ پہن سکتے۔

اور عورت کے لباس میں ایسے لباس کا بھی اضافہ کر دیا جائے گا جو اس کے لئے ضروری ہوتا ہے مثلاً اور حتیٰ اور اس طرح کی دوسری چیزیں، مفلس کے اہل و عیال کے لئے بھی، یعنی لباس چھوڑے جائیں گے جو اس کے لئے چھوڑے جائیں گے (۱)۔ اس مسئلہ کی پوری تفصیل ”افلاس“ کی اصطلاح میں ہے۔

مقتول سے حاصل کیا جانے والا لباس:

۲۸- جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اگر امام المسلمین نے یہ حکم نافذ کر دیا ہو کہ جو شخص کسی کا قتل کرے گا تو مقتول کا سارا سامان اسی قتل کرنے والے کے لئے ملے گا ہوگا۔ مقتول کا لباس بھی اس شخص کے سے مباح ہوگا جو اسلام و مسلمان کی طرف سے دفاع کے لئے کانزوں سے جنگ کرے اور جنگ میں اس کو قتل کرے جس کا قتل کرنا جائز ہے۔ اور اگر امام المسلمین نے ایسا حکم جاری نہیں کیا ہے تب بھی متاثرہ کے لئے ایک مقتول کا سامان قتل کرنے والے کا ہوگا، اس مسئلہ کی دلیل خود رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ يَسَّةٌ فَلَهُ سَلْبُهُ“ (۲) (جو شخص کسی کو قتل کرے اور اس پر دھیل بھی ہو تو

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۹۵/۵، شرح منی الطالب من اکی الطالب ص ۳۰۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ، جویم لا کلل ۱۳۹۲ھ، سہیب الجلیل شرح مختصر غیل ص ۲۰۲/۵، انصاری ابن قدامہ ص ۳۹۰ طبع المراسم المحدثہ۔

(۲) حدیث: ”مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ يَسَّةٌ فَلَهُ سَلْبُهُ“۔ مکی و بیروت بخاری

(۲) الفتاویٰ الہدیہ ص ۶۵/۶۱۵، شرح الکبیر و جامعہ المدنی ص ۲۱۱/۲، روایت ابن سبین ص ۲۲۵/۵ طبع المکتبہ الاسلامی، انصاری ابن قدامہ ص ۵۹۳ طبع ریاض المدینہ۔

مام ابو وہ و در امام احمد نے یہاں کیا ہے۔ حضرت ابو وہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا "إِذَا أَعْلَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَدِ الْبَاسِ، وَإِذَا مَرَّ فَلْيَدِ الْبَاسِ" (۱) (جب تم میں سے کوئی جوتے پہنتے تو وہ میں طرف سے پہل کرے اور اتارے تو بائیں طرف سے پہل کرے)۔

ن روایات کی روشنی میں فقہاء کرام کی مختلفہ رائے ہے کہ تمام امور شریفہ میں دائیں جانب سے اور امور شریفہ کے علاوہ دیگر امور میں بائیں سے ہتھ دھکنا مستحب ہے جن میں دائیں جانب سے ہتھ دھکنا میں کپڑے، کھنکھ، جوتے، پانچامہ وغیرہ کا پڑنا ہے، جن میں بائیں طرف سے ہتھ دھکنا مستحب ہے، ان میں کپڑے، پانچامہ و رخف اور اس طرح کی چیزوں کا اتارنا ہے، اتارنے میں بائیں کو مستحب اس لئے قرار دیا گیا ہے کہ تاکہ دائیں جانب کی اہمیت اور شرف و کرامت معلوم ہو۔

کرنا ہو یا انگلی یا پانچامہ یا چادر اس کے استعمال کرتے وقت مستحب ہے کہ "بسم اللہ" کہے اور دعا مانگا کر پڑھے۔

حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو نیا کپڑا استعمال کرے اور یہ دعا پڑھے: "الحمد لله الذي كساني هذا، ورزقنيهِ من غير حولٍ مني ولا قوة" (۲) (تم تعریفیں اس ذات کے لئے ہیں جس نے مجھے یہ پہنایا، رزق دہی قدرتِ قوت کے بغیر فرمایا) تو اللہ تعالیٰ اس کے ان تمام گناہوں کو معاف کر دے گا جو اس سے پہلے سرزد ہوئے ہیں۔

(۱) حدیث: "إِذَا أَعْلَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَدِ الْبَاسِ، وَإِذَا مَرَّ فَلْيَدِ الْبَاسِ"۔ "کی روایت بخاری (صحیح ۳۱۱۱) طبع استیعاب (۱۶۶۰) طبع النجاشی نے کی ہے۔

(۲) حضرت معاذ بن جبلؓ کی حدیث: "الحمد لله الذي كساني هذا، ورزقنيهِ من غير حولٍ مني ولا قوة"۔ "کی روایت بخاری (صحیح ۳۱۱۱) طبع استیعاب (۱۶۶۰) طبع النجاشی نے کی ہے اور ابن حجر نے استوحات (۱/۳۰۰) طبع المیزان میں اس کو صریحاً رد کیا ہے۔

حضرت ابو حنیفہؒ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب کوئی نیا کپڑا استعمال فرماتے تو اس کا نام متعین کر دیتے: عمامہ یا قمیص یا چادر، پھر فرماتے: "اللهم لك الحمد أنت كسوتيه، سالك حيره وحير ما صنع له وعود بك من شوه وشر ما صنع له" (۱) (اے اللہ! تم تعریفیں تیرے ہی سے ہیں، تو نے مجھے لباس پہنایا، میں تجھ سے اس کی خیر اور جس چیز کے سے یہ بنایا یا ہے اس کی خیر کی درخواست کرتا ہوں، اور اس کے شر اور جس چیز کے لئے یہ بنایا یا ہے اس کے شر سے پناہ چاہتا ہوں)۔

حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو نیا کپڑا پہنے اور یہ دعا پڑھے: "الحمد لله الذي كساني ما اوتاني به عورتى، واتحمل به في حياتي" (تعریف ہے اس ذات کی جس نے مجھے میں کپڑا پہنایا جس سے میں اپنی شرمگاہ کو چھپاتا ہوں اور اپنی زندگی میں اس سے زینت حاصل کرتا ہوں) پھر اپنے پرانے کپڑے کو صدقہ کر دے تو وہ اللہ تعالیٰ کے حفظ و امان اور اللہ کے راستہ میں ہوتا ہے، زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی (۲)۔

مذکورہ چیزیں لباس کے سس، آداب، رائجہ و ثبوت کے متعلق ہیں (۳)۔

- (۱) حضرت ابو حنیفہؒ کی حدیث: "كان إذا استجد ثوباً منياً باسمه..." کی روایت بخاری (صحیح ۳۰۹۲) طبع عزت حیدر عباسی نے کی ہے اور ابن حجر نے استوحات (۱/۳۰۲) طبع المیزان میں اس کو صریحاً رد کیا ہے۔
- (۲) حدیث: "الحمد لله الذي كساني ما اوتاني به عورتى، واتحمل به في حياتي" نے کی ہے اور اس کی سند میں علی بن یزید لا الہائی ہیں جو ضعیف ہیں۔
- (۳) نہایت الکناج علی شرح لہجاء ۲/۱۷۷، المجموع شرح المہذب ۲/۶۰۲، ۲/۶۱۱ طبع المکتبۃ النجاشیہ، ذکر الکناج من کلام سید عالمؒ طبع ۲۰۲۲، ۲/۲۳، المشرع المکیر ۱/۱۰۳، کتاب الفناج من متن الوقایع ۲/۸۸، طبع العصر المحدث، مجمع المروک و مجمع المروک للبحث فی ۱۱۸۸، فتح الباری شرح صحیح البخاری لابن حجر اسودانی ۱/۳۰۳۔

الزام ۳-۷

وغیرہ، یعنی اہل عرب بولتے ہیں کہ میں نے مال اور عمل یا کسی چیز کو اس پر لازم کیا^(۱)۔

اس لئے ”الزام“ الزام کا سبب ہوا کرتا ہے، خواہ کسی شخص کا اپنے آپ کی چیز کا لازم کرنا اپنی طرف سے ہو یا شارع کی طرف سے لازم کرنے کی وجہ سے ہو چنانچہ راضی و سفہائی کہتے ہیں: الزام کی دو قسمیں ہیں، ایک الزام بالتصخیر (کسی کو مسخر و مجبور کر کے لازم کرنا) دوسرا الزام بالحکم (حکم کے ذریعہ کسی شے کا لازم کرنا)۔ الزام بالتصخیر خود لوہذا کی طرف سے ہو یا انسان کی طرف سے، دونوں کے لئے بولا جاتا ہے^(۲)، اور ”الزام“ کا معاملہ یہ ہے کہ اس کا اعتبار قبول پر موقوف نہیں^(۳)۔

د- لزوم:

۶- ”لزوم“ ثبوت اور دوام کے معنی میں ہے، کہا جاتا ہے: لزومه الحال یعنی اس پر مال واجب ہوا، ”لزومه الطلاق“ یعنی طلاق کا حکم اس پر لازم ہو گیا^(۴)، لہذا الزوم کا اطلاق اس حکم پر بھی ہوتا ہے جو الزام پر مرتب ہوتا ہے، بشرطیکہ اس کی شرائط پائی جائیں، اور اس حکم پر بھی ہوتا ہے جس کو شارع نے متعین شروط کے پائے جانے کی صورت میں مقرر کر دیا، جہاں تک الزام کی بات ہے تو یہ یک ایسا معاملہ ہے جس کو انسان خود اپنے اختیار سے ثابت و لازم کرتا ہے۔

ج- نزم:

۷- حق باطل کی ضد ہے، کہا جاتا ہے: ”حق الأمر“ یعنی معامد

مربط ہونا^(۱)۔ اسی وجہ و قبول کے ارتباط کی وجہ سے مستند لازم ہو جایا کرتا ہے۔

۳- بین لغت میں ”عہد“ وصیت کو کہتے ہیں، جب کوئی اپنی کو وصیت کرتا ہے تو اہل عرب اس کے لئے ”عہد الیہ“ کی تعبیر استعمال کرتے ہیں، عہد نامہ و شیعہ و رد مد کو بھی کہتے ہیں۔

عہد نامہ اس چیز کو کہتے ہیں جس میں اللہ تعالیٰ سے معاملہ کیا جائے اور اس چیز کو بھی کہتے ہیں جو بندہ آپس میں کسی چیز کے سامنے میں معاہدہ و معاہدہ کرتے ہیں اور ”عہد“ قسم کو بھی کہتے ہیں۔

اسی بنیاد پر لفظ ”عہد“ کو ”الزام“ کی نوائے میں سے ایک نوائے کے طور پر مانا گیا ہے^(۲)۔

ب- تصرف:

۴- ”صرف الشئ“ اس وقت و حالت میں جب کسی شے کو اس کے اصل رخ و جہت سے دوسری طرف پھیر دیا جائے، اسی سے لفظ ”تصرف“ یعنی معاملات میں تصرف کرنا ماخوذ ہے^(۳)، اور اس معنی کے اعتبار سے ”تصرف“ ”الزام“ سے عام ہے، اس لئے کہ تصرفات میں بعض تصرف ایسا بھی ہوا کرتا ہے جن میں الزام نہیں ہوتا ہے۔

ج- نزم:

۵- الزام کا معنی ہے ”اثبات“ (یعنی ثابت کرنا) اور ”لزمہ“ یعنی (دوام بخشنا)، اسی سے کہا جاتا ہے: ”الزومہ الحال والعمل“

(۱) المصباح لمیر طبعان العربیہ مادہ (لزم)۔

(۲) امر دلت للراضی و سفہائی (لزم)۔

(۳) البدائع ۲/۳۳۲۔

(۴) لسان العربیہ مادہ (لزم)۔

(۱) النجۃ اللہ لید دہر ۱۳۔

(۲) المصباح لمیر طبعان العربیہ مادہ (عہد) مکاتیم القرآن للجصاص ۲/۳۶۱۔

(۳) لسان العربیہ مادہ (صرف)۔

مزارعت میں ہو کرتا ہے، لیکن وہ تعریف جو لڑکی طور پر صرف ایک جانب میں ہو دوسری طرف سے نہ ہو تو وہ صرف التزام کرنے والے کی طرف سے یہاں سے مکمل ہو جاتا ہے جیسے وقف، غیر شخص کے سے وصیت، کسی کام پر انجام دینا، ضمان سے معافی نہ مہر عاریت، یہ جہلی حکم ہے، اگرچہ بعض چیزوں میں بعض فقہاء نے قبول کی شرط بھی لگائی ہے تاہم تعریف مکمل ہو جاتا ہے۔ اس طرح کے تعریفات جو صرف ایک ارادہ یعنی صرف ایجاب سے مکمل ہو جاتے ہیں ان میں قسم مہر، اور اس طرح کی دیگر چیزیں بھی داخل ہیں۔ یہ تمام تعریفات جو دو ارادوں سے مکمل ہوتے ہیں یا شخص ایک ارادہ سے مکمل ہوتے ہیں اگر ان میں مقررہ و متعین تمام ارکان و شرائط پائے جائیں تو ان پر التزام کے جملہ احکام مرتب ہوں گے۔

۱۱۔ فقہاء کی عبارتوں سے صراحتاً معلوم ہوتا ہے کہ التزام مذکور تمام امور میں پایا جاتا ہے، فقہاء کی کچھ عبارتیں ذیل میں درج کی جاتی ہیں:

الف۔ ”الحکمة العدلیة“ کی کتاب ابو یوسف میں مذکور ہے: العقد التزام المتعاقبین ونعمہما امرء وهو عبارة عن ارتباط الإيجاب بالقبول^(۱) (عقد متعاقبین کا اپنے آپ کی کسی چیز کو لازم کرنا یا آپس میں کسی چیز کا پختہ معاملہ کرنا ہے، اور وہ ایجاب کا قبول سے مربوط ہو جانے کا نام ہے)۔

ب۔ ”المعروف فی القواعد للکرکشی“ میں آیا ہے کہ عقد شرعی فی باعہر متقبل بعدم استقلال کے دو قسمیں ہیں:

اول۔ ایک عقد وہ ہے جس میں عاقد ثنیا ہو کرتا ہے، مثلاً اندر، بیعین، وقف، کرایہ میں قبول کی شرط نہ ہو، ”بعض فقہاء نے اس میں طریق و رعتاق کو بھی شامل کیا ہے جبکہ باعوض ہو۔ رشتہ کا خیال

(۱) الحکمة العدلیة (دفتر ۳۰)۔

ہے کہ یہ دفع عقد ہے نہ کہ انعقاد عقد۔

۱۔ ہمزہ دوسری قسم وہ ہے جس میں متعاقبین کا ہونا ضروری ہے جیسے بیع (خرید و فروخت)، اجارہ (معاملہ کرنا)، کسب (دھار و خرید و فروخت)، تسلیح، حوالہ، مساقاۃ (بانٹ کو بنائی پر بیٹا)، مہر و شرکت، وکالت، مضاربت (ایسا کاروبار جس میں ایک شخص کی پونجی ہو دوسرے کی محنت و عمل ہو)، وصیت، عاریت، وصیت (مانت)، قرض، ہبات، نکاح، رہن، ضمان و رکعات۔

ج۔ حاکم و رشتہ کی کتاب ”المعروف“ میں یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مکلف بندوں پر جو چیز واجب کی ہے وہ بھی وہ طرح کی ہیں، ایک وہ ہے جس کا جب حاکمیت ہے جس کو عقوبت (یعنی سزا) کہتے ہیں، دوسری وہ ہے جس کا سبب التزام (یعنی خود اپنے ذمہ لازم کر لینا) ہے، جس کو ضمان، ہبات یا مہر وغیرہ کہتے ہیں^(۲)۔

د۔ حاکم مزالدین بن عبد السلام کی کتاب ”القواعد“ میں لکھا ہے کہ مساقات اور اس کی تابع مزارعت کے عقد کا مطلب ہے، کاشتکاری محنت سے حاصل ہونے والے پیداوار کے ایک غیر متعین حصے کے بدلے میں کاشتکاری کے کاموں کا التزام کرنا۔

اسی طرح اس کتاب میں یہ بھی آیا ہے کہ دوسری جانب سے قبول کے بغیر حقوق کو اپنے اوپر لازم کر لینے کی چند انواع ہیں:

۱۔ وعدہ میں یا عین میں ہزر کے ذریعہ التزام ہو۔

۲۔ ضمان کے ذریعہ قرضوں کو اپنے اوپر لازم کرنا۔

۳۔ ضمان، رک۔

۴۔ ضمان، ہز۔

(۱) المعروف فی القواعد ج ۱ ص ۳۸۸۔

(۲) المعروف فی القواعد ج ۱ ص ۳۹۲۔

۵۔ اور اس چیز کا نصاب جس کا حافظہ نہ ہو واجب ہو^(۱)۔

۶۔ ذیل میں چند دو مثالیں ذکر کی جاتی ہیں جن کو خطاب نے

التزامات میں ذکر کیا ہے:

۱۔ جب کسی نے دوسرے سے کہا: اتر تم میرے ساتھ اپنا ٹاں
سامان نہ منت کرو، گے تو میں تمہارے لئے ٹاں ٹاں چیز کا لے آم
کرنا ہوں، تو جس چیز کو اس نے لازم یا ہر لازم کرنے کو کہا وہ بھی
مجموعہ ضمن میں داخل ہوگی، اور اس کے لئے بھی ثمنیں ہوں گی جو
ضمن کے سے ہوں گی۔

۲۔ جب کسی نے دوسرے سے کہا: اتر تم مجھے اپنے گھر میں ایک
سب کے سے رہنے دو گے تو یہ جادو کے قیل سے ہوگا لہذا اس میں
جادو کی شرطیں لازم ہوں گی، یعنی مدت معلوم ہو، اور منفعت بھی معلوم
ہو، اور جس شے کو چاہے لازم یا ہے اس کا اس کا مدت ہو یا بھی ہوگی
یہ^(۲)۔ کتب فقہ میں اس طرح کی بہاریں ثبت سے ہیں۔

۳۔ مہارت کے پیش نظر یہ کہا نہیں ہے کہ امتامات کے اسباب
حقیقی انسان کے اختیار کی تصرفات ہیں۔ مگر جو جو دوسرے کے دوا، جو
فقہ سے اشتکاب رکھتے ہیں، وہیں دوسرے اسباب کا بھی منافی کرتے
ہیں^(۳)۔ میں درحقیقت وہ امتام نہیں ہیں بلکہ التزام یا لازم
ہیں، البتہ ان پر بھی حاکم مرتب ہوتے ہیں جو التزام سے ہوتے
ہیں، خواہ سب بننے کی وجہ سے ہو یا یہ اور راستہ اور کتاب کرے گی
وجہ سے، ان کی تصدیقات درج ذیل ہیں:

(۱) قواعد الاحکام فی مصالح الامام ۱۹/۲، ۳، احکام القرآن للجصاص

۱۰/۳۸۰ احکام القرآن لابن العربی ۲/۵۲۳۔

(۲) مجمع المذکر ۲/۵۷۵، ۵۷۶۔

(۳) دیکھئے: مدار احمد بر نیم کی مدکرۃ مبتدأ فی بیان الترتبات ۳۶، ۳۷، ۳۸
ڈاکٹر معطلی اثر کا کہ مدخل ان نظریہ التزام امام ۹۶/۲ اور اس کے بعد
کے صفحات، اور ڈاکٹر اسوری کی مصادر الحق ۳۹/۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) مضرت رساں افعال (یا ناجائز افعال):

۱۲۔ وہ مضرت رساں عمل جس کی وجہ سے جسم یا مال کو نقص پہنچے اس
میں سزا واجب ہوتی ہے یا ضمان لازم ہوتا ہے، اور ضرر رسائی کی
بہت ہی صورتیں ہیں، مثلاً جاں، مال کو ناحق کرنا یا جسم کے کسی حصہ
اور عضو کو نقصان پہنچانا، کوئی چیز غصب کر کے یا چوری کر کے نقصان
پہنچانا، یا وہ چیزیں جن میں تصرف کی جواز دی گئی ہو ان میں
استعمال کے اندر حد سے تجاوز کرنا، جیسے کریمہ راجحہ پر کوئی چیز
لینے والے، تمام (بچھٹا لگانے والا)، نکمہ، رستہ سے مستفید ہونے
والے اور اس طرح کے دیگر لوگوں کی زیادتی اور تجاوز کرنا، اسی طرح
امانات جیسے، بیعت اور مال مرہون کی حفاظت میں کوتاہی وغیرہ بھی
ضرر رساں افعال کے زمرہ میں ہیں۔

مذکورہ بالا تمام چیزوں میں ان کا مرتکب اپنے اوپر اپنے فعل کا
ضمان لازم کرتا ہے اور اس پر عوض لازم ہوتا ہے، اگر مثلی چیز ہو تو اس کا
عوض مثلی واجب ہوگا اور اگر ذوات القیم میں سے ہو تو قیمت لازم
ہوگی۔ یہ دھابلی حکم ہے، اس لئے کہ ضائع، تلف ہونے والی
چیزوں میں بعض دو بھی ہیں جن میں کوئی ضمان لازم نہیں ہوتا، جیسے
اگر کسی شخص پر کوئی انسان یا چوپایہ حمل کرے، اور اس کا وفاء جبر اس
انسان یا چوپایہ کے قتل کے ضمن سے ہو، چنانچہ اس نے قتل بھی کر دیا تو
اس پر کوئی ضمان نہیں۔ اس کے برخلاف بعض دواہج عمل بھی ہیں
جن میں ضمان واجب ہو جاتا ہے جیسے کوئی مضطر اگر دوسرے کا مال
کھالے تو اس میں سوائے مالکیہ کے تمام مدارس کے نزدیک ضمان
واجب ہے۔

اس سلسلہ میں ضابطہ جیسا کہ امام زرکشی نے بیان کیا ہے کہ
تعدی (ریاقتی) ہمیشہ قائل ضمان ہو سکتی ہے لایہ کہ کوئی دلیل اس
کے خلاف پائی جائے اور فعل مباح سا قائل ہو سکتا ہے لایہ کہ اس کے

خلاف کوئی دلیل قائم ہو۔ ضرر کے ممنوع ہونے کے سلسلہ میں بنیاء
در اصل ہی مریم علیہ السلام کا یہ قول ہے: "لا ضرر ولا ضرار" (۱)
(جی نہ کسی کو نقصان پہنچے ورنہ ہی نقصان پہنچایا جائے)۔

مذکورہ تمام مباحث میں بہت تفصیلات ہیں جو ان کے باب اور
سطح حالات میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

(۲) نفع بخش فعل (یا اثر، جیسا سبب):

۱۳۔ کبھی کبھی انسان دوسروں کے لئے نفع کا کام کرتا ہے جس کے
نتیجہ میں وہ اس دوسرے شخص کے حق میں قرض و سدقہ بن جاتا ہے،
اس لئے کہ اس نے اس کے نفع کا کوئی کام کیا یا اس کی طرف سے کوئی
معاوضہ پورا کیا۔

عصر حاضر کے فقہاء اسی کو "اثر ابل سبب" سے تعبیر کرتے ہیں،
اس سے مراد ان کے نزدیک یہ ہے کہ جس نے دوسرے کی طرف
سے کوئی دین، قرض، یا کوئی فائدہ پہنچایا تو اس کی وجہ سے یہ
کام کرے والا و محتاج ہو گیا، جس شخص کی طرف سے ایسی سبب
کے، دین، یا کوئی فائدہ پہنچایا گیا، وہ خوشحال ہو گیا، اس کی وجہ سے

(۱) دیکھئے شاہ ابن کثیر ص ۲۸۹، ۲۹۰، لہجہ عربی القواعد ۶۰/۲، ۳۲۲-
۳۳۳، القواعد لابن زحون بمباحث فتح الباعی ۳۲۶/۲-۳۵۸، مجمع کردہ
دارالحدیث بیروت، الفروق للقرطبی ۱/۱۹۵، ۱۹۶، القواعد لابن رجب
۲۰۳-۲۰۵، ۲۸۵، ۲۹۱۔

حدیث: "لا ضرر ولا ضرار"۔ "کی روایت مالک نے بخاری ماری سے
مرسل کی ہے ابن ماجہ نے عباد بن الصامت کے واسطے سے اس کو موصوف
بیان کیا ہے حالانکہ اس کی سند میں شک ہے نووی نے اس کو ضعیف قرار
دیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی کئی مسانید ہیں جن سے اس کو تقویٰ سے ہوتی ہے علانی
نے کہا ہے کہ اس حدیث کی کچھ شواہد حدیثیں بھی ہیں جن کا مجموعہ صحت یا حسن
کے درجہ تک پہنچتا ہے اور جو کامل استدلال ہے۔ (الموطا ۲/۲۵۵ طبع عیسیٰ
الحکم، سنن ابن ماجہ ۲/۸۳ طبع عیسیٰ الحکم، فیض الفقیر ۱/۳۳۲-۳۳۳
طبع المکتبۃ النجادیہ)۔

طری (یعنی جس کو فائدہ پہنچایا گیا ہو) وہ اس کا ضامن ہے اور لازم
کرنے والا ہوتا ہے جس کو دوسرے نے اس کی طرف سے ایسا کیا ہے
یا انجام دیا ہے، اس مسئلہ میں کوئی ایسا فائدہ و کلیہ نہیں ہے جس کے تحت
اس سے متعلق زیادتیاں مدرج ہوں، بلکہ مختلف ابواب فقہ میں
متفرق مسائل میں جو اس سے مماثلت رکھتے ہیں۔ مثلاً: مرکن کا
مرہون اور ایسی ہوئے سامان یا گھائے ہوئے خچر پر اٹھانے
والے کا شرعی کرنا، کسی کے ملام بیوی قریبی رشتہ دار اور جانوروں پر
شرعی کرنا، جبکہ وہ شخص شرعی نہ کر رہا ہو جس پر یہ ملام داری عائد ہوتی
ہے، مثلاً ایک میں سے کسی ایک کا مال مشترک کے سیدھے میں دوسرے
کی غیرہ ہو، یا شرعی سے انکار پر شرعی کرنا، اسی طرح مکان کے
اپنی جیسے والے کا کسی ضرر کی وجہ سے بچے سے میں تعمیر کرنا، جبکہ
مالکیا حاکم کسی سے اس نے اس کی اجازت نہ لی ہو، یا مشترک دوسرے
کو بنا دینا، یا غیر مستحق کو مال زکاۃ دینا وغیرہ۔

اسی طرح کے مسائل میں مستحق پر دینا واجب و لازم ہوگا جو اس
کی طرف سے دیا گیا یا، اور جس نے مال شرعی کیا ہے سے یہ حق
حاصل ہے کہ دین کے لئے شرعی کیا ہے بعض حالات میں ان سے
رجوع کر لے اور شرعی کیا ہو مال وصول کر لے (۱)، البتہ اس سلسلہ
میں بڑے اختلافات اور تفصیلات ہیں، کہ رجوع کا حق کب ہوگا، اور
کب نہیں، اس لئے کہ ایک فقہی فائدہ یہ بھی ہے کہ جو شخص دوسرے کا
دین اس کی اجازت اور حکم کے بغیر دے دے، وہ متبرع (تبرع
کرنے والا) کہلائے گا، جسے قرض میں ادا کئے ہوئے مال کو، پس
لینے کا حق نہ ہوگا۔ اور "قواعد ابن رجب" میں "پہچتر" اس فائدہ اس

(۱) دیکھئے الفتاویٰ لہجہ اندلس ۱/۶۵، ۶۶، مجمع بطلیل ۳/۵۸، فتح الباعی مالک
۲/۲۵۵، ۲۸۸، خشی لا بدلت ۲/۲۳۳، ۲۵۰، ۲۵۵، ۲۹۲، قواعد
ابن رجب ص ۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات مرشد بغیر اس (ادھت)
۲/۲۵۵، ۲۹۲، مجمع البصائر ۱/۵۸، ۵۹، ۶۰

شخص کے حق میں یہاں یہاں ہے جو فی کے مال پر اس کی اجازت کے بغیر خرچ کر دے تو سے رجوع کا حق حاصل ہوگا۔ اس فائدہ کے ضمن میں اس قسم کے بہت سے مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ یہ مسائل فقہ کے مختلف ابواب میں دیکھے جاسکتے ہیں، مثلاً اثرت، رہن، انقضاء، زکوٰۃ وغیرہ کے ابواب میں موجود ہیں۔ ”مجمع المصنفات“ میں بھی اس کی بہت سی مثالیں موجود ہیں، ملاحظہ فرمائی کی کتاب ”الفرق“ میں ہے: ہم وہ شخص جو دوسرے کے لئے کوئی کام کرے یا دوسرے کو کوئی فائدہ پہنچائے اس سے یہ دوسروں کی چیز سے اس کے حکم سے یا اس کے حکم کے بغیر تو یہ عمل جائز ہوگا۔ اب پھر اگر وہ تمہارا کرے گا تو سے رجوع کا حق نہ ہوگا، لیکن اگر تمہارا نہ رہے، یہ نفعیت کے قبیل کی چیز ہو تو خرچ کرنے والے کو اجازت ملے گی، اور اگر مال بیوہ سے اس شخص سے لینے کا حق ہوگا جس کی طرف سے اس نے اور کیا ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ وہ کام ایسا ہو جو اس شخص کے لئے نہ مری ہو جس کے لئے وہ کیا گیا^(۱)۔

(۳) شرع:

۱۳۔ مسلمان اسلام لانے کی وجہ سے اسلام کے احکام اور شرعی ذمہ داریاں اپنے اوپر لازم کرنے والا مانا جاتا ہے۔ چنانچہ ”مسلم اثبوت“ میں ہے: ”الاسلام انتروم حقیقة ما جاء به النبي ﷺ“^(۲) (اسلام یہ ہے کہ بنا کریم ﷺ جو کچھ لائے اور تشریف لائے اس کو اپنے اوپر لازم کر لیا جائے)۔

مسلمان کو اسلام کی وجہ سے جن چیزوں کا لازم کرنے والا سمجھا جاتا ہے، ان میں وہ چیزیں بھی ہیں جو شریعت کی طرف سے ایک مسلمان پر خاص تعلقات اور رشتہ داری کی بنیاد پر لازم ہوتی ہیں،

(۱) الفرق ۱۸۹، ج ۱، تہذیب الفرق ۳۱۹، (الفرق ۱۷۱)، المصنوع ۵۷۔

(۲) فتوح المصنف شرح مسلم اثبوت ۱۸۰۔

اور انہیں میں سے اپنے غریب رشتہ داروں پر نفقہ کو پورا کرنا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَعَمَى المولود له ردقہن وکسویہن بالمعروف“ (اور جس کا بچہ ہے، اس کے مادہ ہے) (ماون) کا کلام ”رکیز موافق دستور کے“ گئے ہیں: ”وعمی الوارث مثل دلک“^(۱) (اور بنی طرح) کا نظام، رشتہ کے مادہ ہے)۔ ایک تیسری جگہ ہے: ”وَقَصِي رُؤْمُكَ اَلَا تُعْبِدُوا اِلَّا بَاثًا وَبَالُو المذنب اِحْسَانًا“^(۲) (اور میرے پروردگار نے حکم دے رکھا ہے کہ بجز اسی (ایک رب) کے اور کسی کی پرستش نہ کرنا اور ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک رکھنا)۔

انہیں میں سے ولایت شرعی بھی ہے، جیسے باپ اور دادا کی ولایت، جس کا بیان اس آیت کریمہ میں ہے: ”وَالْبَنُو المُنْمٰی حَتٰی اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَاِنْ اَنْتُمْ مِنْهُمْ رٰحِلًا فَاذْلَعُوا بِالنِّهْمِ اَمُوَالَهُمْ“^(۳) (اور قیموں کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں تو اگر تم ان میں ہوشیاری دیکھ لو تو ان کے حوالہ ان کا مال کرنا)۔ ولایت کی وجہ یہ ہے کہ بلی میں پوری شفقت پائی جاتی ہے، اور جو قیم بچے ہوتے ہیں، ان کی طرح مبالغہ بچوں میں کم عمری کی وجہ سے معاملات اور تصرفات برتنے کا شعور پوری طرح نہیں ہوتا ہے۔

جو چیزیں بندوں پر خود بخود لازم ہو جاتی ہیں ان میں میراث کا بدلہ کرنا اور جو چیزیں بھی ہیں جو بغیر قہر کے کسی مسلمان پر لازم ہو جاتی ہیں۔

حادثہ کا ساقی فرماتے ہیں: یہاں لازم اس ذات کی طرف سے لازم کرنے کی وجہ سے ہے جس کو ولایت الزام حاصل ہے یعنی

(۱) سورۃ بقرہ ۳۳۔

(۲) سورۃ اسراء ۲۳۔

(۳) سورۃ نساء ۶۔

الترام ۱۸

ول: صیغہ:

۱۸- الترام کا صیغہ بجا ب و قبول و بنوں سے مل کر بنتا ہے، لیکن یہ س الترامات میں ہوتا ہے جو ملتزم، ملتزم لہ و بنوں کے ارادے پر موقوف ہوں، جیسے نکاح اور معاوضہ کے معاملات مثلاً: "یہ مقررہ بنت اور جارہ (کرایہ) کے معاملات، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق بھی ہے۔ لیکن وہ الترامات جو تصرعات کے قبیل سے ہوں جیسے وقف، وصیت اور ہبہ ن میں قبول سے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے^(۱)، اور کچھ الترامات ہیں جو صرف ملتزم کے ارادہ سے مکمل ہو جاتے ہیں جیسے نذر، مطلق (آزادی) اور قسم اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔

صید الترام (یعنی ایجاب) لفظاً ہوا کرتا ہے یا اس کے قائم مقام تحریر یا قابل فہم اشارہ اس طرح کی ایسی چیز سے جو کسی شخص کے حق میں ہے "پر کسی چیز کے لازم کر لینے کو بتائے"^(۲)۔

اور کبھی کبھی "الترام" فعل سے بھی ہوا کرتا ہے، جیسے جہا، رج، یہ شروع کر دینے کی وجہ سے فہم میں لازم ہو جایا کرتے ہیں، اسی طرح اگر کوئی نماز کے لئے کھڑ ہو جائے "و نہایت کر لے اس کے بعد عکبیر کہہ دے تو اس سے چنے رب سے با فعل نماز کا حاملہ کر یا"^(۳)۔ اسی طرح "الترام" کبھی کبھی عرف و عادت کی بنا پر بھی ہوا کرتا ہے، چنانچہ مشہور فقہی قاعدہ ہے: "العادة محكمة" یعنی عرف و عادت فیصد کن حیثیت رکھتی ہے، اسی بنا پر فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر کسی عورت سے کسی مرد سے نکاح کیا "و وہ اپنے گھر ہی میں رہ رہی

تھی، شوہر بھی نکاح کے بعد اس کے ساتھ اسی گھر میں رہنے لگا تو شوہر پر کوئی کرایہ واجب نہ ہوگا، والا یہ کہ یہ واضح ہو جائے کہ عورت کر یہ کے ساتھ وہاں رہ رہی ہے (تو شوہر کے ذمہ کرایہ لازم ہوگا)"^(۴)۔

یہاں یہ بات قابل لحاظ ہے کہ زیادہ تر الترامات آپ خاص ماسوں سے متنازعات چنانچہ الترام اگر بالعرض ملک ہے اگر نہ کا ہو تو اسے "تج" کہتے ہیں، "اور اگر بغیر عوض ہو تو اسے ہبہ عظیمہ یا صدق کہتے ہیں، اسی طرح اگر بالعرض مسعت پر قدرت و قابو دینے کا الترام ہو تو اس کو اجارہ کہتے ہیں، اور اگر یہ بالعرض ہو تو اس کو عاریت یا وقف یا عمری کہتے ہیں، "یہ الترام ہو تو اسے "ضام" کہا جاتا ہے، اور اگر "ین کی مدد داری کسی دوسرے کو دے دی جائے تو اس کو حوالہ کہا جاتا ہے، اور اس سے دستبرداری کو "امراء" کا نام دیا جاتا ہے، اور اگر آپ کی نیت سے اللہ تعالیٰ کی طاعت کا الترام ہو تو اس کو "نذر" کہا جاتا ہے"^(۵)۔ اسی طرح اور دوسرے الفاظ و اصطلاحات ہیں جو الترام سے متعلق ہیں، تاہم الترامات کی س تمام قسموں کے سے مخصوص الفاظ تعبیرات مستعمل ہوتے ہیں، خواہ وہ الفاظ تعبیرات صریح ہوں یا نمانی جن میں نیت یا قرینہ کی ضرورت پڑتی ہے، ان سب سے متعلق بحثیں ان کے ابواب میں موجود ہیں وہاں دیکھی جاسکتی ہیں۔

بلکہ فقہاء نے کچھ مخصوص الفاظ کا کرنا ہے جو الترام کے سے صریح سمجھے جاتے ہیں "و وہ یہ ہیں: "الترمت" یا "المرمت" نفسی" (میں نے اپنے "پر لازم کر یا)، "نہی" میں سے لفظ "علی" یا "الی" بھی ہے، چنانچہ "الہدایہ"^(۶) کے باب لکھنؤ میں مذکور ہے: "اگر کسی نے کہا: "علی" یا "الی" تو کفارہ درست ہو جائے گا،

(۱) فتح الباری ۲/۲۳۸۔

(۲) فتح الباری ۲/۲۱۸ طبع دار الفکر۔

(۳) الہدایہ ۳/۸۷، ابن ماجہ ۲/۲۵۳۔

(۱) تلمیذ ابن ماجہ ۳/۳۴۳، البدائع ۱/۵۵۴، جوہر ۱/۱۷۷، نہیۃ المکنج ۳/۲۲۳، قواعد الاحکام ۲/۳۷۲، الاشیاء للسیوطی ۳/۳۰۳، ۳/۳۰۳، اعمی ۵/۶۰۰، ۶۰۱، المعجم ۲/۵۰۵۔

(۲) نہیۃ المکنج ۳/۳۹۳، ۶/۵۷، فتح الباری ۲/۲۱۸۔

(۳) اعلام الفقہاء ۲/۵۳۲، احکام القرآن لابن العربی ۲/۵۲۶، التوضیح لابن رجب ۳/۳۳۳۔

اس سے کہ یہ التزام کے سینے میں، اسی طرح علامہ ابن عابدین ثانی نے بھی ذکر کیا ہے، اور ”نہایۃ المحتاج“ (۱) میں ہے: قرار میں سیغ کی شرط لفظیاً مطلق کی تحریر یا کوئے کا شمار ہے جس سے کسی حق کا التزام سمجھا جائے، مثال کے طور پر یوں کہا جائے: ”لو یبد هذا الثوب“ (یہ کپڑا میرے لیے ہے) یا کسی قرض خواہ کے قرضے کا قیام یا قیامیہ تو یہ الفاظ استعمال ہوں گے: ”علی“ یا ”فی دمتی“ اسی طرح کسی صاحب کا قرض ہو تو اس کے سینے ”معی“ و ”عندی“ ہیں۔

دوم: ملتزم:

۱۹- ”ملتزم“ وہ شخص کہتا ہے جو کسی بھی چیز کو اپنے ذمہ لائے، جیسے کسی چیز کے پر، کر، بدین کی، نگلی یا کسی کام کی انجام دہی کی ذمہ داری اپنے سر لے لے، التزامات کی مختلف انواع و اقسام ہیں جیسا کہ مشہور ہیں۔

جو چیزیں معاضات و مالی تبادلہ کے قیبل سے ہیں ان میں نی جمیعہ اہلیت تصرف کی شرط ہے، اور جو تعمیلات کے قیبل سے ہیں ان میں تصرف کی اہلیت شرط ہے (۲)۔

اس بارے میں وکیل، ولی اور فضولی کے تصرفات کے اعتبار سے تفصیلات ہیں، جو اپنے اپنے ابواب میں مذکور ہیں، بعض فقہاء جیسے حناہ سے بے قیوف اور بدتمیز ہے، غیہ دکی وصیت کی اجازت دی ہے (۳) اس بارے میں بھی تفصیلات ہیں جو ان کے ابواب میں بیان کی گئی ہیں۔

سوم: ملتزم الہ:

۲۰- جس کے لیے کسی چیز کا التزام کیا جاتا ہے وہ تو دین (قرض، ہبہ) ہو گا یا صاحب حق، اگر التزام باہمی عقد سے ہو، ملتزم و عقد میں ایک فریق ہو تو اس میں اہلیت شرط ہے، یعنی عقد کرنے کی اہلیت شرط ہے، جیسا کہ عقود کے بارے میں مشہور ہے، ورنہ اس کے نائب کے واسطے سے عقد مکمل ہوگا۔

اور اگر التزام انفرادی ارادہ سے متعلق ہو تو ملتزم الہ میں اہلیت عقد کی شرط نہیں ہے۔

ملتزم الہ کے حق میں فی الجملہ جو شرائط ہیں ان میں ایک شرط یہ بھی ہے کہ وہ ان لوگوں میں سے ہو جن کا مالک ہوا درست ہو یا یہ کہ لوگ اس سے انتفاع کے مالک ہوں، جیسے مساجد اور پبل (۱)، اسی بنیاد پر فقہاء کہتے ہیں کہ حمل کے حق میں التزام درست ہے اور اس شخص کے حق میں بھی درست ہے جو معترب عی وجود میں آئے، لہذا اس پر صدقہ کرنا اور اس کے لئے ہبہ کرنا درست ہوگا (۲)۔

اور مالکیت کے نزدیک اس میت کے حق میں بھی وصیت درست ہے جس کی وفات کا طم وصیت کرنے والے کو ہو، اور اس صورت میں جس چیز کی وصیت کی جائے گی اس سے سوچی نہ (جو کہ وفات پا چکا ہے) کے یونہی جانے گئے، اگر یونہی نہ ہوں تو وراثت پر موجب تصرف کی جائے گی، اگر وراثت بھی نہ ہو تو وصیت باطل ہو جائے گی (۳)۔

اسی طرح مفلس میت کے دین کی کفالت جائز ہے۔ اور یہ نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے۔ چنانچہ بخاری میں حضرت سلمہ بن

(۱) نہایۃ المحتاج ۵/۶، ۲۰۹/۸، ۲۰۹/۲، ۲۰۹/۲۔

(۲) فتح الباعث لملک ۱/۲۴، نہایۃ المحتاج ۵/۳۳، ۲۰۹/۲، ۲۰۹/۲۔

رد المحتار ۱/۱۱۸، ۲۰۹/۲، ۲۰۹/۲، ۲۰۹/۲، ۲۰۹/۲، ۲۰۹/۲۔

(۳) غنی لاروات ۲/۵۳۹۔

(۱) فتح الباعث لملک ۱/۲۴۔

(۲) حاشیہ ۵/۳۳، فتح الباعث لملک ۱/۲۴، ۲۰۹/۲، ۲۰۹/۲، ۲۰۹/۲۔

(۳) جوہر لکلیل ۲/۱۷۳۔

کوئ کے واسطے سے مروی ہے: "ان النبی ﷺ فقی ہو جل یصلی علیہ فقال: هل علیہ حیث؟ قالوا: نعم دیارا، قال: هل ترک لهما وفاء؟ قالوا: لا، فاحرق، فقیل: لم لا یصلی علیہ؟ فقال: ما تنصعه صلاتی ودمته مروهة إلا ان قام احدکم فصمہ، فقام أبو قتادة فقال: هما علی یا رسول اللہ، فصلی علیہ النبی ﷺ، (۱) (نبی کریم ﷺ کی خدمت میں ایک شخص کا جنازہ لایا گیا تاکہ آپ ﷺ نماز جنازہ پڑھیں، آپ ﷺ نے فرمایا: یہ اس پر ترض ہے؟ صحابہ پر ام نے عرض کیا: ہاں اودہ دیا میں، آپ ﷺ نے فرمایا: یا ہوس نے تہاں مجھوڑ ہے جس سے ترض کی، گئی ہوئے لوگوں سے جواب دیا: نہیں، تو آپ ﷺ پیچھے سے آئے آپ ﷺ سے پوچھا: کیا کہے اللہ کے رسول آپ ان کی نمازیوں میں پڑھ رہے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میری نماز اس کو یا فام دینا چاہیے کی جس کا ذمہ قارن نہ ہو (اور اس پر دوسرے کا حق ہو)، والا یہ کہ تم میں سے کوئی اس کی ذمہ داری قبول کر لے، چنانچہ حضرت ابو قتادہ کھڑے ہوئے اور کہتا اے اللہ کے رسول اودہ دیا میں سے، میں اس کے بعد آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، اسی طرح مہول شخص کے

(۱) جوہر لؤلئیل ۱۹۲، نہایت کتاب ۳۱۸، اسی ۵۹۱۳۔

حدیث: "سلمہ بن الکوع۔۔۔" کی روایت بخاری نے اس طرح کی ہے: "کما جلوسا عند النبی ﷺ إذ فقی بجنازة قالوا: صل عیہا، فقال: هل علیہ دی؟ قالوا: لا، قال: فهل ترک جنازة؟ قالوا: لا، فصلی علیہ، ثم فقی بجنازة أخرى فقالوا: یا رسول اللہ ﷺ صل عیہا، قال: هل علیہ دی؟ قبل، نعم، قال: فهل ترک جنازة؟ قالوا: لا، فصلی علیہا، ثم فقی بالثالث فقالوا: صل عیہا، قال: هل ترک جنازة؟ قالوا: لا، قال: فهل علیہ دی؟ قالوا: لا، فصلی علیہا، ثم فقی بالثالث فقالوا: صل علیہ یا رسول اللہ وعلی عیہ، فصلی علیہ" (فتح البری ۶۶/۳ ص ۲۶۷ طبع انتقیر)۔

حق میں کوئی چیز لازم کر لینا جائز ہے، فقہاء نے صراحت کی ہے کہ امام کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ جہاد میں ماں غنیمت کا کچھ حصہ بطور انعام، یہ کے لئے مجاہدین کو یہ کہہ کر تادور کرے کہ جو مجاہد فخر کو قتل کرے، اسے تو اس کا سارا مال ان مجاہد کو ملے گا، اس وقت اگر کوئی مسلمان کسی دشمن امام کو قتل کرے تو اس کے تمام سامان کا وہی مستحق ہوگا اگرچہ وہ ان لوگوں میں ہو جو نہ راہب جنہوں نے امام کی بات سنی ہو (۱)۔

اسی طرح اگر کسی شخص نے یہ کہا کہ اگر کوئی شخص میرے مال میں سے کچھ لے لے تو وہ اس کے لئے مباح ہے، پھر اگر کوئی بغیر علم کے بھی اس کا مال لے لے تو وہ لینے والے کا ہو جائے گا (۲)، اسی زمرہ میں مسلمانوں کے لئے پانی کی پھیل یا مسازوں کے سے پناہ گاہ کی تعمیر کا مسئلہ بھی ہے (۳)، اس مسئل کی تفصیل تہذیب نے اپنے باب میں دی ہے۔

چہارم: محل التزام (ملتمہ ہے):

۲۱۔ التزام اس فعل کو واجب کرنا ہے جس کو اللہ ام کرنے والا انجام دے گا، جیسے خریدار کو خریدے ہوئے سامان کے پناہ کرنے کا، یا فرخت کنندہ کو جس پر ذمہ دارنے قائم، اسی طرح دین کی ادائیگی اور وریعت کی حفاظت کا التزام، خریدار کا رعایت پر پینے والے کو تین سے انتخاب پر قدرت، لینے کا التزام، مویوبہ کو بہار مستعین کو صدقہ پر قدرت، لینے کا التزام، عقد استصناع (کسی چیز کے ہونے کا معاملہ کرنے) عقد مستاقاة (بوٹ کو بنانی پر دینا)، عقد مرصع (زمین کو بنانی پر دینا)، نذر مانے ہوئے کام کرنے اور حق کو ساقط کرنے کا التزام، غیر وہ غیر وہ اس طرح کے معاہدات

(۱) ابن ماجہ ص ۳۸، اختیار ۲۲۲، شرح تفسیر لؤلؤ ص ۱۰۷۔
(۲) تکرار ابن ماجہ ص ۲۹۹۔
(۳) اختیار ۵۳۳۔

امام ثانی بھی ہیں، وہ بیہ، صدق، ابراہہ، خلع، صلح وغیرہ میں بھی جہالت کی وجہ سے ان کو ممنوع قرار دیتے ہیں، لیکن بعض متنباء و دیگر ہیں جو اس میں تفصیل دیتے ہیں، جیسے امام مالک، وہ فرماتے ہیں کہ کچھ تصرفات تو وہ ہیں جن میں غرر اور جہالت سے اجتناب لیا جاتا ہے، اور یہ وہ تصرفات ہیں جن میں ہرگز نہ لیا جاتا ہے اور وہ تصرفات جو مال میں بڑھوتری کا سبب ہوں اور ان سے مال بڑھتا مقسود ہو اور کچھ تصرفات وہ ہیں جن میں غرر اور جہالت سے اجتناب نہیں لیا جاتا ہے اور یہ وہ تصرفات ہیں جن میں مقصد حصول مال و سرمایہ کاری نہیں ہوتا اسی وجہ سے ان کے بارے میں تصرفات تین طرح کے ہیں، طرفین، دہرے، (دو ایک دہرے کے بائنا تامل و ایک دہرے کے درمیان ہوتا ہے)۔

۲۴ طرفین (ایک دہرے کے بائنا تامل تصرفات) میں ایک تو خالص معاوضہ و الا تعریف ہے جس میں غرر اور جہالت سے اجتناب کیا جاتا ہے، والا یہ کہ اس میں کوئی مجبوری ہو اور عادتاً اس کو کوہرا کیا جاتا ہو، دوسرا تعریف وہ ہے جس میں صرف احسان ہو اور سرمایہ کاری اس کا مقصد نہ ہو، جیسے صدقہ و بیہ و ہرے، کہ اس تصرفات سے سرمایہ کاری و رہاں کا بڑھانا مقصد نہیں ہوتا، بلکہ اگر یہ چیزیں ان کو بدل سکتے ہیں پر ان کے ذریعہ حساب کیا گیا تو اس کو کوئی ضرر نہیں ہوگا، اس لئے کہ انہوں نے اس میں کچھ شرط نہیں لیا، برخلاف پہلی قسم کے کہ وہ نزدیک ہو کہ جہالت کی وجہ سے ضائع ہو جائے تو مقابلہ میں شرط لیا ہو مال ضائع ہو جائے گا، اس لئے شریعت کی حکمت کا تقاضا ہے کہ اس میں جہالت کو ممنوع قرار دیا جائے، لیکن وہ تعریف جو محض احسان ہے، اس میں کوئی ضرر نہیں ہے، اس لئے شریعت کی حکمت کا تقاضا اور حسن پر لوگوں کو آمادہ کرے کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں نہ طرح سے وسعت برتی جائے خواہ معلوم ہو یا مجہول، یہ وسیع تینوں طور پر ان

تصرفات کی نشست و بٹھ کو آسان بنانے والا ہے جہالت یا غرر وجہ سے اس کو ممنوع قرار دینے میں اس تصرف میں کمی نہ کی، چنانچہ اگر کسی نے کسی کو اپنا بیہ کا ہوا غلام بیہ کیا تو اس کے لئے ممکن ہے کہ اس کو پالے تو اس کو ایسی چیز حاصل ہو جائے گی جس سے وہ قاعدہ اٹھائے گا، اور اگر اس غلام کو نہ پالے تو اس کو کوئی ضرر نہیں ہے، اس لئے کہ اس نے کچھ خرچہ ہی نہیں کیا۔

یہ مسئلہ یہ ہے، پھر یہ کہ حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جو تمام اقسام کو عام ہو اور ہم یہ کہہ سکیں کہ اس سے نصوص شرع کی مخالفت لازم آتی ہے، کیونکہ ان احادیث کا تعلق صرف بیع وغیرہ سے ہے۔

۲۵- مذکورہ دونوں طرح کے تصرفات کے اعتبار سے درمیانی تصرف نکاح ہے، اس کو اس پہلو سے دیکھا جائے کہ اس کا مقصد ماں حاصل کرنا نہیں ہے، بلکہ اس کا مقصد مؤدت و الفت اور سکون ہے تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں جہالت اور غرر مطلقاً جائز ہو، اور دوسرے پہلو سے دیکھا جائے تو شارع نے اس میں مال کی شرط لگائی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "أَنْ تَتَّقُوا بِأَمْوَالِكُمْ" (۱) (یعنی تم انہیں اپنے مال کے ذریعہ سے ڈال کر)، جس کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں غرر اور جہالت ممنوع ہو تو ان دونوں جہتوں کے پائے جانے کی وجہ سے امام مالک نے درمیان کار سے اختیار کیا، چنانچہ ان کے نزدیک نکاح میں غرر قلیل جائز ہے اور غرر بیش جائز نہیں، جیسے غیر متعین امام ہو یا گمراہ (جس کا سامان ہو اور اگر بیہ کا ہوا غلام بیہ بھی گا ہو اس سے طے لیا جائے تو جائز نہیں ہوگا، اس لئے کہ پہلی صورت میں عرف کے مطابق اس سے واجب ہوگا اور دوسرے کے لئے کوئی ضابطہ

(۱) یہاں غرر و جہالت کا جو اندازہ کے حق میں مراد ہے جیسا کہ آگے آئے گا۔

(۲) سورۃ ناع ۲۴۔

نہیں، اس سے ممنوع ہوگا، اسی بنیاد پر امام مالکؒ نے فلع کو پہلی قسموں میں سے اول میں شامل کیا ہے جس میں غرر مطلقا جا رہا ہے، اس لئے کہ نکاح و طلاق ان عقود میں سے نہیں ہیں جن کا مقصد معاوضہ ہو، بلکہ طلاق کا معاوضہ بغیر کسی عوض اور بغیر کسی مال کے ہونا چاہئے، جس طرح یہ بغیر کسی عوض کے ہوا کرتا ہے، دونوں میں یہی فرق ہے، اور اس مسئلہ میں فقہانہ بات یہی ہے جو امام مالکؒ نے کہی ہے (۱)۔

اسی طرح الفروق میں یہ ہے کہ امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ اس پر متفق ہیں کہ نکاح سے قبل طلاق اور ملک سے قبل عتاق کی تعلیق جا رہی ہے، چنانچہ اگر کوئی شخص کسی اجنبیہ عورت سے کہے اگر میں نے تم سے نکاح کیا تو تمہیں طلاق ہے اور اگر غلام سے کہے کہ اگر میں نے تم کو خرید تو تم آزاد ہو، تو جب وہ نکاح کرے گا و طلاق اس پر لازم ہوگی اسی طرح جب اس غلام کو خرید لے گا تو وہ آزاد ہو جائے گا، لیکن اس مسئلہ میں امام شافعیؒ کا اختلاف ہے، البتہ امام شافعیؒ ملک سے قبل نذر کے تصرف کے جواز میں بیماری (یعنی مالک کی) موافقت کرتے ہیں، لہذا اگر کوئی کہے کہ اگر میں ایک دینار کا مالک ہوں تو وہ صدقہ ہے تو مالک ہوئے کے بعد وہ صدقہ ہو جائے گا۔

وہ تمام چیزیں جن کا صدقہ کرنا ممکن ہو، وہ کسی مسلمان کے ہاں ہیں ہوں تو وہ صدقہ کی چیزیں سے ہیں، اس کے لالہ، ریشہ، میل ہیں:

اس غیر ممنوعہ کی نذر پر قیاس اس اعتبار سے کہ دونوں جگہ ہی معدوم کا التزام ہے۔

وہم: اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "أَوْفُوا بِالْعُقُودِ" (۲) (عقود

کو پورا کیا کرو)، اور طلاق اور عتاق بھی وہ ایسے عقد ہیں جن کا آدمی التزام کرتا ہے، لہذا ان کو پورا کرنا لازم ہوگا۔

سوم: رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "المسلمون عسی مشروطہم" (۱) (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہوتے ہیں) یہ دونوں معاملات (طلاق و عتاق) شرطوں میں سے ہیں، لہذا اس کی رعایت سامعہ ضروری ہے (۲)۔

۲۶- (۲) حادہ زرقانی کی کتاب لغت میں ہے: عقد لازم کی شرط یہ شرط ہے کہ معقوب، مالک معصوم ہو، و زرقانی ثور پر مقدمہ تسلیم ہو، و عقود غیر لازمہ میں یہ شرط نہیں ہے، جیسے بھاگے ہوئے غلام کو لوٹانے پر اہل بیت و عیال کا معاملہ سامعہ ہو جاتا ہے۔

حادہ زرقانی آگے مانتے ہیں: کہ جب کسی عقد میں فریقین کی ایک کی طرف سے عوض کا التزام ہو تو عوض اس وقت معتبر ہوگا جبکہ عوض معلوم ہو، جیسے خرید کر وہ سامان کا ثمن اور کرایہ والے سامان کا عوض، جلیہ مرہ، و فلع کے عوض میں یہ نہیں ہوگا، اس سے کہ اس میں جہالت معاملہ کو باطل نہیں کرتی ہے، کیونکہ اس کا ایک معلوم

(۱) حدیث: "المسلمون علی شروطہم" کی روایت ترمذی (تحفۃ الاحوذی ۴۸۳، شائع کردہ انتقہ) نے کثیر بن عبد اللہ کے طریق سے کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابو داؤد (۳۹۸، ۲۰، ۱۹، طبع عزت بیدار) اور حاکم (مستدرک ۳۹۸) نے کثیر بن عبد اللہ کے طریق سے نقل کیا ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث ایسی ہے جس کو حاکم نے صحیح قرار نہیں دیا ہے اور اس میں ایک روایت کثیر ہیں جن کو سنائی نے ضعیف قرار دیا ہے اور دوسروں نے اس کی تائید ہے اس حدیث کو صحیح قرار دینے کے متعلق ترمذی سے مناقشہ کیا گیا کہ اس کی سند میں کثیر بن عبد اللہ ہیں جو بہت دیر پہلے ضعیف ہیں، شکائی نے اس کے مختلف طرق ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ حدیث پیشہ نہیں کرنا چاہیے اور طرق ان میں سے بعض بعض کے لئے سناد کی حیثیت رکھتے ہیں اس لئے اس کے متن جس پر سب متفق ہیں اس کا کم سے کم درجہ حسن کا ہے (مثل الاطارد ۸/ ۷۸، ۷۹، ۸۰، طبع دار الفکر)۔

(۲) الفروق ۱۶۹۔

(۱) الفروق ۱۶۹، ۱۷۰۔

(۲) سورۃ مائدہ ۱۔

و متعین بدل موجود ہے اور وہ مہر محض ہے، اور کبھی کبھی عوض مجہول کے حکم میں ہوتا ہے، جیسے معاہدہ مضاربت اور مساقات میں عوض^(۱)۔

(۳) اعلام المتقین میں ابن قیم نے معدوم فی کی شرح یہ لفظ وخت کے باطل ہونے کی علت غریبتایا اور ثابت کیا ہے اور اس کے بعد فرماتے ہیں کہ اسی طرح تمام عوض والے معاملات کا حکم ہے، بخلاف وصیت کے کہ یہ تصریح محض ہے، اسی لئے وصیت خود موقوفہ فی کی ہو یا معدوم فی کی، مقدور التسلیم کی ہو یا غیر مقدور التسلیم کی اس میں غرر کا اعتبار و اثر نہیں ہوگا، پھر اس کو عام کرتے ہوئے یہ کہی مثال دی ہے، اس میں کسی طرح کی کوئی ممانعت نہیں ہے، چنانچہ نبی کریم ﷺ سے صحیح سند سے ثابت ہے کہ آپ نے مجاہل مشتک چیز کا بیہ کیا، اور یہ آپ نے اس وقت یا جب کہ صاحب بیہ (بال کے چھوے والے آدمی) نے اس کو مال ثبوت سے لے لیا، آپ سے درخواست کی کہ یہ کچھ مجھے بیہ نہ بنے، آپ ﷺ نے فرمایا: اما ماکان لی ولی علی عبد المطلب لہو لک^(۲) (جو وہ میرا ورثی عبد المطلب کا ہے وہ تمہارے لئے ہے)۔

۲۷- (۴) قواعد ابن رجب^(۳) میں "اصالة الاشياء والاحیاء الی المہمات" کی بحث میں ہے کہ انشاءات عقود و معاملات بھی ہیں، اور اس کی چند قسمیں ہیں:

ن میں سے ایک عقود و معاملات کی تعلیقات ہے، مثلاً شریعہ لفظ منعت

(۱) مشکوٰۃ فی القواعد للرحمنی ص ۲۰۰-۲۰۳، ص ۳۸، ۳۹۔

(۲) اعلام المتقین ص ۲۸۔

حدیث: "اما ماکان لی ولی علی عبد المطلب لہو لک"۔ کی روایت احمد و ابوداؤد و ترمذی و ابی نعیم نے کی ہے اور امام احمد شافعی و مسند احمد بن حنبل کے محقق ہیں انہوں نے کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے (مسند احمد بن حنبل شعبہ صحیح ص ۲۱/۱ رقم ۶۷۹۱، عون المعبود ص ۱۵، طبع المکتبۃ السنن

الاصول ص ۲۶۳، ۲۶۴)۔

(۳) قواعد لابن رجب ص ۳۰۔

اور صلح (جو کہ عوض اور بدلہ کے ساتھ ہو) اسی طرح وثیقہ کے عقود جیسے رہن اور کنالہ، اسی طرح وہ تعمرات بھی ہیں جو عقد سے یا عقد کے بعد قبضہ سے لازم ہو جاتے ہیں، جیسے مہر و صدقہ جس اس تمام عقود میں از ایک قسم کی مختلف حیثیت کی چیزیں ہوں اور ہام کے ساتھ معاہدہ ہو تو یہ عقود درست نہیں ہوں گے جیسے غاموں میں کوئی ایک غام، بکری کے ریوڑ میں سے ایک بکری اس امر و اس میں سے کسی ایک کی کفالت اور اس میں سے کسی ایک دین کی ضمانت (خود سہ یہ کہ اس تمام ہام کی وجہ سے عقود درست نہیں ہوں گے) الیہ کنالہ کے درست ہونے کا احتمال اس وجہ سے ہے کہ یہ تصریح ہے کہ اس کی حیثیت عاریت اور بائعہ کی ہے اس کے بخلاف ایک قسم و حیثیت کے کسی سامان لئے ملے ہوں اور معاہدہ مبہم ہو تو عقود درست ہو جاتے ہیں۔ جیسے نلہ کے بغیر میں سے ایک تغیر اور ایکس حیثیت کے کسی سامان ہوں لیکن الگ الگ ہوں اور معاہدہ مبہم ہو تو ن میں دونوں احتمالات ہیں، ان میں سے دونوں احتمالات بیان کئے گئے ہیں اور کائنات کے حکام سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ اس طرح کے عقود بھی درست ہوتے ہیں۔

۱۔ ہر قسم ان عقود کی ہے جو شرط معاہدات میں سے ہیں میں ان کی حیثیت صرف معاہدہ کی میں جیسے وہ بطل کا عوض قتل عمد میں صحت یہ معاملات از مختلف حیثیت کے سامانوں سے متعلق ہوں اور مبہم ہوں تو اس میں وہ قوت نظر ہیں، صحت یہ ہے کہ یہ عقود بھی درست ہوتے ہیں۔

تیسری قسم وہ عقود تصریح ہے جو موت پر متعلق ہوں، اس میں مبہم معاہدہ بلا کسی اختلاف کے درست ہے، اس لئے کہ اس میں توسع رکھا گیا ہے، اس کی مثال تعمرات کے معاملات ہیں جیسے کوئی کسی سے یہ کہے کہ ان دو کپڑوں میں ایک بطور عاریت دے رہا ہوں یا یہ کہے کہ ن

اور "المسود" میں ہے کہ ایسی چیز کی وصیت کرنا جس میں قربت
بشائبہ نہ ہو، جیسے تر جاگھر کے لئے وصیت کرنا یا حریوں کے لئے
ہتھیار کی وصیت کرنا باطل ہے^(۱)۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ دولتہ ام جو غیر مشروع ہو درست نہیں ہے،
جیسے شایبہ یا وصیت وغیرہ میں شائبہ یا خنزیر کے چہ اکر نے کا
اتزام۔ اسی طرح رہا کے باہمی معاملہ کا التزام یا جس سے شرعی نکاح
حرام ہوا اس سے نکاح کا التزام وغیرہ، ان تمام مسائل کی تفصیلات
اپنے اپنے ابواب میں دیکھنی جاسکتی ہیں۔

آثار التزام:

اتزام پہ جو چیز مرتب ہو وہ اس کے آثار کہلاتے ہیں اور التزام کا
مقصد، پہلی بھی یہی ہے، آثار پہ تکہ تصرفات کے تابع ہوتے ہیں،
اس لئے تصرفات کے بدلے "اتزام" کے مختلف ہونے کی وجہ سے
آثار بھی الگ الگ ہوتے ہیں، اور یہ آثار درج ذیل ہیں۔

(۱) ثبوت ملک:

۲۹- کسی میں یا منفعت یا انتفاع کی ہدیت ثابت ہوتی ہے اور
اتزام کے لئے اس کا منتقل ہونا ثابت ہوتا ہے نہ تصرفات میں جو
اس کا تقاضا کرتی ہیں جب کہ ان کے رفات و شرط پورے طور پر پائی
جائیں، مثلاً بیع، اجارہ، صلح، تقسیم، مرہن لوگوں کے نزدیک جس
تصرف پر قبضہ شرط ہے اس کا بھی لحاظ رکھا جائے گا^(۲)، اور یہ مسئلہ

دو روایوں میں سے ایک تمہارے لئے مباح ہے تو یہ دونوں درست
ہیں، اسی طرح شرکت کے معاملات اور خالص مانت کے معاملات
وہ سودہ بیٹے، موسو لگ لگ و تھیلوں میں ہوں اور آئی کے، ان
میں سے کسی ایک سو کے ساتھ مضاربہ نہ ہو، اور ہرے ایک سو کو
سپ پاس بطور وصیت رکھو تو اسی طرح کے معاملات درست ہیں۔ رہا
معاملہ فسوخ (عقد کو تم رہنے کا) تو اس میں بطور تملیب اور امت
جو بھی ضعیف یا جاے گا وہ ہم میں درست ہوگا۔ جیسے طلاق اور عتاق یہ
دونوں فسوخ میں ہیں اگر ہم میں پر یہ، فتح ہوں تب بھی ان کا ہو
ہو جائے گا۔

ب- محل کا حکم تصرف کے لائق ہونا:

۲۸- محل جس سے اتزام کا منتقل ہوا اس کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ
وہ حکم تصرف کے قائل ہو، جس کا مطلب یہ ہے کہ اس میں تصرف
خلاف شرع نہ ہو، یہ شرط عمومی طور پر منتقل علیہ ہے، لیکن جمعیات میں
کچھ اختلاف ہے، علامہ سیوطی کہتے ہیں کہ وہ تصرف جو جمیل
مقصد سے ظاہر ہو وہ باطل ہے، اسی وجہ سے آثار شخص کی تربیت
فروخت اور حرام کام پر اجارہ درست نہیں ہے^(۱)۔

بن رشد نے اجارہ کی بحث میں لکھا ہے^(۲) کہ جس چیز کے
جارہ کے بھانوں پر عدا کا اتاق ہے، وہ وہ منفعت ہے جو حرام میں
سے حاصل ہو، اسی طرح وہ منفعت جس کو شریعت نے حرام قرار دیا
ہو اس کا جارہ بھی باطل ہے، مثلاً نوہ رے، ملی گائے، ملی عورت کی
جرت، اسی طرح ہر وہ چیز جو شریعت کی طرف سے انسان پر فرض نہیں
ہے جیسے نماز روزہ وغیرہ۔

(۱) المسود ۳۵۸ھ

(۲) دائع المصالح ۳۵۰، ۳۳۳، لاشاء لابن نجیم ص ۳۳۶-۳۵۳،
مکملۃ لابن ماجہ ص ۳۵۲، ۳۵۵، ذخیرہ ص ۱۵۱، مجمع الجلیس ۵۵۰، جوہر
الکلیل ۲۱۲، ۲۱۴، لاشاء للسیوطی ص ۳۳۲-۳۵۱، ص ۱۵۱، فی التواضع
۳۰۶، ۳۰۸، التواضع لابن رجب ص ۱۹۔

(۱) لاشاء للسیوطی ص ۱۶۷، ۱۶۸

(۲) جدیدہ مجملہ ۲۴۰، ۲۴۱، انہی ص ۲۳۶، ۲۳۷

متفق علیہ ہے۔

(۲) حق جس:

۳۰- التزام کے آثار میں جس کا بھی اعتبار کیا جاتا ہے ہر وقت کنندہ کو حق حاصل ہے کہ وہ اس وقت تک میچ کو روکے رکھے جب تک کہ ٹمن کو حصول نہ کر لے جس کا خریدار نے التزام کیا ہے والا یہ ٹمن اوصار ہو^(۱)۔

کرایہ پر گانے والے کو حق حاصل ہے کہ وہ منافع کو اس وقت تک روک لے جب تک کہ طے شدہ قوری مدت وصول نہ کر لے۔ کرایہ کو بھی یہ حق حاصل ہے کہ وہ کام کی انجام دہی کے بعد سامان کو روک لے، (تا آنکہ وہ اپنی مدت وصول کر لے) اگر اس کے کام کا اثر اصل سامان میں ظاہر ہو، جیسے جھوٹی رنگینہ نہ سہی اور لوار^(۲)۔

مرتمن کو بھی مہون کے روکنے کا حق اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ مرتمن دین نہ کر دے، علامہ ابن رشد فرماتے ہیں کہ مرتمن کو مہون روکنے کا حق حاصل ہے، تا آنکہ مرتمن اس چیز کو دے کر دے جو اس کے ذمہ لازم ہے، جمہور کی رائے یہ ہے کہ مرتمن کا تصدق کل حق سے بھی ہوا کرتا ہے اور بعض سے بھی، مطلب یہ ہے کہ اگر کسی نے کسی چیز کو خاص عدد کے بارے میں رہن رکھا، اور اس نے اس میں سے کچھ کو دے کر دیا تو بھی اس کے بعد مہون مکمل طور پر مرتمن کے قبضہ میں رہے، یہاں تک کہ بقیہ حق نہ ہو جائے، ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ مہون کا اتنا ہی حصہ مرتمن کے پاس رہے گا جس قدر مرتمن کا حق باقی رہ گیا ہے، جمہور کی دلیل یہ ہے کہ وہ مہون مرتمن کے حق کے بدلے میں مجبوس ہے، لہذا وہ حق کے برابر

کے بدلے میں مجبوس رہے گی، اس کی اصل (جس پر اسے قیاس کیا گیا ہے وہ) یہ ہے کہ ورثہ کے لئے ترک اس وقت تک مجبوس رہے گا جب تک کہ وہ لوگ میت کے دین کو نہ تر، یہ طریق ثانی کی دلیل یہ ہے کہ رہن کا سامان مجموعی طور پر کل حق کے مقابلہ میں مجبوس ہے جس کا قناضیہ ہے کہ اس کا بعض بعض کے حصے میں مجبوس ہو، اس کی اصل مسئلہ کناضیہ ہے^(۱)۔

انی زمرہ میں اس کی وجہ سے مہون کے جس کا مسئلہ آتا ہے، نہ مہون اس کے لئے کرنے کی صلاحیت اور قدرت رکھتا ہو، اور اس کے مہون اس کی اسٹگی میں مال بنوں کر رہا ہو، ورنہ اس قاضی سے مہون کے جس اور قید کرنے کا مطالبہ اور درخواست کرے، اسی طرح دین کو یہ حق بھی حاصل ہے کہ وہ مہون کو سفر سے روک دے، اس لئے کہ اسے مہون کے جس کے مطالبہ کا حق حاصل ہے^(۲)۔

(۳) تسلیم اور واپسی:

۳۱- آثار التزام میں تسلیم بھی ہے اس چیز میں جس کو سپرد کرنے کی ذمہ داری آدمی نے اپنے ذمہ لی ہو۔

پس بائع مشتری کو بیع سپرد کرنے کی ذمہ داری لینے والا ہے اور کرایہ کا معاملہ کرنے والا شخص سامان اور اس سے متعلق چیز اس کے کرایہ دار کو اس طرح حوالہ کرنے کی ذمہ داری پہنچا دے کہ اس سے اتفاق ممکن ہو، خریدار و فروشنہ، رخصت سپرد کرنے کی ذمہ داری لینے والے میں، اگرچہ خاص چنے آپ کو سپرد کرنے کی ذمہ داری لینے والا ہے، انشیل اس چیز کو سپرد کرنے کا ذمہ دار ہے جس کی ذمہ داری لی ہے، اسی طرح شوہر و بیوہ، بیوہ کا ذمہ دار

(۱) جلیۃ الحجۃ ۱۴۵۳ھ، ایہ ۳۰-۳۱۔

(۲) البدائع ۷/۳۷۳، التواضع لابن رجب رحمہ اللہ، المصنف ۳۹۲۵، مع دارالمعرف

(۱) البدائع ۵/۲۳۹، ۲۵۰، المحرر ۱۰۶۸۔

(۲) البدائع ۳/۲۰۳، ۲۰۴، ایہ ۳۳۳، الخطاب ۳۳۱/۵۔

ہے اور بیوی صحیح پر و کرنے کی ذمہ دار ہے۔ وہ سب سید کر، بچی پر و
کرنے کا ذمہ دار ہے۔ مقتداء فی رائے کے مطابق جنہوں نے سید کو
و جب تک روید ہے، "رستم" و مضاربہ میں رب المال پر اس المال
کو یہ و کرنے کی ذمہ داری ہے۔

ایسی طرح ہے، وہ شخص جس نے کسی شے کی حواشی کو اپنے پہلا نام یا ہے اس پر یہ جب ہے حوالہ کرے۔

تقسیم ہی کی طرح مانع ہو، ضمانت لئے ہوئے سامانوں کا لوٹنا بھی لازم ہے، خواہ یہ پس کرنا، تہہ بہہ ہو یا طلب کے بعد، ہر صورت میں چاہے وہ کالوٹا لازم ہے جیسے امانت رکھا ہو، سامان، عاریتہ یا ہو ضمانت، کریمہ پر یہ ہو، سامان، اسی طرح قرض، غصب کردہ مال، چوری کیا ہو مال اور غفلت (گراہی مال) جب اس کا مالک آجائے، اسی قبیل سے وہ مال بھی آتا ہے جو، کیل، شریک، مضارب کے پاس ہو جبکہ مال کا مالک معاملہ کو فتح، ختم کر دے وغیرہ۔

اس کا نظریہ ہے کہ یہ دیکھنا جتنا میں اس کے مطابق ہوئی، کبھی تو
قبضہ دلا کر ہوئی، کبھی تخلیق کر کے دھڑی پر قدرت سے مر ہوئی (۱)۔

(۴) حق تصرف کا ثبوت:

وہ شخص جس کے سے کسی چیز کا التزام کیا گیا ہو جب وہ اس کا مالک ہو جائے تو اس کو اس چیز میں تصرف کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔
 میں تصرف کی نوعیت التزام کے ہوئے سامان میں ملیت کی نوعیت کے مختلف ہوئے کی وجہ سے لگ لگ ہو کرتی ہے جس کی تفصیلات

[illegible]

ارتقاء طلبہ

۳۲- الف - اگر مقررہ زمین یا اس کی تملیک ہو تو مالک کو اس میں ہر قسم کے تصرف کا حق ہوگا، یعنی بیچ، ہبہ، وصیت، سزا دیکرنا، لکھنا وغیرہ اس لئے کہ یہ اس کی ملک ہوئی ہے، لہذا اس کو اس میں تصرف کا حق حاصل ہوگا، لیکن یہ اس صورت میں بالاتفاق ہے جبکہ قبضہ کے بعد وہ تصرف ہو، اور اگر قبضہ سے پہلے تصرف ہو تو اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ کس بیع میں قبضہ سے پہلے تصرف جائز ہے، ورنہ کس میں جائز نہیں ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ حنفیہ اور شافعیہ کے درمیان ایک قبضہ سے پہلے تصرف درست نہیں ہے، امام احمد بن حنبل سے ایک روایت ہے کہ غلو، معاملہ میں ملوک اشیاء میں قبضہ سے پہلے تصرف جائز ہے، سوے جاہ "غیر منقولہ کے کہ اس کی تیق قبضہ سے پہلے امام ہو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے کہ ایک جائز ہے، البتہ امام محمد نے اختلاف کیا ہے ان کے درمیان یہ جائز نہیں، قبضہ سے پہلے تصرف کی ممانعت کی۔ امام نبی کریم ﷺ کا دور شافعی ہے جو آپ ﷺ نے حکیم بن حرام سے فرمایا تھا: "لا تبیع مالہ تقبضہ" (کس چیز پر تم قبضہ نہ کرو اس کو بیچو)۔ امام نبی کریم ﷺ یہ ہے کہ اس میں ملاک ہونے کی صورت میں معاملہ کے ختم ہونے کا شرط ہے۔

مالکیہ کے نزدیک اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ قبضہ سے پہلے تصرف جاز ہے سوائے کھانے پینے کی اشیاء کے کہ اس میں تصرف قبضہ سے قبل جاز نہیں ہے۔ اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے:

(۱) حدیث: "لا بیع مالہ نقضہ۔" کی روایت ترمذی و دیگر روایوں کے ہے
 سنائیے ان الفاظ کے ساتھ کیا ہے؟ "لا بیع مالہس حدیث" ترمذی نے
 کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے سندوں نے ترمذی کی تحفہ میں کیا کیا ہے اس
 پروردگار ۶۸۳ھ ۶۹ھ طبع عزت عید دہاس، کو۔ لاہور ۱۳۳۰ھ ۱۳۳۱ھ
 تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعہ، سنن ابی حنیفہ ۲۸۹ھ طبع المطبعۃ المصریہ۔

”من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يسوفيه“^(۱) (جو شخص کھانے کا سامان خریدے اسے وہ فروخت نہ کرے تا آنکہ وہ اسے بھل کر لے)۔

دیون:

جہاں تک دیون میں تصرف کی بات ہے تو حنفیہ کے نزدیک سوائے بیع صرف و مسلم کے قبضہ سے پہلے اس میں تصرف حرام ہے۔ صرف میں اس لئے جائز نہیں ہے کہ اس کے دونوں عوض میں سے ایک من وجہ بیع ہوتا ہے، اور من وجہ ثمن، ثمن کے اعتبار سے قبضہ سے قبل اس میں تصرف جائز ہے، اور بیع کے اعتبار سے تصرف جائز نہیں بلکہ اہل ہائے حق طہارت کے پہلو کو غائب رکھا جائے گا۔

ریسم کی بات تو اس میں تصرف اس لئے حرام نہیں کہ نص صراحت کے ساتھ موجود ہے کہ اس میں مسلم فیہ بیع ہے، اور بیع اگر منقول ہو تو اس میں تبدل قبضہ سے قبل جائز نہیں ہے، اسی طرح مقررہ تصرف ترض میں قبضہ سے قبل مقبایہ حنفیہ کے نزدیک جائز ہے، البتہ امام طحاوی نے لکھا ہے کہ جائز نہیں ہے، اور مالکیہ کے نزدیک دیون میں سوائے بیع صرف اور مسلم کے قبضہ سے قبل تصرف جائز ہے، امام مالک نے مسلم فیہ کی بیع کو قبضہ سے قبل و موقوفوں میں ممنوع قرار دیا ہے۔

ان میں ایک یہ ہے کہ مسلم فیہ طعام (نلہ) ہو۔ اور یہ ان کے اس مذہب کی بنا پر ہے کہ جس بیع کی بیع کے درست ہونے کے لئے قبضہ شرط ہے، وہ کھانے پینے کی بیع ہے، جیسا کہ حدیث میں صراحت ہے۔

دوسرا موقع یہ ہے کہ مسلم فیہ نلہ نہ ہو بین مسلم (خریدار) نے اس عوض لے لیا ہو جس میں مسلم کے طور پر اس مال کا گانا جائز نہیں تھا۔ مسلم فیہ کوئی سامان ہو اور ثمن اس کے مخالف کوئی دوسرا سامان ہو، اور جب مسلم کا وقت مقررہ آ جائے تو مسلم مسلم الیہ سے ثمن کی جنس کا کچھ سامان لے لے، یہ اس لئے جائز ہے کہ یہ تو ترض اور ضافہ ہے اور یا ہو سامان اس مال سے زیادہ ہو یا ضافہ و ترض ہے اگر اس کے مثل یا اس سے کم ہو^(۲)۔

اور فقہاء شافعیہ کے نزدیک اگر بیع پر حدیث متفقہ و ثابت ہو جیسے کف کے ہونے سامان کا تاوان و ترض کا بدلہ تو یہ بیع اس شخص کے ماتحت قبل القبض درست ہے جس پر دین ہے، اس سے کہ اس کی ملک اس پر ثابت ہے، اور یہی صورت جو اذقوں ظہر کے مطابق اس کے علاوہ شخص کے ساتھ بیع کرنے میں ہے، اور اگر ذین (پر ملکیت) ثابت شدہ ہو، تو اگر مسلم فیہ ہو تو قبل القبض بیع جائز نہیں ہے، اور اگر بیع کا ثمن ہو تو اس کے بارے میں امتناع ہے۔

اور حنابلہ کے نزدیک ہر دو عوض جس کا کوئی آدمی ایسے عقد کے رعب مالک ہو جس پر قبضہ سے پہلے اس کے ہلاک ہونے کی وجہ سے عقد فسخ ہو جاتا ہو تو قبضہ سے پہلے اس میں تصرف جائز نہیں ہے، جیسے اجرت اور صلح کا بدلہ اگر دونوں کیلی، وزنی یا عددی ہوں اور ایسا عقد ہو جو اس کے مالک ہونے سے فسخ نہیں ہوتا ہو تو اس میں قبضہ سے قبل تصرف جائز ہے، جیسے غلغلہ کا عوض، جنایت کا تاوان، و تلف شدہ چیز کی قیمت۔

اور جس چیز میں ملک بلا عوض ثابت ہوتی ہو جیسے وصیت، مہر اور صدقہ اس میں قبضہ سے قبل تصرف بمسور حداء کے نزدیک جائز ہے^(۳)۔

(۱) البدائع ۵/۳۳۳، بدایۃ المجتہد ۲/۲۲۳، مجمع کرہ مکتبہ الطیبات لاہور۔
(۲) ابن ماجہ ۱۶۲، ۱۶۵، البدائع ۵/۳۳۳، الہدایہ ۳/۵۹۳، ۳۳۴، حاشیہ الذہبی ۳/۵۹۳، بدایۃ المجتہد ۲/۱۳۳-۱۳۶، ۳۰۵، مشکوٰۃ المصابیح ۳/۵۹۳۔

(۱) حدیث: ”من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يسوفيه“ کی روایت بخاری، مجمع الزوائد ۳/۳۳۳، طبع المکتبۃ العثمانیہ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے۔

مسئلہ میں گراں سے مسدوث کا امن و امان کا معاملہ ہوتا مسلمانوں پر اس کی جان و مال کی حفاظت لازم ہے، خواہ امان موقت ہو (یعنی کچھ وقت کے لیے یا دائمی و مستقیم)، اس لئے کہ امان کا تقاضا یہی ہے کہ اس کو قتل نہ کیا جائے، اس کو غلام نہ بنایا جائے، اس کا مال چھین لیا نہ جائے، جب تک وہ عقیدہ اسلام کے پابند رہیں^(۱)۔

مال کی حفاظت کے زمرہ میں مال و بیعت کی حفاظت کا لفظ استعمال کیا گیا ہے، اس طرح کہ اس مال کو کسی محفوظ جگہ رکھ دے، کبھی اس کا استعمال مال کی حفاظت کی غرض سے واجب ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر کوئی ایسا شخص اس کے علاوہ دوسرے کو نہ دے جو مال و بیعت کی حفاظت کا اہل ہو اور وہ قبول نہ کرے تو مال کے ضائع ہونے اور ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو اس کا قبول کرنا لازم ہو جائے گا، اس لئے کہ مال کی حفاظت و حرمت اسی طرح ضروری ہے جیسا کہ جان کی حفاظت و حرمت ہے، چنانچہ عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "حرمة مال المؤمن كحرمة دمه"^(۲) (مومن کے مال کی حرمت اس کے خون کی حرمت کی طرح

ہے)۔ یعنی جس طرح کسی کی جان ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو اس کی حفاظت لازم و واجب ہے، اسی طرح مال کے ضیاع کے اندیشہ میں مال کی حفاظت واجب ہے^(۱)۔

لفظ "ارتقاء" کا اصناف قبیل سے ہے (نقطہ ارتقاء پر مال و رتیقہ لاوارث بچہ جو نس پر آیا پھینکا ہوا ملے)، اس لئے کہ جب اس کے ضیاع کا اندیشہ ہو تو غرض حفاظت اس کو اٹھالیا واجب ہے، یہ توکد و ہرے کے مال کی حفاظت بھی ضروری ہے، علامہ ابن رشد فرماتے ہیں کہ یہ ضروری ہے کہ تھیل کو اٹھالیا جائے اور اس کو نہ چھوڑا جائے، اس لئے کہ اگر چھوڑ دیا جائے تو وہ ضائع ہو جائے گا، اس میں علماء کے درمیان کوئی بھی اختلاف نہیں ہے، البتہ علماء کا اختلاف مال نقطہ کے مسئلہ میں ہے، اور یہ اختلاف بھی اس صورت میں ہے جب کہ مال کامل اطمینان لوگوں کے درمیان پڑا ہو اور حاکم عادل و انصاف و رہبر، لیکن اگر ایسے لوگوں کے درمیان ہو جن پر اطمینان نہ ہو تو مال نقطہ کا اٹھالیا واجب ہے، اس صورت میں صرف یہی ایک قول ہے^(۲)۔

اس زمرہ میں صغیر، تنجیم، "رخنیف" قتل کے مال کی حفاظت کی غرض سے ولایت شریعہ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے^(۳)۔

ان تمام مسائل کی تفصیلات اپنی اپنی جگہوں و ابواب میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

(۷) ضمان:

۳۸۔ ائمہ کا ایک اثر ضمان بھی ہے، جو فیہ کے ماس کو تلف کرنے یا غصب یا چوری کر کے نقصان پہنچانے پر جار و پراگنی یا عاریت پر

(۱) البدائع ۱/۱۵۵، الحاوی للذوالی ۲/۶۸، المغنی ۵/۳۳۸، ۷/۲۶۳، ۸/۶۳۔
(۲) حدیث: "حرمة مال المؤمن..." کی روایت احمد نے مسند (۲/۱۶۱) میں البحر کے واسطے کی ہے، جو حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے، لفظ کے ساتھ منقول ہے: "باب المسلم ائواء فسوق، و ائواء کفو، و حرمة ماله كحرمة دمه" احمد نے کہا ہے کہ البحر کے ضعف کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے (المستدرک ۱/۱۶۱)۔
(۳) ۱۳۲۶ اور ابو نعیم نے الخلیفہ میں حسن بن صالح بن ابی نعیم البحر بن ابی الاحوص بن ابی مسعود کے واسطے روایت کی ہے پھر کہا ہے حسن بن ابی نعیم کی روایت کے واسطے یہ حدیث غریب ہے، دوسری حدیث ابی نعیم نے بھی اس کی روایت کی ہے پھر کہا ہے کہ ہشام اس میں منفرد ہیں، ابانی نے حدیث کی مختلف سندوں کو ذکر کرنے کے بعد یہ کہا ہے کہ یہ حدیث مجموعہ طرق کی وجہ سے حسن ہے (مجمع الزوائد ۴/۴۲۴، فیض القدیر ۳/۸۱۳، علیہ المرام فی تخریج احادیث الخلال و البحر ۱/۱۰۳)۔

(۱) البدائع ۱/۲۰۷، المہذب ۱/۶۵، ۲/۶۶۔

(۲) مجمع البکلی ۱/۱۱۰۔

(۳) الاشارة للسید علی بن ابی طالب، المہذب ۱/۶۵، ۲/۶۶۔

قرض، سہ، عاریت، وصیت وغیرہ (تہرہ سے مراد یہ ہے کہ ان کو کرنے والا مجبور نہیں ہوتا)۔

ب۔ وہ التزامات جو وعدہ سے متعلق ہوں ان کو پورا کرنا مستحب ہے۔ جب نہیں اس لئے کہ وعدہ اس نیک کاموں میں سے ہے جس کو ثارٹ نے مستحب قرار دیا ہے، اللہ تعالیٰ فرمان ہے: "وَمَا عَاوِدُوا عَلَى الْبَرِّ وَالْإِنْفِاقِ" (۱) (ایک دوسرے کی مددنگی اور تقویٰ میں کرتے رہو)۔ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "مَنْ نَفَسَ عَنْ مَسْئِمَةٍ كَرِيَةٍ مِنْ كَرِبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كَرِيَةً مِنْ كَرِبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ" (۲) (جو کسی مسلمان سے دنیا کی کسی پستی کو دور کرے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی پستیوں میں سے کسی پستی کو دور کرے گا)۔ یہ حضور ﷺ نے فرمایا: "نَهَادُوا نَحَابُوا" (۳) (پس میں یک دہرے کو مدد یا رہو آہی محبت پیدا ہوگی)۔

مذکورہ آیات و احادیث میں جوہ لیاات اور التزامات کی چیزیں بیان ہوئی ہیں ان کو پورا کرنا واجب نہیں بلکہ تحب ہے، چنانچہ فقہاء نے وصیت کے بارے میں بالاتفاق یہ صراحت کی ہے کہ موسیٰ (وصیت کرنے والا) جب تک زندہ ہو تو رجوع کرنا جائز ہے۔ قبضے کے بعد عاریت کے سامان کو واپس مانگ کر، قرض کے

(۱) سورۃ مائدہ ۴۰۔

(۲) حدیث: "مَنْ نَفَسَ عَنْ مَسْئِمَةٍ كَرِيَةٍ مِنْ كَرِبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كَرِيَةً مِنْ كَرِبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ"۔ کی روایت مسلم (۳/۲۰۷۳ طبع عین النہج) نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔

(۳) حدیث: "نَهَادُوا نَحَابُوا"۔ کی روایت مالک نے عطاء بن ابی مسلم عنہ اللہ الخمرانی سے مرسل کی ہے اور اس کی سند متصل ہے ابن المبارک نے کہا کہ امام مالک کی حدیث حید ہے اور ابن عبد البر نے کہا کہ یہ مختلف طرق سے متصل ہے اور سب کے سب صحیح ہیں (الموطا لایام مالک ۹۰۸ طبع معنی النہج) جامع الاصول فی احادیث الرسول (۶۱۸، ۶۱۹)۔

بدل کو طلب کر کے رجوع کرنا جائز ہے، یہ رائے مالکیہ کے علاوہ دیگر فقہاء کی ہے، بلکہ جمہور فقہاء نے یہاں تک فرمایا ہے کہ قرض دینے والا قرض کی "ادائیگی کے لئے کوئی مدت متعین، طے کرے تو اس مدت کو پورا کرنا لازم نہیں (پہلے بھی مانگ سکتا ہے)، اس سے کہ اگر اس میں مدت مقررہ لازم ہو جائے تو پھر یہ تہرہ ہی نہیں رہے گا (کیونکہ تہرہ میں لازم نہیں ہوتا)۔

مالکیہ عاریت کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ اس میں جب مدت مقرر کی جائے تو وقت مقررہ ختم ہونے تک مہلت دینا لازم ہے، دراصل معاملہ مطلق ہو اور کوئی متعین نہ ہو تو حتیٰ مدت تک مہلت دینا لازم ہے، جس میں کہ اس طرح کی چیزوں سے نفاذ کیا جاسکتا ہے، حضرات مالکیہ نے اپنی اس رائے میں نبی کریم ﷺ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے: "اِنَّهُ ذَكَرَ رَجُلًا سَالَ بَعْضَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يَسْلَمَهُ قَلْبَ دِينَارٍ فَلَدَعَهَا إِلَيْهِ إِلَى أَجَلٍ مَسْمُومٍ" (۱) (آپ ﷺ نے ایک شخص کا ذکر فرمایا جس نے بی ورائیل کے ایک شخص سے ایک ہزار دینار بطور قرض مانگا تو اس نے اسے ایک متعین مدت تک کیلئے قرض دے دیا)۔ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت عطاء بن ابی رافعؓ میں اس مدت متعین کی جائے تو یہ جائز ہے۔

سب کے متعلق جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اس میں قبضہ سے پہلے رجوع جائز ہے، لیکن ثنائیہ "مردنا بلکہ کے نزدیک مہر پر جب قبضہ مکمل ہو جائے تو رجوع فاحش نہ ہوگا سوائے اس صورت کے جب کہ اللہ نے اپنے پیغمبر کو کوئی چیز مہر یا ہب، حقیقہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ مہر اگر انجمنی شخص کو یا یا ہو تو اس میں رجوع جائز ہے۔

(۱) حدیث: "اِنَّهُ ذَكَرَ رَجُلًا سَالَ بَعْضَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يَسْلَمَهُ قَلْبَ دِينَارٍ فَلَدَعَهَا إِلَيْهِ إِلَى أَجَلٍ مَسْمُومٍ" (فتح الباری ۵/۵۲۳ طبع انتقادی) کے کی ہے۔

گر کسی نے سونا، چاندی کے بدلہ میں اوصافِ بہشت خرید لیا تو یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ بیع صرف میں قبضہ اللہ کا حق ہے (بے کوئی بندہ ساقط نہیں کر سکتا)۔

بہ شرط باطلہ کا التزام جائز نہیں ہے، اس بحث کی تفصیلات درج ذیل ہیں۔

۴۶۔ جس نے اپنی بیوی سے اس شرط کے ساتھ معاملہ طلع یا ک بیوی ایک خاص مدت تک بچہ کا بوجھ برداشت کرے اور شرط یہ رکھی کہ وہ عورت مدت رضاعت کے بعد نکاح نہ کرے، تو اس شرط کے بارے میں بالاتفاق تمام فقہاء کی یہی رائے ہے کہ عورت پر اس شرط کا پورا کرنا لازم نہیں ہے، اس لئے کہ یہ ایسی شرط ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ چیز کو حرام کرنا ہے (۱)، لہذا طلع درست ہو جائے گا اسی قبیل سے وہ مسئلہ بھی ہے جس میں مالک پر فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے اپنے بستر و بخت کر دیا اور عقد بیع میں یہ شرط رکھی کہ جو ملاکت اور برداری اس میں (کامل قبضہ سے قبل) ہوگی تو یہ اس سے بیع نہیں کی جائے گی تو یہ بیع درست ہوگی، اور شرط باطل ہوگی، اور مشتہر فی یہ لارم میں ہوگی (۲)۔

علامہ کامنی کی کتاب مہدئ میں ہے کہ اگر کسی نے مکان اس شرط کے ساتھ مہدئ کیا کہ وہ اسے نہ بخت نہ کرے یا نہ بولے اس مکان کو فلان شخص کے ہاتھ نہ دے، کیا اسے ایک ماہ کے بعد لوٹا دے، تو ان تمام صورتوں میں مہدئ درست ہو جائے گا میں شرط باطل ہوگی، کیونکہ یہ ایسی شرطیں ہیں جو عقد مضامین کے خلاف ہیں، جس کی وجہ سے اس قسم کی شرطیں باطل ہوں گی، البتہ عقد مہدئ درست رہے گا، بر خلاف بیع کے کہ وہ شرط قاسد کی وجہ سے قاسد ہو جاتی ہے (۳)۔

(۱) فتح الباعث لمرکز ۱/۳۳۳۔

(۲) جوہر لولکلیں ۴/۶۰۔

(۳) المدخل ۱/۱۲۱۔

اور اس مذہب میں یہ مسئلہ درست ہے کہ اگر کسی نے قرض میں شرط قاسد رکھی تو شرط باطل ہو جائے گی، اور قرض باطل ہوگا یا نہیں؟ اس بارے میں دو نقطہ نظر ہیں (۱)، اس کی مثالیں بہت ہیں۔ دیکھئے: "بیع" اور "بیتہ اطلاق"۔

اور عقد صلح کی صورت میں ضرورت یا حاجت کی حالت میں بیع ہے۔ چنانچہ جوہر لولکلیں میں ہے امام المسلمین کیسے یہ جائز ہے کہ وہ کسی معصیت کے پیش نظر حریصین سے صلح کر لیں مین اس کے سے شرط یہ ہے کہ صلح کسی شرط قاسد کے ساتھ نہ ہو، مثلاً اگر کافروں کو مال دینے پر صلح ہو تو یہ جائز نہیں ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَلَا تَهَيَّوْا وَلَا تَحْرَبُوْا وَانْتُمْ لَا عَمَلُوْنَ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ" (۲) (اور نہ ہمت مارو اور نہ تم ترہقو، تم ہی غائب رہو گے اگر تم مؤمن رہو)۔ اس امر مسلمانوں پر اس کے علیہ کا مدیثہ ہو تو اس سے بچنے کے لئے اگر مال دینے کی ضرورت پڑے تو اس ضرورت کے پیش نظر مال دینا جائز ہوگا، چنانچہ نبی کریم ﷺ نے ایسے موقع سے صحابہ کرام سے مشورہ کیا ہے، اگر بوقت ضرورت اس مال دینا جائز نہ ہوتا تو آپ ﷺ اس میں مشورہ نہ کرتے (۳)۔

(۱) المہذب ۱/۳۱۱۔

(۲) سورۃ آل عمران ۳۹۔

(۳) جوہر لولکلیں ۲/۲۱۹، مدخل لولکلیں ۱/۶۱۸۔

نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرام سے فرمایا کہ مال دے کر صلح کرے کی بات جو مشورہ کیا تھا اس پر یہ اقتدار ملت کرنا ہے جس کو محمد بن اسحاق نے ربیع کے واسطے غزوہ خندق کے بارے میں کلام کرتے ہوئے بیان کیا ہے: "لما ائخذ علی الناس البلاء بعث رسول اللہ ﷺ ابی عبیدہ بن حصی والمبارث بن عوف المرعی وحماد بن عطفان، واعطی ہما ثلث ثمار المہینۃ علی أن یرجعوا بمن معہما عہد وامن اصحابہ فجرى بیہ و بینہم الصلح حتی کتبوا بکب، وسمی نفع الشہادۃ ولا عزیزۃ الصلح (لا المواضد، لئلا اراد رسول اللہ ﷺ أن یصلح دلیک بعث ابی المعین، فادکر لہما دلیک

الابتداء لا یسیر فیہ لعلہ یأمر رسول اللہ ﷺ ان یحییٰ فیصلہ، أم فیما امرک، لعلہ یأمرک من العمل بہ، أم فیما یصح لہ؟ قال: بل فیما یصح لکم، واللہ ما یصح لکم ذلک إلا لانی رأیت العرب

منکم ہی قوم واحدہ، وکالوکم من کل جانبہ فلو دت أن اکسر عنکم من شوکھم إلی امر ما، فقال لہ سعد بن معاذ یا رسول اللہ لئلا نکما وھولاء علی الشوک باللہ وعبادۃ الأوثان لا یعد بہ ولا یعرفہ وھم لا یطمعون أن یأکلوا منها لعمرة واحدة إلا لروی أو یجاء الخجین أکر ما اللہ بالاسلام وھذا لہ وأعرنا بک وبہ یعطیہم لعلہ یأمرنا؟ مالنا بہذا من حاجۃ، واللہ لا یعطیہم إلا السبعۃ حتی یحکم اللہ بیننا وبنہم، قال النبی ﷺ.

انت وذاک فتناول سعد بن معاذ الصحیفۃ فمحا ما فیہا من مکتب ثم قال لیجہدوا علیہا (جب لوگوں پر مصائب کے پہاڑ ٹوٹنے لگے تو نبی کریم ﷺ نے عبید بن جحش اور حارث بن عوف لمی جو کہ قبیلہ غطفان کے سردار تھے ان دونوں کو بیٹھا اور کہا لا کہ تم تم کو مدینہ کا ایک ٹکٹ پھل دیں گے تم دونوں اپنے ساتھیوں کو لے کر آگ ہو جاؤ، چنانچہ نبی کریم ﷺ اور ان کے درمیان صلح کی بات ہونے لگی اور تحریر کی نوبت آئی لیکن اس میں کوئی شہادت نہیں تھی اور نہ ہی صلح کا قصہ طے ہوئی تھی، پس یہی روضہ کا معاملہ ہو رہا تھا، جب نبی کریم ﷺ نے اس کا احوال فرمایا تو سعد بن معاذ نے کہا ہاں میں اس کا ذکر کیا ہوں اس سلسلہ میں مشورہ کیا، ان دونوں حضرات نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! آپ اس چیز کو پسند کریں گے جو ہم کریں گے یا یہ کہ اللہ نے آپ کو اس کا حکم دیا ہے اس کو نبی مہدینا ہمارے لئے ضروری ہے یا آپ اس کو ہمارے فائدے کے لئے کرنا چاہتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ ایسی چیز ہے جس کو میں تمہارے فائدے کے لئے کرنا چاہتا ہوں، خدا کی قسم اس لئے کرنا چاہتا ہوں کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ سارے عرب خمد ہو کر ایک ہی کمان سے تم کو شہید کرنا چاہتے ہیں، اور انہوں نے ہر جانب سے تم پر حملہ کر دیا ہے میں چاہتا ہوں کہ ان کی اس شوکت و طاقت کو تم سے کسی دوسری طرف کر کے توڑ دوں، تو سعد بن معاذ نے کہا اے اللہ کے رسول! ہم لوگ اور یہ لوگ شرکاء نہ رہیں گے کہ اور ہے تھے اور جنوں کی پوجا کرتے تھے، ہم اللہ کی نہ عبادت کرتے تھے اور نہ ہی اللہ کو جانتے تھے، یہ لوگ اس مدینہ کی بھجور و پھل سے ایک بھی پھل کھا رہے کی بھی نعمت نہیں دیکھتے تھے الا یہ کہ ان کی میربانی کی جائے یا خیر یہ کر لے جائیں، اب تو اللہ تعالیٰ نے ہمیں اسلام سے شرف فرمایا اور ہم کو اس کی

اخلاص حرم اعطاء، یعنی جس چیز کا عطا حرام ہے اس کا دینا بھی حرام ہے، جیسے سود بدکاری کی اجرت، کابین کی اجرت اور حاکم کی رشوت، لیکن رشوت اس وقت حرام ہے جب کہ رشوت کی وجہ سے ناحق فیصلہ اس کے حق میں ہو، اور راجان یا مال کا خوف ہو یا قیدی کو چھڑانا یا کسی کے حق سے چھینا مقصود ہو تو اس کے لئے رشوت دینا جائز ہوگا^(۱)، مناسب ہے کہ ضرورت کے وقت سود دینا جائز ہو اس لئے قرض لینے والا سود دینا قرض لینے والا نہیں۔

آثار التزام کو بدل دینے والے و صاف:

۱۔ تصرفات جن میں اللہ ام کے رکاب و رشتہ پائے جاتے ہیں، جو جو جس قسم کا التزام ہو ان پر ان کے مناسب آثار و احکام مرتب ہوتے ہیں، اور ان میں التزام کی تخفیف اور اس کو عمل میں لانا واجب ہے، لیکن بعض اوصاف ایسے بھی ہوتے ہیں جو آثار التزام کو بدل دیتے ہیں، جس کی وجہ سے وہ تصرفات یا تو موقوف ہو جاتے ہیں یا باطل قرار پاتے ہیں یا ان میں ان اوصاف کی وجہ سے کسی دوسرے التزام کا اضافہ ہو جاتا ہے، جس کی تفصیلات درج ذیل ہیں:

اہل: خیارات:

۷۴۔ جب خیارات تصرف سے متعلق ہو جائے تو تصرف کا لازم

= بدعت دی اور آپ کی وجہ سے اور اسلام کی وجہ سے ہم کو عزت ملی ہے تو کیا ہم ان کو اپنا مال دے دیں گے ہمیں اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے، حد کی قسم ہم تو انہیں صرف کواری دیں گے (یعنی جگہ کریں گے) تاکہ اللہ تعالیٰ ہمارے اور ان کے درمیان کوئی فیصلہ نہ کر دے اس کے بعد نبی کریم ﷺ نے فرمایا، تم جانو وروہ جائیں، پھر سعد بن معاذ نے دستاویز صبح کو یا اور اس میں جو کچھ لکھا ہوا تھا اس کو مٹا دیا، اس کے بعد فرمایا کہ یہ لوگ ہمارے خلاف عو کر سکتے ہوں کر لیں (البدایہ والنہایہ ۳/۵۱۰۳، طبع مکتبۃ المدینہ)۔
(۱) الاشارة بن محمد بن محمد ۵۸، البحر فی القواعد ۳/۳۰۳۔

لئے کہ ان تصرفات کے برائے ایک یہ خلاف قیاس ہے۔ کسی طرح
خیار رہیت میں شافعیہ اور دیگر فقہاء کے یہاں کافی تفصیلات
میں (۱) تفصیل کے لئے (خیار) کی اصطلاح دیکھیں۔

دوم بشرط:

۴۸- شرط بھی طر طریق ہوتی ہے اور بھی طور قید، شرط تعلق کہتے
ہیں ایسی چیز کو جو کسی شے کے وجود کو دوسری شے کے وجود سے مربوط
نہیں ہو۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ مقدم پہلے التزام کے اند کو اس شے
کے وجود پر مطلق کر دے جس کی اس نے شرط لگائی ہو، یہی وجہ ہے کہ
شرط تعلیق کا اثر التزام پر یہ ہوتا ہے کہ التزام کا اند ذوق موقوف ہو جاتا
ہے۔ تا آنکہ شرط پائی جائے مثلاً مالک کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی شخص
نے کسی سے یہ کہا کہ اگر تم نے دینا مکان بنا دیا تو یہ مکان تم نے کاج
کر یا تو تمہیں یہ چیز ملے گی اور اس دوسرے شخص نے مکان بنا لیا
یا مکان کر یا (جس پر کہ معاملہ کو مطلق کیا تھا) تو دوسری اس پر لازم
ہوگی (۲)۔

یہ ان تصرفات میں ہوتا ہے جو تعلق کو قبول کرتے ہیں، جیسے
استقاعات، طلاقات اور بغرض ثواب نذر کے ذریعہ عبادات کا
اتزام لین۔ وہ تصرفات جو تعلق کو قبول نہیں کرتے ہیں، جیسے بیع، مر
بائع تو ان میں تعلق اعتقاد، علیے مانع ہو سکتی ہے، اس سے کہ تعلق کی
صورت میں یہ تصرفات صحیح نہیں ہوتے ہیں، (۳) غلطہ ہونے اصطلاح
"شرط ذوق تعلق"۔

جہاں تک مسئلہ ہے شرط تہید کا تو یہی چیز میں ہو سکتی ہے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۵۸، البدائع ج ۵ ص ۲۲۸، بیہقیہ ج ۲ ص ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴

جس میں صل چیز کا معادہ تو بوجہ قیاس کے ساتھ ہوتا ہے۔ لیکن اس میں کسی دوسری چیز کو شرط نہ لایا جاتا ہے۔

اس کا اثر التزام میں یہ پڑتا ہے کہ اگر شرط درست ہو تو اس میں سے جو تصرف کے مناسب و ملائم ہو، مثلاً یہ کہ کوئی شخص کوئی چیز فروخت کرے اور وہ یہ شرط رکھے کہ مشتری ثمن کے بدلہ اس کے پاس رہن رکھے یا کوئی کفیل مقرر کرے۔ یا یہ کہ لوگوں کے درمیان اس طرح کی شرط کا تعامل اور رواج ہے، جیسے کوئی شخص چڑے کا برتن یا تیل یا شراب اور شرط بیگانے کے ہاتھ اس کو سل دے۔ تو یہ معاملہ التزام اصلی پر ایک زائد التزام کا سبب بنتا ہے، جیسا کہ مثالوں سے واضح ہوتا ہے، لہذا ان کا پورا کرنا واجب ہے۔

اور اگر شرط تصرف کے مقتضی کو منقہ کرنے والی ہو، جیسے بیع میں سامان خرید و فروخت کے سپرد کرنے کی شرط لگانی جائے تو اس کا التزام پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، کیونکہ یہ شرط دراصل ایک طرح کی تاکید و تہنئة التزام کے لئے بیان ہے۔

اور اگر شرط فاسد ہو تو اگر وہ تصرف کے مقتضی کے خلاف ہو اور اس کے مناسب نہ ہو، اور نہ ہی لوگوں میں اس کا تعامل و رواج ہو، نیز شرط لگانے میں کسی کا فائدہ ہو جو اس کا مطالبہ کر سکتا ہے جیسے کوئی شخص مکان فروخت کرے اور شرط یہ لگائے کہ ہائی ایک مہینہ اس میں رہائش اختیار کرے گا، یا کوئی کپڑا فروخت کرے اور شرط یہ لگائے کہ وہ سے ایک ہفتہ استعمال کرے گا تو یہ شرط فاسد کہہ دے گی، اور اس کی وجہ سے تصرف میں فساد آئے گا، جس کے نتیجہ میں اس عقد معاملہ کے التزام اصلی میں بھی فساد آ جائے گا، کیونکہ اصل معادہ فاسد ہو گیا۔

یہ نقطہ نظر صحیح کا ہے، اور یہ صرف مالی تبادلہ کے عقود میں پایا جاتا ہے، اس کے برخلاف تصرفات میں شرط مذکور کا یہ حکم نہیں ہوگا، جیسے بیہ

کہ اس میں شرط فاسد ہو جائے گی لیکن تصرف التزام کے حق میں جوں کا توں برقرار رہے گا، اور شرط بے اثر بھی جائے گی۔

اہلہ ثانیہ کے نزدیک اس طرح کی شرط فاسد ہوتی ہے اور تصرف میں بھی فساد آ جاتا ہے اور یہی حال دیگر تمام تصرفات میں وہ لوگ مانتے ہیں۔

اور مالکیہ کے نزدیک وہ شرط جو تصرف کو فاسد نہ کرتی ہے وہ بھی شرط ہے جو مقتضائے عقد کے منافی ہو یا ثمن میں ظلم انداز ہو تقریباً یہی رائے حنابلہ کی بھی ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک اس کا مصداق وہ چیز ہے جو عقد کے مقتضائے منافی ہو یا یہ کہ جو عقد اس کی شرط پر مشتمل ہو۔

اہلہ و شرط جس میں متعاقدین میں سے کسی ایک کا فائدہ ہونے سے ان کے نزدیک وہ شرط فاسد نہیں ہے، جبکہ منفعیت معلوم ہو، مثلاً کوئی شخص مکان فروخت کر رہا ہو اور اس میں ایک مہینہ تک سکونت اختیار کرنے کی شرط لگایا ہو تو یہ شرط صحیح ہے اور اس کو پورا کرنا بھی واجب ہے۔ ان حضرات نے جواز کے پہلو کے لئے حضرت جابرؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے: ”قوله باع النسيئة حمله، واشترط ظهره إلى العبدية (أي دكوبه)، وفي لفظ قال: بعته واستثنيت حملانه إلى أهلي“ (۱) (انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ہاتھ ایک اخت فروخت کر دیا اور مہینہ تک اس پر سوار ہو کر جانے کی شرط لگائی، بعض روایات میں الفاظ یہ ہیں: میں نے اس کو فروخت کر دیا اور اپنے اہل تک سوار ہو جانے کا استثنا کیا)۔

بہر حال جمہور جن میں امام ابوحنیفہ بھی ہیں اس پر اتفاق کرتے ہیں کہ اگر کسی نے کوئی عام فروخت کر دیا اور شرط یہ لگادی کہ مشتری

(۱) حاشیہ جامعہ اہل باع۔ ”کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (صحیح ابن ۳۳/۵ طبع المکتبۃ المدینہ) ۳۳/۵ طبع المکتبۃ المدینہ ۳۳/۵ طبع المکتبۃ المدینہ“

اس کو "زاد" روئے تو یہ شرط درست ہے اور اس کو پورا کرنا بھی واجب ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ شارح کا مقصد "زاد" سے زیادہ آراہی عن کرنا ہے، بلکہ فقہاء میں سے بعض نے یہاں تک کہہ دیا ہے کہ مشتری کو اس پر مجبور کیا جائے گا کہ وہ غلام کو آزاد کرے۔

در شرط اس مذکورہ امر کے ساتھ کچھ اور یہ تو یہ قاعدہ ہے کہ تصرف درست رہے گا، اور اس تصرف کے نتیجہ میں جو چیزیں لازم ہوں گی ان کا پورا کرنا لازم اور واجب ہوگا^(۱)۔

اس بابت تفصیلات بہت ہیں (دیکھئے "اشراط" اور "شرط")۔

سوم: جل:

۴۹۔ جل مستقبل کی اس مدت کو کہتے ہیں جس کا وقوع یقینی ہو اور اس پر اتفاق ہو، ورنہ ممکنہ کسی وقت مقرر کے ساتھ مربوط جزا ہوا ہوتا ہے، جبکہ وقت کا کر موعود کو اس پر موقوف رکھنے کی غرض سے کیا جائے، اور اس پر اس وقت میں معاملہ جاری ہو کر رہے جسے کے سے کیا جائے، اس صورت میں اتنا ام کا سلسلہ اس وقت تک چلے گا جب تک کہ مقرر کردہ مدت ختم نہ ہو جائے، چنانچہ اگر کوئی شخص ایک مہینہ کی مدت کے لئے مکان کر یہ پر دے تو کر ایہ وار کو اس پوری مدت تک اس مکان سے انتفاع کا حق رہے گا، اور ملتزم یعنی مالک مکان کو وقت مقرر سے پہلے مکان کی واپسی کے مطالبہ کا حق نہ ہوگا^(۲) (اس صورت میں مقرر کردہ وقت کو "جل توقیت" کہتے ہیں)۔

در شرط مقرر کردہ وقت اضافی حیثیت رکھتا ہو (جس کا مطلب یہ

ہے کہ معاملہ کے تحت ہی چیز کی "گئی کوئی خاص وقت کے ساتھ جوڑا جائے" اور اس پر موقوف کیا جائے) تو التزام کا اس وقت ہوگا جب کہ وقت مقرر آجائے، چنانچہ اگر دیں کی "گئی کا وقت" رمضان مقرر کیا ہو تو اس (قرض خو ہوں) کے سے رمضان آنے سے قبل مطالبہ کرنا ممنوع ہے، اور جب مقرر وقت آجائے تو التزام پر اس کی "گئی واجب ہوں" اور ان کو دین کے مطابق کا حق ہوگا^(۱) (اس صورت میں طے کردہ وقت کو "جل ضافت" کہتے ہیں)۔

جل توقیت اور اجل اضافی کے اعتبار سے تصرفات مختلف ہو رہے ہیں، بعض تصرفات وہ ہوتے ہیں جو اپنی نوعیت و حقیقت کے اعتبار سے ہی ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے لئے "اجل توقیت" و جل اضافت کو اختیار کیا جاتا ہے، جیسے اجارہ، مساقات، اور وصیت اور بعض تصرفات ایسے بھی ہوتے ہیں جو فوری مانڈ ہوتے ہیں، اور توقیت کو کسی حل میں قبول نہیں کرتے ہیں، جیسے "بیع صرف" اور "کراج"، اور جب ایسے تصرفات میں توقیت داخل ہو جائے تو وہ باطل ہو جاتے ہیں، اور ان میں وقت کے ذکر کرنے کا اثر یہ ہوتا ہے کہ معاملہ کے لئے ذکر کردہ مدت باطل قرار پاتی ہے۔

جہاں تک عقد کا تعلق ہے تو وہ بیع صرف میں اس کی وجہ سے بالاتفاق باطل ہوتا ہے اور عقد کراج بھی اکثر فقہاء کے نزدیک باطل ہو جاتا ہے^(۲)۔

بعض مدتوں تصرفات ہیں جن میں صلح (نوری تسمیہ) ہو رہتی ہے جیسا کہ شریعہ مذمت میں ٹمس، بین اس میں تاخیر (مستثنیٰ میں کوئی مدت مقرر ہوا) سہولت کے غرض سے جائز ہے، اس کی وجہ

(۱) الاشیاء بن نجم رص ۲۶۵، ۲۵۷، المحرر ۱۰۴۔

(۲) المحرر ۱۰۴، بیویہ الجحد ۱۰۷، الاشیاء للسیوطی رص ۳۰۷، ۳۰۸، البدائع ۵/۷۷۔

(۱) البدائع ۱۶۹/۵-۱۷۳، البدائع ۲۲۹/۳، ۲۳۰، البدائع ۱۶۵/۳، مجمع الجلیس ۵۶۸/۵، ۵۷۲، المہذب ۲۷۵/۱، نہایت الحجاج ۳۶۳/۳، ۳۳۸، شرح تفسیری لادولت ۱۶۰/۳، ۱۶۱، انہی ۲۳۹/۳-۲۵۰، طبع المایض۔
(۲) البدائع ۲۳۱/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، بیویہ الجحد ۲۲۹/۳، انہی ۲۳۲/۵۔

سے التزم کا اثر فوری ہے ورنے کی وجہ داری کے بجائے تاجے کے ساتھ یک ملت مقرر ہو، نیکی کی طرف منتقل ہو جائے گا۔

وہ جو تعارف تاجیل کو قبول کرتے ہیں ان میں اجمالی طور پر
دست ذیل ٹرے ہیں:

۱۔ جل معصوم ہو اس لئے کہ جماعت میں مظلوم ہو اُرتا ہے جو
نزع کا سبب بن جاتا ہے۔

۲۔ جل کا کوئی عوض نہ ہو اس لئے کہ اجل کا عوض لینا رہا (سود) کا ذریعہ بنا کرتا ہے ایسی صورت میں تاخیر کا اثر یہ ہوگا کہ شرط طہ محل ہو جائے گی (۱)۔

مذکورہ شرائط تو جمہلی میں جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ اس لئے بعض تعمیرات یہ بھی ہیں، جن میں، جل (مدت) مطلق طور پر مجہول ہوتی ہے، جیسے وصیت و مردعہ (اس کام کی مدت جس کا وقت مقرر نہ ہو) نہیں سے منسلک ہمارت، مضاربہ، تجارت کی احارے بھی ہے جبکہ ان میں عمل کی مدت متعین نہ ہو۔ اسی طرح مالک کے ذریعہ ہے تعمیرات، جل مجہول کے ساتھ جاز ہیں (۲)۔

اس بحث میں بھی بڑی تفصیلات ہیں جو اپنے اپنے مقامات پر موجود ہیں، وہاں دیکھنا چاہتی ہیں۔ نیز ملاحظہ ہو اصطلاحات: (جمل)۔

التزمام کی توثیق:

۵۰۔ اللہ ہم کی توفیق یعنی چنگی و تاکید ایک امر مشروع ہے، جس کی وجہ یہ ہے کہ حقوق کا انکار کرنا یا جائے یا حقوق ضائع ہو جائیں،

(۱) ابن ماجه ۳۳۹، ابوداؤد ۱۱۹۳۳، البیہقی ۵/۸۷، الخواکیر الدولی ۲/۲۰،
القرطبی ۳/۲۸، الترمذی ۲/۱۱۲، الشرح مختصر لادبوت ۲/۲۱۹۔
(۲) ذریعہ الحجۃ ۳/۳۵، الترمذی ۳/۴۰، فتح الباری ۱/۲۱۹، ۲/۳۰۲،
مشق الحجاج ۳/۹۹، البیہقی ۵/۸۳، ۹۳۔

اور یہ خط وہ اس لئے ہوتا ہے کہ لوگ اس لوگوں سے بھی معاملہ کرنے کے خیر و برکت پر مجبور ہوتے ہیں کہ وہ نہیں جانتے تو اللہ تعالیٰ نے اس کو شربت بنا دیا ہے۔

تاک انسان کے حقوق کی حفاظت ہو سکے، اور اس توثیق کے مختلف اور متعدد طریقے ہیں۔ جو اہم ترین ہیں:

(۱) ثابت و اشباہ (تحریر و گوہرنا):

۵۱- اللہ تعالیٰ نے کتابت (تحریری دستاویز) اور اشہاد (گواہ بنانے) کو حقوق کی حفاظت کی غرض سے شروع فرمایا ہے، چنانچہ فرمان الہی ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُلْتُمْ بِشَيْءٍ إِلَىٰ أَهْلِ مِثْلِهِ شُكْرًا فَذُكِّرُوا كَلِمًا مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ“ (اے ایمان والو جب ادھار کا معاملہ کسی مدت متعین تک کرنے لگو تو اس کو لکھ لیا کرو)، ”وَاسْتَشْهِلُوا شَهِيدَيْنِ مِّنْ رِّجَالِكُمْ“ (اور اپنے مردوں میں سے دو کو گواہ کر لیا کرو)، ”وَاسْأَلُوا أَهْلَ بَيْتِهِمْ“^(۱) (اور جب خرید و فروخت کرتے ہو تب بھی) کو گواہ کر لیا کرو۔

شریعت نے بعض التزامات میں اہمیت کی وجہ سے توثیق کو واجب قرار دیا ہے، جیسے نکاح کو اسی ستر بہتر حکم شفعہ کے مطابق کا بھی ہے، چنانچہ انکار کے وقت بعیر بینہ اور ثبوت کے شفعہ ثابت نہیں ہوتا ہے، اسی طرح جب یتیم بائع اور صاحب رشد ہو جائے اس وقت مال اس کو حوالہ کرتے وقت اشہاد (کوواہنٹا) ضروری ہوتا ہے۔

بعض اوقات وہ بھی یوں نہ میں شہر کے، جو پڑھتا ہے، کتاب میں اختلاف ہے، جیسے بی، اجارہ، علم، ترقی، اور رحمت (۴۱)۔

$$= 2.82 \times 10^{-4} \text{ (1)}$$

(۲) همایه ۲۶۳، بدیه النجف ۲، اربعه المطبوعه ۳۸۳-۳۰۹، اربعه ۱
 بهارش فتح المظفر ۲۰۹، طبع دارالعرف (اشاء للشيخ طي) ۳۰۸، نهج
 الحجاج ۲۲۹، انبي ۳۰۲، القواعده بن رجب ۶۲.

جن حیات و دلائل سے حقوق ثابت ہوتے ہیں ان میں شہادت بھی ہے، رہی یہ بات کہ کن چیزوں میں شہادہ واجب ہے اور کن میں نہیں، اسی طرح شہادت کی شرطیں یعنی حجب، اداء، مدد، شامہ و مشیہ، یہ کی صفات وغیرہ کی تفصیلات نمایاں ہیں یہ اثبات، اشیاء، شہادت، نو، و تحجب کی صراح میں دیکھا جاسکتا ہے۔

(۲) رہن:

۵۲- اسی طرح رہن کو بھی ائمہ اہل سنت کی توثیق کے لئے مشروع کیا گیا ہے اس سے کہ رہن میں مٹی کوہ کے رکھنے کا نام ہے تاکہ اس کے ٹھن سے یا اس کے منافع کے ٹھن سے حق وصول کیا جائے۔ بندہ اصل حق کوہ یون سے حاصل کرنا مشکل ہو جائے۔

اس کی مشروعیت کی دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَأَنَّ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنَ مَقْبُوضَةً" (۱) (اور اگر تم سفر میں ہو اور کوئی کاتب نہ پاؤ سو رہن رکھنے کی چیزیں جو قبضہ میں دے دی جائیں)۔ دوسری دلیل یہ روایت ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ أَلِيٍّ أَحْلَى وَرَهْدَهُ دَرْعًا مِنْ حَدِيدٍ" (۲) (نبی کریم ﷺ نے ایک یہودی سے دھار کچھ خرید لیا تھا اور آپ سے لوہے کا درو رہن رکھا تھا)۔

رہن کی مشروعیت بطور مدب و انتخاب کے ہے نہ کہ بطور وجوب، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَإِنْ أَمْسَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤْذَ الْيَدِي أَوْ تَحْصِلْ أَمَانَةً" (۳) (اور تم میں کوئی کسی پر اعتبار رکھتا

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

(۲) حدیث: "رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ أَلِيٍّ أَحْلَى وَرَهْدَهُ دَرْعًا مِنْ حَدِيدٍ" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۳۰۲ طبع المنقہ) نے حضرت عائشہ کی ہے۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

ہے تو جس کا اعتبار یا گیا ہے اسے چاہئے کہ دوسرے کی امانت (کا حق) "أَمْرًا"۔ اور یہی وجہ یہ ہے کہ رہن کا حکم تو اس صورت میں ہے جبکہ ثابت آسان نہ ہو اور ثابت و جب نہیں ہے، اس سے اس کامل (یعنی رہن) بھی واجب نہیں ہوگا، اور رہن کی بھی قضا میں ہونے نہ ہونے کے اعتبار سے اور اس اعتبار سے کہ رہن دین لازم کی وجہ سے ہے یا کسی اور وجہ سے کچھ شرطیں ہیں جن کو اصطلاح (رہن) میں دیکھا جائے۔

(۳) ضمانت اور کفالت:

۵۳- ضمانت اور کفالت یہ دونوں ایک مفہوم میں استعمال کئے جاتے ہیں، بلکہ کبھی کبھی ضمان کو ذین کے لئے اور کفالت کو جان کے لئے بھی استعمال کیا جاتا ہے، یہ دونوں امر بھی اس لئے مشروع ہیں تاکہ ان کے ذریعہ التزام کو مؤکد کیا جائے، اور اصل اس مسئلہ میں اللہ تعالیٰ کا قول ہے جو حضرت یوسف کے قصہ میں آیا ہے: "وَلَمَّا جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ" (۲) (اور جو کوئی اسے لے آئے گا اس کے لئے ایک بار شتر (نلہ) ہے اور میں اس کا ذمہ دار ہوں)۔

اس مسئلہ میں بڑی تفصیلات، مرقعات، کے اختلافاں بھی ہیں، جو کفالت کی اصطلاح میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

بلکہ ان تصریحات کے اعتبار سے ذین میں توثیق کا دخل ہے، ورنہ

(۱) اہدایہ ۱۲۶/۳، البدیع ۱۵۲، ۱۳۵/۶، القرطبی ۱۵۲، ۳۳/۳، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰۔

(۲) دیکھئے حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳

التزام ۵۴-۵۵

التزام کی منتقلی:

۵۴- التزام دیں کی منتقلی ایک کے ذمہ سے دوسرے کے ذمہ میں جاز ہے، اس لئے کہ کفالت کی طرح یہ بھی توثیق کی ایک قسم ہے، اور ان کا نام حوالہ ہے، اور یہ معاملہ درست ہے اور دیں کے بدل دیں کی جگہ سے منتقلی ہے۔ اور یہ بے بنائے ضد و برت جاز ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے: ”مطل الغنی ظلم، وادأ اخیل أحدکم علی ملی، فلیبیع“ (۱) (مال دار شخص کا دین کی ادائیگی میں مال مولیٰ نہ ظلم ہے، اور سب کسی کا حق کسی خوشحال شخص کے حوالہ یا جازے یا دواں کے پیچھے پڑے)۔

اس مسئلہ کی تفصیلات اور فقہاء کے اختلافات ”حوالہ“ کی اصطلاح میں درج ہیں۔

التزام کا اثبات:

۵۵- التزام کے ثابت کرنے کی ضرورت اس وقت پڑتی ہے جبہ التزام حق سے انکار کرے، ایسی صورت میں التزام (صاحب حق) کی ذمہ داری ہوتی ہے کہ وہ اپنا حق ثابت کرے، چنانچہ اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا: ”البیعة علی من ادعی، والیمین علی من انکر“ (۲) (ثبوت و شواہد فراہم کرنے کی ذمہ داری مدعی حق پر

میں توثیق کا کوئی دخل نہیں ہے یہاں کچھ تفصیل ہے، چنانچہ علامہ سیوطی فرماتے ہیں: ”وہناک جو خیال سے متعلق ہوتے ہیں وہ تین طرح کے ہیں، رہن، کفالت، و شہادت۔ یہ معاملہ موصوف فرماتے ہیں: ”بعض عقود وہ ہیں جن میں تینوں کا دخل ہے، جیسے بیع، و سلم، لمترض۔ و بعض ایسے ہیں جن میں صرف شہادت کا دخل ہے، بقیہ وہ لوگ کوئیں، وہ مساقات ہے (جیسا کہ ماہری نے صراحت کی ہے)۔ اور بدل کتابت کی قسمیں (جو آراء کی کے لئے عبد مکاتب آقا کی رضا مندی سے مقرر کرے)۔

و بعض عقود وہ ہیں جن میں شہادت اور کفالت کا دخل ہے نہیں رہن کوئیں، اور وہ حوالہ (بے مدت معاملہ اجرت) ہے۔

و بعض عقود وہ بھی ہیں جن میں صرف کفالت کا دخل ہے شہادت و رہن کوئیں اور وہ ضمان و رک ہے۔ علامہ موصوف آگے لکھتے ہیں: قطع و رقیق طور پر تو صرف کفار ہی ایک ایسا عقد ہے جس میں ہر کسی قید کے شہادہ واجب ہے، یہ قول کے مطابق راجحہت اور ایک رائے کے مطابق عقد حدوت میں بھی شہادہ واجب ہے، عقود کے علاوہ جن چیزوں میں شہادہ کو واجب یا بے بن میں ایک قول کے مطابق عقد ہے، و صحیح قول کے مطابق نتیجہ ہے، اور یہ شہادہ اس لئے واجب ہے کہ کہیں سے غلام نہ بنا یا جائے (۱)۔

علامہ رشیدی سے سابقہ میں جن میں تینوں کا دخل ہوتا ہے، جنالیات کے ناموں کا اضافہ کیا ہے اس کا خیال ہے کہ توثیق مذکورہ تینوں امور (شہادت، رہن و کفالت) ہی میں منحصر نہیں ہے بلکہ ان میں یہ چیزیں بھی شامل ہیں۔ حقوق کی مصداقہ کی لئے مصداقہ تک قید کرنا دشمن پر قبضہ تک مع کاروانا، اسی طرح عورت کا اپنی برقعہ قبضہ کرنے تک اپنے نفس کو شوہر کے پروردگار کے لئے روک کر رکھنا (۲)۔

لاشہادہ سیوطی ص ۸۰

(۳) مجموعہ قوانین ص ۳۲۷

(۱) المبدع ۱۶۶، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶

ہے ورنہ اس سے لی جائے گی جو حق کا منکر ہے۔ اور قاضی کو یہ اختیار حاصل ہے کہ اگر صاحب حق نے اپنا بیڑہ اور ثبوت پیش نہیں کیا ہے تو اس سے پوچھ لے کہ کیا تمہارے پاس کوئی بیڑہ اور ثبوت ہے، اس لئے کہ روایت ہے: "انہ جاء رجل من حصر موت، ورجل من كندة إلى النبي ﷺ فقال الحصري: يا رسول الله! إن هذا قد عليني على أرض لي كانت لأبي، فقال الكندي: هي أرضي في يدي لزوعها ليس له فيها حق، فقال النبي ﷺ للحصري: ألك بيعة؟ قال لا، قال: فلك بيعه؟" (ایک شخص حصر موت کا اور ایک کندہ کا دونوں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، حصری نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اس نے میری زمین جو میرے باپ کی تھی اس پر قبضہ کر لیا ہے، اس کے بعد کندی نے کہا: یہ میری زمین ہے جو میرے قبضہ میں ہے اور میں اس میں کاشت کرتا ہوں، اس میں اس کا کوئی حق نہیں ہے، اس وقت ہی کریم ﷺ نے حصری سے کہا: کیا تمہارے پاس کوئی بیڑہ اور ثبوت ہے؟ اس نے جواب دیا: نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: تمہیں حق حاصل ہے کہ اس سے قسم لو (۱)۔

ثبوت حق کے مختلف طریقے ہیں، جیسے اقرار، شہادت، قسم، انکار، قسم، قسمہ وغیرہ، اس کے لئے اصطلاح "اثبات" دیکھی جائے۔

التزام کا ختام:

۵۶- التزام تو اصل التزام کا، جی ذمہ داری، اگرچہ یہ بھی یوں یا دین کو پہنچانے کی جو ذمہ داری اس پر ہے اس کو پہنچانے سے ختم ہو جاتا ہے، جیسے خرید کر دے یا سامان فروخت کرے، لے لے کر

(۱) ابوداؤد ۱۵۱۳، نسائی ۱۱۱۱، ابوداؤد ۸۶۳، ابویوسف ۱۲۲-۱۲۵۔
حدیث: "انہ جاء رجل من حصر موت..." کی روایت مسلم (۱/۱۳۳) میں مصطفیٰ علیہ السلام نے حضرت وائل سے کی ہے۔

قیمت، کرایہ، ارکوبہ اور (دوسراں جس کو کر یہ خدمت پر لیا گیا ہو) اور موتہ (کرایہ پر، یہ لے لے کو) خدمت موہوبہ کو بھی موہوبہ اور قرض خود کو پہل قرض پر، کرایہ یا قرض اور دیگر معاملات میں جو ذمہ داری ہوا اس کے ادا کرنے سے التزام ختم ہو جاتا ہے۔

ایسی طرح التزام اس کام کے انجام دینے سے بھی ختم ہو جاتا ہے جو معاملہ اجارہ یا استصناع (سامان بنانے کا آرڈر) یا مساقات یا نکات یا مضاربت میں ذمہ میں لازم ہو جاتا ہے، اسی طرح اگر تصرف کسی مدت کے ساتھ خاص ہو تو اس مدت کے ختم ہو جانے سے بھی التزام ختم ہو جاتا ہے، جیسے متعین وقت کے لئے معاملہ جاری کرنا کہ وقت ختم ہو جانے پر التزام بھی ختم ہو جائے گا۔

۵۷- اور بھی بھی مذکورہ اسباب کے بغیر بھی التزام ختم ہو جاتا ہے اس کی مثالیں درج ذیل ہیں:

- (۱) قرض خود کو کفر سے، ارکوبہ سے بری کر دینا (۲)۔
- (۲) عقود کا فسخ کر دینا اس کی ذمہ داری سے سبب دین کر دینا، جیسے نکاح، شرکت، مضاربت اور ودیعت کے عقود جب کہ ختم کر دیئے جائیں یا نکاح میں وکیل کو معزول کر دیا جائے، ان صورتوں میں التزام ختم ہو جاتا ہے اس کا فسخ سے فریق ثانی کو نقصان ہو تو ایسی صورت میں التزام ختم نہیں ہوگا۔

حاجہ سیوطی لکھتے ہیں: شرکت، نکاح، عاریت، ودیعت اور مضاربت یہ سب متعاقبات ہیں ان میں سے کسی یکے فریق کے معزول کرنے کی وجہ سے فسخ ہو جاتے ہیں (۱)۔

حاجہ رشیدی لکھتے ہیں: جہاں حقوق فسخ کرنے سے فریق ثانی کا نقصان ہو تو ان کا فسخ ممنوع ہوگا، بلکہ وہ لازم

(۱) شاہ ابن نجیم رحمہ اللہ ۲۳، ۲۶۳، اتوہد لابن رجب رحمہ اللہ ۲۲۔

(۲) شاہ ابوسعید رحمہ اللہ ۳۳، شاہ ابن نجیم رحمہ اللہ ۳۳۔

فرہشت کر رہا ہو تو جس پرہیز کا مکاں اس کے مکاں سے ملحق اور متصل ہے حق شفعہ میں اولیت اس کو دی جائے گی، جیسے کہ حنفیہ کہتے ہیں^(۱)، کیونکہ حنفیہ کے حدود دیگر فقہاء کے نزدیک جو رور پرہیز ہونے کی وجہ سے حق شفعہ حاصل نہیں ہوتا ہے زخم پر جو پٹی ملحق اور لپٹی ہوتی ہے اس پر طہارت کا یہ حکم مرتب ہوتا ہے کہ اس پر مسح کرنا جائز ہے^(۲)۔

۴- سز یہ ہے کہ آں یہ بعض مواقع میں اصاق واجب ہوتا ہے، جیسے حیدر میں چیتائی کو زمین کے ساتھ ملحق کرنا^(۳)، اور بعض مواقع میں اصاق حرام ہے، جیسے دو مردوں یا دو عورتوں کا ایک کپڑے میں بغیر کسی حائل کے ملحق و متصل ہونا، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے: ”لا یغسی الرجل الی الرجل ولا تغسی المرأة الی المرأة فی ثوب واحد“^(۴) (کوئی مرد دوسرے مرد کے ساتھ اور کوئی عورت دوسری عورت کے ساتھ ایک کپڑے میں بغیر کسی حائل کے نہ ہوں)۔

اور بعض مواقع میں اصاق مکروہ ہوتا ہے، جیسے دو مردوں یا دو عورتوں کا ایک کپڑے میں کسی حائل میں کے ساتھ اور تہذیب کے راہ کے بغیر ایک ساتھ ہونا^(۵)۔

بحث کے مقامات:

۵- اصاق کی بحثیں متعدد جہتوں میں کی ہیں، جو درج ذیل ہیں:

- (۱) بذلک اصاق ۸/۵ اور اس کے بعد کے صفحات طبع ہیں، ابن عابدین ۳۵/۵ طبع سوم ہوا۔
- (۲) مع الجلیل ۶۹/۱ طبع ہجرات ۱۲۵۷، خشی لا رادات ۱/۵۷۲۔
- (۳) مع الجلیل ۵۰/۱۔
- (۴) حدیث ۳۳ لا یغسی الرجل الی الرجل ولا تغسی المرأة، ابن عابدین ۳۵/۵۔
- (۵) الخواکیر ۲/۳۰۸ طبع دوم صرف۔

التصاق

تعریف:

۱- ”التصاق“ اور ”الترق“ دونوں کے ایک ہی معنی ہیں۔ التصاق بالشیء لرق وعلق بہ (یعنی کسی چیز کا دوسری چیز سے چپک جانا اور لپک جانا)۔ ”اصاق“ کہتے ہیں ایک چیز کا دوسری چیز سے اس طرح متصل ہونا کہ دونوں کے درمیان چپکنے، مل جانے یا ایک دوسرے سے مس کرنے کی وجہ سے کوئی کشادگی نہ رہے^(۱)۔

فقہاء بھی اس کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

جہاں حکم:

۲- اصاق ان امور میں ہے جو کبھی تو بخود بلا ارادہ وجود میں آتے ہیں، جیسے مکانات کا ایک دوسرے سے متصل بننا، درختوں کے پتوں کا پانی کے ساتھ مل جانا، اسی طرح کسی عضو یا جسم کے ساتھ متصل و ملحق ہونا، اور کبھی اصاق بالا ارادہ بھی ہوا کرتا ہے، جیسے زخم پر پٹی کا بندھنا۔

بہر حال اصاق خواہ بالا ارادہ ہو یا بلا ارادہ اس پر کچھ احکامات مرتب ہو کرتے ہیں۔

۳- مثلاً جب دو مکانات کا اصاق ایسی جگہ میں ہو جو دونوں طرف سے اٹلی ہو ورنہ ان دونوں مکانات والوں میں سے کوئی ایک اپنا مکان (۱) میں غریب، انجم الوسیط، انجم العاقبتین للفقہ، لمرجع الملک (ص ۱۷۷)۔

نہ ز میں کپڑے کا جسم کے ساتھ ملصق اور متصل رہنا، اس بحث کی پوری تفصیل اصطلاح ”ستر المحورة“ میں ہے (۱)۔

وہ مکاں کا ملصق و متصل ہونا اور ایک مکان والے کا دوسرے مکاں والے کے ساتھ براسلوک کرنا (۲)، یہ بحث اصطلاح ”جنایت، خلاف، ارتفاق اور شفعہ“ میں دیکھی جائے، اسی طرح دریا سے جو زمین نکل جائے و ریاح رد جائے اس میں امصاق کا ہونا، یہ بحث اصطلاح ”حیاء اموات“ میں ملے گی (۳)۔ اور یہ مضمون اسم میں ملصق ہونا، اس کی تفصیل اصطلاح ”مہارت“ میں ملے گی (۴)۔

الفات

تعریف:

۱- الفات لغت میں دائیں یا بائیں جانب پھرنے کو کہتے ہیں (۱)۔
فقہاء کے یہاں بھی اسی معنی میں مستعمل ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- انحراف:

انحراف کسی چیز سے پھرنے کو کہتے ہیں۔ بین یہ لغات کے علاوہ
اس ہے۔ یہ نکتہ بھی بھی انسان دل میں کسی چیز کی طرف مائل
ہوتا ہے حالانکہ رش ایک ہی ہوتا ہے (۳)۔

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

الفات بھی بھی شرعاً مطلوب ہوتا ہے اور بھی ممنوع بھی
ہوتا ہے۔

۳- جہاں الفات مطلوب ہوتا ہے، ان میں ۱۰ ان ہے، یہ نکتہ
”حی علی الصلاة“ اور ”حی علی الصلاح“ کے وقت اکثر
فقہاء کے نزدیک الفات مستحب ہے، اس لیے کہ حضرت بدرؓ نے

(۱) المعراج المبر (وقت)۔

(۲) مستدرجہ ۱/۱۱ طبع المکتبہ، فتح المبارک ۲۳۲/۲ طبع المکتبہ فتح القدیر

۱/۲۵۷ طبع دار احیاء التراث العربیہ

(۳) المعراج المبر۔

(۱) ابن ماجہ ۲۸۷۷ طبع سوم۔

(۲) جامع المغنی ۴/۱۹۳ طبع مول یوسف۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۲۸۸۔

(۴) ابن ماجہ ۱/۷۲۔

التفات ۴

اس موقع سے یہ بھی یاد ہے، بعض فقہاء نے اس سے اس صورت کو مستثنیٰ کر دیا ہے، جب کہ وہ خود اپنے ہی لئے نہ ان دے رہا ہو یا چھوٹی جماعت کے لئے دے رہا ہو یا بچہ کی ملاوت کا موقع ہو یا ان وقت میں جو فرض دی جائے لی اس میں بعض فقہاء کے ایک التفات نہیں ہے، التفات فی یقینات میں جن کو فقہاء "ذہن" کی بحث میں ذکر کرتے ہیں^(۱)۔

اسی طرح التفات مستنون ہے، جبکہ نمازی نماز پوری کرنے کے بعد سدم کے الفاظ کہے تو اس وقت دائیں بائیں جانب چہرہ گھمائے^(۲)، سنن نسائی میں عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے: "لی النبی ﷺ کان یسلم عن یمنہ: السلام علیکم ورحمۃ اللہ، حتی یری بیاض خدہ الایمن، وعن یسارہ: السلام علیکم ورحمۃ اللہ، حتی یری بیاض خدہ الایسر"^(۳) (نبی کریم ﷺ جب اپنے دائیں جانب سلام پھیرتے تو "السلام علیکم ورحمۃ اللہ" فرماتے یہاں تک کہ آپ کے دائیں رخسار کی سفیدی نظر آتی، اسی طرح جب بائیں جانب "السلام علیکم ورحمۃ اللہ" فرماتے تو، نہیں رخسار کی سفیدی نظر آتی)، اس مسئلہ کی تفصیلات فقہاء نے "تسمیم" کی بحث میں بیان کی ہیں۔

۴- التفات جہاں ممنوع ہے، ان میں نماز میں التفات ہے خواہ وہ کے ساتھ التفات ہو (یعنی چہرہ گھمایا جائے) یا اس کے علاوہ اور

اعضاء جسم کا، نماز بعد کے نزدیک نماز میں چہرہ کے ساتھ التفات مکروہ ہے^(۱)۔ ان حضرات کا استدلال حضرت انس کی اس روایت سے ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: "یا بنی! یاک والالتفات فی الصلاة، فإن الالتفات فی الصلاة ہلکة، فإن کان لا بد فہی الطوع لا فی الفریضۃ"^(۲) (اب میرے بیٹے! نماز میں التفات سے بچو، اس لئے کہ نماز میں التفات ملامت کی چیز ہے، اور اگر التفات ضروری ہو تو نفل میں اس کی غماز ہے فراش میں نہیں)۔

مار میں التفات از سید سے ہو یا پورے بدن سے تو بعض فقہاء کے نزدیک مکروہ ہے، بعض فقہاء نے کہا ہے کہ اس سے نماز بدل ہو جائے لی اگر قدم کو بھی بدل لیا ہو، اس مسئلہ کی پوری تفصیل فقہاء نے "استقبال قبلہ" کی بحث میں بیان کی ہے^(۳)۔

اور خطبہ میں التفات کی اجازت ہے یا نہیں؟ تو فقہاء نے صراحت کی ہے کہ خطیب کا التفات مکروہ ہے، اور بعض فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ سامع کا التفات مکروہ ہے، اس مسئلہ کی تفصیل فقہاء نے "خطبہ جمعہ" کی بحث میں بیان کی ہے^(۴)۔

(۱) فتح القدیر ۱/ ۳۵۷ طبع دار احیاء التراث، شرح لروم ۱/ ۸۳، الدرر النائی علی غلیل ۱/ ۲۱۹ طبع دار الفکر، کتاب الفہام ۱/ ۳۶۹، انصاف ۲/ ۹۲۔

(۲) فتح القدیر ۱/ ۳۵۷۔

حدیث: "یاک والالتفات فی الصلاة" کی روایت نزدیک (۲) ۳۸۳ طبع النسخی) نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے جیسا کہ نیل لاوطار (۳۷۱/۲ طبع النسخی) میں ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱/ ۳۲۱ طبع ول یروق، شرح لروم ۱/ ۸۳، الدرر النائی علی غلیل ۱/ ۲۱۹، کتاب الفہام ۱/ ۳۶۹، ۳۷۰۔

(۴) الخطاوی علی مرآۃ الفہام ۲۸۲ طبع کردہ دار الفکر، انصاف ۲/ ۲۸۲ طبع النسخی، انصاف ۲/ ۳۰۸۔

(۱) بکر المراق ۱/ ۴۷۲، الدرر النائی ۱/ ۹۶، کتاب ۱/ ۳۲۱، المجموع ۱/ ۱۰۶، انصاف ۱/ ۳۶۹۔

(۲) کنز الدقائق مع شرح جمیع الحقائق ۱/ ۱۲۵ طبع دار المعرف، الدرر النائی ۱/ ۲۳۹، اروضہ ۱/ ۲۶۸ طبع المکتب الاسلامی، انصاف ۱/ ۵۵۶۔

(۳) حدیث ابی مسعود "کان یسلم عن یمنہ" کی روایت نسائی (۳/ ۳۳ طبع المکتبۃ القادریہ) نے کی ہے اور حقیقی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر کی تحفہ الخیر (۲/ ۲۷۰ طبع دار الفکر) میں آیا ہے۔

التقاء المختارین

دیکھئے: ”بھی“۔

التماس

تعریف:

۱- ”التماس“ گفت میں طلب کرنے اور مانگنے کو کہتے ہیں اور ”تمس“ بار بار طلب کرنے کو کہتے ہیں^(۱)۔

اصطلاح میں ”التماس“ کا استعمال ایسے موقع سے ہوتا ہے جب کہ آمر و مامور میں برابری کا درجہ ہو^(۲)۔

التقاط

دیکھئے: ”قط“۔

اجمائی حکم:

۲- التماس کبھی مطلوب ہوتا ہے اور کبھی ممنوع۔

۳- التماس مطلوب کی مثال رمضان کے چاند کی رویت کا التماس اور اس کی طلب ہے۔ منتخب کے نزدیک یہ واجب ہے، اور جمہور فقہاء کے نزدیک مندوب ہے۔ تیمم سے قبل پانی کی طلب اور تلاش بھی فقہاء کے نزدیک واجب ہے، (دیکھئے: سیام اور تیمم کی اصطلاحات)^(۳)۔

”قیام لیل“ میں شب قدر کی جستجو یا التماس مستحب ہے^(۴)، (دیکھئے: سیام اور قیام لیل کی اصطلاحات)۔

(۱) لسان العرب: ۱۵۸ (تمس)۔

(۲) التحریرات للخرجانی فی المسائل، ج ۲، ص ۵۱۰، ۵۱۱۔

(۳) بدائع الصنائع، ۱: ۱۸۶، اختصار، ۱: ۱۳۸، طبع المعروف، حاشیہ، لیس فی کل صبح، ۱: ۱۰، طبع مصنفی، لیس، ۱: ۲۳۶، طبع لیس، ص ۱۰، طبع الدسوق، ۱: ۱۳۹، طبع، رائلٹ۔

(۴) لیس، ۳: ۸۷، طبع لیس، لیس، ۳: ۳۰۵، طبع دارالافتاء، قرط، ۱: ۱۰، طبع دارالافتاء، ۵۰۹، طبع دارالافتاء۔

اتماس ۴، اشغ ۱-۳

۴- ممنوع اتماس وہ ہے جو شریعت کی طرف سے حرام راویج کے
سے ہو جسے شراب کی جوش "و دیگر شرابی حرمت کی تہ" (۱) کہتے
ہے۔

اشغ

تعریف:

۱- "اشغ" یہ شخص کو کہتے ہیں جس کی زبان میں تو حرام ہیں،
"لکھ" کہتے ہیں زبان کی ایسی رکاوٹ کو کہ راوی کی جگہ لام یا غین نکلے،
یا سین کی جگہ ٹاٹ نکلے، یا اس طرح کی اور دوسری تہدیلی ہو (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- اڑت: اس شخص کو کہتے ہیں جو ایک حرف کو ایسے دوسرے حرف
میں ادغام کر دے جس میں لوگ ادغام نہیں کرتے ہیں۔
تتاء: اس شخص کو کہتے ہیں جو "تا" کو بار بار زبوت سے نکالے۔
فوف: وہ شخص ہے جو بار بار "فا" کو زبوت سے نکالے (۲)۔

اجمالی حکم:

۳- لغو: ایک ایسی صفت ہے جو تمام میں پائی جائے تو مامت
میں نقص سمجھا جائے گا۔

چنانچہ جمہور فقہاء حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ، و رافضیہ کے
طاہد و تالبدان مذہب یہ ہے کہ "اشغ" کامت میں "امی" کے حکم میں

(۱) المعیاج (اشغ) المخطوط علی المرقی ص ۱۵۷ طبع دہلی، اہلبی

۲۳۰/۱ طبع لکھنؤ، انیس ۱۸۶۲ طبع لکھنؤ۔

(۲) اہلبی ۲۳۰/۱، ۲۳۱۔

(۳) ابن ماجہ ۲۳۹/۵، شرح البیہ ۱۰۳/۵، اہلبی ۲۰۳/۵، البیہ

۲۶۶/۵، انیس ۱۸۶۲/۵، البیہ ۲۵۱/۵۔

الجااء، الحاد

مقتبہ مالکیہ تو ہندو سے اس دیت کی مقدار بیان کرتے ہیں،
حروف کے عدد کا حساب نہیں کرتے، حنفیہ کا بھی ایک قول یہی
ہے (۱)۔

ترجما دیت سے ”الغ“ کی گویائی قائم ہو جائے تو بعض فقہاء
اس میں کامل دیت واجب قرار دیتے ہیں، اور بعض فقہاء کہتے
ہیں کہ صرف ضائع ہونے والے حروف کے حصے کی دیت واجب
ہوگی (۲)۔

گذشتہ مسائل کے علاوہ توتلے پن کے مسئلہ میں فقہاء نے طلاق
کے مسئلہ پر بھی بحث کی ہے، مثلاً اگر ”الغ“ نے اپنی بیوی سے کہا کہ:
تجھے طلاق ہے، یعنی طلاق کی جگہ طاق کہا تو طلاق کے قیوت امرہم
قیوت کے بارے میں فقہاء نے بحث کی ہے جو ”طاق“ کی اصطلاح
میں ملے گی، وہاں یہ بحث دیکھی جاسکتی ہے (۳)۔

الحاد

تعریف:

۱- ”الحا“ اور ”لحد“ لغت میں کسی چیز سے نئے کو کہتے ہیں۔ اسی سے
ہے: لحد القبر والحادہ، یعنی پہلو میں قبر کھودی گئی نہ کہ پیچ میں،
اور کہا جاتا ہے: ”الحدت الميت ولحدقه“ یعنی میں نے میت کو
قبر میں: طایا میت کے لئے لحد، اہل قبر بنائی (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں ”الحاد“ کا لفظ چند معنی میں مستعمل ہے، ن
میں سے ایک معنی الحاد فی الدین ہے یعنی دین میں طعن کرنا یا دین
سے نکل جانا۔

ایک معنی یہ بھی ہے مسجد حرام جس چیز کی مستحق ہے اس میں فعل
حرام کا ارتکاب کر کے نقص اور کمی کرنا یا اس کے آباد کرنے سے روکنا
اور خود اس سے رک جانا۔

علامہ ابن عابدین نے الحاد فی الدین کی تعریف یوں کی ہے: صحیح
دین سے بہت رُسر کے کسی پہلو کو اختیار کرنا، جیسا کہ فرقہ باطنیہ
میں ہے جو یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ قرآن کا ایک ظاہر ہے، اور وہ خود اس
کے باطن کو جانتے جانتے ہیں، اس طرح انہوں نے شریعت کو بدس
دیا، اس لئے کہ انہوں نے قرآن میں ایسی تاویل کی ہے جو اس
عرشیت کے مخالف ہے جس پر قرآن نازل ہوا۔

الحاد کا ایک معنی یہ ہے: اسلام کے دعویٰ کے باوجود دین میں طعن

الجااء

دیکھئے: ”اکراہ“۔

(۱) ابن عابدین ج ۱ ص ۱۹۵، ج ۲ ص ۲۱۲ طبع لیبیا۔

(۲) اروضہ ۸، ۲۹۷، ابن عابدین ج ۱ ص ۱۹۵، کتاب القصاص ص ۱۸۱۔

(۳) لبحیری علی الخطیب ص ۲۲۰ طبع الجس۔

(۱) المصباح الحیر (لحد) ص ۵۹۸۔

و شیع کرنا یا ضرورت دین میں ہونے کی پوری کرنے کے لئے
تاویل کرنا (۱)۔

ج-زندہ:

۴- کفر کا باطن میں رکھنا اور ہمارے نبی محمد ﷺ کی نبوت کا
اعتقاد کرنا زندہ کہنا ہے، اور اس کا علم خود زندہ کے افعال و
اقوال سے ہوتا ہے۔

متعقبات غلط:

نہ-روت:

۲- "روت" کا معنی لغت میں مطلق لونا ہے۔

۵- روایت قول یہ ہے کہ روت، شخص ہے جس کا کوئی دین نہ ہو (۱)۔
زندہ ہی کی قبیل سے "باہت" بھی ہے، "اباحت" حرم
چیزوں کی اباحت کا اور اموال اور حرماتوں (عورتوں) کے مشترک
ہونے کا اعتقاد رکھنا ہے۔

د-دہر یہ:

۵- یہ اس شخص کو کہتے ہیں جو زمانہ کی قدامت کا قائل ہو اور
موت کے بعد دوبارہ زندہ کئے جانے پر ایمان نہ رکھتا ہو اور جسم کے
جمع کئے جانے کا منکر ہو اور وہ یہ کہتا ہو: "إِنِّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا
نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الظُّلُمُ" (۲) (بجز ہماری اس
دنوی حیات کے اور حیات میں ہم) (پس ایک ہی بار) مرتے
اور (پس ایک ہی بار) زندگی پاتے اور ہم کو صرف زمانہ ہی ہلاک کرنا
ہے)۔ ان سب کے علاوہ حوادث و تعاقبات کی نسبت صانع حقیقی
اللہ تعالیٰ کی طرف کرنے سے انکار کرنا ہو (۳)۔

ب-نفاق:

۳- زہن سے ایمان کا اظہار کرنا اور دل میں کفر کو چھپانا نفاق کہلاتا
ہے، نفاق کا اطلاق اس شخص پر نہیں ہوگا جو غیر عقائد سے متعلق چیزوں
میں زہن سے کچھ ظاہر کرے اور دل میں کچھ رکھے (۴)۔

زندہ، نفاق، دہریت اور الحاد کے درمیان فرق:

۶- علامہ ابن عابدین نے ابن کمال پاشا سے ان کا یہ قول نقل کیا
ہے: زندہ یعنی لغت عرب میں اس شخص کو کہا جاتا ہے جو باری تعالیٰ کا

(۱) المصباح المہیر (لحمہ) ابن ماجہ ص ۲۹۶۔

(۲) المصباح (ردۃ) جوہر لا لیل ۲/۴۷۷، المنی ۸/۲۳، ابن ماجہ ص ۲۸۳۔

(۳) شریفات البحر جانی فتح القدیر ۳/۴۸۸، المصباح المہیر، الفروق فی الفہم
ص ۳۳۳، ردۃ الملائکین ۵/۱۵۵، منی المحتاج ص ۳۱۔

(۱) المصباح المہیر ۵/۱۵۵ (زندہ) ابن ماجہ ص ۲۹۶، فتح القدیر ۳/۴۸۸،
ردۃ الملائکین ۵/۱۵۵، منی المحتاج ص ۳۱۔

(۲) سورۃ بقرہ ص ۲۳۔

(۳) المصباح المہیر، ابن ماجہ ص ۲۹۶۔

حرم میں الحاد:

۷۔ حرم میں الحاد کا مطلب یہ ہے کہ اس میں ظلم کرنے کی خواہش رکھنا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "إِنَّ الدِّينَ كُفْرًا وَبُصْطًا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ الَّذِي جَعَلَهُ لِنَاسٍ سَوَاءٍ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُؤْذِ فِيهِ بِالْحَادِ يَظْلَمْ مُدْفَعُهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ" (۱) (بیٹھ جو لوگ کافر ہیں اور (لوگوں) کو روکتے ہیں اللہ کی راہ سے، اور مسجد حرام سے جس کو ظلم نے مقرر کیا ہے لوگوں کے واسطے کہ اس میں رہنے والا اور باہر سے آنے والا (سب) برابر ہیں، اور جو کوئی بھی اس کے اندر کسی بے دینی کا ارادہ ظلم سے کرے گا ہم اسے عذاب دردناک چکھا میں گے)۔

حرم میں الحاد کے مفہوم بیان کرنے میں علماء کی مختلف رائیں ہیں۔

الف۔ ابن مسعود کہتے ہیں کہ الحاد شرک کو کہتے ہیں، اور حرم چیز کو حائل سمجھنے کو بھی الحاد کہا جاتا ہے۔

ب۔ امام حاکم صاف رازی کا خیال ہے کہ حرم میں الحاد کا مطلب یہ ہے کہ حرم میں ظلم کر کے حرمت کو پامال کیا جائے۔

ج۔ حضرت جلد فرماتے ہیں: ہر عمل کو الحاد کہتے ہیں۔
 ۱۰۔ اور حرم میں الحاد کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں کو مسجد حرام کو تہجد کرنے سے روکا جائے۔

د۔ حضرت سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ الحاد، احکام کو کہتے ہیں (احکام ضروریاتِ دینی کی ذخیرہ اندوزی کو کہتے ہیں)۔

ابن ابی خیال ہے کہ مذکورہ آیت کے مفہوم بیان کرنے میں مذکورہ اقوال کو مثیل پر محمول کرنا اولیٰ ہے نہ کہ تصریح، اس لئے کہ کلامِ عمومی پر دلالت نہ ہوتی ہے۔

نکار کرے، اور اس کو کہا جاتا ہے جو اللہ کے ساتھ دوسرے کو شریک قرار دے، اور جو اس کی عظمت کا انکار کرے، مردیق اور مرتد میں عموم و خصوص میں وجہ تفریق ہے، اس لئے کہ مردیق کبھی کبھی مرتد نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ مردیق اصلی ہو اور، یں اسلام سے پھر ہو نہ ہو، و مرتد کبھی کبھی مرتد نہیں ہوتا ہے جیسا کہ اگر وہ اسلام کے بعد نصرتی ہو جائے یا یہودی ہو جائے۔ اور کبھی وہ مستحب ہوتا ہے پھر مردیق ہو جاتا ہے۔ بین اصطلاح شرع میں ان دونوں کے درمیان فرق بہت سی وضوح و رخصت ہے۔ چونکہ مردیق غزوہ باطن میں رکھتا ہے اور ہمارے بنی محمد ﷺ کی نبوت کا اعتراف کرتا ہے۔

مردیق، منافق، وہم یہ درجہ کے درمیان ہیں۔ اصناف میں فرق تو ہے، لیکن باطن میں کفر چھپا ہے رکھنے میں سب مشابہت ہیں، منافق ہمارے بنی محمد ﷺ کی نبوت کے قائل نہیں ہوتے ہیں، اس طرح وہم یہ بھی ہمزید یہ کہ وہم یہ جو بات ہے، تعلقات کی نسبت حد اے تعالیٰ کی طرف کرے سے انکار کرتا ہے، اور ملحد میں نبی کریم ﷺ کی نبوت و اللہ تعالیٰ کے وجود کا اعتراف کی شکی نہیں ہے، اسی سے ملحد و مرتد یہ میں بھی فرق، وضوح ہو گیا، اس کے حق میں کفر کے پوشیدہ رکھنے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، اس کی وجہ سے وہ منافق سے جدا ہوتا ہے، جیسا کہ اس میں سابق اسلام کا ہونا معتبر نہیں ہے، اس کی وجہ سے منافق، اور مرتد کا فرق بھی معلوم ہو گیا، اس سے معلوم ہوا کہ کفر کے فرقوں میں سب سے زیادہ وسعت ملحد کی تعریف میں ہے، اور وہ نبی جملہ سب سے زیادہ عام ہے (۱)۔ یعنی وہ مطلقاً کافر کے معنی میں ہے، خواہ اس سے پہلے اسلام پایا جاتا ہو یا نہ پایا جاتا ہو، کفر کو ظاہر کر دینا چھپائے۔

اللہ تعالیٰ نے حرم کے اندر گناہ کو بہت بڑا بتایا ہے، اور بتایا ہے کہ گناہ زمانے کی عظمت کے اعتبار سے بڑھ جاتا ہے جیسے اشجار حرم میں گناہ کرنا اور مکانات کی عظمت کے اعتبار سے بھی بڑھ جاتا ہے، جیسے مسجد حرم میں گناہ کرنا، اس لئے ایک گناہ دو گنا ہو جائے گا، ایک تو حکم شرعی کی مخالفت کرنا، دوسری حرمت ۱۰ لے مینے کی عظمت و حرمت کو پامال کرنا (۱)۔

میت کا یاد

۸- مصیبت و رونا بد کے برآئے ایک قبہ کاخ (یعنی بغلی ہوا) مسنون ہے، اس سے کہ نبی کریم کا قول ہے: "اللحد لنا والشیق لغيرنا" (۲) (یعنی بغلی قبہ ہمارے لئے ہے، ورسید حسی بغلی قبہ میرے لئے ہے)۔ دوسری روایت جو موسم کی ہے، درصورت سعد بن قتیبہ سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنے مرض الموت میں فرمایا کہ میرے لئے لحد بنادو، میری قبہ پر کچی اٹھٹ کھڑی کرنا جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے بنایا گیا تھا (۳)۔

مالکہ اور شافعیہ کی رائے ہے کہ لحد مستحب ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کے قبر کھودے ۱۰ لے سے فرمایا: "اوسع من قبل راسہ" و اوسع من قبل رجلہ (۴) (سر کی جانب وسیع تر ہو، اور

پیر کی جانب وسیع تر ہو)۔ اسی طرح اھد کے دن آپ ﷺ نے فرمایا: "احفروا، ووسعوا، وعمقوا" (۱) (قبر کھودو، اور وسیع تر ہو، اور گہری تر ہو)، اسی طرح ابن ماجہ کی روایت ہے جو حضرت انس سے مروی ہے: "لما توفي النبي ﷺ، وكان بالمدينة رجل يلحد و آخر يصوح، فقالوا: يستحير ربنا وبعث إليهما، فبهما سبق تركناه فادسل إليهما، فسبق صاحب اللحد، فاحدوا النبي ﷺ" (۲) (جب نبی کریم ﷺ کی وفات ہوئی، اور مدینہ میں ایک شخص لحد بنانا تھا اور دوسرا صندھ دینی قبہ کھودنا تھا، صحابہ نے کہا کہ ہم لوگ حق تعالیٰ سے استغاثہ کریں اور انہوں کے پاس خبر دیں، ان میں سے جو پہلے آئے اس کو قبر کھودنے پر چھوڑ دیں، چنانچہ دونوں کو خبر دی گئی، ان میں سے لحد کھودنے والا پہلے آیا، چنانچہ نبی کریم ﷺ کے لئے بغلی قبہ تیار کی گئی، اور اسی میں آپ ﷺ کی تدفین ہوئی)۔

لحد کے مسنون یا مستحب ہونے کے تحقق فقہاء کی مذکورہ روایتوں میں اس صورت میں ہیں جب کہ زمین صحت ہو، میں سر زمین نرم ہو تو بالاتفاق تمام فقہاء کے برآئے ایک صندھ دینی قبر افضل ہے، اور بغلی قبر کی تیاری اس طرح ہوتی ہے کہ بقدر میت ہو، قبلہ کی طرف ہو (۳)۔

(۱) قولہ ﷺ يوم امة "احفروا ووسعوا وعمقوا" کی روایت سنائی (۸۱/۳ طبع المکتبۃ النجدیہ) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے (مطالعہ فیہ لابن حجر ۱۲/۲ طبع دارالحفاظ)۔

(۲) حدیث: "لما توفي الرسول وكان بالمدينة رجل يلحد و آخر يصوح" کی روایت ابن ماجہ (۳۹۶/۱ طبع النسخی) نے کی ہے اور ابن حجر نے انھیں (۱۲۸/۲ طبع دارالحفاظ) میں اس کو حسن قرار دیا ہے۔

(۳) روایت طحاہین ۲/۳۳، المجموع للخواص ۵/۲۸۶، فتح القدیر ۱/۲۹۶، مفتی ۲/۴۸۸ طبع المریض، جوہر والکلیل ۱/۱۱۱، طباطبائی ۲/۲۳۳۔

(۱) أحكام القرآن لابن العربي ۳/۴۳۳، أحكام القرآن للجصاص ۳/۲۸۳، بحر المحیط ۱/۳۳۳، طبع ۱۲/۳۳۔

(۲) حدیث: "اللحد لنا والشیق لغيرنا" کی روایت ابن ماجہ (۳۹۶/۱ طبع النسخی) اور احمد (۳۵۷/۳ طبع المکتبۃ) نے کئی طرق سے کی ہے جو بعض بغلی کو تقویت پہنچاتا ہے (انھیں البحر لابن حجر ۱۲/۲ طبع دارالحفاظ)۔

(۳) حدیث: "احدوا لي لحدًا واصلوا علي النبي" کی روایت مسلم (۱۶۵/۲ طبع النسخی) نے کی ہے۔

(۴) حدیث: "اوسع من قبل راسہ و اوسع من قبل رجلہ" کی روایت احمد (۳۰۸/۵ طبع المکتبۃ) نے کی ہے اور ابن حجر نے انھیں (۱۲۷/۲ طبع دارالحفاظ) میں اس کو حسن قرار دیا ہے۔

محلۃ الفاظ:

قیاس:

۲- فقہاء کی عبارتوں کا جائزہ لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ ”حق“ دو معنی میں مستعمل ہے:

اول: قیاس ہے، جس میں فرع کو اصل کے ساتھ ایسی مشترک صلت پائی جانے کی وجہ سے مالا یا جاتا ہے جس کے ذریعہ سے حکم اصل سے فرع کی طرف اس کی متعینہ شروط کے ساتھ منتقل ہو جاتا ہے، لہذا قیاس نام ہوا ایک چیز کو دوسری چیز پر اس طرح محمول کرنے کا کہ مشترک صلت کی وجہ سے فرع پر وہی حکم جاری ہونے لگے جو اصول کا ہے^(۱)۔

دوم: معنی یہ ہے کہ مجہول انساب انسان کو اس شخص سے ملحق کر دینا جو اس کے نسب کا دعویٰ کرے، اور اس سلسلہ میں جو شرائط بیان کی گئی ہیں ان کی رعایت کے ساتھ درست ہے۔ جیسا کہ نسب کے باب میں معروف ہے۔

۳- الحاق کے طریقے ہیں:

ایک طریقہ یہ ہے کہ اس قاری کا جو حکم میں مؤثر ہو اعتبار نہ کرنا کہ ”مسکوت عنہ“ کو شامل ہو جائے، لہذا صلت جامعہ کے اختیار کرنے کی ضرورت نہیں پائی جاتی ہے، اس لئے کہ اس میں اہتمام کی صورتیں بہت پائی جاتی ہیں، البتہ اس کو قیاس کا نام دینے کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

دوم طریقہ یہ ہے کہ صلت جامعہ کو دہرایا جانے، و فرع میں اس کے جو کو ثابت یا جانے، اس کو بالحق قیاس کہتے ہیں^(۲)۔

الحاق

تعریف:

۱- اوراق لغت میں اجاب (چھپے لگانے) کو کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے: ”الحققتہ بہ“ یعنی میں نے اس کو اس کے چھپے لگا دیا، یہاں تک کہ اس سے جاوا^(۱)۔ فقہاء اور اصولیوں قیاس میں فرع کو اصول سے حاق کرنے کی تعبیر استعمال کرتے ہیں، اسی وجہ سے ابن قدامہ روضۃ الناظر میں بیان کرتے ہیں کہ الحاق قیاس کو کہتے ہیں، لیکن یہ اس صورت میں ہے جب کہ صلت جامعہ کو یاں کر دیا جائے، و فرع کے مدار اس صلت کو ثابت یا جائے۔

بعض فقہاء، اسے قیاس کی تعریف یوں کی ہے: ”الحاق المسکوت بالمعطوق“ (یعنی مسکوت کو منطوق سے ملا دینا، یعنی جس کا حکم بیان نہ کیا گیا ہو اس کو اس کے ساتھ ملانا جس کا حکم بیان کیا گیا ہو)۔ فقہاء کے یہاں مسئلہ تطبیق میں ”الحاق الولد بمن ادعاه“ کی تعبیر بھی رائج ہے، یعنی ”دو بچے جو تیس پڑا ہوا ملے، اسے اس شخص سے ملحق کر دیا جائے گا جو اس کا دعویٰ کرے، لہذا الحاق کو الحاق فی النسب کے لئے بھی لایا جاتا ہے^(۲)۔

(۱) المصباح المنیر، لسان العرب، مادہ (حق)۔

(۲) الترمذی، معجم، ۳۹۳، الخرشبی، ۳۲۷، اقلیوی، ۳۹۳، روضۃ الناظر، ابن

قدامہ، ص ۵۰، ۵۵، معجم الجوامع، ۳۵۱۔

(۱) مسلم الشیخ، ۲/۲۳۷۔

(۲) روضۃ الناظر، ابن قدامہ، ص ۱۵۵۔

الحاق ۳-۶

جمہانی حکم:

۴- چونکہ الحاق کا مفہوم یہ ہے کہ بیابان اُنی بائیس (ایک چیز کو دوسرے کے پیچھے لگانا) تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ ملحق کا وہی حکم ہو جو ملحق بہ کا ہے، اس قاعدہ کی تطبیق کی بہت سی مثالیں ہیں، دیکھیں کہ پسند و نشت کی جاتی ہیں۔

وقت حال ہوگا جبکہ وہ زندہ ہو اور ذبح کیا جائے، اسی طرح وہ نہیں جو ماں سے زندہ نہ ہو، یہی ہو لیکن بعد میں بغیر ذبح کے مر گیا تو وہ حال نہ ہوگا، اس مسئلہ کی پوری تفصیل اصطلاح ”ذبیحہ“ اور ”ذکاة“ میں مذکور ہے، ہاں مراجعت کر لی جائے^(۱)۔

دوم: زکاة میں چھوٹے سائنہ جانوروں کا بڑے سائنہ جانوروں کے ساتھ الحاق:

۶- اس مسئلہ میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے کہ زکاة واجب ہونے میں چھ اگاہ میں چھنے والے چھوٹے جانوروں کا بڑے جانوروں کے ساتھ الحاق ہوگا، یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ چھوٹے جانور بڑے کے ساتھ ہوں اور سال پورا ہو جائے لیکن اگر تمام جانور چھوٹے ہوں، تو وہ سب کے بچے ہوں یا بکری کے بچے گائے کے بچے ہوں تو امام ابو حنیفہ، امام محمد کے نزدیک اور ایک روایت میں امام احمد بن حنبل کے نزدیک ان میں زکاة نہیں، مالکیہ کی رائے ہے اور یحییٰ مسلک حنابلہ کا بھی ہے، نیز امام شافعی کا قول قدیم بھی یہی ہے اور حنفیہ میں امام غزالی کا قول بھی ہے کہ جو چیز بڑے جانور میں واجب ہوتی ہے الحاقاً چھوٹے جانور میں بھی واجب ہے، امام ابو یوسف کا قول اور امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ نہ چھوٹے جانوروں میں انہیں میں سے ایک واجب ہوگا، اس کی صورت یہ ہوگی کہ اگر کسی کے پاس بڑے جانور کا تناسب ہو پھر ماٹیں مر جائیں اور بچے رو جائیں اور انہیں بچے سال گزر جائے تو ان چھوٹے جانوروں پر زکاة واجب ہے^(۲) اس مسئلہ کی پوری تفصیل اصطلاح ”زکاة“

ول: ذبح شدہ جانور کے جنین کا الحاق، اس کی ماں کے ساتھ کرنا:

۵- جمہور فقہاء یعنی مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں مسامین کی رائے ہے کہ ذبح شدہ جانور کا جنین اس کے ساتھ ملحق ہوگا اگر وہ حامل خلقت ہو، اور اپنی ماں کے ذبح کرنے کی وجہ سے دوسرا ہو۔ الحاق کا مذکورہ مفہوم بغوی اعتبار سے ہے، اور فقہاء نے یہ حکم اس لئے بیان فرمایا ہے کہ حدیث نبوی میں ہے: ”ذکاة الجبین ذکاة امہ“^(۱) (بچہ کا ذبح کرنا اس کی ماں کو ذبح کرنے سے ہوتا ہے)، دوسری وجہ یہ ہے کہ جانور کے جنین کی حیثیت تابع کی ہے، اگر اس کی ماں نر و نشت کی جا رہی ہے تو بچہ بھی ماں کے تابع ہو، نر و نشت ہو جاتا ہے، اس سے ذبح کی ہوئی بکری یا گائے وغیرہ کے جنین کا حکم یہی ہوگا جو اس کی ماں کا ہوگا، بعض فقہاء کی رائے کے مطابق یہ حکم اس صورت میں ہوگا جبکہ جنین میں بول آچکا ہو، اور ایک قول یہ ہے کہ اس میں بال آنے کی شرط نہیں لگائی جائے گی۔

اس سلسلہ میں امام ابو حنیفہ اور امام غزالی کی رائے یہ ہے کہ جنین اس

(۱) حدیث: ”ذکاة الجبین ذکاة امہ“ کی روایت ابو داؤد (۲۵۳/۳) طبع عزت عابد عباسی بخیرہ نے حضرت جابر سے مرفوعاً کی ہے اور اس کی سندوں میں کلام ہے لیکن ایک دوسرے سے ثابت ہوئی ہے فیض التقدیر ص ۶۳ ر ۳۳ طبع المکتبۃ النجادیہ۔

(۱) البدائع ۵/۲۳۲، اقلیوی ۴/۲۶۲، اشراح ص ۲۷۷، معی مع اشراح الکبیر ۱۱/۵۱۔
(۲) البدائع ۳/۳۱۲، اشراح ص ۵۹۱، نہایۃ الحاج ۳/۵۷، معی مع اشراح الکبیر ۲/۷۷۷۔

الحاق ۷-۸

میں موجود ہے۔

مسائل میں جو مختلف جواب میں دیا گئے ہیں۔

لیکن الحاقی مسائل میں فقہاء جس مسئلہ سے زیادہ بحث کرتے ہیں وہ بے نسب کا مسئلہ، یعنی یہ معروف نسب بچہ کا نسب اس شخص سے ملحق ہوگا جو اس کے نسب کا دعویٰ کرے جبکہ اس کی شرطیں پائی جائیں، ان تمام مسائل کی تفصیلات اپنے آپ آپ میں موجود ہیں وہاں رجوع کیا جاسکتا ہے۔

سوم: بیع میں بیع کے ساتھ اس کے توابع کو ملحق کرنا:

۷- ماں کی بیع میں جنین بھی تابع ہو کر داخل ہو جائے گا، تنہا ذین کی بیع نہیں ہوں، اس لئے کہ قاعدہ شرعی ہے کہ "المبايع تابع" (یعنی جس چیز کی حیثیت تابع کی ہے، وہ اپنے متبوع کے تابع ہوا کرے گی) اسی طرح حق مرد، حق ثرب (یعنی مالی سے پائی گذرنے والی زمین کی بیع میں تابع ہو کر داخل ہوگا، ... کے لئے خریدی گئی گائے کا بچہ ماں کی بیع میں داخل ہوگا، پودے زمین کی بیع میں داخل ہو جائیں گے، زمین مرد و چیزیں جو زمین کے ساتھ متصل ہیں گھر کی بیع میں داخل ہوں گی، اسی طرح وہ تمام چیزیں جن کی حیثیت فروخت کے جاوے لے سلمان کے تابع کی ہوتی ہے وہ بیع میں بطور اداق داخل ہوں گی، مرد فروخت کرے وہ حکم میں ہوں گی، ان تمام تصدیقات و اختلافات کے ساتھ جن کو اپنے اپنے موقع پر لکھا جاسکتا ہے^(۱)۔

بحث کے مقدمات:

۸- فقہاء نے فراموش کو صل کے ساتھ ملحق کرے کی بحث قیاس کے باب میں کی ہے، اور باب بیع میں چل کو مرحلت کے ساتھ اور بیع چل کو غیر بیع چل کے ساتھ چل کے تابع کو چل کے ساتھ ملحق کرے کی بحث کی ہے، اور باب دیانت میں اس بچہ کو جس کے والدین مختلف دین پر ہوں، والدین میں جن کا دین بہتہ ہو اس کے ساتھ ملحق کرنے کے مسئلہ کو کرنا ہے، اس کے علاوہ اور دوسرے بھی الحاقی

۱- اشعور و انظار لابن کیم ص ۱۲۰، مجلۃ الاحکام الشرعیۃ دفتر (۱۳۱) الشرح
اصغر ص ۲۲۷-۲۳۰، نہایۃ الحاج ص ۱۲۵-۱۳۰، انصاری ص ۲۲۶۔

۱۔ دوسری دھڑلے اور کمزور کی مثال ہے، جس میں معلوم ہوا کہ الزام کے معنی میں کسی چیز یا حکم کو دھڑلے پر واجب کرنا، فقہاء کی اصطلاح میں بھی الزام ہی تقویٰ معنی میں مستعمل ہے^(۱)۔

الزام

معلقۃ الفاظ:

ایجاب:

۲- وجب الشيء يجب وجوباً، أي لزم (یعنی لازم ہونا)، "لوجه هو" (اس نے لازم کیا)، "لوجه الله تعالى" (اللہ تعالیٰ نے اس پر لازم کیا)، حضرت عمرؓ کی حدیث ہے: "انه اوجب محبياً" یعنی انہوں نے حج یا عمرہ میں ایک اچھے دوست کی قربانی کی تو "دیا اپنے" پر اس کو لازم کر لیا، اور کہا جاتا ہے: "لوجه يمحاه" یعنی فلاں شخص نے فلاں چیز کو لازم کیا۔

جو بلال عسکری نے ایجاب اور الزام کے درمیان فرق کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ الزام کا استعمال حق و باطل دونوں میں ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: "الزمته الحق والباطل" (میں نے حق و باطل کو اس پر لازم کیا)۔ اور ایجاب صرف حق میں استعمال کیا جاتا ہے، اور کسی دوسری جگہ مستعمل ہو تو تجارت کے طور پر مستعمل ہوگا، اور اس سے مراد الزام ہوتا^(۲)۔

اجبارہ الزام:

۳- اجبارہ الزام کا معنی کسی چیز پر برہد حق مادہ سنا ہے۔ یہ الزام کبھی کبھی قہر برہد حق کے ساتھ ہوتا ہے، اس کو الزام حسی کہتے ہیں اور کبھی

تحریف:

۱- "الزام" "الزم" کا مصدر ہے، جو "لزم" سے ماخوذ ہے اور ہمزہ بڑھا کر متعدی بنایا گیا ہے، کہا جاتا ہے: "لزم يلزم لروما" یعنی ثابت ہوا، دائمی ہوا، "الزمته" یعنی میں نے اس کو ثابت کیا، میں نے اس کو ہمیشہ یہ۔ یہ کہا جاتا ہے: "الزمته المال والعمل وغيره فالزمه" یعنی میں نے اس پر مال، عمل، غیرہ کو واجب کیا تو اس سے چنے پر لازم کر لیا، کہا جاتا ہے: لزمه المال یعنی مال اس پر واجب ہو، نیز: "الزمه ليله فالزمه"، اس سے اس پر کسی چیز کو واجب کیا تو اس سے چنے پر لازم کر لیا۔^(۱)

عام راغب فرماتے ہیں کہ الزام کی دو قسمیں ہیں، ایک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یا انسان کی طرف سے سخر، مجبور رکے کسی چیز کو لازم کرنا، دوسرے حکم اور امر کے ذریعہ لازم کرنا، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "الَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ وَقَوْمُهُمْ لَهَا كُفْرُهُمْ"^(۲) (یام، سے شہرے سر چپکائیں، رآنحالیکہ تم اس سے نفرت کے چلے جاؤ)۔ دوسری جگہ ہے: "الزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ"^(۳) (اور اللہ نے انہیں تقویٰ کی بات پر مجبور کر رکھا)۔ (پہلی آیت پہلی قسم کے الزام کی اور

(۱) المعردات للراغب، فتح المصنف ۳۵۶/۱ طبع دار احیاء التراث العربی،

البحر فیہما شمع اعلیٰ لما نک ۱۱۶/۲ طبع دار المعرفۃ بیروت۔

(۲) لسان العرب، الفروق فی اللغة لابن ہلال عسکری ص ۹ طبع ابن

دار الاقا فی بیروت۔

(۱) لسان العرب، المعجم المبر: مادہ (لزم)۔

(۲) سورۃ بقرہ ۲۸۔

(۳) سورۃ فتح ۲۶۔

الزام ۶

بحث کے مقامات:

۶- الزام کے مقامات اسباب کے تعدد کی وجہ سے متعدد ہوتے ہیں، چنانچہ کبھی اکراہ ملجی کے سبب سے الزام ہوا کرتا ہے، اس میں تفصیل ہے جسے اصطلاح ”اکراہ“ میں دیکھا جائے۔

اسی سلسلہ کے وہ عقود ہیں جن کے آثار میں کسی متعین عمل کا الزام ہوا کرتا ہے۔ جیسے بیع جب مکمل ہو جائے تو بائع پر بیع کا حوالہ کرنا اور خریدار پر ضمن حوالہ کرنا لازم ہو جاتا ہے، اسی طرح اجارہ جب مکمل ہو جائے تو حرج پر عمل کرنا لازم ہو جاتا ہے، اس مسئلہ کی تفصیلات کے لئے ”مقدمہ بیع اور اجارہ“ کی اصطلاحات دیکھی جائیں۔

ظاہری شعائر میں سے ہے^(۱)، اسی طرح قاضی اور محتسب کو جو ذمہ داریاں دی گئی ہیں اس میں ان کو یہ حق حاصل ہے^(۲)۔

اور الزام کبھی کبھی حرام بھی ہو سکتا ہے، مثلاً، ”رظم کا حکم ہوتا ہے حرام ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق“^(۳) (یعنی خالق کی معصیت میں مخلوق کی طاعت نہیں کی جائے گی)، اسی سے یہ حکم بھی مستنبط ہے کہ اگر کوئی حاکم کسی کو ظلم کسی شخص کے قتل کرنے یا عضو کاٹنے کا یا اس کو کوزہ کاٹنے کا یا مال لینے کا یا اس کا سامان بچہ دینے کا حکم دے تو وہ اس میں سے کوئی کام نہ کرے گا^(۴)۔

اور کبھی الزام جاز ہوتا ہے، مثلاً اگر حاکم بعض لوگوں پر کسی مصیحت کے پیش نظر مباح عمل کرنے کو لازم قرار دے تو یہ حار ہے^(۵)، اسی طرح اگر کوئی شخص اپنی بیوی پر کسی مباح عمل سے روکنے کو لازم کر دے تو یہ بھی جائز ہے^(۶)۔

اور الزام کبھی مستحب ہوا کرتا ہے، اور یہ اس صورت میں ہے، جب کہ اس کا تعلق کسی مستحب چیز سے ہو، جیسے امام اپنی رعایا کو مسجد میں تراویح کی نماز جماعت سے ادا کرنا لازم قرار دے^(۷)۔

(۱) مشکوٰۃ المصابیہ ج ۱ ص ۱۳۳ طبع دار الفکر بیروت ۱۴۲۱ھ طبع دوم ۱۴۲۱ھ

(۲) البیہق ج ۱ ص ۱۱۱، لا حکام الاطاعیۃ لا یلزم فیہ ۲۶۸۔

(۳) حدیث: ”لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق“ مجموع المروءات ج ۱ ص ۲۶۱/۵ طبع المکتبۃ المدینہ نے ان الفاظ میں ذکر کیا ہے ”لا طاعة فی معصية الله تبارک و تعالیٰ“ اور کہا ہے کہ اس کو احمد و طبرانی نے بعض طرق سے یوں نقل کیا ہے ”لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق“ احمد کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

(۴) البیہق ج ۱ ص ۲۶۲۔

(۵) البیہق ج ۱ ص ۲۶۸/۹ طبع دوم ص ۲۶۸/۹ خلیل المروءات ج ۱ ص ۱۲۲، ۱۲۱۔

(۶) البیہق ج ۱ ص ۱۹۷۔

(۷) البیہق ج ۱ ص ۱۹۷۔

الغاء ۴-۷

الغاء کرويا، ہي طرح دونوں جہي۔ تقاطع الغاء بالعرض جہي ہوتے ہيں،
وہ بڑا عرض جہي۔

ج۔ فتح:

۴۔ فتح لغت میں غرض (توز نے و تم نے) کو کہتے ہيں، کہا جاتا
ہے: "فصح الشئ بفسحه فصحاً فاصح" یعنی اس شئ کو
توز تو ٹوٹ گئی، اور "فصححت الاقوال" مائیں تم ہو گئیں۔
سطح ج میں عقد و تصرف کے رہا کو تم نے اور عوصین میں سے۔
یک ف اس کے مالک کو واپس کرنے کا نام فتح ہے۔ اس مفہوم کے
تعارف سے یہ الغاء اور بطلان کے معنی میں ہے^(۱)۔ فقہاء ایک ہی مسئلہ
میں کبھی الغاء کی تعبیر لاتے ہيں، کبھی بطلان کی اور کبھی فتح کی۔ بین فتح
کا استعمال زیادہ تر عقود میں ہو کرتا ہے، اور مبادیات میں بہت کم ہوتا
ہے۔ اس معنی میں ہے: "فصح الجمع الى العدة"۔ یعنی حج کو ختم
کر کے عمرہ کیا، "فصح بية الفرض الى النفل" یعنی فرض کی نیت
ختم کر کے نفل کی نیت کیا، البتہ عقود میں فتح کا استعمال عقود مکمل ہونے
سے پہلے یا اس کے بعد کچھ شرائط کے ساتھ ہوا کرتا ہے، مثلاً خیار
شرط، خیار ردیت، خیار عیب اور اتلاف^(۲)۔

جہاں حکم:

۵۔ وہ تصرفات اور عقود جو بھی عاقدین کی طرف سے لازم نہیں
ہوئے ہيں، ان کے لغاء و ختم کر دینے کو فسخ یا بطلان قرار دیا جاتا ہے،
البتہ وہ عقود جو یک باب سے لازم ہو چکے ہيں، ان کا الغاء و ختم
باب سے جس سے التزام نہیں کیا ہے، درست ہے، جیسے وصیت،

(۱) مسر العرب في المدونة لفرع بن عازم ۳۶۹، لا شاہ و انظار لابن نجيم
ص ۱۳۵، اقوال ابن رجب ص ۲۶۹، طبع المکتب، القلیبی ۲۷۴۔
(۲) لا شاہ و انظار لابن نجيم طبع المکتب ص ۱۳۵۔

لہٰذا وہ عقود و تصرفات جو جائیں کو لازم ہوتے ہيں، ان کے لغاء کے
بعد ان کا الغاء نہیں ہوگا، والا یہ کہ عاقدین الغاء پر راضی ہوں جیسے کہ
انکار میں ہوتا ہے، یا پھر عقد باقی رہنے سے کوئی مانع پیدا نہ رہا ہو، جیسے
میں یہی کہ، میں رضاعت کا ظہور ہو جائے، اور کبھی کبھی الغاء
باخصوس نکاح وغیرہ کے واسطے میں فتح کے معنی میں ہو کرتا ہے۔

شرائط میں الغاء:

۶۔ الغاء کے اعتبار سے شرائط کی چند قسمیں ہيں۔

۱۔ اس میں کچھ شرطیں تو ایسی ہيں جن کی وجہ سے عقد مطلقاً کسی قید
کے لغو ہو جاتا ہے، یونکہ وہ شرطیں ہر "کتاب اللہ یا ملت رسول کی
مخالف ہوتی ہيں، جیسے کوئی شخص کسی کو فرض، اسے و فرض پر رہا کی
شرط لگا دے تو عقد بلا اثر لغو ہو جائے گا۔

۲۔ کچھ شرطیں وہ ہيں جو خود، تو لغو ہوتی ہيں، مہین ان کی وجہ سے
عقد باطل نہیں ہوتا ہے، مثلاً کسی نے کچھ فرمخت کیا، اور شرط یہ رکھی
ہے کہ یہ ار اس کو نہ فرمخت کرے، نہ بہہ کرے، اسکی فتح جائز
ہو جائے گی، لہٰذا شرط لغو و ختم ہو جائے گی، منہج کا صحیح مسلک
یہی ہے^(۱)۔

۳۔ کچھ شرطیں وہ ہيں جو بعد میں ہوتیں، بلکہ خود بھی درست ہوتی ہيں
اور عقد بھی درست ہوتا ہے، اس لئے کہ یہ شرطیں عقد کی توثیق کرتی
ہيں، جیسے رہن یا تہیل بالبیع کی شرط لگانا^(۲)۔

تصرفات کا الغاء:

۷۔ وہ تصرفات جن کو شارع نے تسلیم نہیں کیا ہے، وہ لغو
ہو جائیں گے، مثلاً خمر کا رہن، مرہون کی فرمخت، نذر معصیت، سی

(۱) البدیع ۷۰/۵۔

(۲) مفتی المساجد ص ۵۲، مسر العرب لفرع بن عازم ص ۲۲۲، الخرقی ص ۳۳۸۔

الغاء ۸-۹، الغاء الفارق ۱

طرح اہل کے تعمرات لغو ہوتے ہیں، مثلاً مجنون^(۱) پر بیوقوف کے تعمرات، مسئلہ کی پوری تفصیل اصطلاح ”حجر“ میں دیکھی جائے۔

اقرار میں غناء:

۸- جب غلام حال قر کی تکذیب کرے یا قر ارز نے، اللہ تعالیٰ اپنی تکذیب کرے یا رجوت کر لے، یہ حق سے جس میں رجوت درست ہے، تو قر لغو ہوتا ہے، رجوت حقوق اللہ میں صحیح ہوتا ہے، ”حد“ میں بھی^(۲) اس مسئلہ کی پوری تفصیل ”قرار“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

اصل اور فرع کے درمیان فرق کرنے والی مؤثر شئی کا الغاء:

۹- اصل و فرع کے درمیان حکم کا متحد ہونا ضروری ہے^(۳)، اس کی پوری تفصیل ”الغاء الفارق“ میں دیکھی جائے۔

الغاء الفارق

تعریف:

۱- الغاء وقت میں ابطال کو کہتے ہیں، فارق ”فوق“ سے اسم فاعل ہے، کہا جاتا ہے: ”فوق بین الشیئین“، یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب دو چیزوں کے درمیان فصل و امتیاز پایا جاتا ہے^(۱)۔

اصلیں کے برابر ایک ”الغاء الفارق“ یہ ہے کہ قیاس میں اصل و فرع کے درمیان فرق کرنے والی چیز کی عدم تاثیر کو بیان کرنا، یہی وجہ ہے کہ ملت میں شرکت کی وجہ سے دونوں میں ایک ہی حکم ثابت ہو گا۔ اس کی نظیر باندی کو غلام سے ملحق کرنا ہے۔ اس مسئلہ میں کہ اگر غلام کا بعض حصہ آزاد ہو، تو یہ آزاد کی کل غلام میں جاری ہوگی، (اسی طرح یہ بات باندی میں بھی پائی جائے گی) اور غلام کے اندر بعض حصے سے غل کی طرف آزادی کے جاری و ساری ہونے کا ثبوت صحیحین کی روایت سے ہے: ”من عتق شرکاً لہ فی عبد لکان لہ مال یبلغ ثمن العبد قوم علیہ فیما عدل فاعطى شرکاء حصصہم وعتق علیہ العبد و إلا فقد عتق مہ ما عتق“^(۲) (جس نے کسی غلام میں اپنا حصہ آزاد کیا اور اس کے پاس غلام کی قیمت کے بقدر مال موجود ہو تو اس کی صحیح معتدل قیمت کا فی

(۱) المصباح المہیر: ماہ (تفاوت)۔

(۲) حدیث میں اعتق شرکاً لہ، ”اس کی رویت بخاری (صحیح ۵۰۵) صحیح (۲) التعلیق اور مسلم (۱۲۸۶/۳) طبع النسخ) کے کی ہے۔

(۱) اشرح منیر ۱۳۰۳ھ۔

(۲) قلیبی ۱۳۳۳ھ۔

(۳) جمع جوامع ۱۳۳۳ھ۔

الغاء الفارق ۲

محلۃ الفاظ:

۲- یہاں دو اصولی ایسی اصطلاحیں ہیں جن کا "الغاء فارق" سے بہت زیادہ اشتباس و اشتباہ ہوتا ہے۔

اول: "تنقیح مناط" ہے جس کو خفیہ "استدلال" کہتے ہیں تنقیح مناط یا استدلال یہ ہے کہ کوئی نص ظاہر کسی وصف کے سبب و سبب ہونے پر حالات کرے اور اعتبار کے حق میں اس کے خصوص کو جہت و کی وجہ سے ختم کر دیا جائے اور حکم کو عام امر و سبب سے جوڑ جائے اور یوں کہا جائے کہ حکم کی سطح بننے کے محل میں چند اوصاف ہوں جن میں سے بعض اوصاف کو بذریعہ اجتہاد حکم کی سطح کے لئے معتبر ہونے میں حذف کر دیا جائے اور جو وصف باقی رہ جائے اس پر حکم کی بنیاد رکھی جائے (اس طرح اجتہاد کا نام تنقیح مناط ہے)۔

دوم: یہ تہتسیم ہے، اصل (تقسیم علیہ) میں جو اوصاف موجود ہوں ان کا احاطہ کرنا اور جن اوصاف کا سطح بنا درست نہ ہو، ان کو باطل قرار دینا، تو جو وصف باقی رہے گا وہ حکم کی سطح کے لئے متعین ہو جائے گا اور یہی تہتسیم کہلاتا ہے۔

تنقیح مناط اور تہتسیم میں فرق یہ ہے کہ تنقیح مناط کے تحت اس میں وصف مسسوس علیہ ہوا کرتا ہے، برخلاف تہتسیم کے کہ اس میں ایسا نہیں ہوتا اور اس کے تحت ثانی میں جن اوصاف کا سطح بنا درست نہ ہو اشتباس سے اس کو حذف کر دیا جاتا ہے، اور جو اوصاف باقی رہ جاتے ہیں وہ اجتہاد کی رہ سے سطح قرار پاتے ہیں، (جس پر حکم کی بنیاد رکھی جاتی ہے) لیکن تہتسیم میں صرف حذف کرنے میں اجتہاد یا جاتا ہے، اس کے بعد جو وصف باقی رہ جائے وہ سطح بننے کے لئے متعین ہو جاتا ہے۔ الغاء فارق بہ سے قریب تر ہے فرق صرف اتنا ہے کہ ایک دہرے کے سویر میں تمام اوصاف باطل ہو جاتے ہیں اور الغاء فارق میں ایک وصف باطل ہوتا ہے اور بقیہ

جائے گی اور اس کے شرکاء کو ان کے حصوں کے مطابق رقم کی جائے گی، اور پورا غلام اس کی طرف سے آزاد ہو جائے گا، یمن اور مال نہ ہو تو تمامی حصہ آزاد ہوگا جتنا اس نے آزاد کیا ہے)۔

باندی اور غلام میں جو وصف فارق ہے وہ انوثت (مونث ہونا) ہے، یہ وصف باندی کے بعض حصہ کی آزادی کے بعد ظل کے آزاد ہونے میں مانع و مؤثر نہیں ہوگا، اسی طرح آیت رسید ہے: "وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَفْعَلُوا بِهِنَّ مِثْلَ مَا وَعَدُوا" (۱) اور جو لوگ تمہارا کما میں پاکدامن عورتوں کو دہر چہرہ کو وہ نہ لائیں تو نہیں ان سے نکاح و آیت محض پاکدامن عورت پر حد قذف کا تقاضا کرتی ہے، اور پاکدامن مردوں کے قذف کرنے کے سلسلہ میں خاصوش ہے لہذا مردوں کو بھی اس حد میں عورتوں کے ساتھ ملحق کر دیا جائے گا، اس لئے کہ جو وصف فارق یعنی مونث ہونا یہاں موجود ہے وہ لغو اور غیر مؤثر ہے، یعنی حکم میں اس کا کوئی اثر نہیں پڑے گا (۲)۔ بعض صولیں "الغاء فارق" کو "فی الفارق" سے تعبیر کیا ہے، اس کے معنی "الغاء الفوت" (۳) بھی ہے، اس کے بالتامیل "اباء الفارق" یا "اباء خصوصية" یا "اباء الفرق" ہے اور یہ سب تیسری سطح میں عیب پیدا کرتی ہیں۔

وہ قیاس جس کی بنیاد "الغاء فارق" پر ہو اس کو "قیاس فی معنی اصل" یا "قیاس المعنی" کہتے ہیں (۴)۔

(۱) سورہ نور ص ۲۰
(۲) جمع الجوامع شرح المنجد ص ۲۹۳ طبع مکتبہ المدینہ
(۳) البحر المحیط فی الأصول للدریشی (مساکک علیہ مسک الاسرار و التفسیر غاۃ) شرح جمع الجوامع ص ۳۳۹، ۳۴۰
(۴) شرح جمع الجوامع ص ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳ طبع مول

إلغاء الفارق ۳-۴

ہے^(۱) اس کی پوری بحث ”ماحق اصولی“ ضمیمہ میں ہوگی۔

بحث کے مقامات:

۴۔ بعض اصولیوں نے قیاس کی بحث میں مسابک مسابک کے میل میں إلغاء فارق کو بیاں کیا ہے۔ جیسا کہ انہوں نے اس کا تذکرہ اس بحث میں کیا ہے کہ قیاس کی دو قسمیں ہیں ایک قیاس جلی، اور دوسری قیاس خفی۔ قیاس جلی یہ ہے کہ اس میں فارق کی نفی قطعی طور پر ہو یا فارق کا اثر اس میں احتمال صغیف کے طور پر ہو، اور قیاس خفی اس کے برعکس ہوا کرتا ہے، اسی طرح فقہاء نے اس مسئلہ کو باعتبار مسابک کے قیاس کی تقسیم میں ذکر کیا ہے کہ مسابک کے اعتبار سے قیاس کی ایک قسم قیاس مسابک، دوسری قیاس دلالت تیسری قیاس فی المعنی الاصل ہے، اور ”قیاس فی معنی الاصل“ ہی کا دوسرا نام ”قیاس إلغاء الفارق“ ہے^(۲)۔



وصاف میں مسابک متعین ہو جاتی ہے، اور جو وصف باقی رہ جاتا ہے وہ فرق کے اندر موجود ہوتا ہے اس لئے اس کا مسابک پر مشتمل ہونا لازم ہوتا ہے^(۱)۔

مذکورہ بالا طور میں إلغاء فارق پر تنقیح مناط کی جو تعریف کی گئی ہے، اس سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ ملکی (فقہ اہل پانے و ملاہر) إلغاء فارق میں ایک یہ وصف ہوتا ہے جو فرق کے اندر موجود ہوتا ہے اس کے برخلاف تنقیح مناط میں فقہ اہل پانے و ملاہر ایسا وصف ہے جو اصل (مقہوس علیہ) میں موجود ہوتا ہے، اسی طرح إلغاء فارق میں مسابک کی تعین نہیں ہوتی، بلکہ حذف إلغاء سے الحاق حاصل ہو جاتا ہے، اس کے برخلاف تنقیح مناط میں مسابک کے لائق ”وصاف“ میں سے باقی ”وصاف“ کی قیاس میں جہتہ، یا حاکم ہے۔

جمال حکم:

۴۔ وہ اصول، اور طریقے جن کے اور یہ مسابک مسابک رہانی ہوتی ہے، جن کو اصولیوں نے مسابک مسابک سے تعبیر کرتے ہیں، إلغاء فارق کو ان میں شمار کیا جائے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں اصولیوں کا اختلاف ہے، بعض اصولیوں جیسے صاحب کتاب المقترح، اور ابن السیسی نے جمع بوجہ میں اس کا تذکرہ کیا ہے، بلکہ ان کا مقدمہ ہے اپنی کتاب رد صحتہ ان ظہر میں اختلاف ذکر کیا ہے کہ مسکوت کو تنقیح کے ساتھ ملحق کرے کہ قیاس کا نام، یا جائے گا یا نہیں جب کہ نفی الفارق کا طریقہ اختیار کیا جائے جو قطعی طور پر موثر ہوتا ہے^(۲)، اور علم مناظرہ کے لوگوں میں سے کسی سے بھی اس کو مسابک مسابک میں شمار نہیں کیا

(۱) شرح جمع الجوامع ۴۷۰، ۴۹۲، المحرر الحیط للردی، تنقیح المناط، اہمیرہ الذی عقبہ، المصنوع من ردی، القسم الثانی من الجرد فی ردی، ۳۱۶ طبع جلد ۱۰، محمد بن سعود

(۲) رد صحتہ المناظرہ ۱۵۳، ۱۵۵ طبع التقریب کاہرہ

(۱) المحرر الحیط للردی، شرح جمع الجوامع ۴۷۰، ۴۹۲

(۲) شرح المکوکب المہر ردی ۳۲۵ طبع الدار المحدثہ شرح جمع الجوامع

۳۳۱، ۳۳۹، ۳۳۴

إلهام ۱-۴

معلقہ الفاظ:

الف - وسوسہ:

۲- دل میں کسی معنی کا لگاؤ کسی ایسے سبب کے واسطے سے جو شیطان کی طرف سے پیدا ہو، وسوسہ کہلاتا ہے^(۱)۔

إلهام

ب- تحری:

۳- جس میں کوشش کرنا اور فکر سے کام لیا جاتا ہے، تحری ہے، لیکن إلهام بلا کسی کسب کے حاصل ہوتا ہے^(۲)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- علماء اصول کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انبیاء کو إلهام ہونا بہ حق ہے، درنہی کریم ﷺ کا بہام خود ان کے حق میں اور آپ کی امت کے حق میں حجت ہے، اور اس کی حقیقت کا انکار کرنے والا کو کافر کہا جائے گا، اور اس پر عمل نہ کرنے والوں کو ناسق قرار دیا جائے گا، نبی کے إلهام سے ثابت شدہ عمل سے گریز کو فسق قرار دیا جائے گا جیسا کہ قرآن کے کسی حکم کے ترک سے فسق لازم آتا ہے^(۳)۔

نہیں انبیاء کے حامیوں اور مسلمانوں کا بہام ہو تو یہ حجت نہیں، ینکہ جو مہم نہ ہو اس کے دل میں پیدا ہونے والی باتوں پر اتفاق نہیں ہوتا، ینکہ شیطان کے وسوسہ سے یہ مامون نہیں ہوتے، جمہور اہل علم کا یہی قول ہے، حنفی کا قول مختار یہی ہے، صوفیاء نے اس

تعریف:

۱- إلهام لغت میں: "إلهام" کا مصدر ہے کہا جاتا ہے: "إلهمه الله صبرا" یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کو وحی کی تلقین کی، اور إلهام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ دل میں کسی بات کو دل دے جو آدمی کو کام کے رے یا ترک کرنے پر توجہ دے، یہ وحی کی ایک قسم ہے، اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے نہایت رکتا ہے^(۱)۔

اصولیں کے، ایک بہام نام ہے: دل میں کسی چیز کے اٹھنے کا جس سے دل "مہمن ہو جائے" اور یہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض مخصوص بندوں کو نہایت فرماتا ہے^(۲)۔

اصولیں سے، بہام کو انبیاء کی وحی کی ایک قسم شمار کیا ہے، علامہ ابن ہمام سے اپنی کتاب "الفریہ الخیر" میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے رسوں کے سے بہام کے بیان میں، فرمایا ہے کہ یہ دل میں معنی کا لقا، جو فرشتہ کی عبارت میں اس کے اشارہ کے واسطے کے بغیر ہو اور اس میں صبح علم کے حصول کے ساتھ ہو کہ یہ معنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے^(۳)۔

(۱) کتاب اصطلاحات اصول (إلهام)، نظام الشیخ مع حاشی ص ۴۴ طبع مجلس

(۲) من ملوہ ہمار ۲۹۰ طبع اول یلاقہ البحر المرق ۲۰۲ طبع ۱۴۱۵ھ

(۳) مع الجوامع ۵۶۲

(۱) ص ۴۴، کتاب اصطلاحات اصول، باب الام فی الہام۔

(۲) مع ۴۴، مع ۳۵۶ طبع مجلس۔

(۳) الفرید الخیر ۲۹۵ طبع اول یلاقہ۔

اولوالارحام، اولوالامر ۱-۲

قسم کی جو بھی باتیں کی ہیں ان کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اور نہ ہی احکام میں وہ حجت ہوں گی۔

ایک قول یہ ہے کہ جن پر الہام ہو ان کے لئے حجت ہے، دوسروں کے لئے نہیں یعنی یہ بھی اس صورت میں سب کہ وہ الہام کی نص یہ جتنا دیا دوسرے الہام کے خلاف نہ ہو اور اس کو بہت سے علماء نے ذکر کیا ہے پس علیہم (جس پر الہام ہو) کے لئے عمل کرنا جب ہے بین دوسروں کو اس کی موت دینا جائز نہیں ہے۔

مامرزی نے "در قبہ میں" رٹا معیہ میں سے ابن اصباع نے مذکور قول پر متاویا ہے^(۱)۔

ایک بحث یہاں یہ بھی چڑھتی ہے کہ انبیاء کے حق میں یہ وحی ظاہر ہے یا وحی باطن؟ علماء اصول کے درمیان اس میں اختلاف ہے^(۲)۔

اولوالامر

تعریف:

۱- "أولو" اس الفاظ میں سے ہے جو ہمیشہ مضاف ہوتے ہیں، جیسے: "أولو الرأي" یعنی اصحاب رائے، یہ سمجھتا ہے، اس کا حد "أول" ہے، اس کا مفرد اس لفظ سے نہیں آتا ہے۔

"أمر" گفت میں بطور متعادل (اپنے کو بڑے سمجھ کر) کسی کام کے مطالبہ کو کہتے ہیں، اس کی جمع "أوامر" ہے، اور بھی شان و حال کے معنی میں بھی آتا ہے، اس کی جمع "أُمور" ہے^(۲)۔

اولوالامر: رؤساء اور امراء کو کہتے ہیں^(۳)، "أولی الامر" کا لفظ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں آیا ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ"^(۴) (اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اور اپنے میں سے اہل اختیار کی اطاعت کرو)۔

۲- "أولی الامر" کی مراد کے بارے میں سب سے صحیح قول دو ہیں:

(۱) اُکلیات فی البقاء والائتلاف والامام ۱/ ۲۷۰، القاسم الحکیم، باب الاموال، المجلد ۱۰ ص ۱۰۳۔

(۲) اُکلیات فی البقاء ۱/ ۲۹۲-۲۹۳۔

(۳) القاسم الحکیم ۱/ ۲۷۰ ص ۱۰۳، الحکیم، اُکلیات فی البقاء، المجلد ۱۰ ص ۱۰۳۔

(۴) سورۃ نساء ۵۹۔

اولوالارحام

دیکھئے: "ارحام"۔

(۱) مجمع البحرین ۱/ ۵۶۸، الترمذی و التیج ۳/ ۲۹۶، ۲۹۵۔

(۲) الترمذی و التیج ۳/ ۹۶، مسلم النبیوت ۲/ ۳۷۰۔

ول: ”اولی الامر“ سے مراد اہل قرآن و اہل علم ہیں، امام مالک نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور اسی طرح کا قول حضرت ابن عباسؓ، ضحاکؓ، مجاہدؓ اور عطاءؓ کا ہے، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ ”اولی الامر“ سے مراد فقہاء و علماء دین ہیں، اور یہ اس لئے کہ اصل ”حکم“ فقہاء و رمہاء کی طرف سے ہوتا ہے، در فیصلہ کا حق انہی کو ہوتا ہے^(۱)۔

وہم: امام طبری کہتے ہیں: سب سے زیادہ درست قول یہ ہے کہ ”اولی الامر“ سے مراد امراء اور حکام ہیں، اس لئے کہ صحیح روایتوں میں نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ان معاملات میں جن میں اللہ تعالیٰ کی احاطت کی جاتی ہے اور مسلمانوں کا اس میں فائدہ ہوتا ہے، سرور ولایت کی احاطت کا حکم دیا^(۲)۔

وراءہ: مراد امراء مسلمین ہیں، آپ ﷺ کے عہد کے بھی امراء و آپ کے بعد کے امراء سب اس میں شامل ہیں، ان میں خلفاء، مدظفین، امراء، قضاة اور ان کے علاوہ دیگر حضرات شامل ہیں جن کو ”ولایت عامہ“ (عمومی سربراہی) حاصل ہو۔

اسی طرح ان میں فوج کے امراء بھی شامل ہیں، یہ حضرات ابومریہؓ، مسعود بن مہران اور ابن ابی حاتم سے صدی کے واسطے سے منقول ہے، اور ابن عساکر نے ابو صالح کے واسطے سے حضرت ابن عباسؓ سے اس کی روایت کی ہے۔

اس کے علاوہ بہت سے علماء نے ”اہل الامر“ کو ایت معنی پر مجہول یا ہے جو مذکورہ ولایت تمام افراد کے لئے عام ہے، یہ تک یہ جیسے ان سب کو شامل ہے، اس لئے کہ امراء کو شہر اور جنگ کی تدبیر کا حق حاصل ہے، علماء کو شریعت کی حفاظت اور جائز و ناجائز کے بیاں کا حق حاصل ہے^(۳)۔

(۱) تفسیر القرطبی ۵/۲۶۱، ۲۵۸ طبع دار الفکر بیروت۔

(۲) تفسیر الطبرسی ۸/۲۹۵ اور اس کے بعد کے صفحات، احکام القرآن لعماد الدین بن محمد الطبرسی المعروف بالکافی ۲/۲۲۵، ۲۲۰ طبع دار الکتب الحدیثیہ۔

(۳) تفسیر روح المعانی (دلائل) ۵/۶۱، ۶۵ طبع المطبعہ المیریہ بیروت۔

محتاجہ الفاظ:

اولیاء امور:

۳- ”اولیاء امور“ کا لفظ اس تمام حضرات کو شامل ہے جن کو امراء پر ولایت حاصل ہے خواہ ولایت عامہ ہو یا ولایت خاصہ اولیاء میں (امراء، ولایت علماء و غیرہ جن کا وہ پر و سر ہیں) اس کے علاوہ (تیم کے اولیاء، مجنون کے نگراں، نکاح میں عورت کے ولیاء بھی ہیں^(۱)۔

وہ شرائط جو ”اولول الامر“ میں معتبر ہیں:

۴- جن کو خلافت کی ذمہ داری سپرد کی جائے (جو ”اولی الامر“ کا سب سے اہل درجہ ہے) ان کے لئے درج ذیل شرائط ہیں: اسلام، جبریت، بلوغ، عقل، مروءت، علم، عدالت (جملہ شرائط کے ساتھ) ”رکنائیت“۔

علم سے مراد وہ علم ہے جو عام معاملات میں تصرفات شرعیہ کے لئے رہنمائی کرے۔

عدالت سے مراد یہاں یہ تہ و اخلاق کی درستگی اور معامی سے اجتناب ہے۔

رکنائیت سے مراد یہاں یہ ہے کہ وہ خود کے قائم کرنے پر قادر ہو، جنگ میں نصیب سے رہنے والا، عوام کو جنگ پر تادہ کرنے کا اہل ہو، ساتھ ہی حواس جیسے سمع و بصر اور زبان درست ہوں تاکہ وہ بر اور است اشیاء کا اور اک کر سکے، اور حواس کی سلامتی سے مراد ان چیزوں سے محفوظ رہنا ہے جو عقل و رائے میں مؤثر ہوں، اسی طرح

(۱) لسان العرب ۳/۹۸۵، مادہ (ولی) کے تحت جہات الکتابہ ص ۵۲۸، حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۳۵، ۵۲۰ طبع مصطفیٰ علی مصر، جامعہ اسلامیہ ص ۳۲۱، ۳۲۲ اور اس کے بعد کے صفحات، نہایت الحاشیہ ۲/۲۲۲، ۲۲۳۔

۱۔ ایک صرف صفت نوم (نید کی ہیئت) کا شمار ہے کہ وہ گہری ہے یا ملکی ۲۔ تابلہ صفت نوم اور سونے والے کی ہیئت دونوں کو دیکھتے ہیں، جب سونے والے کی مریدین سے مل کر ہو تو ہوشوئیں نوٹے گا، لیکن اگر گہری نید ہو تو ہوشوئیں نوٹے جائے گا۔

ب۔ "باب لاشیہ" میں ہے: جس بڑی کی مرید نہ ہو جس کو "نہ اذنی" نامی "امنی" کہا جاتا ہے اس کی قربانی درست ہوگی یا نہیں ۳۔ اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، اور کتب فقہ میں چار اہل پائے جاتے ہیں:

۱۔ اس طرح کی بڑی کی قربانی مطلقاً درست نہ ہوگی، یہ قول مالکیہ کا ہے (۱)۔

۲۔ اگرچہ اذنی ہم نہ ہو تو قربانی درست ہوگی لیکن شرعاً میں نئی ہو تو قربانی درست نہ ہوگی، ثنائیہ کا صحیح قول یہی ہے (۲)۔

۳۔ اذنی یا کمفی دونوں میں فرق پایا ہے، اگر کشتہ نہ ہو تو اس کی قربانی میں ہوگی، اگر کشتہ باقی ہو تو قربانی ہو جائے گی، یہ نکتہ اصل یہ ہے کہ اذنی کا حکم قل کا ہو کرنا ہے، باقی رہنے میں بھی اور باقی نہ رہنے میں بھی، یعنی دونوں صورتوں میں کشتہ کا نہ ہوگا، یہ قول حنفیہ کا ہے (۳)۔

۴۔ چونکہ قول یہ ہے کہ اس کی قربانی بد کسی قید کے درست ہوگی، یہ قول تابلہ کا ہے، جو حضرات "نہ اذنی" یا "امنی" یا نور کی قربانی میں کوئی حرج نہیں سمجھتے ہیں، ان میں حضرت عبداللہ بن عمر، سعید بن مسیب، حسن، سعید بن زید، اور انہم ہیں (۴)۔

(۱) جامع الخلاوی علی مرقی الملاح، ص ۳۵، الدوسقی، ۱۹۵۸، ۱۱، اربعہ ج ۳۲ طبع فلسطینی، اربعہ ج ۱۵۵۔
(۲) الخرش، ص ۳۳۵، ۳۳۶، طبع کردہ درماد۔
(۳) اربعہ ج ۱۹۶، طبع المکتب الاسلامی۔
(۴) تبیین الفقہ، ص ۵۱۔
(۵) اربعہ ج ۱۲۵، ۱۲۶۔

اکیہ

تعریف:

۱۔ "اکیہ" سرین یا اس کوشت اور چربی کو کہتے ہیں جو سرین پر پائی جاتی ہے (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں یہ لفظ لغوی معنی میں مستعمل ہے، چنانچہ فقہاء کہتے ہیں "اکیہ" وہ گوشت ہے جو پیچہ اور ران کے درمیان ابھرا ہو ہو (۲)۔

ران سے قریب ہونا ہو کرنا ہے اور ران سے اوپر کولھا ہونا ہے اس کے وپر "اکیہ" ہوتا ہے (۳)۔

جمہی حکم اور بحث کے مقامات:

۲۔ "اکیہ" کے متعدد احکام کتب فقہ کے مختلف ابواب میں پائے جاتے ہیں، ان میں سے چند درج ذیل ہیں:

الف۔ نواقض ہوشوئیں میں ہے: "حقیہ" اور ثنائیہ فی رائے ہے کہ باہوشوئی جب سونے والے مریدین رین سے اٹکا ہو تو ہوشوئیں نوٹے گا، کیونکہ اس صورت میں ناقض ہوشوئی کے شریعت کا اندیشہ نہیں رہتا ہے۔

ب۔ لکھنے نے سونے والے کی ہیئت کا اعتبار نہیں لیا ہے، بلکہ ان کے

(۱) ترتیب القاموس، ص ۱۳۷، العرب الحیۃ، مادہ (اکیہ)۔

(۲) بحوالہ علی کتب، ص ۳۳۵، اربعہ ج ۱۵۷، طبع المریاض۔

(۳) اربعہ ج ۱۲۵، ۱۲۶، ص ۳۳۵۔

اکیہ ۲، اکیہ ۱، اکیہ ۱۰

جگر کی نے عدا "سرین" کو نقصان پہنچایا تو اس میں جمہور فقہاء کے نزدیک قصاص ہے اس لئے کہ سرین کی ایک حد ہے جس پر سرین کا خاتمہ مانا جاتا ہے (۱)۔

مزدنی فرماتے ہیں کہ اس میں قصاص نہیں ہے کیونکہ یہ ایک گوشت ہے جو دوسرے گوشت سے متصل ہے اور ان کے ہشت کے مشابہ ہے (۲)۔

اور اگر نقصان کا پہنچانا عدا نہ ہو بلکہ خطا ہو تو ایک "اکیہ" میں نصف دیہت ہے اور "اکیہ" میں کامل دیہت ہے، اشیاء کی یہی رائے ہے (۳)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ "اکیہ" کو نقصان پہنچانے میں عادل حکموں کے فیصلے پر عمل ہوگا، خواہ مرد کا "اکیہ" ہو یا عورت کا، یہ حکم جمہور مالکیہ کے نزدیک ہے، البتہ "مہب" مرد اور عورت کے "اکیہ" میں فرق کرتے ہیں، مرد کے "اکیہ" میں انہوں نے حکم کے فیصلے کی بات کی ہے، اور عورت میں دیہت ہے، کیونکہ عورت کے لئے "اکیہ" کی جناہت اس کے پستان کی جناہت سے بڑھ کر ہوتی ہے (۴)۔

مذکورہ موقوف کے علاوہ نماز کے قعدہ میں افتراش اور تورک پہننگو کرتے ہوئے فقہاء "اکیہ" کا تذکرہ کرتے ہیں (۵)۔

اسی طرح مردوں کی تنہیں کے مسئلہ میں میت کو اندر کی گند کی سے محفوظ رکھنے کے لئے دونوں مریضوں کے درمیان روئی رنجہ باندھنے پر بھی فقہاء یکلام کرتے ہیں (۶)۔

(۱) الفتاویٰ البحر الزاہر، بیاض المندیہ ۱/ ۲۹۳ طبع بیروت، المردانی علی ظہیل ۸/ ۳۰۸، مجمع کردہ در الفکر، مجلس علی السج ۵/ ۳۳، المنی ۷/ ۱۵۷۔

(۲) المنی ۷/ ۱۵۷۔

(۳) الفتاویٰ البحر الزاہر ۱/ ۲۹۳ طبع بیروت، المجلس علی السج ۵/ ۳۰، المنی ۸/ ۱۳۔

(۴) المردانی علی ظہیل ۸/ ۳۰۔

(۵) جوہر لو کلیں ۸/ ۵۱، المجلس علی السج ۱/ ۳۸۳۔

(۶) المیو بی ۲۹۷، المنی ۳/ ۶۶۔

اکیہ

بکھینے "اکیہ"۔

ارماع

بکھینے "ارق"۔

لفظ ”علامت“ سے مشہور نہیں ہے، بلکہ زیادہ مشہور ”علامت“ ہی کا لفظ ہے۔

علامت اور امارۃ میں ایک فرق یہ ہے کہ ”علامت“ غی سے حد نہیں ہوتی، اس کے برخلاف ”امارۃ“ غی سے علاحدہ ہو سکتی ہے (۱)۔

اُمارۃ

ج- وصف خیل:

۴- وصف خیل سے ظن ضعیف سمجھا جاتا ہے اور ”امارۃ“ سے ظن قوی سمجھا جاتا ہے (۲)۔

د-قرینہ:

۵- قرینہ کا اطلاق ریا، دُرّ ”امارۃ“ پر ہوتا ہے، اس طرح اس کے برعکس بھی ہوتا ہے لہٰذا ”قرینہ“ کبھی کبھی قطعی ہو سکتا ہے (۳)۔

اجمالی حکم:

۶- اصل میں یہ رائے ہے کہ جس چیز پر دلیل قطعی نہ ہو بلکہ محض ”امارۃ“ ہو جیسے خبر، اُحد اور قیاس تو مجتہد کے لئے یہ ضروری ہوگا کہ وہ اس ظن کے تقاضے پر عمل کرے جو ان کے نزدیک ”امارۃ“ سے ثابت ہوا ہے، اور یہ مقلد کے برخلاف حکم ہوگا، چونکہ مقلد کا ظن حکم کا رعبہ نہیں ہوتا (۴)۔

مقام ”امارات“ کا اعتبار کرتے ہیں، چنانچہ قبہ معدوم ہونے کے لئے مسئلہ میں ہواؤں کے چلنے اور ستاروں کے نکلنے کی جگہوں سے قبہ

تعریف:

۱- ”امارۃ“ لغت میں مامت کو کہتے ہیں (۱)۔

اصل میں کے نزدیک ”امارۃ“ ”دلیل ظنی“ کو کہتے ہیں۔ یعنی ایسی چیز جس میں صحیح غور و فکر سے مطلوب خبری ظنی تک رسائی ممکن ہو (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

ف- دلیل:

۲- دلیل: ایسی چیز جس میں صحیح غور و فکر سے مطلوب خبری قطعی یا خبری ظنی تک رسائی حاصل ہو اور کبھی وہ خبری قطعی کے ساتھ مخصوص ہوتی ہے (۳)۔

ب- علامت:

۳- دلیل ظنی کا نام ”علامت“ یا ”امارۃ“ ہے (۴)، لہٰذا حنفیہ ”علامت“ ہی کی اصطلاح استعمال کرتے ہیں، کیونکہ ”امارۃ“ کا

(۱) لسان العرب لکھنؤ (مرکز کثافت اصطلاحات الفنون ۱/۷۲)۔

(۲) مسلم اثبوت ۲/۲۰، تسهیل، الوصول الی علم الاصول ۱/۱۲، تقریر و تقریر ۱۸۳، تیسیر تقریر ۲/۲۹، طبع مکتبہ۔

(۳) مسلم اثبوت ۱/۲۰۔

(۴) تسهیل الوصول ۱/۱۶، العلوی ۲/۳۰۰، طبع مکتبہ الفنون۔

(۱) تیسیر تقریر ۵۵۴، طبع مکتبہ، تقریرات لکھنؤ جاتی مع مکتبہ الفنون۔

(۲) حنفیہ لکھنؤ، تقریرات لکھنؤ جاتی علی لکھنؤ ۲/۲۹، طبع لکھنؤ۔

(۳) مجلہ الاحکام ۴/۱۷۲۔

(۴) شرح لکھنؤ و حنفیہ ۲/۳۰، طبع لکھنؤ، لکھنؤ ۲/۱۸۷۔

دی تعین کو درست قرار دیتے ہیں^(۱)۔

اسی طرح مسئلہ بلوغ میں اکثر فقہاء عذرِ ناف بال اگئے کو بلوغ کی نشانی اور ”امارۃ“ قرار دیتے ہیں^(۲)۔ بعض فقہاء ناک کے بائیں، آواز کا بھاری پن، پستان کا ابھرنا اور بغل کی بدبو کو بھی علامتِ بلوغ مانتے ہیں^(۳)۔

کے سبب تفسد میں ہے کہ امارت کی بنیاد پر حکم نکالنا فقہاء کے رمیون مختلف فیہ ہے، بعض فقہاء جو ”امارت“ کی بنیاد پر حکم نکالنا درست سمجھتے ہیں، ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”وَجَاءَ وَالْأَعْلَى لَمُبَصَّهٖ هَلُمَّ كَذِبًا“^(۴) (اور ان کے کرنے پر جھوٹ موت کا خون (بھی) نکالائے)۔ روایت ہے کہ یوسف علیہ السلام کے بھائی جب ان کی قمیص لے کر اپنے والد یعقوب علیہ السلام کے پاس آئے تو انہوں نے اس پر غور کیا، اس کو پہنا ہوا نہیں پایا اور ندی دانت کا کوئی اثر تھا، اس علامت سے انہوں نے اپنے لڑکوں کے سبب پر استدلال کیا، چنانچہ فقہاء نے بہت سے فقہی مسائل میں اس آیت کے درمیان ”امارت“ کے معتبر ہونے پر استدلال کیا ہے^(۵)۔

علامہ ابن فرحون نے اپنی کتاب ”تہذیب الکام“ کے متن کا بعد پورا کرنے والے باب میں حوالہ دیتے ہوئے فرمایا: ”فرستہ وغیرہ کے قرآن سے جو بات ثابت ہو اس کے مطابق فیصلہ کے لئے خاص یا ہے ورنہ اس پر کتاب و سنت سے دلائل بھی قائم کئے ہیں، اور ساتھ سے

زائد ایسے مسائل، ترکے ہیں جن میں سے بعض متعلق علیہ ہیں اور بعض فقہاء کی افراہی رائے پر مبنی ہیں۔

بعض فقہاء اس کا اعتبار نہیں کرتے ہیں، ان کی دلیل ابن ماجہ کی روایت ہے جو حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لو کنت راحما لاحدا بغیر بیۃ لرحمتی ولانہ۔ فقد ظہر منها الریۃ فی مطلقها وھینتھا ومن یدخل علیھا“^(۱) (اگر میں کسی دلیل و بیۃ کے بغیر کسی کو سنگسار کرتا تو ملائی عورت کو سنگسار کرتا، اس لئے کہ اس کی طرف سے اس کی گفتگو اور انداز نیز اس کے پاس آنے جانے والوں کی نسبت سے شک پایا گیا)۔

”تفہیم“ قرآن کی اصطلاح میں نیز اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

(۱) نہایت لکچر ۲۲۳ طبع مصطفیٰ لکچس۔

(۲) البدوتی ص ۲۹۳ طبع لکچس، نہایت لکچر ۲۲۷ طبع لکچس، ص ۲۰۰۔

بسی ص ۵۰۹ طبع لکچس۔

(۳) اشرع الکبیر ص ۲۹۳، الجوبہ ص ۱۵۱ طبع لکچس، ص ۲۳۸۔

(۴) سورہ یوسف ص ۱۸۔

(۵) تہذیب الکام ابن فرحون ص ۱۰۱، ۱۰۲ طبع انجاریہ۔

(۱) حدیث ۳ کو کتب راجعہ۔ ”کی روایت مسلم (۱۳۵۲) طبع لکچس، اور ابن ماجہ (۸۵۵۲) طبع لکچس“ نے کی ہے نیز اہرق لکچر ص ۱۶، ص ۵۳ کی طرف رجوع کیا جائے۔

اصطلاح شرع میں خلافت خلیفہ کے منصب کے لئے آتا ہے، یہ نبی کریم ﷺ کی نیابت کرتے ہوئے عام سربراہی ہے، اس کو امامت کہتے ہیں (۱)۔

امارت

ب-سلطنت:

۳- ”سلطنت“ کہتے ہیں قوت و طاقت، قہر و تحکم (ادب و حکومت) کو، اسی سے سلطان ہے جس کو حکومت کے معاملات میں قوت اور حکمرانی حاصل ہوتی ہے، اور یہ قوت کسی ایک ہی حصہ میں منحصر ہوتی ہے، ایت شمس کو خلیفہ نہیں کہا جائے گا، اور تمام ہی حصوں پر قوت حاصل ہو تو پھر ایسا شمس خلیفہ کہلائے گا، مختلف اسلامی ممالک میں ”خلافت ماسلطنت“ پائی جاتی ہے، جیسا کہ عہد عباسی کے آثار میں ایسا رہا ہے، اسی طرح ”سلطنت یا خلافت“ بھی پوچھا گیا ہے، جیسا کہ مولیک (مابہوں) کے ”ادب میں“ ہے (۲)۔

امارت کی تقسیم و اس کا شرعی حکم:

۴- امارت کی دو قسمیں ہیں: ایک امارت عامہ، دوسری امارت خاصہ۔

امارت عامہ سے مراد: خلافت یا امامت کہی جاتی ہے، اور یہ فرض کفایہ ہے، اس کے انجام کی تفصیل ”امامت کہی“ کی بحث میں دیکھی جاسکتی ہے۔

تتبعہ غلط:

نفس - خرد فطرت:

۲- خرد فطرت میں ”خلیفہ خلافت“ کا مصدر ہے، یعنی خلیفہ کے بعد ہی مقام پر آتی کا بانی رہنا یا اس کے تمام مقام ہونا۔

نفس لفظ، متاثر من لفظ لسان العرب، تاج المصنف، مادہ (امر)۔

(۱) متن اللغة، مادہ (فلف)، تہذیب الکتاب، ۷۹۰ھ، حاشیہ ابن عابدین
۱۸۶۸ھ، المکرر ۸۳۳، مقدمہ ابن خلدون، ۹۰ھ، اس کی عبارت اس طرح ہے: ”ھی (الخلافت) فی الحقیقۃ لیس فی صاحب بشریۃ فی حفظ النص والعلیہ“ (خلافت حقیقہ میں وہ تیا کی طاقت کے لئے صاحب شریعت کی نیابت کا نام ہے)۔
(۲) ساتھ مراجع۔

امارت خاصہ جو امور فرض کفایہ ہیں جیسے قضاء صدقات کی وصولی اور شکر تیار کرنا، اس میں سے ہر وقت ضرورت کی خاص فرض کی انجام دینی کے لئے امارت خاصہ تمام کی جاتی ہے۔
تحصیص کبھی تو مکانی ہوتی ہے جیسے کسی شہر یا خاص خطہ کی حکومت اور کبھی تحصیل رمانی ہوتی ہے، جیسا کہ ”امیر ایچ“ اور اس طرح کے دیگر امور کے لئے (۱)۔

امارت خاصہ علحدہ مسلمانوں کے مصالح کے پیش نظر ہو، جو، میں آتی ہے، اور امیر المومنین کی صوابدید پر مبنی ہوتی ہے۔

رسول اللہ ﷺ قبائل و شہروں کے لئے اپنے نائب کی حیثیت سے عمل اور کور بنا کر بھیجا کرتے تھے، درخانہ راشدین نے بھی اس پر عمل کیا۔ احکام سلطانیہ کی کتابوں کے مصنفین نے اپنی کتابوں میں امام المسلمین کی لازمی ذمہ داریوں میں اس کو بھی شمار کیا ہے، چنانچہ امیر المومنین پر یہ واجب ہے کہ گرد و نواح کے شہروں، قلعوں اور ن مصالح کے لئے جن کو امام برادر راست انجام نہیں دے سکتا، امیر مقرر کرے (۲)۔

امارت استکفاء:

۵- ”امارت استکفاء“ کہتے ہیں: امام المسلمین کا اپنے اختیار سے کسی شخص کو کسی شہر یا ریاست کی امارت، اس شہر یا ریاست کے تمام باشندوں پر حکومت کے لئے اور ان کے تمام امور کی نگرانی کے لئے مقرر کرنا، اس امارت میں امیر کی نگرانی درجہ اول اور میں ہوگی: (۱) لشکروں کی تدبیر کی نگرانی۔

(۱) احکام سلطانیہ للامور دہش ۱۳، احکام سلطانیہ لابی بلی دہش ۱۲۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲، ۲۲۲، فتح القدیر ج ۲، ۳۶۷-۳۶۸، مفتاح البیان ج ۲، ۲۲۰، مسند احمد ج ۲، ۲۵۲۔

(۲) فیصلوں اور تقاضیوں کے تقرر کی نگرانی۔

(۳) خراج (ٹیکس) جمع کرنا اور صدقات لینا۔

(۴) عین کی حفاظت اور اسلامی مملکت کی طرف سے دفاع۔

(۵) حدود قائم کرنا۔

(۶) جمعہ اور جماعت کی امامت۔

(۷) تباہ کو سنبھالنا۔

(۸) مال غنیمت تقسیم کرنا (۱)۔

امارت کی ضرورت ان امور پر حالات کے مطابق ان امور سے زائد ذمہ داریوں کے ادا کرنے کا بھی تقاضا کرتی ہے جیسے تعلیمی امور اور صحت و مرض وغیرہ کے مسائل کی نگرانی۔

”امارت استکفاء“ کی شرطیں:

۶- ”امارت استکفاء“ کی ذمہ داری جن کو سپرد کی جائے گی ان کے لئے یہی شرطیں ہیں جو تفویض وزارت کے لئے ہیں۔

کچھ شرطیں جو متفق علیہ ہیں اور وہ یہ ہیں: اسلام، عقل و بالغ، مرد ہو، اور کچھ شرطیں مختلف فیہ ہیں اور وہ یہ ہیں: عدالت، استقامت، کفایت۔

امارت کے لئے سب سے زیادہ اتفاق میں ہے (۲)۔

اس کی تحصیل ”امامت نہی“ کی اصطلاح میں دیکھی جاسکتی ہے۔

”امارت استکفاء“ کے اعتقاد کا صیغہ و منفذ:

۷- ”امارت استکفاء“ کے لئے خاص صیغہ و لفظ ضروری ہے، جیسا کہ دیگر حقوق و حالات کے لئے الفاظ کی ضرورت پڑتی ہے، صیغہ

(۱) احکام سلطانیہ للامور دہش ۲۲، احکام سلطانیہ لابی بلی دہش ۱۲۔

(۲) ساتھ مراجع۔

و الناطق وچہ سے امارت کی نوعیت متعین ہوئی، چنانچہ کبھی عیض کے عمومی وچہ سے امارت عام ہوگی، اور کبھی عیض کے مخصوص ہونے وچہ سے امارت بھی مخصوص ہوگی، مثلاً وہ امارت جس میں تصرفات عام ہوں اس کے لئے یہ تعبیر اختیار کرنے "قللک ماحیة کدا او اقسیم کدا امارة علی اھلہا، و بطرا علی جمیع ما یتعلق بہا" (۱) (میں نے تم کو نااہل حصہ یا نااہل خطہ کے باشندوں کی ذمہ داری و نگرانی سے متعلق تمام چیزیں یہ کر دیں) وغیرہ۔

”امیر استکفاء“ کے تصرفات کا نفاذ:

۸- ”امیر استکفاء“ کو یہ حق حاصل ہے کہ ایسے شخص کو ذمہ داری سونپ دے جو ہم امور کے نفاذ میں اس کا تعاون کرے، اس کی وجہ سے وہ شخص اس کا معاون اور نائب ہوگا، اور ان مشکل امور میں وہ تعاون کرے گا، ان کا ڈو، امیر کے لئے انجام دینا دشوار ہو لیکن کسی ایسے شخص کو وہ ذمہ داری سونپے کا حق نہیں ہوتا جو خود اس کو سونپنی نہیں ہے۔ یعنی علاقہ کی حکومت، ہاں اگر امام المسلمین اس کی اجازت دے تو درست ہوگا، کیونکہ اس کو مستقل طور پر یہ ذمہ داری سونپنے کا حق حاصل ہے (۲)۔

امارت مستفیداء:

۹- فقہ اسلامی میں قاعدہ یہ ہے کہ امام المسلمین یا اس کے نائب کی طرف سے (جس کو اس کا حق ہو) صحیح طریقے سے منصب سونپنے بغیر کوئی بھی شخص کسی عہدہ کا حاکم و امیر نہیں ہو سکتا، لیکن بعض حالات

میں ایسا بھی ہوگا کہ بعض امیر و حاکم امام کی طرف سے حکومت و تفویض و پناہی کے بعد اقتدار میں با اختیار و خود مختار ہوجائیں، اور اس کے معزول نہ ہونے میں فقہ کا مدیثہ ہوجائے تو امام کو یہ حق حاصل ہے کہ اسے اپنے عہدے پر برقرار رکھے حالات کے پیش نظر اور فقہ کو قائم کرنے کی غرض سے امام کی طرف سے اس قسم کی امارت عہدے کو برقرار رکھنا جمہور فقہاء کے راجح صحیح ہے اور اس کو ”امارة استعلاء“ کہتے ہیں، یہ تعبیر دراصل مذکورہ امارت و امارۃ استکفاء کے درمیان فرق کرنے کے لئے لائی گئی ہے (۱)۔

۱۰- یہ امارت اگرچہ عام امارت اور اس کی شرائط و احکام سے جدا ہے لیکن اس کو باقی رکھنے میں اصل حکمت یہ ہے کہ مسلمانوں کا اتحاد برقرار رہے اور تمام مسلمانوں کی ذمہ ایک خلافت پر جمع رہیں، اور زبردستی عہدے پر برقرار رہنے والے امیر کی طرف سے جو احکام صادر ہوں اس کو قاسد ہونے کے بجائے ان میں شرعی حیثیت دے دی جائے۔

امام ربیع کی ”کتاب الاحکام السلطانیہ“ میں یہ لکھا ہے کہ مستولی (یعنی عہدے پر جسے رہنے والا شخص) کے عہدے کو برقرار رکھنے سے جن قوانین شرع کی حفاظت مقصود ہے وہ سات ہیں، جن کی پابندی کرنے میں علیہ ۱۰ مستولی دونوں شریک ہوں گے، امام ربیع نے ان ساتوں اشیاء کو باقاعدہ ذکر کیا ہے، اور ہر ایک کو شمار کیا ہے، ہم نے ”پر جو کچھ بیان کیا ہے کہ رہبر حق عہدہ پر قبضہ جانے والے امیر و حاکم کو اس کے عہدے پر برقرار رکھنے کی وجہ ہرگز خلافت کی حفاظت، خلافت کے جوہر کا احترام، امارت کے احکام کو شرعی حیثیت دینا اور ان کو قاسد ہونے سے بچانا ہے، ان سات اشیاء سے یہ خارج نہیں ہیں، بلکہ ان میں سے یہ بھی ہیں (۲)، اس میں کوئی

(۱) الاحکام السلطانیہ للامام ربیع ص ۲۷۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للامام ربیع ص ۳۲۔

(۱) الاحکام السلطانیہ للامام ربیع ص ۲۵، ۲۶۔

(۲) حوالہ سابق ص ۲۵۔

شک نہیں کہ اس طرح کی امارت کو صحیح ماننا ضرورت کے قبیل سے ہے جیسے کہ علامہ مصطفیٰ اور ان کے علاوہ دیگر فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے^(۱)۔

اور سید میں حضرت ابو بکر کو امیرؓ بنا کر دیکھا اور سید میں آپ ﷺ کو امیرؓ بنایا۔

امارت حج کی قسمیں:

امارت حج کی قسمیں کتب فقہ میں نہیں ملتی ہیں بلکہ صرف "لائحات السلطانیہ" کی کتابوں میں اس کا تذکرہ ملتا ہے، جس میں امارت حج کی دو قسمیں کی گئی ہیں: "إمارة إقامة الحج" دوسری "إمارة تسيير الحجيج"^(۲) (انہوں کو سفر کرنے کی امارت)۔

الف- امارت تسيير الحج:

۱۲- "إمارة تسيير الحجيج" کا مطلب انتظامی حکومت، سربراہی اور تدبیر ہے، اس کے امیر کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ قائل اجازت، صاحب امر ہے، باہر بار بار عبور ہو^(۳)۔

امری نے "لائحات السلطانیہ" میں تہج کے امیر کے سے اس میں دریاں مانی ہیں، جو رت دیل ہیں:

(۱) چلنے اور منزل پر ترے میں لوگوں کو سنبھالنا تاکہ لوگ منتشر نہ ہوں۔

(۲) چلنے اور قیام کے حال میں ان کو مرتب رکھنا، ان کو جمعیت اور تقسیم کرنا اور ہر ایک کے لئے ہیر طے کرنا تاکہ ہر فریق اپنی جماعت کو چلتے وقت پہچان سکے اور منزل پر اترتے وقت اپنی منزل سے مانوس رہے، اس میں وہ آپس میں تنازع بھی نہ کریں ورنہ ہی بھٹکیں۔

(۳) ان کے ساتھ سفر میں مزی التیاء رہے تاکہ جو ضعیف ہوں

امارت خاصہ:

۱۰- حلیۃ مسلمین نے جس شخص کو جس شعبہ کا امیر، حاکم بنایا ہے اس کو اسی شعبہ تک اختیار ہے گا۔ اس کی نگرانی کی حدود وہی ہوں گی، مثلاً جس کو نوٹ کا امیر بنادیا تو وہ اس دہ میں کام کرے۔ اس کے علاوہ دوسرے شعبوں میں مثلاً تنہا شرف اور صدقات کی وصولی، بیجاہد کی سپہ سالاری، حج و عمرہ کی امارت وغیرہ میں خل نہیں دے گا^(۴)۔

امارت حج:

۱۱- امیر المؤمنینؓ جو حجاج کے ساتھ نہیں نکل سکتا ہے تو جمہور متما، کے ہر ایک امیر المؤمنین کے لئے تحجب یہ ہے کہ وہ کسی کو امیر بنائے تاکہ وہ تہج کو لے کر طے، اور وہ حاکم سے حاکم قیام میں ان کے مصالح کی رعایت کرے۔ اور جن مقامات پر خطبہ شریف ہے وہ خطبہ ہے، لوگوں کو ممانعت حج اور اہمال حج، اس کے تعلقات کی تعلیم ہے^(۵)۔

بعض شافعیہ کی رائے ہے کہ تمام یہ راستہ حجاجان کے ساتھ نہیں نکل سکتا ہے تو اس پر واجب ہے کہ ہی کو حج کا امیر مقرر کرے، اس سے کہ بنا کریم علیہ السلام میں عتاب بن اسید کو

(۱) الدر المختار ۳/۱۹۸

(۲) لائحۃ السلطانیہ للامور دہ ۲۶۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲۷۲، فتح القدیر ۲/۳۶۷-۳۶۸، مآسی الطالب

۵۸۵، بیہیۃ النکاح ۲/۲۹۳-۲۹۵۔

(۱) حاشیہ میر علی نقی بی ۲/۲۷۲، مآسی الطالب ۲/۳۸۵۔

(۲) لائحۃ السلطانیہ للامور دہ ۲۶-۲۷۔

(۳) لائحۃ السلطانیہ للامور دہ ۲۶-۲۷۔

کے درمیان امیر اچ کو فیصلہ کرنے کا حق ہوگا، اسی طرح حاکم شہر کو بھی ان کے درمیان فیصلہ کرنے کا حق ہوگا، لیکن اس صورت میں یہ بندہ زائد تباہ کے درمیان ہو، لیکن اگر زائد تباہ اور اہل شہر کے درمیان ہو تو ایسی صورت میں صرف حاکم شہر ہی کو فیصلہ کا حق ہوگا^(۱)۔

تباہ کے درمیان حدود قائم کرنا:

۱۳- امیر حج کو تباہ میں حدود قائم کرنے کا حق حاصل نہیں ہے، الا یہ کہ اس کو اس کی اجازت دی گئی ہو اور وہ قضا کی اہلیت بھی رکھتا ہو، اگر حدود قائم کرنے کی امیر المسلمین کی طرف سے اجازت مل گئی ہے تو ایسی صورت میں تباہ میں حدود قائم کرنے کا حق امیر حج کو حاصل ہوگا۔ اگر یہ لوگ کسی ایسے شہر میں داخل ہو گئے جہاں حدود قائم کرنے کے لیے حاکم موجود ہے، تو ایسی صورت میں ایک چائے گاہ جس شخص پر حد جاری کی جائے گی اس سے سب حد اس شہر میں داخل ہونے سے قبل نہ رہا ہو یا بعد میں اگر پہلے مر رہا ہو ہے تو امیر حج کو حدود قائم کرنے کا حق زیادہ ہوگا، اور اگر شہر میں داخل ہونے کے بعد ہو ہے تو حاکم شہر کو حدود قائم کرنے کا حق زیادہ ہوگا^(۲)۔

امیر الحج کی ولایت کی انتہاء:

۱۵- تباہ جب مکہ پہنچ جائے تو امیر ولایت نالوکوں کے حق میں ختم ہو جائے گی جو لوگ ان میں چاہتے ہیں، لیکن جو لوگ اپنے دین لوٹ چاہتے ہیں ان کے حق میں اس وقت تک ولایت باقی رہے گی جب تک کہ وہ اپنے اپنے شہر نہ پہنچ جائیں۔

(۱) الاحکام السلطانیہ للامریۃ ص ۹۳، ۹۴۔

(۲) حوالہ سابق ص ۹۵۔

ن کی رعایت ہو سکے، ایسا نہ ہو کہ وہ جائی نہ سکیں اور جو قافلہ سے پیچھے رہ جائیں وہ بھٹک جائیں۔

(۴) جماعت کو سب سے واضح اور بہتر راستوں سے لے کر چلے، بھر بخت و ریشہ رگد راستوں سے نہ۔

(۵) قافلہ کا پانی و رخور کھتم ہو جانے کا اندیشہ ہو تو اس کے مطابق اعظم و متہ اختیار کرنے۔

(۶) جب کسی منزل پر پہنچا جائے تو قافلہ کی نگہبانی کرنا اور سب وہاں سے روانہ ہو تو سب پر نظر رکھنا۔

(۷) جو چیز سفر کرنے میں رکاوٹ بنے اس کو دور کرنا۔

(۸) پس میں جنگ کرنے والوں کے درمیان صلح کرانا، اور ان کے درمیان پر کر چمکڑے کو ختم کرنا۔

(۹) ان میں جو خائن ہوں اس کی تادیب کرنا اور تعزیر میں حد سے تہ و زنہ کرنا۔

(۱۰) گنہگاروں کی رعایت کرنا تاکہ حج فوت ہونے سے اطمینان رہے^(۱)۔

حج کے درمیان فیصلہ کرنا:

۱۳- امیر حج کو یہ حق نہیں ہے کہ تباہ کے درمیان رہنمائی (اپنی طرف سے بغل، کر) کوئی فیصلہ کرے، بلکہ اس کو فیصلہ کا حق دیا گیا ہو اور وہ قضا کی اہلیت بھی رکھتا ہو تو اس وقت اس کو فیصلہ کا حق حاصل ہوگا، اور اگر (اس صورت میں جبکہ امیر حج کو فیصلہ کا حق ہے) یہ لوگ کسی ایسے شہر میں داخل ہوئے جہاں حاکم موجود ہے تو بھی ان

(۱) کبیل کا حیل ہے کہ یہ سو روٹی ہیں زمانہ عرف کے اختلاف کی وجہ سے بدل سکتے ہیں لہذا ہر زمانے میں اس کے مناسب جو مصلحت ہوگی اس کو اختیار کیا جائے گا۔

ب۔ قامت حج کی امارت:

۱۶۔ اقامت حج کی امارت یہ ہے کہ امام المسلمین خاج کے لئے ایک ایسا میر مقرر کرے جو مناسک حج کو کرنے کے مقامات میں اس کی نیابت کرے۔

اس میں امیر کے سے دو شرط ہیں جو نماز کی امامت کے شرائط ہیں، مگر یہ بھی شرط ہے کہ وہ مناسک حج اور اس کے احکام کا جاننے والا اور سو اہل حج و عمرہ کے پیام سے مانجہ ہو^(۱)۔

قامت حج کے میر کی امارت کی ابتداء:

۱۔ قامت حج کے میر کی امارت اعمال حج کے ختم ہوجانے سے ختم ہوجاتی ہے، اس سے تجاوز نہیں کرتی اور یہ امارت اعمال حج کی ابتدا سے شروع ہوتی ہے، یعنی ساتویں ذی الحجہ کی نماز کے وقت سے شروع ہوتی ہے ورتبہ یوں ذی الحجہ کو ختم ہوجاتی ہے^(۲)۔

یہ امارت مطلق سو پنی مئی ہے تو آئندہ سالوں میں بھی امارت باقی رہے گی حتیٰ کہ اس سے عزول کر دیا جائے لیکن اگر اسی سال کے سے امارت پہنچی مئی ہے تو اسی سال ختم ہوجائے گی، آئندہ سالوں میں از سر نو امارت سونپے جانے سے امیر بن سکتا ہے^(۳)۔

قامت حج کے میر کے اعمال کا دائرہ:

۱۸۔ اقامت حج کے میر کی نگرانی اعمال حج سے متعلق تمام چیزوں میں ہونی، حرام کے وقت کو بتانا، لوگوں کو مناسک حج کے مقامات

میں لے کر جانا، جن مقامات میں خطبہ شروع ہے وہاں خطبہ دینا، مناسک کی ترتیب حسب شرع قائم کرنا، اس لئے کہ اس کی دشیت ان معاملات میں متبوع مقتدا کی ہوگی، اور لوگوں کی دشیت تابع کی، لہذا جو عمل مقدم ہوا سے موثر نہیں کرے گا، اور جو موثر ہو سے مقدم نہیں کرے گا، خود ترتیب واجب ہو یا تنحب^(۴)۔

حدہ و قائم کرنا:

۱۹۔ تباہ میں سے کسی سے موجب حد و تعزیر امر سرزد ہو اور وہ حج سے متعلق نہ ہو تو میر اقامت حج کو حد و تعزیر کا حق حاصل نہیں ہوگا۔ اس امر موجب حد یا تعزیر کا تعلق حج سے ہو تو اس کو تعزیر کا حق حاصل ہوگا۔

حد قائم کرنے کے تعلق، مقتضی میں، ایک یہ ہے کہ قامت حج کے امیر کو حد جاری کرنے کا حق نہیں ہوگا، اس لئے کہ حد احکام حج سے خارج مہی ہے، اور اس امیر کی ولایت احکام حج تک خاص و محدود ہے، مقتضی نظر یہ ہے کہ چونکہ حج عی سے اس کو حد جاری کرنے کا حق حاصل ہوگا^(۵)۔

حجاج کے درمیان فیصلہ کرنا:

۲۰۔ احکام حج کے علاوہ کسی دوسرے مسئلہ میں اگر حجاج کے درمیان تنازعہ ہو جائے تو اقامت حج کے امیر کو فیصلہ کرنے کا حق حاصل نہیں ہے۔

امارت سفر:

۲۱۔ جماعت (جس میں تین یا اس سے زیادہ افراد ہوں) کے

(۱) نہایہ لکنا ج ۳، ۲۹۳-۲۹۵، فتح القدیر ۴، ۳۶۷-۳۶۸۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للامور ذی ص ۹۸۔

(۱) حوالہ سابق ص ۹۵۔

(۲) فتح القدیر ۴، ۳۶۷-۳۶۸ نہایہ لکنا ج ۳، ۲۹۳-۲۹۵، مآسی الطالب ۳۸۵۔

(۳) الاحکام السلطانیہ ص ۹۵-۹۶۔

امام، امامت صلاۃ ۱

سے مستحب یہ ہے کہ جب سفر کرے تو اپنے میں سے کسی ایک کو امیر مقرر کرے، اور جو چیزیں سفر سے متعلق ہوں ان میں امیر کی طاعت واجب ہے، ورنہ مخالفت رنا حرام ہے^(۱)، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "إِذَا خَرَجَ ثَلَاثَةٌ فِي السَّفَرِ فَلْيُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ"^(۲) (جب تین آدمی سفر پر روانہ ہوں تو ان میں سے کسی کو امیر بنالو)، اس مسئلہ کی تفصیل کے لئے اصطلاح: "سفر" کو دیکھا جائے۔

امامت صلاۃ (امامت صغریٰ)

تعریف:

۱۔ "امامت" لغت میں: اَمٌّ يَوْمٌ كاصدر ہے، جس کے اصل معنی قصد و ارادہ کے ہیں۔ یہ آگے ہونے کے معنی میں بھی آتا ہے۔ کہا جاتا ہے: اَمَّهُمْ وَاقَمَ بِهِمْ آگے ہوا پیشوا ہوا^(۱)۔ فقہی اصطلاح میں "امامت" کا اطلاق دو معانی پر ہوتا ہے: امامت صغریٰ اور امامت کبریٰ۔

امام

دیکھئے: "امامت"۔

فقہاء امامت کبریٰ کی تعریف یہ کرتے ہیں: کہ وہ تمام امور میں پر عمومی تصرف کرنے کا استحقاق ہے۔ اور یہ رسول اللہ ﷺ کی خلافت و یابست کے طور پر، یعنی وہ نبوی امور میں عمومی و مرکزی ریاست حیدارت ہوتی ہے^(۲)۔ دیکھئے: "امامت کبریٰ"۔ جب کہ امامت صغریٰ (امامت ہمارے) شریعت کے بیان کردہ شرائط کے مطابق ایک ماری کی مار کا دھڑے ماری کے ساتھ مربوط ہوتا ہے، لہذا امام اسی وقت امام ہوگا جب کہ مقتدی اپنی نماز کو امام بنی مار کے ساتھ مربوط کرے، اور یہی رہا ط امامت کی حقیقت اور امتداد کا تصور ہے^(۳)۔

بعض فقہاء نے اس کی تعریف میں کہا ہے: امام کا اپنی نماز میں کلی یا جزوی طور پر متبوع ہونا^(۴)۔

(۱) متن المعراج الطروس: بارہ (ام)۔

(۲) ابن ماجہ: ۱۸/۳۶۹۔

(۳) حوالہ سابق۔

(۴) المحلاوی: کلی مرئی: اصلاح ص ۱۵۶۔

(۱) ثماریہ: المحاج ۱۲/۸، الفیوہی ص ۲۱۷، اسکی الطالب ص ۱۸۸۔

(۲) حدیث: "إِذَا خَرَجَ ثَلَاثَةٌ فِي السَّفَرِ فَلْيُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ" کی روایت ابو داؤد (۸۱/۳) طبع عزت عید دہاس) سے کی ہے اور اس کو نووی سے حسن قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۳۳۳/۱ طبع المکتبۃ التجاریہ) میں ہے۔

متحدہ غلط:

غ- قندہ:

۲- قندہ: قندہ کا اسم ہے، جس کے معنی اتباع ہیں، اس کا اطلاق اس شخص پر ہوتا ہے جس کی اتباع کی جائے۔ کہا جاتا ہے: "فلان قندہ" یعنی اس کی قندہ بن جاتی ہے۔

ب- قندہ: وہنا سی:

۳- قندہ: وہنا سی دونوں اتباع کے معنی میں ہیں، خواہ یہ اتباع نماز میں ہو یا کسی اور چیز میں، چنانچہ مقتدی امام کی اقتداء اور اس کی پیروی کرتا ہے اور جو کچھ امام کرتا ہے وہ بھی کرتا ہے۔ مقتدا (پیشوا) کو قندہ ورا سوہ (نمونہ عمل) کہا جاتا ہے^(۱)۔

امامت کی مشروعیت اور اس کی فضیلت:

۴- نماز کی امامت ایک بہترین عمل مانا جاتا ہے، جس کی ذمہ داری وہی لوگ اٹھاتے ہیں جو سب سے بہتر ہوں، اہل صفات (مناہلہم قرأت، عدلت، غیہ، دین کا بیان آگے آئے گا) کے حامل ہوں اور باجماعت نماز کا تصور اس کے بغیر ہو بھی نہیں سکتا۔ باجماعت نماز اسلام کا شعار، اور ان سنن مؤکدہ میں سے ہے جو قوت میں و جب کے مشابہ ہیں، یہ مقلد، کے نزدیک ہے، جب کہ بعض فقہاء نے اس کے جوہر کی صراحت کی ہے جس کی تفصیل اسطلاح "صلاۃ جماعت" میں ہے۔

جمہور فقہاء (دین میں حنفیہ و بعض مالکیہ ہیں) و مذہب احمد میں بھی ایک روایت یہی ہے (صراحت کی ہے کہ امامت ان و امامت سے افضل ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ اور خلفاء

راشدین نے اس کی موافقت (مدامت) کی ہے، اسی وجہ سے حضور ﷺ نے حکم دیا ہے کہ امامت میں کسی کو سب سے بڑا عام بخاری قرآن ہو۔ حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اذا كانوا ثلاثه فيؤمهم ائمتهم، و ائمتهم القروهم"^(۱) (جب تین شخص ہوں تو ان میں سے ایک امام ہو جائے، اور امامت کا نیا رتہ حق واروہ ہے جو قرآن ریا و پڑھا ہوا ہو)۔

حضور ﷺ نے اپنی بیماری میں امامت کے لئے سب سے افضل صحابی کا انتخاب کیا اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مروا ابابکر فليصل بالناس"^(۲) (ابوبکر سے سب سے پہلے لوگوں کو نماز پڑھائیں)، امامت صفی کے لئے حضرت ابوبکرؓ کو گئے بڑھانے سے صحیح پر امام نے کچھ یا تمام امامت بہری کے بھی مستحق ہیں^(۳)۔

ایک قول ہے کہ "اس افضل ہے، یہی بعض مالکیہ کا قول، امام شافعی کا مذہب، امام احمد کے مذہب میں ایک روایت ہے۔ اس کی دلیل یہ فرمان بوی ہے: "الإمام صامن والمؤذن مؤتمن، اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين"^(۴) (امام صامن (ضمانت دار) اور مؤذن ضمانت دار ہے، خدا یا! ماموں کو رشد

(۱) حضرت ابوسعید کی مرفوع حدیث: "اذا كانوا ثلاثه"۔ "کی روایت مسلم (۳۳۳ طبع اٹلی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "مروا ابابکر فليصل بالناس"۔ "کی روایت بخاری (طبع ۱۳۳۲ طبع استنبول) نے کی ہے۔

(۳) الخطاوی علی مرتبہ خلاصہ ص ۱۵۶، فصل ۱۷ ص ۳۱، مضمون ۶۲ ص ۱۷۲، کتب الفتاویٰ ص ۲۲۲، خطاب ص ۲۲۲۔

(۴) حدیث: "الإمام صامن"۔ "کی روایت ابوداؤد (۳۵۶ طبع عزت علیہ دماس) اور ابن حبان (مرواۃ القرآن ص ۱۸ طبع استنبول) نے کی ہے۔ مناوی نے فیض التہذیب (۱۸۲ طبع المکتبۃ النجفیہ) میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

امامت صلاۃ ۵-۶

بعد بیت پر گھڑیں رہ، ورموہ نوں کی مغفرت فرما۔ امامت ضمان سے اہل ہے، ورمغنت، رشاد (رشد و مدہیت پر گھڑن کرنے) سے اہل ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ترمیرے ورموہ بار خلافت نہ ہوتا تو میں فاسق ہوتا۔^(۱)

امامت کی شرط:

امامت کے صحیح ہونے کے لئے حسب ذیل شرطیں:

الف- سہم:

۵-فقہاء کا اتفاق ہے کہ امام کے لئے مسلمان ہونا شرط ہے^(۲)، لہذا کافر جو اپنے کفر کا ملاب و ظہار کرتا ہے اس کے پیچھے نماز صحیح نہیں۔ اس شرط کی یہ شخص کے پیچھے نماز پڑھتی جس کے گھر ہوئے کا علم نہ تھا، بعد میں معلوم ہو کہ وہ گھر ہے وحنفیہ وحنابلہ نے کہا ہے اگر اس سے ایک زمانہ تک لوگوں کی امامت اس بنیاد پر کی کہ وہ مسلمان ہے، پھر معلوم ہوا کہ وہ کافر تھا تو مقتدیوں پر اپنی نمازوں کا عہد ضروری نہیں، اس لئے کہ ان نمازوں کی صحت کا حکم لگ چکا ہے، بعد میں دینی امور میں اس کی خبر قبول نہیں ہوگی، یہ تک اپنے اختلاف کے سبب وہ فاسق ہو چکا ہے^(۳)۔

شافعیہ نے کہا: اگر معلوم ہو جائے کہ اس کا امام کافر تھا جو اپنے کفر کا علم نہ کرتا تھا، اور ایک قول ہے: یا وہ اپنے کفر کو چھپانے والا تھا، تو بھی نماز کا عہد واجب ہے، اس لئے کہ مقتدی کے بحث و تحقیق نہ کر کے کوتاہی کی ہے، شریعت نے کہا: اسے یہ ہے کہ عہد واجب نہیں، اگر

(۱) اعمیٰ ۱/۳۰۳

(۲) مراقی الفلاح ۱/۵۵، نہایۃ المحتاج ۲/۵۵، اتقانین العشرۃ لابن جزیری

۱/۵۵، کشف القناع ۲/۵۵

(۳) احوط ۱/۵۵، کشف القناع ۲/۵۵

امام اپنے کفر کو چھپانے والا رہا ہو^(۱)۔

مالکیہ کا مذہب بھی یہی ہے، چنانچہ انہوں نے کہا: کسی ایسے شخص کی اقتداء میں پڑھنی گئی نماز باطل ہے جس کے بارے میں معلوم ہو جائے کہ وہ کافر تھا، خود یہ نماز مری ہو یا جہ کی خود اس نے زمانہ راز تک لوگوں کی امامت کی ہو یا یہاں نہ ہو۔

حنابلہ نے سرامت کی ہے، یہی مالکیہ کے یہاں ایک روایت ہے کہ فاسق کی امامت ناجائز ہے، فاسق وہ شخص ہے جو سناؤ و بیرو کا مرتب ہو، مثلاً شرب، زنا کار، دوسوا خورد و سناؤ و صیغہ و پرہیز ورموہ امت کرنے والا ہو^(۲)، یمن حنیفہ وشافعیہ کی رائے ہے کہ فاسق کی امامت تراست کے ساتھ جائز ہے، یہی مالکیہ کے یہاں بھی "معتد" ہے، سب کہ اس کے فسق کا تعلق نماز سے نہ ہو ورنہ مالکیہ کے ایک مابطل ہوگی مثلاً امامت پر تکبر کرنا یا عہد کسی رکن یا شرط یا سنت کو ترک کرنا^(۳)۔

مارجوعہ و عیدین میں فاسق کی امامت بلا کراہت جائز ہے، اس میں کچھ تمسیل ہے جس کو اس کے مقامات پر دیکھا جائے۔

ب- عقل:

۶-امام کے لئے عاقل ہونا شرط ہے۔ یہ شرط بھی فقہاء کے مابین متفق علیہ ہے، لہذا مکمران (مدہوش) کی امامت، مجنون مطلق (حس کو کھانا جہنم رہے) اس کی امامت، "مجنون غیر مطلق" (حس کا ہنوں کھانا نہ رہے) کی امامت جنوں میں امامت درست نہیں، اس لئے کہ اس طرح کے لوگوں کی خود اپنی نماز درست نہیں، لہذا دوسروں کی نماز ان کی مار پر مبنی ہو کر درست نہ ہوگی۔

(۱) مفتی المحتاج ۱/۳۱۱، جوہر واکلیل ۱/۵۸

(۲) کشف القناع ۲/۵۵، مفتی ابن قدامہ ۲/۵۵، جوہر واکلیل ۱/۵۸

(۳) ابن ماجہ ۱/۶۱، ابوی ۲/۳۷۷، جوہر واکلیل ۱/۵۸

امامت صلاۃ ۷-۸

جس پر جنوں جاری ہوگا ہو، پھر اتفاق ہو جاتا ہو اس کی امامت حالت فاقہ میں درست ہے (۱)۔

ج- بوج:

۱۔ جمہور فقہاء (حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ) کی رائے ہے کہ فرض نماز میں امامت کے درست ہونے کے لئے امام کا بایں ہونا شرط ہے۔ لہذا حضرت کے نزدیک فرض نماز میں باشعور بچہ کا بایں کی امامت کرنا درست نہیں، اس کی دلیل یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا تقدموا صبيانكم" (۲) (اپنے بچوں کو امام نہ بناؤ)۔ نیز اس لئے کہ یہ حالت کمال ہے، اور بچہ اس حالت کا اہل نہیں۔ اور اس لئے بھی کہ امام "ضامن" ہوتا ہے، اور بچہ ضمان کا اہل نہیں، اور اس لئے بھی کہ سڑی حالت میں اس کی قرأت میں غلطی اور گڑبگڑ کی وجہ سے غلط و ناسد کا اندیشہ ہے۔

فرض نماز میں بچہ کی بایں کی امامت کرنے کی عدم صحت نہ ان حضرات کا یہ بھی استدلال ہے کہ بچہ کی نماز نفل ہے، لہذا اس پر فرض نماز کا رد نہیں ہو سکتا ہے (۳)۔

فرض نماز کے علاوہ مثلاً نماز کسوف یا تربوع میں میتر کا بایں کی امامت کرنا جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، حنفیہ) کے نزدیک درست ہے، اس لئے کہ اس صورت میں قوی کی بناء صحیحہ پر لازم نہیں۔

حنفیہ کے یہاں مختار یہ ہے کہ میتر کا بایں کی امامت مطلقاً ناجائز ہے، ثمران میں میں ہوا نفل میں، اس سے کہ بچہ کی نفل ضرور ہے، یہ تک شریعت نے سے لازم نہیں ہوتی، بایں مقتدی کی نفل قوی ہے، شریعت نے کے بعد اس پر لازم ہو جاتی ہے (۴)۔

ثانیہ نے امام کے لئے بایں ہونے کی شرط نہیں لگائی ہے، لہذا ان کے نزدیک میتر کا بایں کی امامت کرنا مطلقاً درست ہے، خواہ فرض میں ہوا نفل میں، اس کی دلیل عمرو بن سلمہ کی روایت ہے کہ وہ عہد رسالت میں اپنی قوم کی امامت کرتے تھے، حالانکہ اس وقت اس کی عمر تیرہ یا سات سال تھی (۵)، ائمہ انہوں نے کہا ہے: بچہ کے مقابلہ میں بایں اولیٰ ہے، گوکہ بچہ زیادہ تر سب پڑھا ہو ہو یا زیادہ فقہ کا علم رکھتا ہو، اس لئے کہ بایں کی قنہ، ہوا اجزاء جائز ہے، اور اسی وجہ سے "بچہ" میں بچہ کی اقتداء کے مکروہ ہونے کی صراحت ہے۔

رہائیہ کا میتر کی امامت کرنا تو تمام فقہاء کے نزدیک جائز نہ اور دوسری نمازوں میں جائز ہے (۶)۔

د- ذکوریت (مرد ہونا):

۸۔ مردوں کی امامت کے لئے امام کا مرد ہونا شرط ہے، لہذا عورت کا مردوں کی امامت کرنا درست نہیں، یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ مسئلہ ہے، اس کی دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "آخر وہ من حیث آخرہن اللہ" (۷) (ان (عورتوں) کو

(۱) فتح القدیر ۱/ ۳۱۰، ۳۱۱، جوہر لا طیل ۱/ ۸۷، کتاب القضاۃ ۲/ ۳۸۰، الخ طبع ۱۳۰۰ھ۔

(۲) حدیث عمرو بن سلمہ "انہ کان یؤم قومہ" کی روایت بخاری (صحیح ۲۲/ ۸۸ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

(۳) نہایت کتاب ۳/ ۶۸، ساہنہ مراجع۔

(۴) حدیث "آخر وہ من حیث آخرہن اللہ" کی روایت عبد اللہ بن قیس سے حضرت ابن مسعود سے موقوف کی ہے (مصنف عبد اللہ بن قیس ۳/ ۳۹، طبع

(۱) الخطاوی علی مرقی الخلاح ۱/ ۵۷، جوہر لا طیل ۱/ ۸۷، کتاب القضاۃ ۲/ ۳۸۰، الخ طبع ۱۳۰۰ھ۔

(۲) حدیث: "لا تقدموا صبيانكم" کی روایت دہلی کے ہے جیسا کہ کتب اربعہ (۵/ ۵۸۸ طبع مؤسسہ الرسالہ) میں ہے اس کی سند بہت صحیح ہے۔

(۳) الخ طبع ۱۳۰۰ھ، الخطاوی علی مرقی الخلاح ۱/ ۵۷، جوہر لا طیل ۱/ ۸۷، کتاب القضاۃ ۲/ ۳۸۰۔

امامت صلاۃ ۹

مالکیہ کے نزدیک عورت کی امامت علی الاطلاق ناجائز ہے کوئی جیسی عورتوں کی عین نہ ہو تو ان فرض یا نفل نماز ہو۔

شیخ کا مراءوں یا جہزوں کی امامت صحیح نہیں، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، کیونکہ احتمال ہے کہ وہ شیخ عورت ہو، اور مقتدی مراءوں، ان شیخ عورتوں کی امامت کرے یہ نہایت کے ساتھ ہوا مراءہت جمہور فقہاء کے نزدیک صحیح ہے۔ اس میں مالکیہ کا اختلاف ہے، چنانچہ انہوں نے اس کے علی الاطلاق عدم جواز کی صراحت کی ہے^(۱)۔

حضرات کرنے کی قدرت:

۹- امام کے لئے شرط ہے کہ قرائت قرآن پر قادر ہو، اتنی مقدمہ دیا ہو جس پر مار کا صحیح ہو امامت ہو، اس کی تفسیر اصطلاح "قرأت" میں یکمعی جائے^(۲)۔

یہ شرط صرف اس وقت معتبر ہے جب کہ مقتدیوں میں کوئی ایسا ہو جو قرائت کر سکتا ہو، لہذا انہی (ان پڑھ) کا قاری کی امامت کرنا اور کوئے کا قاری یا ان پڑھ کی امامت کرنا صحیح نہیں، اس لئے کہ قرائت مار میں متنبہ، بالذات رکن ہے، لہذا جو اس رکن کی ادائیگی کر سکتا ہو اس کا کسی ایسے شخص کی اقتداء کرنا صحیح نہیں جو اس رکن کو نہ رستا ہو، نیز اس لئے کہ امام ضامن ہے اور مقتدی کی طرف سے قرائت کا متنبہ، دمر دار ہوتا ہے، ان پڑھ کے لئے ایسا کرنا ممکن نہیں۔ مسئلہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "اقتداء"۔

زمانہ پڑھنا ان پڑھ اور کوئے کی امامت کرنا تو جائز ہے، یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے^(۳)۔

(۱) الدرر النوری ۱/۲۶۱ جوہر الوکیل ۱/۷۸۔

(۲) ساہتہ مراجع۔

(۳) الدرر النوری ۱/۲۸۸ مرقاۃ المفاتیح ج ۵، کشاف القناع ۲/۸۰، ۲/۸۹۔

پیچھے رکھو، جیسے کہ اللہ نے اس کو پیچھے رکھا ہے۔ عورتوں کو پیچھے رہنے کا حکم دینا ان کے پیچھے نماز پڑھنے سے رہنا ہے، اس لئے کہ حضرت جائزہ مرفوٹ رہیت ہے: "ولا یؤمن امرأہ وجلا" (۱) (کوئی عورت کسی مرد کی امامت نہ کرے)، نیز اس لئے کہ عورت مردوں کی امامت کرے اس میں فتہ ہے۔

رہا عورت کا عورتوں کی امامت کرنا تو جمہور فقہاء (یعنی حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ) کے نزدیک جائز ہے، اس مسئلہ میں جمہور کا استدلال حضرت ام ورقہ کی حدیث سے ہے: "ان النبی ﷺ اذن لہا ان تؤم بساء اهل دارہا" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ان کو اجازت دی تھی کہ وہ اپنے گھرانے کی عورتوں کی امامت کریں)۔

البتہ حنفیہ نے عورت کے لئے عورتوں کی امامت کرنا مکروہ کہا ہے، اس لئے کہ ان کی جماعت واجب یا مستحب میں نقص سے خالی نہیں ہوتی، کیونکہ عورت کے لئے اذان و امامت مکروہ ہے، اور امام بننے والی عورت کا دوسری عورتوں سے آگے کھڑا ہونا مکروہ ہے، لہذا اگر عورتیں کسی عورت امام کے پیچھے باجماعت نماز پڑھیں تو امام عورت عورتوں کے درمیان کھڑی ہوگی^(۳)۔

= المکتب الاسلامی، ابن حجر عسقلانی (۲۰۰ طبع استغبر) میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۱) حدیث: "لا تؤمن امرأہ وجلا" کی روایت ابن ماجہ (۲۲۳ طبع المکتب) نے کی ہے، پھر ی نے اہل بیت میں کہا ہے اس کی سند ضعیف ہے اس لئے کہ علی بن ابی طالب اور عبد اللہ بن محمد عوی ضعیف ہیں۔

(۲) حدیث: "ام ورقہ: ان النبی ﷺ اذن لہا ان تؤم بساء اهل دارہا۔" کی روایت ابو داؤد (۳۹۷ طبع عزت عید عباس) اور احمد (۲۰۵ طبع المکتب) نے کی ہے، حدیث حسن ہے (المکتب) ابن حجر (۲۷ طبع دار الفکر)۔

(۳) جوہر الوکیل ۱/۷۸، الاختیار ۱/۵۹، مرقاۃ المفاتیح ج ۵، الدرر النوری ۱/۲۶۱، ابن ماجہ ۱/۳۸۸، الخرش ۲/۲۲، نہایت المحتاج ۱/۶۷، کشاف القناع ج ۲، ۲/۸۰۔

مالکیہ قول مشہور میں اور ثانیہ قول اصح میں امامت کی صحت کے لئے عذر سے محفوظ و سالم ہونے کی شرط نہیں لگاتے، اس لئے کہ جب ”احداث“ خود ”بتا اب“ کے حق میں معاف ہیں تو دوسرے کے حق میں بھی معاف ہوں گے^(۱)۔

رباعہ روئے کا عذر والے کی امامت کرنا تو بات فقہی و مطلقاً اہل دونوں کا عذر ایک ہو تو جائز ہے^(۲) دیکھئے ”اقتد او“۔

ز۔ ارکان نماز کی مکمل ادائیگی پر قدرت:

۱۱۔ امام کے لئے شرط ہے کہ ارکان نماز کی مکمل ادائیگی پر قادر ہو، یہ اس صورت میں ہے جب کہ صحت مند لوگوں کی امامت کر رہا ہو، لہذا جو شخص بیمار ہو سے رکوع یا عمدہ کر کے نماز پڑھ رہا ہو، اس کے سے صحیح نہیں کہ کسی ایسے شخص کی امامت کرے جو رکوع و عمدہ کرنے کی قدرت رکھتا ہے، یہ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور حنبلیہ) کے نزدیک ہے، اس میں ثانیہ کا اختلاف ہے، انہوں نے چت یا کروٹ بیٹے ہوئے کی نیسے ہوئے مقتدی کی امامت کے صحیح ہونے پر قیاس کرتے ہوئے اسے جارح قرار دیا ہے^(۳)۔

چھٹے واکھڑے ہونے والے کی امامت کرے اس کے صحیح ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے، مالکیہ و حنبلیہ اس کو ناجائز کہتے ہیں، کیونکہ اس میں طیف پر قوی کی بناء ہے، حنبلیہ نے اس سے محمد کے امام کو مستثنیٰ کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر اس کا مرض ایسا ہو کہ اس کا ختم ہوا متوقع ہو تو اس کی امامت جائز ہے، البتہ حنبلیہ نے کہا کہ اگر وہ

نیز ”و تاء“ (جس کے منہ سے اکثر حرف تاء نکلے)، ”تخام“ (جس کے منہ سے اکثر حرف تاء نکلے) اور ”لا حس“ (مطلی کرنے والا) جس کے لحن سے معنی نہ بدلے، ان سب کی امامت ثانیہ و حنبلیہ کے نزدیک مکروہ ہے^(۴)۔ حنفیہ نے کہا ہے: مستحب، اور لفظ غلاموں کا سین سے تاء کی طرف یا راء سے غین کی طرف مائل ہونا وغیرہ) امامت سے مانع ہے^(۵)۔

مالکیہ کے یہاں اس طرح کے لوگوں کی امامت میں اختلاف ہے^(۶)۔

و۔ عذر سے سالم ہونا:

۱۰۔ امام، اگر صحت مند لوگوں کی امامت کرے تو اس کے لئے شرط ہے کہ وہ عمدہ و مسلسل ابول (چپٹاب کے قطرات مسلسل آنا)، مسلسل ہو جارح ہو۔ رت زخم، درنگیہ سے پاک ہو، یہ حنفیہ و حنبلیہ کے نزدیک ہے، ثانیہ کے یہاں ایک روایت یہی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عذر والے لفظ ”حقیقت“ حدیث کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں، اور محض عذر کی وجہ سے ان کی نماز جائز ہوتی ہے۔ لیکن یہ عذر دوسرے لوگوں تک متجاہد نہیں ہوگا، کیونکہ اس میں کوئی نہ مدت (مجبوری) نہیں، نیز اس لئے کہ امام ضامن ہے، باری معنی کہ اس کی نماز مقتدی کی نماز کی ضمانت ہوتی ہے، اگر کوئی تیز اپنے سے اہل کی ضمانت نہیں ہوتی^(۷)۔

(۱) مہیۃ المحتاج ۲/ ۶۳، ۶۴۔

(۲) مہیۃ المحتاج ۲/ ۶۶، ۶۷، کتاب القضاۃ ۲/ ۸۳۔

(۳) مرآۃ المفاتیح ۲/ ۵۵۔

(۴) الدرر السنی ۲/ ۳۲۹۔

(۵) المطاوی علی مرآۃ المفاتیح ۲/ ۵۵، فتح القدیر ۱/ ۱۸، المنہج ۲/ ۸۳، مفتی

المحتاج ۲/ ۳۱، کتاب القضاۃ ۲/ ۷۶۔

(۱) الدرر السنی ۲/ ۳۳۰، مفتی المحتاج ۲/ ۳۱۔

(۲) ساہتہ مراجع۔

(۳) فتح القدیر ۲/ ۲۲۰، ۲۲۲، ابن ماجہ ۱/ ۹۶، الدرر السنی ۲/ ۳۲۸، مفتی

المحتاج ۲/ ۳۳۰، المنہج ۲/ ۲۲۳، ۲۲۴، کتاب القضاۃ

۲/ ۷۶، فتح القدیر ۲/ ۲۸۸، القضاۃ ۲/ ۳۱۔

امامت صلاۃ ۱۳

صلواتہ“ (۱) (جو شخص لوگوں کی امامت کرے پھر معلوم ہو کہ اس کو حدیث یا اجتہاد میں تبحر نہیں تو وہ اپنی نماز کا عادی رہے)۔

متبادل نے تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے: اگر صرف مقتدی اس سے ماؤتف ہو، امام کو اس کا علم ہو تو سب نماز کا عادی کریں گے، ورنہ امام مقتدی سب اس سے ماؤتف ہوں، ورنہ انہوں نے نماز پوری نہ کی تو صرف مقتدی کی نماز صحیح ہوگی، اس سے کہ فرماں ہوگی ہے: ”اذا صلى الجنب بالقوم أعاد صلاته وتمت للقوم صلاتهم“ (۲) (اگر جب کسی نے لوگوں کو نماز پڑھا دی تو وہ اپنی نماز کا عادی نہ رہے گا، مقتدیوں کی نماز پوری ہو جائے گی)۔
تفصیل کے لئے ”طبہرت“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

کھڑا نہ ہو سکے تو چنانچہ بناوینا مستحب ہے، لیکن اگر وہ بیٹھ کر ان کی امامت کرے تو اس کی امامت صحیح ہے۔ شافعیہ جو ان کے قائل ہیں، یہی کثر حنفیہ کا قول ہے، اس کی دلیل حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ: ”ان النبي ﷺ صلى آخر صلاة صلاها بالناس قاعدا، والقوم حللوه قيام“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے آخری نماز جس میں آپ ﷺ نے لوگوں کی امامت فرمائی، بیٹھ کر پڑھی، لوگ آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے تھے)۔

رہا رہاں کو نہیں، نہ کرنے والے کا اپنے پیچھے مقتدی کی امامت کرنا تو اتفاق فقہاء کا بڑا ہے تفصیل کے لئے دیکھیے: ”اقتداء“۔

ح۔ نماز کی کسی شرط کے مفقود ہونے سے محفوظ ہونا:

۱۲۔ امام کے لئے شرط ہے کہ نماز کے صحیح ہونے کی شرائط میں سے کوئی شرط اس میں مفقود نہ ہو مثلاً نجاست معنوی یا نجاست حسی سے پاک ہونا، لہذا بے وضو یا ناپاک آدمی کی امامت صحیح نہیں اگر اس کا اس کو علم ہو، کیونکہ اس سے قدرت کے باوجود نماز کی ایک شرط میں خلل ڈالا ہے، اس سلسلے میں حدیث اکبر اور حدیث اصغر میں کوئی فرق نہیں، کپڑے، ہڈن اور جگہ کی نجاست کے دو مہیاں بھی کوئی فرق نہیں۔
مالکیہ و شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ نماز پوری ہونے کے بعد امام کے ”حدیث“ کا مقتدی کے علم میں آنا معاف ہے، حنفیہ نے کہا ہے: جس نے کسی امام کی اقتداء کی، پھر معلوم ہوا کہ اس کا امام بے وضو تھا تو وہ نماز کا عادی نہ رہے گا، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”من أم قوما ثم ظهر أنه كان محدثا أو جنبا أعاد“

(۱) ابن ابی شیبہ، المہذب، ۲/۳۶۰۔

حدیث: ”من أم قوما ثم ظهر أنه“ کا ذکر ریاضی نے صلب الریہ (۵۸۱۲) میں کیا ہے، اور اس کو فریب تر رہا ہے، فقہی نے ”ابن ابی شریح المہذب“ (۲/۳۶۰ طبع دار الفکر) میں اسے ذکر کیا ہے، اور کہہ کر میر معروف ہے، بلکہ اس سلسلہ میں دارمقول ہیں مثلاً امام محمد نے کتاب الاذان (۱/۳۵۹) طبع مجلس علمی البند میں ہر ایک بن پرہیز کی ہے، انہوں نے عمرو بن دینار سے انہوں نے حضرت علیؓ سے جنابت کی حالت میں لوگوں کی امامت کرے والے کے حلقہ میں کا یہ قول نقل کیا ہے: امام اپنی نماز کا عادی نہ رہے گا، و مقتدی بھی عادی کریں گے، اور محمد بن رافع نے اپنے المصنف (۲/۳۵۹) طبع مجلس علمی میں ہر ایک بن پرہیز کی ہے، انہوں نے عمرو بن دینار سے، انہوں نے ابو جعفر سے نقل کیا ہے کہ حضرت علیؓ نے جنابت پڑھا وضو لوگوں کو نماز پڑھا دی، تو خود نماز کا عادی نہ رہا اور لوگوں سے بھی کہا کہ میرے پیچھے نماز کا عادی نہ کرو۔

(۲) ابن ابی شیبہ، المہذب، ۲/۳۶۰ مرقاۃ المفاریح، ۵/۵۸۰، جوہر لولیل، ۸/۵۸۰، نہایت الکلیج، ۲/۵۸۰، کشاف القناع، ۲/۸۸۰۔

(۳) حدیث: ”اذا صلى الجنب بالقوم أعاد صلاته وتمت للقوم صلاتهم“ کو ابن قدامہ نے ابنی (۲/۵۸۰) میں نقل کر کے تہذیب کو ابولیمان محمد بن الحسن حرلی نے اپنے ”تجزیۃ میں روایت کیا ہے۔

(۱) البدائی، ۱/۲۸۸، المصنف، ۲/۹۰۰، ابن ماجہ، ۱/۳۹۶، فتح الباری، ۱/۳۴۱، منی الکلیج، ۲/۲۳۰، کشاف القناع، ۲/۵۸۰، ابنی، ۲/۲۲۳۔
حدیث: ”ان النبي ﷺ صلى آخر صلاة“ کی روایت مسلم، ۱/۳۱۳، طبع مجلس علمی، ۱/۳۱۳۔

ط-نیت:

۱۳- حناہ کے یہاں امام کے لئے شرط ہے کہ وہ امامت کی نیت کرے، چنانچہ حناہ نے کہا ہے: جماعت کے صحیح ہونے کی ایک شرط یہ ہے کہ امام نیت کرے کہ وہ امام ہے، اور مقتدی نیت کرے کہ وہ مقتدی ہے۔ اگر کسی نے تنہا بھی یہ تحریم کہہ کر نماز شروع کی، پھر دوسرا شخص "نیا" اور اس کے ساتھ نماز میں شریک ہو گیا اور پہلے شخص نے دوسرے کی امامت کی نیت کر لی تو یہ صل نماز میں درست ہے۔ اس سے کہ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں ہے کہ میں نے اپنی خالہ حضرت میمونہؓ کے پاس ایک رات گزاری، حضور ﷺ رات میں نفل پڑھے کے سے بھٹے، کھڑے ہو کر آپ ﷺ نے ایک منگ میں سے پانی لے کر منہ کیا، اور پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے، آپ ﷺ کو یہ برتاؤ دیکھ کر میں اٹھ، منگ سے منہ دیا، آپ ﷺ کے بائیں طرف کھڑا ہو گیا، آپ ﷺ نے اپنے پشت کی طرف سے میرا ہاتھ پکڑ کر اس طرح اپنی دس طرف بڑا کھڑا کر دیا (۱)۔

گرنضر نماز ہو اور وہ کسی کھانے کا انتظار کر رہا ہو، مسجد کا امام ہو، وہ تنہا بھی یہ تحریم کہہ کر نماز شروع کر دے، اور کسی آئے ۱۰ لے گا انتظار کرتا رہے کہ اس کے ساتھ نماز کرے، تو یہ بھی جائز ہے (۲)۔

اس قدر اس کے یہاں مختار یہ ہے کہ نضر نفل کی طرح ہے، اس شخص کے حق میں جس سے تنہا لکھ کر کہہ کر نماز شروع کر لی، پھر امام ہوئے کی نیت کر لی تو اس کی نماز صحیح ہے۔

حسب سے کہا: مرد کا امامت کی نیت کرنا عورتوں کی اقتداء کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے اگر صرف عورتیں ہوں، یہ رکوع و سجود الی

نماز کا حکم ہے، نماز جنازہ کا یہ حکم نہیں، کیونکہ رکوع و سجود الی نماز میں عورت کی محلات کی وجہ سے مرد کی نماز فاسد ہو جانے کی، اگر عورت مرد کی محلات میں آ جائے، اور اگر مرد نے عورت کی امامت کی نیت نہ کی ہو، البتہ عورت نے مرد کی اقتداء کی نیت کر لی ہو تو یہ مضرت نہیں، مرد کی نماز صحیح ہوگی، عورت کی نماز صحیح نہیں ہوگی، اس لئے کہ شرکت امامت ثابت نہیں ہوتی (۱)۔

امام کا امامت کی نیت کرنا مطلقہ و ثانیہ کے برابر ایک شرط نہیں، البتہ جمعہ، لغوی جانے والی نماز، رند زہلی نماز، ثانیہ کے برابر ایک اس سے تشبیہ ہے، پھر بھی اس کے برابر ایک تشبیہ یہ ہے کہ امام تمام ہی ماریں میں امامت کی نیت کرے، تاکہ اس کو واجب کئے والوں کے اختلاف سے نکل سکے، نیز تاکہ امامت اور جماعت نماز کی مصلحت حاصل کر لے (۲)۔

امامت کا زیادہ حق دار:

۱۴- اس سلسلہ میں درج ذیل احادیث وارد ہیں: حضرت ابو سعیدؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ فَلْيُؤَمِّهِمْ أَحَدُهُمْ، وَاتَّقِمْهُم بِالْإِمَامَةِ قُرْؤُهُمْ" (ترجمہ: "اے نبی! اگر تین آدمی ہوں تو ایک ان کا امام ہو جائے، اور امامت کا سب سے زیادہ حق دار وہ ہے جو قرآن ریا و پڑھا ہو، اور اس کی روایت احمد، مسلم، ترمذی نے کی ہے)۔ اور حضرت ابو مسعودؓ عقبہ بن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "يَوْمَ الْقِيَامِ يَقْرَأُهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُم بِالْمَسَةِ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْمَسَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُم هَجْرَةَ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءً"

(۱) حدیث حضرت ابن عباسؓ: "بیت عند عائشہ ميمونة" کی روایت سے

بخاری راجح لمبارکی ۲/۱۹۰ طبع استنبول) نے کی ہے۔

(۲) اجماعی ۲۳۱/۲-۲۳۲۔

(۱) مرقاۃ المفاتیح ج ۵۸، فتح القدیر ۱/۳۱۳۔

(۲) بلعہ لما لک ۱/۵۵، نہیۃ المحتاج ۲/۲۰۵، ۲۰۶۔

وَلَقَدْ مَكَّمَهُمْ سَاءً وَلَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقَعِدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْوِينِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ“ (۱) (قوم کی امامت وہ کرے جو قرآن سے زیادہ جانتا ہو، اگر قرآن میں سب سے زیادہ ہوں تو جو سنت سے زیادہ جانتا ہو، اگر سنت میں سب سے زیادہ ہوں تو جس نے پہلے ہجرت کی ہو، اگر ہجرت میں سب سے زیادہ ہوں تو جو عمر میں سب سے زیادہ ہوں، اگر کوئی شخص کسی کی حکومت کی جگہ میں جائے اس کی امامت نہ کرے، اور نہ اس کے گھر میں اس کی مسند پر بیٹھے، اگر اس کی اجازت سے)۔

۱۵۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر کچھ لوگ انصاریوں، ان میں کوئی صاحبِ قدر و منصب ہو مثلاً امیر، ولی، قاضی تو وہی امامت کے سب سے اولیٰ ہے حتیٰ کہ مالک مکان اور محلہ کے امام سے بھی۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کے اندر نماز کے صحیح ہونے کی تمام شرطیں موجود ہوں، مثلاً فرضِ قرأت کے بعد قرآن یاد ہو، اور نماز کے رکعات کا علم ہو، حتیٰ کہ اگر موجود لوگوں میں اس سے زیادہ فقیہ یا اس سے بڑا حافظ قرآن ہو تو بھی وہی اولیٰ ہے، اس لئے کہ اس کی ولایت عام ہے، نیز اس لئے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پیچھے مار پڑھتے تھے۔

اور اگر موجود لوگوں میں کوئی صاحبِ اقتدار نہ ہو تو مالک مکان کو آگے بڑھایا جائے گا، اور محلہ کے امام کو آگے بڑھایا جائے گا اگرچہ کوئی دوسرا اس سے بڑا فقیہ یا بڑا حافظ قرآن یا اس سے زیادہ متقی و پرہیزگار ہو، وہ اگرچہ بڑا متقی ہو آگے بڑھے یا جس کو جی چاہے آگے بڑھادے، ہاں مالک مکان کے لئے تجب ہے کہ اپنے سے افضل کو اجازت دے دے۔

اسی طرح بالاتفاق امامت کے مسئلہ کی بنیاد اصلیت و مالیت پر ہے جس میں علم قرأت قرآن، ورع و تقویٰ، عمر و ارادی وغیرہ اسانف (۱) حدیث: ”یوم القوم اکروہم لکتاب اللہ“ کی روایت مسلم (۲۶۵ طبع مجلس) نے کی ہے۔

بخشال جمع یوں امامت کے لئے اولیٰ ہے۔

۱۱۔ اختلاف سب سے بڑے عالم اور سب سے زیادہ قرأت قرآن والے کو، دوسرے لوگوں پر مقدم رکھا جائے گا، گو کہ حاضرین میں کوئی ورع و تقویٰ، عمر و ارادہ، اسانف میں اس سے افضل ہو، اگرچہ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور شافعیہ) اس کی رائے ہے کہ جس کو فتنی مسائل کا علم زیادہ ہو وہ امامت کے سب سے زیادہ حافظ قرآن والے سے اولیٰ ہے، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”عمرو! ابابکر فلیصل بالناس“ (ابوبکر سے ہو، لوگوں کو پڑھا میں)، حالانکہ حضرت ابوبکر سے زیادہ حافظ قرآن والے موجود تھے۔ ہاں اس سے زیادہ صاحبِ علم کوئی نہ تھا، ہاں ہی ہے: ”فروکم ابی“ (۳) (تم میں سب سے بڑی کاری قرآن اپنی ہیں)، اور حضرت ابو سعیدؓ نے فرمایا: ہم میں سب سے بڑے عالم ابوبکر تھے۔ یہ حضور ﷺ کا آخری عمل ہے، لہذا ایسی کامل اعتماد ہوگا (۴)، نیز اس لئے کہ علم و فقہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم قرأت قرآن سے زیادہ اہم ہے، کیونکہ قرأت کی ضرورت صرف ایک رکن کی، تنگی کے سے پڑتی ہے، جب کہ فقہ کی ضرورت تمام ارکان، اجہات اور مسائل میں پڑتی ہے (۵)۔

مقابلہ کا کہنا ہے ”ریبی خنہ میں ابو یوسف کا توں ہے کہ سب سے بڑے عام کے مقابلہ میں سب سے زیادہ قرأت قرآن والا امامت کے لئے اولیٰ ہے، اس لئے کہ حضرت ابو سعیدؓ کی یہ حدیث

(۱) مرقاۃ المفاتیح ج ۳، فتح القدیر ۳۰۱/۱-۳۰۳/۳ نہایت الکتاب ۱۲۵۹-۱۲۶۰، جوہر لا طیل ۱۲۳/۱، کتاب الفقہ ۱۲۳/۱، بدائع الصنائع ۱۲۵/۱، انصاف لابن قدامہ ۲۰۶/۲۔

(۲) فتح القدیر ۳۰۳/۱ نہایت الکتاب ۱۲۵۹/۲، جوہر لا طیل ۱۲۳/۱۔
(۳) حدیث: ”اکروہم لکتاب اللہ“ کی روایت ترمذی (۱۵/۶۳ طبع مجلس) نے کی ہے، یہ حدیث صحیح ہے، لا معیہ لابن حجر (۳۲۷/۳ طبع مطبعہ معارف)۔
(۴) فتح القدیر ۳۰۳/۱۔
(۵) المحیط علی مرقاۃ المفاتیح ج ۳، البدائع ۱۲۵/۱ نہایت الکتاب ۱۲۵۹/۲۔

ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "اذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم، وأحقهم بالإمامة قرؤهم" (۱) (اگر تین آدمی ہوں تو ایک امام ہو جائے، اور امامت کا سب سے زیادہ حق دار وہ ہے جو قرآن زیادہ پر حاوی ہو) نیز اس لئے کہ قرآن ایک ایسا کتب ہے جس سے منہ نہیں، و علم کی ضرورت اس وقت پڑتی ہے جب کوئی مفید نماز عارض پیش آجائے تاکہ نماز کی اصلاح ہو سکے، اور ایسا عارض کبھی کبھی پیش آتا ہے (۲)۔

۱۶- اگر علم قرآن عمر و زکی و غیرہ کے فضائل و اسلاف پسند نہ ہو، میں متفرق طور پر پائے جائیں تو فقہاء کے مختلف قول ہیں بعض فقہاء نے علم (سب سے بڑے عالم) کو سب سے زیادہ و ذوق آن والے پر مقدم رکھا ہے، انہوں نے کہا ہے: جمہور علیہ السلام نے قاری کو مقدم رکھنے کا حکم شخص اس لئے فرمایا تھا کہ صحابہ کرام میں جو سب سے زیادہ قرآن پڑھا ہوتا تھا وہ سب سے زیادہ علم والا بھی ہوتا تھا، کیونکہ صحابہ کرام قرآن کے الفاظ کے ساتھ اس کے احکام بھی سیکھتے تھے، یہی جمہور فقہاء کا قول ہے۔ امامت کے لئے بولی ہونے کی اصل حضرت ابو مسعود انصاریؓ کی یہ روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "يَوْمَ الْقَوْمِ قُرْؤُهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَلَعَلَّهُمْ بِاللِّسَةِ، فَإِنْ كَانُوا فِي اللَّسَةِ سَوَاءً فَلَعَلَّهُمْ هَجْرَةً، فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءً فَلَعَلَّهُمْ سِيسًا" (۳) (قوم کی امامت وہ ہے جو سب سے زیادہ قرآن پڑھا ہو ہو، اگر سب قرآن میں برابر ہوں، تو جس کو سنت کا علم سب سے زیادہ ہو، اگر سنت میں برابر ہوں تو جس نے پہلے ہجرت کی ہو، اور اگر

ہجرت میں برابر ہوں تو جس کی عمر زیادہ ہو)۔
۱۷- علم قرآن میں برابری کے بعد امامت کے لئے اولیٰ کی ترتیب کے بارے میں حنفیہ و شافعیہ نے کہا ہے کہ سب سے بڑا مفتی یعنی جو ثنات سے سب سے زیادہ متقدم ہو اس کو مقدم رکھا جائے گا، اس لئے کہ فرمان بوی ہے: "من صلي حلف عالم نقي لكتابنا صلي حلف سي" (۱) (جس نے کسی مفتی عام کے پیچھے نماز پڑھی اس نے دینا نبی کے پیچھے نماز پڑھی)، نیز اس لئے کہ ہجرت جس کا ذوق قرآن اور علم سنت کے بعد آیا ہے اس کا وجوب اس حدیث سے منسوخ ہے: "لا هجرة بعد الفتح" (۲) (فتح مکہ کے بعد ہجرت (فرض) نہیں رہی)، انہوں نے ورنہ (جو گناہوں کے ترک کرنے کا امام ہے) اس کو اس ہجرت کے قائم مقام قرار دیا ہے (۳)۔

اسی کے مثل مالکیہ کی صراحت ہے کہ انہوں نے کہا ہے: "علم و اقراء کے بعد اولیٰ وہ ہے جو سب سے زیادہ عبادت گزار ہو" (۴) پھر اگر ورع و تقویٰ میں سب برابر ہوں تو جمہور کے نزدیک اس شخص کو مقدم رکھیں گے جو پہلے اسلام لایا ہو، لہذا وہ نوجوان جو بچپن سے مسلمان رہا ہو اس کو نو مسلم بڑھے پر مقدم رکھیں گے، اور اگر وہ صدق و سادہ مسلمان ہوں یا سب ایک ساتھ مشرف بہ اسلام ہوئے ہوں تو ان میں جو سب سے عمر دراز ہو اس کو مقدم رکھیں گے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "وليؤمكمما أكبر كما ساء" (۵) (تم دونوں کی

(۱) حدیث: "من صلي حلف عالم"۔ "تذکرۃ ائمہ" نے نصب الرایہ (۲/۲۶۲ طبع مجلس اعلیٰ البند) میں نقل کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

(۲) حدیث: "لا هجرة بعد الفتح"۔ "تذکرۃ ائمہ" نے نصب الرایہ (۲/۲۶۲ طبع انتقادیہ) میں مسلم (۳/۸۸۸) میں نقل کیا ہے۔

(۳) فتح القدیر ۱/۳۰۳ من طبع ابن ۳۷۲ نہایت المتعاجل ۶۲۷۔

(۴) جوہر الاکلیل ۱/۸۳۔

(۵) حدیث: "وليؤمكمما أكبر كما ساء" کی روایت بخاری (صحیح ۱۱/۲) طبع

() حدیث: "اذا كانوا ثلاثة"۔ "تذکرۃ ائمہ" نے نصب الرایہ (۲/۲۶۲ طبع

مجلس اعلیٰ البند) میں نقل کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

(۲) کشف القناع ۱/۸۷ فتح القدیر ۱/۳۰۱۔

(۳) حضرت ابو مسعود کی حدیث کی تخریج (خبر ۱۳) کے تحت گذر چکی۔

امامت وہ کرے جو تم میں سب سے بڑا ہو (۱) اس لئے کہ بڑی عمر کے آدمی کے دل میں خشون عادت زیادہ ہوتا ہے، اس کو آگے بڑھانے میں جماعت بڑی ہوگی (۱)۔

۱۸- اگر سب لوگ سابقہ و صاف و خصوصیات یعنی لم بقاءات، تقویٰ و عمر میں برابر ہوں تو حسیہ نے کہا ہے: جس کے اخلاق سب سے عمدہ ہوں اس کو آگے بڑھایا جائے گا اس لئے کہ اخلاق کا عمدہ ہونا افضلیت کے موجب سے ہے اور امامت کی بنیاد افضلیت پر ہے۔ اور اگر اس میں سب برابر ہوں تو سب سے زیادہ کو آگے بڑھایا جائے گا اس سے کہ اس کے پیچھے نماز پڑھنے کے لئے لوگوں کی رغبت زیادہ ہوتی ہے پھر سب سے عالی نسب والے پھر سب سے صاف ستھرے پڑے والے کو ترجیح دی جائے گی اور اگر اس میں بھی سب برابر ہوں تو ان کے مابین قرعہ اندازی کی جائے گی (۲)۔

مالکیہ نے کہا ہے: ہجر کے لحاظ کے بعد سب سے اہل نسب والے کو پھر سب سے خوبصورت کو پھر سب سے زیادہ اہل اخلاق والے کو پھر سب سے عمدہ کپڑے والے کو ترجیح دی جائے گی (۳)۔

مالکیہ کی طرح شافعیہ نے کہا کہ سب سے اہل نسب والے کو پھر سب سے زیادہ صاف ستھرے کپڑے اور بدن والے، خوش آواز و نیک صفت، غیرہ کو بڑھایا جائے گا۔ پھر ان میں قرعہ اندازی کی جائے گی (۴)۔

حنابلہ سے صریحت کی ہے کہ اگر قرأت و فقہ میں برابر ہوں تو جس سے پہلے ہجرت کی ہو، پھر جس کی عمر زیادہ ہو، پھر جس کا نسب

= استنبیہ کے کی ہے۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۷۳، نہیۃ المحتاج ج ۱ ص ۸۷، جوہر لوکل ج ۱ ص ۸۳۔

(۲) مدنی ج ۱ ص ۵۸، ابن ماجہ ج ۱ ص ۷۵۔

(۳) جوہر لوکل ج ۱ ص ۸۳۔

(۴) نہیۃ المحتاج ج ۱ ص ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳۔

اہل ہو، پھر جو ریا و متنی و پرہیزگار ہو، اور اگر ان تمام اوصاف میں برابر ہوں تو ان میں قرعہ اندازی کی جائے گی حنابلہ کے نزدیک خوبصورت ہونے کی وجہ سے آگے نہیں بڑھایا جائے گا اس سے کہ امامت میں اس کا کوئی دخل یا اثر نہیں ہے (۱)۔

یہ آگے بڑھنا محض انتخاب کے طور پر ہے شرطیہ و موجب کے طور پر نہیں، لہذا اگر موصول (غیر افضل) کو مقدم کر دیا جائے تو بالاتفاق جاری ہے، بشرطیکہ نماز کے صحیح ہونے کی تمام شرائط اس میں موجود ہوں لیکن یہ حنابلہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ ان اوصاف کو ذکر کرنے اور ان کے ساتھ لوٹی ہونے کو جوڑنے کا مقصد مثبت جماعت ہے، لہذا جس کے اندر کمال زیادہ ہوگا وہی افضل ہے، یہ نیک لوگوں کی رغبت اس میں زیادہ ہوتی ہے (۲)۔

امام و مقتدی کے وصف میں اختلاف:

۱۹- اصل یہ ہے کہ امام اگر مقتدی کے مقابلہ قوی حالت والا ہو اس کے برابر کی حالت کا ہو تو اس کی امامت بالاتفاق صحیح ہے، لیکن اگر ضعیف حالت والا ہو مثلاً امام نفل پڑھ رہا ہو اور مقتدی فرض پڑھ رہا ہو یا امام معذور ہو، اور مقتدی صحیح سالم ہو یا امام مثلاً قیام پر قادر نہ ہو، جب کہ مقتدی اس پر قادر ہو تو فقہاء کی مختلف آراء ہیں، جو درجہ اولیٰ طور پر یہ ہیں:

اول: مسکن رہنے والے کا دھونے والی کی امامت کرنا اور مسافر کا مقیم کی امامت کرنا بالاتفاق صحیح ہے، اور تیمم کرنے والے کا منہ کرنے والے کی امامت کرنا جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور حنابلہ) کے نزدیک جائز ہے، شافعیہ نے اس جواز میں یہ قید لگائی ہے کہ امام پر نماز کا عہدہ

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳۔

(۲) نہیۃ المحتاج ج ۱ ص ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳۔

و جب نہ ہو (۱)۔

وہم: جمہور فقہاء نے بے نفل پڑھنے، لے کا فرض پڑھنے
 و لے کی امامت کرنا و فرض پڑھنے، لے کا، و فرض پڑھنے
 و لے کی امامت کرنا ناجائز ہے، اور بچہ کا فرض نماز میں بائیں کی
 امامت کرنا، معذور شخص کا صحیح و سالم کی امامت کرنا، بے نفل شخص کا بائیں
 پہنچے ہوئے شخص کی امامت کرنا، "رسی رکن کی تکمیل" انگلی سے عاتق
 کا اس رکن کی ونگی کر سکتے، لے کی امامت کرنا صحیح نہیں، بعض
 فروعات میں اختلاف و تفصیل ہے، ہاں مذکور بالا اشخاص کا اپنے
 پیسے لڑو کی امامت کرنا، تفاق فقہاء جابر ہے (۲)۔
 تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "اقتداء"۔

مام کے کھڑے ہونے کی جگہ:

۲۰۔ اگر امام کے ساتھ دو یا دو سے زیادہ نمازی ہوں تو امام ان سے
 آگے بڑھ کر کھڑا ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ اور امت کا عمل
 یہی ہے، "بیت میں یہ ہے: "ان جابرا وجبارا وقف احدهما
 عن یحییٰ النبی ﷺ والآخر عن یسارہ، فاخذ بایدیہما
 حتی اقامہما حلہ" (۳) (حضرت جابر وجبار میں سے ایک شخص
 حضور ﷺ کی، ان طرف و دوسرے صاحب حضور ﷺ کی

بائیں طرف کھڑے ہو گئے، حضور ﷺ نے ان دونوں کے ہاتھوں
 کو پکڑا اور اپنے پیچھے کھڑا کیا، نیز اس لئے کہ امام کو ایسی حالت میں
 رہنا چاہیے کہ دوسرے سے ممتاز رہے، ورنہ لے کو اشتباہ نہ ہو
 تاکہ اس کی اقتداء نہ کرے۔

اگر امام صف کے اندر یا صف کے دائیں طرف کھڑا ہو جائے تو
 روایت کے ساتھ جائز ہے، اس لئے کہ اس نے ملت کو ترک کر دیا
 متاہلہ کی رائے ہے کہ امام کے بائیں طرف کھڑے ہونے و لے کی
 نماز ناظر ہے اگر امام کے دائیں طرف کھڑے ہو کر۔

اگر امام کے ساتھ ایک مرد یا بچہ ہو جو رکوع تحت ہو، تو امام اس کے
 بائیں طرف کھڑا ہوگا، اور مقتدی امام کے دائیں طرف کھڑا ہوگا، اس
 لئے کہ ابن عباسؓ کی روایت میں ہے: "انہ وقف عن یسار
 النبی ﷺ فاذا رآہ یحییٰ یحییہ" (۴) (وہ حضور ﷺ کے دائیں
 طرف کھڑے ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو گھما کر اپنی دائیں
 طرف کھڑا کر دیا)۔ اور اس حالت میں مستحب یہ ہے کہ مقتدی تھوڑے
 سا پیچھے کھڑا ہو، اس لئے کہ امام سے آگے بڑھنے کا اندیشہ ہے، و
 اگر مقتدی امام کے بائیں طرف یا اس کے پیچھے کھڑا ہو جائے تو

(۱) البدائع ۱/۵۸، کشاف القناع ۱/۸۵، المہذب ۱/۷۸، جوہر لاکیل
 ۱/۸۳۔

(۲) حدیث حضرت ابن عباسؓ: "انہ وقف عن یسار النبی ﷺ" کی
 روایت بخاری و مسلم نے کی ہے بخاری کے الفاظ یہ ہیں: "لم یبق بیت
 عاصی مہولہ، فصری رسول اللہ ﷺ العشاء، ثم جاء لصری
 لربیع رکعاتہ ثم امام، ثم قام، فوجت لصری عن یسارہ لیمسہ
 عن یحییہ" (میں نے اپنی خالہ حضرت میمونہ کے گھر رات گزاری،
 حضور ﷺ نے نماز عشاء پڑھائی، پھر تشریف لائے اور چائیکھاتہ کی، پھر
 سوئے، پھر اچھے، میں بھی اکر آپ ﷺ کے بائیں طرف کھڑا ہو گیا، آپ
 ﷺ نے مجھے اپنی دائیں طرف کر دیا) فتح الباری ۲/۱۹۰، جامع الترمذی صحیح
 مسلم ۱/۵۲۱، ۵۲۶، طبع مصری (۱۹۰۲)۔

(۱) فتح القدیر ۱/۳۲۰-۳۲۳، ابن ماجہ ۱/۹۶، المہذب ۱/۷۸، البدائع
 ۱/۲۲۹، خطاب ۱/۳۲۸، جوہر لاکیل ۱/۲۶، ۲۷، معنی لکھناج
 ۱/۲۳۸، ۲۶۹، کشاف القناع ۱/۴۷۲-۴۸۲۔
 (۲) فتح القدیر ۱/۱۰، ۱۸، ۳۲۳، المصنف ۱/۱۲۰، ابن ماجہ ۱/۷۸،
 البدائع ۱/۲۲۸، ۳۳۳، المواق ۱/۵۰، جوہر لاکیل ۱/۷۸، ۸۰، معنی
 لکھناج ۱/۲۳۱، ۲۳۳، کشاف القناع ۱/۷۶، ۸۲، المعنی لابن قدامہ
 ۱/۲۲۹، ۲۳۵۔
 (۳) حدیث حضرت جابر وجبار: "کی روایت مسلم (۱/۲۳۰، ۲۳۱) فتح
 بخاری (۱/۲۳۰) کی ہے۔

راہت کے ساتھ جائز ہے^(۱)، البتہ حنابلہ کے نزدیک اس کی نماز باطل ہو جائے گی، جیسا کہ آچٹا ہے۔

۲۰۔ امام کے ساتھ ایک عورت ہو تو امام اس کو اپنے پیچھے کھڑا کرے گا، اس لئے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "انحروهن من حيث انحروهن اللہ"^(۲) (ان کو پیچھے رکھو جیسا کہ اللہ نے ان کو پیچھے رکھا ہے)۔

گر امام کے ساتھ ایک مرد اور ایک عورت ہوں تو امام مرد کو اپنے دائیں طرف اور عورت کو اپنے پیچھے کھڑا کرے گا، اور اگر ۱۰۰ مردوں اور ایک عورت ہو تو مردوں کو اپنے پیچھے اور عورت کو ان ۱۰۰ مردوں کے پیچھے کھڑا کرے گا^(۳)۔

۲۱۔ سلت طریقہ یہ ہے کہ عورتوں کی امامت کرنے والی عورت ان کے پیچ میں کھڑی ہو، اس لئے کہ روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ و ام سلمہ نے عورتوں کی امامت کی تو ان کے پیچ میں کھڑی ہوئیں^(۴) یہ حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک ہے^(۵)۔

جب کہ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ عورت کی امامت ناجائز ہے کہ عورت ہی کی امامت کرے فرض میں ہو یا نفل میں، جیسا کہ شرط امامت کے ضمن میں گزر چکا ہے^(۶)۔

(۱) کشف القناع ۸/۶۸، البدائع ۱/۱۵۹۔

(۲) حدیث: "انحروهن من حيث..." کی تخریج (فخر ۸/۸) میں گذریگی۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۸۸، القوائین لابن جزیری ص ۹۷، مفتی ابی ۲۹۶/۱، المہذب ۱/۱۰۶، ۱۰۷، کشف القناع ۸/۸۸، منہج ۲/۲۰۳۔

(۴) حدیث مالک کی روایت عبد الرزاق (سہ ۳۱ طبع مجلس اعلیٰ) نے کی ہے نووی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، حدیث ام سلمہ کی روایت عبد الرزاق (سہ ۱۳۰) نے کی ہے ورنہ نووی نے اس کو بھی صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ نصب الرایہ (۳/۳۱ طبع مجلس اعلیٰ) میں ہے۔

(۵) الاختیار ۱/۵۹، المہذب ۱/۱۰۷، کشف القناع ۸/۹۷، منہج ۲/۲۰۲۔

(۶) جوہر لولکیل ۱/۷۸، الدر المنثور ۱/۲۶۶۔

۲۲۔ امام کا مقتدیوں سے پیچھے ہٹ کر کھڑا ہونا جمہور فقہاء (حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ) کے نزدیک ناجائز ہے، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: "ایما جعل الإمام لیؤتم بہ"^(۱) (امام اسی سے مقرر کیا جاتا ہے کہ لوگ اس کی پیروی کریں)، پیروی کرنے کا مصعب یہ ہے کہ اتباع کریں، "وآؤا لہ" یعنی "الاتباع نہیں ہوتا"^(۲)۔

مالکیہ نے امام کا پیچھے کھڑا ہونا جائز قرار دیا ہے، مقتدیوں کے لئے ارکان میں امام کی متابعت و پیروی کرنا ممکن ہو، تاہم انہوں نے صراحت کی ہے کہ مقتدی کا امام سے آگے بڑھنا اس کے برہنہ کفر ہونا ثابت و درست ہے^(۳)۔

آگے "اور پیچھے ہونے میں کھڑے ہونے والے کے سے بڑی باتیں ہوتے ہیں" کے لئے سرین کا درجہ ٹیٹے ہوتے ہیں کے سے پہلو باتیار ہے^(۴)۔

۲۳۔ امام کے کھڑے ہونے کی جگہ کا مقتدیوں کے کھڑے ہونے کی جگہ سے اونچی ہونا بالاتفاق مکروہ ہے، ہاں اگر امام مقتدیوں کو طریقہ بتانا چاہتا ہے تو سنت یہ ہے کہ امام کسی اونچی جگہ کھڑے ہو، یہ شافعیہ کے نزدیک ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسا کیا "فرمایا: "فہما الناس ایما فعلت هذا لتأتموا بی، ولتعلموا صلاتی"^(۵) (لوگو! میں نے ایسا اس لئے کیا ہے تاکہ تم میری پیروی کرو، اور میری نماز کو سیکھو)، لیکن امام کا مقصد بڑائی کا

(۱) حدیث: "ایما جعل الإمام لیؤتم بہ..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۵۳ طبع استقویہ) نے کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۷۰، البدائع ۱/۵۸، المہذب ۱/۷۰، مفتی القناع ۱/۲۳۵، منہج ۲/۲۰۳، کشف القناع ۸/۸۶۔

(۳) بغیر ہما لک ۱/۵۷، الفتاویٰ الدروانی ۱/۲۳۶۔

(۴) ساجد مراجع۔

(۵) حدیث: "فہما الناس ایما فعلت هذا لتأتموا بی..." کی روایت مسلم (۱/۳۸ طبع مجلس اعلیٰ) نے کی ہے۔

امامت صلاۃ ۲۴

نہا رہو تو ممنوع ہے۔ حنا بد کے نزدیک معمولی اونچائی میں کوئی حرج نہیں۔ انہوں نے اس کی حد سیر کا ایک زینہ بتایا ہے۔ حنفیہ کے یہاں معتد قول میں مکروہ اونچائی کی حد ایک درم کے قدر ہے (یعنی ڈیڑھ اونٹ) (۱)۔

ن مسائل کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح صلاۃ
جماعت، نیز اصطلاح ”مقدمہ“۔

جن کی امامت مکروہ ہے:

۲۴۔ مسئلہ امامت کی بنیاد فضل و مال پر ہے لہذا جس کے بعد کمال زیادہ ہو وہی افضل ہے۔ اگر مفصل (یہ افضل) فاضل سے آگے بڑھ جائے تو جائز ہے، لیکن مکروہ ہے۔ اگر فاضل مفصل کو آگے بڑھنے کی اجازت دے دے تو مکروہ نہیں، اس حد تک فقہاء کے یہاں اتفاق ہے (۲)۔ ”بولویت“ کی بحث میں اس کی وضاحت گزر چکی ہے۔

پھر حنفیہ نے کہا ہے: غلام کو امامت کے لئے آگے بڑھانا مکروہ ہے، اس لئے کہ وہ تعلیم و تعلم کے لئے قاری نہیں ہوتا، اعرابی (گنوار) یعنی دیہات کے رہنے والے کو آگے بڑھانا بھی مکروہ ہے، اس سے کہ اس پر جمل، قیامت کا غلبہ ہوتا ہے، اور فاضل کو امامت کے لئے بڑھانا مکروہ ہے، اس لئے کہ وہ اپنے دینی امور کا خیال نہیں رکھتا، اور اندھے کو امامت کے لئے بڑھانا مکروہ ہے اس لئے کہ وہ نجاست سے محتاط نہیں رہتا، اسی طرح ”ولد اثربا“ کی امامت سے بدعتی کی امامت مکروہ ہے جس کی بدعت کی وجہ سے غرق حکم نہ

لگایا جائے، نیز بے ریش لڑکا سنیہ فایح زود، برص زود جس کا برص بہت زیادہ ہو، کی امامت مکروہ ہے (۳) اور اس لئے کہ اس لوگوں کو آگے بڑھانے میں جماعت کو تشویش ہے، اس لئے کہ یہ خود سے امامت کے لئے آگے بڑھ جائیں تو جائز ہے، اس سے کہ فرماں ہو کہ ہے: ”صلوا خلف کل بر وفلاحہ“ (۴) نیک و بد کے پیچھے نماز پڑھو۔

ان لوگوں کے حق میں امامت کی وجہ مذکورہ فاضل و غنیوں میں، لہذا اگر یہ خامیوں نہ پائی جائیں مثلاً دیہاتی شہری سے، غلام آزاد سے، ولد اثربا پاک، اس کے بڑے کے سے فضل ہو، ورنہ صاحبنا سے افضل ہو تو امامت ختم ہو جائے گی، اس فاضل و بدعتی کی امامت کسی حال میں کراہت سے خالی نہیں تھی کہ بعض فقہاء نے صراحت کی ہے کہ ان دونوں کو امامت کے لئے آگے بڑھانا مکروہ ہے (۵)۔

مالکیہ نے کہا ہے: ہاتھ یا پاؤں کٹے، مجھے اور اعرابی کا دوسرے کی امامت کرنا مکروہ ہے کہ اگر اعرابی زیادہ تر تن پڑھے ہو ہو، نیز بنائے سلسلہ دلیل و پھوڑے بھنسی والے شخص کا صحت مند کی امامت کرنا مکروہ ہے، اور اس شخص کی امامت مکروہ ہے جس کو بعض ماری مایہ پسند کرتے ہوں۔ اور اگر سارے یا اکثر یہ بل فضل و کمال (و تفسیر ہوں) اس کو مایہ پسند کرتے ہوں تو اس کی امامت حرم ہے، اس لئے کہ حدیث رسول اللہ ﷺ میں ہے: ”لھن رسول

(۱) ابن ماجہ بن ۱۸۱، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶

اللہ ثلاثۃ رجل ام قوما وہم لہ کادھون (۱)
(رسول اللہ ﷺ نے تین لوگوں پر رحمت فرمائی ہے: ایک وہ شخص جو لوگوں کی امامت کرے حالانکہ لوگ اس کو ناپسند کریں۔) نیز
نفسی، تمت زود، تلف (غیر مختص) ولد لثرا، اور مجہول الحال میں
سے کسی کو مستحق امام بنانا مکروہ ہے (۲)۔

شافعیہ نے نہ ناسق و غیر مختص کی امامت مکروہ ہے، اور چہ وہ
بالغ ہو اسی طرح بدعتی کی امامت اور اس شخص کی امامت مکروہ ہے
جس کو کثر لوگ اس میں موجود کسی ثربی عیب لی وجہ سے ناپسند کریں،
نیز مختص م (جس کی زبان سے اکثر ثاء ناطق) ، لثرا (جس کی زبان
سے کثر ثاء ناطق) اور اعراب کی ایسی غلطی کرنے والا جس سے معنی نہ
بدلے، ایسے لوگوں کی امامت مکروہ ہے، البتہ ام حارہ اور بیٹا امامت
میں برہر ہیں، کیونکہ ان دونوں کی فضیلت ہم پلہ ہے، اس لئے کہ
مدح کوئی مشغول کرے، اہل پیغمبر، یکتا، جس کی وجہ سے اس میں
خشوع زیادہ ہوتا ہے، جب کہ بیٹا گند کی کو، یکتا ہے، لہذا وہ اس سے
بخوبی احتیاط کر سکتا ہے، غلام کے مقابلہ میں آزادی، بہرے کے
مقابلہ میں سنے، لے کی نفسی (آخت) اور محبوب (جس کا حضور ﷺ سے
کن ہو ہو) کے مقابلہ میں "فعل" (مکمل مرادگی رکھنے والا) کی، اور
بہرے میں رہنے، لے کے مقابلہ میں آبادی میں رہنے، لے کی امامت
زیادہ بہتر ہے (۳)۔

حنابلہ نے کہا ہے: اندھے، بہرے اور ایسی غلطی کرنے والے

(۱) حدیث: "لعمری رسول اللہ ﷺ" کی روایت ترمذی (۱۹۱/۲) طبع
مکتبی) نے کی ہے ترمذی نے کہا محمد بن قاسم (جو اس حدیث کی سند میں
یک روایت ہیں) پر امام احمد بن حنبل نے کلام کیا ہے اور من کو ضعیف قرار دیا
ہے وہ صاحب نہیں، عراقی نے بھی من کی تصحیف کی ہے۔

(۲) جوہر لوکیل ۱/ ۹۷۸۔

(۳) نہایت النکاح ۳/ ۱۶۸-۱۷۳۔

جس سے معنی میں تبدیلی نہ ہو، نیز جس کو عمر کی "تی" ہو، اور جس کی
امامت کے صحیح ہونے میں اختلاف ہو، اس سب کی امامت مکروہ ہے،
اسی طرح تلف (غیر مختص) اور جس کے دونوں ہاتھ یا یک ہاتھ،
دونوں پیر یا ایک پیر کتا ہو، لثرا (جس کی زبان سے کثرت حرف
ثاء ناطق) اور حارہ (جس کی زبان سے کثرت حرف ثاء ناطق) کی
امامت مکروہ ہے، نیز اس لوگوں کی امامت مکروہ ہے جن میں کثرت
لوگ امام کو اس کے ذاتی نقص یا فضیلت میں کمی کے سبب ناپسند کرتے
ہوں، اور کوئی مرتبہ نہیں کہ جلد زما تینو (پڑا ہوا بچہ) لعان کے ذریعہ
نسب کا انکار سے ہوے ہے، نسبی اور عربی (گنور) امامت کریں،
مکروہ دینی لحاظ سے اچھے اور امامت کے اہل ہوں (۱)۔

تراہت کا یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ دوسرے لوگ
امامت کرنے کے لئے موجود ہوں، ورنہ بالاتفاق ان کی امامت مکروہ
نہیں ہے (۲)۔

نماز شروع کرنے سے قبل امام کا کام:

۲۵- جب امام نماز شروع کرنا چاہے تو مؤذن کو اقامت کہنے کی
اجازت دے، کیونکہ حضرت بلالؓ حضور ﷺ سے اقامت کے
لئے اجازت لیتے تھے، مسنون ہے کہ امام نماز کے لئے اس وقت کھڑ
ہو جب "محمی علی الفلاح" کہا جائے یا جب مؤذن "قد قامت
الصلاۃ" کہے یا اقامت کے ساتھ یا اس کے بعد حسب طاقت
کھڑا ہو، جیسا کہ مفتاء کے یہاں تفصیل ہے، مگر امام مسافر ہو تو
مقتدیوں کو اس کی خبر دے تاکہ ان کو اس کے حال کا علم رہے۔ نماز
پوری کرنے کے بعد بھی مقتدیوں کو اپنے تعلق بتانا درست ہے تاکہ

(۱) انبی ۱۹۶/۳-۲۲۹، ۲۳۰، کتاب النکاح ۱/ ۲۷۵-۲۸۳۔

(۲) ساہرہ مراجع۔

وہ اپنی نماز میں رئیس۔ یہ بھی مسنون ہے کہ مقتدیوں کو صنف برہہ کرنے کا حکم دے اور میں با میں گھوم کر سب سے ”برہہ کھڑے ہو جا میں، صغیر سیدھی رئیس“ (۱)۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ محمد بن مسلم کی روایت میں ہے کہ ایک دن میں نے حضرت انس بن مالک کے برہہ میں کھڑے ہو کر نماز پڑھی، انہوں نے فرمایا: معلوم ہے کہ یہ نثری یوں بنائی گئی؟ میں نے نہ بخدا، مجھے اس کا علم نہیں، تو اسوں نے فرمایا: حضور ﷺ سب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو اس کو اپنے ہاتھ میں لیتے اور فرماتے: ”اعتدلوا وسووا صفوفکم“ (برہہ ہو جا، اور اپنی صفیں سیدھی کر لو) پھر اس کو اپنے ہاتھ میں لیتے اور فرماتے: ”اعتدلوا وسووا صفوفکم“ (برہہ ہو جا، اور اپنی صفیں سیدھی کر لو)۔ ایک روایت میں ہے: ”اعتدلوا لی صفوفکم وتراصوا، فابی اراکم من وراء ظہری“ (۲) (منوں میں برابر برابر کھڑے رہو، بل کر کھڑے رہو، اس لئے کہ میں تمہیں اپنے پیچھے سے دیکھتا ہوں)۔

دوران نماز امام کی ذمہ داری:

سب۔ جہری یا سری قرأت کرنا:

۲۶۔ فجر میں اور مغرب و عشاء کی ابتدائی دونوں رکعتوں میں (اداء ہو یا قضاء) جہری قرأت کرے گا۔ یہی حکم جمعہ، عیدین، ترمذیہ اور ترویج کے بعد وتر کا ہے۔ ان کے علاوہ نمازوں میں سری قرأت

(۱) ابن ماجہ بن ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴

والاکرام“ (رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہونے کے بعد اپنی جگہ پر محض تکیہ پر رہتے تھے کہ اللہم انت السلام ومسک السلام تبارکت یا ذا الجلال والاکرام پڑھتے تھے اس کے کہ اپنی حالت پر بیٹھے رہنے سے آنے والے کو خیال ہوگا کہ ابھی وہ نماز میں ہے۔ وہ وہاں کی قدر و ثمرہ بخورے گا۔ اسی طرح اس کے سے اس جگہ جمنا کھڑے ہو کر امامت کی یہ فصل اُسرنا مکروہ ہے۔

اگر اٹھ کر جانا چاہے اور اس کے پیچھے عورتیں ہوں تو کچھ دیر ٹھہر جانا مستحب ہے تاکہ عورتیں لوٹ جائیں۔ اگر مردوں کے ساتھ ان کا خدو طنہ ہو، اس لئے کہ حضرت ام سلمہ کی روایت ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ کان اذا سلم قدم النساء حين ينقص سلامه، ليتمكنن من سيرا قبل ان يقوم“ (۲) (رسول اللہ ﷺ جب (نماز سے) سلام بھیجتے تو عورتیں سلام بھیجتے ہی کھڑی ہو کر چل بیٹھتیں، اور آپ ﷺ تنہا نہ رہتے تھے یہی نہیں رہتے)۔ پھر امام میں بوجہ چاہے اٹھ کر چلے۔ (۳)۔

۳۱۔ اسی طرح مستحب ہے کہ اگر مسافر شخص منیم حضرات کو نماز پڑھا رہا ہو تو سلام بھیجے کے بعد کہنے آپ اپنی نماز پڑھ کر نہیں، ہم مسافر ہیں (۴)۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمران بن حصین کی

(۱) حدیث: ”کان اذا فرغ من الصلاۃ لا یسکت فی مکانہ الا یقلد ان یقول، اللہم انت السلام۔“ کی روایت مسلم (۱/۲۱۳ طبع المکتب) کے ہے۔

(۲) حضرت ام سلمہ کی حدیث: ”ان رسول اللہ ﷺ کان اذا سلم قدم النساء حين۔“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۳۲۲ طبع المکتب) کے ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶

جواز کے لئے ان کا استدلال ضرورت سے ہے، اور یہ "ضرورت" یہ ہے کہ آج، نئی امور میں کستی و کوتاہی کے پیش نظر قرآن کے ضابطہ ہونے کا اندیشہ ہے (۱)۔

یہ سب امت کا حکم ہے۔ رہایت لہاں سے وظیفہ بیاتوں امور میں جس کا نفع، امر سے تک متجاوز ہوتا ہے اس پر وظیفہ بیاباں اختلاف جاز ہے۔ اس لئے کہ یہ احسان اور حسن معاملہ کے باب میں ہے، اجارہ کے برخلاف۔ یہ نکتہ وہ معاوضہ کے باب سے ہے، نیز اس نے کہ بیت لہاں مسلمانوں کے مصالح کے لئے ہے، اس لئے اگر اس میں سے کسی ایسے شخص کو یا جائے جس سے مسلمانوں کو فائدہ پہنچتا ہو، اور وہ اس کا حاجت مند ہو تو یہ اس کے مصالح میں سے ہے، پنے والے کے لئے اس کا لیا جاز ہے، اس لئے کہ وہ اس کا اہل ہے، اور یہ ان اوقاف کے درجے میں ہوگا جو ان لوگوں کے لئے قائم کئے جائیں جو اس قسم کے کام کریں (۲)۔

کہ وہ اللہ قربت میں سے ہوتا ہے (یعنی حاجت و نیکی اور اجر و ثواب کا راود رنے والا)، لہذا اس کے لئے امت پر رکھنا جاز ہے جیسا کہ اس جیسی دوسری چیزیں مثلاً ان، اور تحیمہ قرآن کے لئے امت پر رکھنا جاز ہے، اس سے کہ نیا رسم علیہ السلام کا رٹا، ہے "القرء والقرآن ولا تاكلوا به" (۱) (قرآن پر جو اس کو مانے کا درجہ نہ بناو)، نیز اس لئے کہ امام اپنی نماز پڑھتا ہے الحمد ابو چاہے اس کی قید کر سکتا ہے اگرچہ اس نے امامت کی نیت نہ کی ہو، اور اس کی نیت پر کوئی چیز موقوف ہے تو یہ جماعت کی نصیحت کا حاصل رہا ہے۔ ورنہ یہ فائدہ ہے جو اسی کے ساتھ حاصل ہے نیز اس لئے کہ بعد جو نیکیوں و حاجت کرتا ہے اپنے لئے کرتا ہے فرماں باری ہے "من عمل صالحا حسنا فليسمه" (۲) (جو کوئی نیک عمل کرتا ہے وہ اپنے نفع کے لئے کرتا ہے) اور جو اپنے لئے کام کرتا ہے دوسرے سے امت پر پنے کا مستحق نہیں (۳)۔

مالکیہ سے کہا: تباہ و تباہ پر یا نماز کے ساتھ "ان پر امت لیا جاز ہے، البتہ صرف نماز پر حاکم کے لئے نمازیوں سے امت لیا مکروہ ہے، خواہ فرض ہو یا نفل (۴)۔

متاثرین مہدیہ کے یہاں "فتی" یہ ہے کہ قرآن یا فقہ کی تعلیم امر امامت و دن کے سے امت لیا جاز ہے، اور امت پر رکھنے کے لئے کو مجبور کیا جائے گا کہ مقدم میں طے شدہ امت یا امت مشل کی نیکی کرے جو کوئی مدت طے نہ کی ہو۔

(۱) حدیث "القرء والقرآن ولا تاكلوا به"۔ علی روایت احمد (۲۲۸/۳) طبع بمبئیہ کے کی ہے ابن حجر نے فتح الباری (۱۰۱/۹) طبع استغیہ میں اس کو قوی قرار دیا ہے۔

(۲) سورۃ حم اسجد ۶۸۔

(۳) المروءہ ۸۸/۵، نہایت المحتاج ۲۸۸/۵، ابن ماجہ ۵۳/۵، ابی (۵۵۵/۵)۔

(۴) حوالہ لوکلین ۸۷۔

(۱) ابن ماجہ ۵۳/۵۔

(۲) حوالہ سابق۔

امامت کبریٰ کی ۱-۲

ہے ہر ایسا شخص جو دین میں مقتدا ہو^(۱)۔

امامت کبریٰ اصطلاح میں: نبی کریم ﷺ کی نیابت کے طور پر دینی و دنیوی امور کے تعلق ریاست عامہ (عام سربراہی) ہے، اس کا نام ”امامت کبریٰ“ (بڑی امامت)، امامت صغریٰ (امامت نماز) سے ممتاز کرنے کے لئے رکھا گیا ہے، اور امامت صغریٰ نماز کی امامت کو کہتے ہیں۔ اس سے ”تعلق“ نہیں کو اس کی جگہ میں لکھا جائے^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- خلافت:

۲- خلافت لغت میں: خلف بمعنی خلافت کا مصدر ہے، یعنی کسی کے بعد کسی کا باقی رہنا، یا اس کا قائم مقام بننا، ہر ایسا شخص جو دوسرے کا نائب ہو خلیفہ کہلاتا ہے، اسی وجہ سے شرعی احکام کے نفاذ و مسلمانوں کے دینی و دنیوی امور میں ریاست (سربراہی) کرنے میں رسول اللہ ﷺ کی جگہ لینے والے کو ”خلیفہ“ کہا جاتا ہے، اور اس منصب کو ”خلافت“ و ”امامت“ کہا جاتا ہے^(۳)۔

اصطلاح شرع میں: یہ امامت کے مترادف ہے، ابن خلدون نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ یہ انسانوں کے اخروی مصالح و ان سے وابستہ دنیوی مصالح کے لئے شرعی احکام کے تقاضوں پر قدم لوگوں کو آمادہ کرنا ہے، پھر ابن خلدون نے اس کی تشریح میں کہا: یہ حقیقت دین و دنیا کی حفاظت کے لئے شارع کی خلافت و نیابت ہے^(۴)۔

(۱) الفہرست لکھنؤ ۱۳۵۵ھ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۸۱ نمائندہ الحجاج ۷۹۹ھ، فیہ فیہ علی تختہ الحجاج ۷۹۹ھ۔

(۳) محیط الحیوۃ و مشن اللہ: مادہ (خلف)۔

(۴) مقدمہ ابن خلدون ص ۱۹۱۔

امامت کبریٰ

تعریف:

۱- امامت: ام القوم و ام بہم: کا مصدر ہے جس کا معنی: لوگوں سے آگے ہونا، ان کا امام ہونا ہے^(۱)۔ امام جس کی جمع امر ہے ہر وہ شخص ہے جس کی اقتداء لوگ کریں، خواہ راہ راست پر ہوں جیسا کہ اس فرمان باری میں ہے: ”وَجَعَلْنَاهُمْ اُمَّةً يَتَّبِعُونَ بِاَمْرِنَا“^(۲) (اور ہم نے ان پیشوا بنادیا جو ہمارے حکم سے راہ بتلاتے تھے) لیا کر لو ہوں جیسا کہ اس فرمان باری میں ہے: ”وَجَعَلْنَاهُمْ اُمَّةً يَتَّبِعُونَ بِالْحَقِّ النَّارَ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يُضْرَبُونَ“^(۳) (اور ہم نے انہیں (ایب) پیشوا بنادیا تھا جو (لوگوں کو) مارخ کی طرف جلاتے رہے، اور قیامت کے دن کوئی ان کا ساتھ نہ دے گا)۔

پھر اس کے استعمال میں اس قدر توسیع پیدا ہو گیا کہ کسی بھی نبی کے بعد وہ مقتدا کو شامل ہو گیا، چنانچہ امام ابوحنیفہ سلمیہ کے مقتدا، امام بخاری حدیث میں مقتدا ہیں، اور اسی طرح ۱۰۰۰ حضرات، البتہ ”امام“ کا لفظ اگر مطلق بولا جائے تو اس سے مراد امامت عظمیٰ کی حامل ذات ہی ہوتی ہے، دوسروں کے لئے اس کا استعمال مناسبت کے ساتھ ہی ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے راہی نے ”امام“ کی تعریف یوں کی

(۱) مشن لکھنؤ لسان العرب محیط الحیوۃ: مادہ (ام)۔

(۲) سورہ انفیہ ص ۷۳۔

(۳) سورہ قصص ص ۱۳۱۔

امامت کبری ۳-۶

پاس ہواں کو ”حاکم“ کہا جاتا ہے۔

پایان

۴- مارت لغت میں: ولایت کو کہتے ہیں، ولایت یا تو عام ہوتی ہو
 سی کو خدمت یا امامت عظمیٰ کہتے ہیں، یا ہی خاص ملاقہ کی ہوتی مثلاً
 کسی شہر وغیرہ کی ذمہ داری مل جائے یا ملک کے ہی خاص کام کی
 ولایت ہوگی جیسے فوج کی امارت اور صدقات کی امارت، امارت
 کا لقب میر کے منصب کے لئے بھی بولا جاتا ہے (۱)۔

ج-سطح :

۴- سلطہ کا معنی ہے: کنٹرول، قدرت، قابضہ، حکم چالانہ، اور ای سے ”سلطان“ کا مفہود ہے یعنی وہ شخص جس کو ملک میں تصرف و کنٹرول کرنے کی ولایت و اختیار حاصل ہو، اگر اس کا تعلق کسی خاص مائتہ کے ساتھ محدود ہو تو وہ ”خلیفہ“ نہیں ہے، ہاں اگر عام و مرکزی تعلق حاصل ہو تو اس کو خلیفہ کہیں گے۔ مختلف اسلامی ادوار میں خلافت بد اقتدار پائی گئی ہے جیسا کہ آخر عبد عباہی میں اور اقتدار و حکمرانی بد اقتدار بھی پائی گئی ہے جیسا کہ غلام بادشاہوں کے عہد کا حال تھا (۴)۔

و-حـ:

۵۔ حکم کا معنی لغت میں تضا (فیصل کرنا)، کہا جاتا ہے: حکم لہ
وعلیہ وحکم بیہما لغوی وشرعی عرف میں حاکم سے مراد
تاض ہے۔

عصر حاضر میں یہ عرف بن چکا ہے کہ عمومی اقتدار اختیار جس کے

() انحصار فی اصل و ثمن و ابن حزم ص ۹۰۔

(۲) اصحابِ حق اللہ و اعلم میں ۹۳۵ ہجری لکھا ہوا ہے۔

برہنہ شریٰ زبان میں کوئی اسلامی تقب کی حیثیت سے وارد نہیں ہوا ہے بلکہ
 ہے سہی متقی میں ہے اور کسی منصب کے لئے اس کا اطلاق اسلامی حکومت
 میں اقتدار پر جمیوں کے تسلط کے بعد ہی ہوا ہے۔

شرقی حکم:

۶۔ باجماع امت امامت کا انعقاد واجب ہے، اور امت کا فریضہ ہے کہ کسی عادل امام کے ماتحت رہے جو اس میں احکام الہی مانڈ کرے، اور رسول اللہ ﷺ کے لائے ہوئے شرعی احکام کے مطابق ان کے لئے انتظام و انصرام کرے، اس اجماع سے کوئی ایسا شخص خارج نہیں جس کا اختلاف کامل اعتبار ہو (۱)۔

ان کا استدلال صحابہ و تابعین کے اجماع سے ہے، یہ ثابت ہے کہ صحابہ کرام کو جیسے ہی رسول اللہ ﷺ کی وفات کی خبر ملی، فوراً سقیفہ بنو ساعدہ میں جمع ہو گئے، اس مجلس میں کہا صحابہ نے شرکت کی، اور رسول اللہ ﷺ کی تجزیہ و تہ فین جیسے نام ترین کام کو چھوڑ کر خلافت کے مسئلہ میں گفتگو کی۔

ان میں بہ چند کہ ہندو اختلاف ہوا کہ کس کے ہاتھ پر بیعت کی جائے یا جس کو منتخب کیا جانا ہے اس میں کن کن صفات کا ہونا ضروری ہے، تاہم ”لام“ کی تقرری کے وجوب کے بارے میں ن میں کوئی اختلاف نہ تھا، اور کسی نے بھی ہرگز یہ نہیں کہا کہ اس کی کوئی ضرورت نہیں، اسوں نے حضرت ابو بکرؓ کے ہاتھ پر بیعت کی، اور اقلیہ صحابہ کرام نے جو اس وقت ”سفینہ“ میں موجود نہ تھے اس سے اتفاق کیا، یہی طریقہ بہ وہ میں جاری رہا، جو امام کی تقرری کے وجوب پر ہے، ع

بنیایا (۲)۔

یہ واجب واجب کفایہ ہے، جیسے جہاد وغیرہ، اگر وہ لوگ جو اس

(۱) ماهیت اظهاروی علی المرد در ۲۳۸، جوامع الاولیاء، ۱۵۵، مثنی استاج

۴۳۹، الأحكام السلطانية للماورئي، ص ۳۵.

(۲) الفصل فی السبل ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶

امامت کبریٰ ۱۲

سے ہوں گے)، اس میں بعض علماء مثلاً ابو بکر باقلانی کا اختلاف ہے، ان کا استدلال حضرت عمرؓ کے اس قول سے ہے: ”ترسم (وہ خلیفہ کے آزاد سر و غلام) با حیات ہوتے تو میں انہی کو مقرر کرتا، البتہ انہی یا ملکی ہونا بائناق فقہاء و مذاہب ربیعہ شرط نہیں، اس لیے کہ دندائی تین خلفائے راشدین بنو ہاشم میں سے نہ تھے، اور کسی سحابی نے ان کی خلافت پر انگلی نہیں اٹھائی، لہذا عہد صحابہ میں اجازت ہوئی (۱)۔

امامت کا وہ امام و استمرار:

۱۲- امامت کے امام و بقا کے لیے شرط کا رتہ و رتبہ شرط ہے، ان کے ختم ہونے سے امامت ختم ہو جاتی ہے، البتہ عدالت اس سے مستثنیٰ ہے کہ منصب امامت پر اس کے زوال کے اثر کے بارے میں حسب دلیل اختلاف ہے:

حنفی کے نزدیک عدالت و ولایت کے صحیح ہونے کے سے شرط نہیں، چنانچہ ان کے نزدیک فاسق کو امام مقرر کرنا کراہت کے ساتھ درست ہے، اور اگر کسی کو عادل ہونے کے حال میں امام بنا دیا گیا پھر اس نے ظالمانہ فیصلہ دیا، اس کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے فاسق ہو گیا تو معزول نہ ہوگا، بلکہ وہ معزول کئے جانے کا سزاوار ہے، اگر اس کی معزولی کسی قصداً سبب نہ ہو، اس کے سے ارتکابی غیہ و کی دعا کرنا واجب ہے، لیکن اس کے خلاف ثر و ثبوت (بغامت) کرنا واجب نہیں، حنفیہ نے امام ابو حنیفہ سے یہی نقل کیا ہے، اور تمام حنفیہ اس پر متفق ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض صحابہؓ نے جامع نظام امیر کے پیچھے نماز

عدالت و اجتہاد و شرائط صحت ہیں، لہذا فاسق یا مقلد کو اسی وقت امام بنایا جاسکتا ہے جب کہ عادل (متدین) اور مجتہد موجود نہ ہوں۔

حنفی کی رائے ہے کہ یہ دونوں افضل ہونے کی شرطیں ہیں، لہذا فاسق و مقلد کو اقتدار پر و سرکار کو عادل اور مجتہد نہ ہو، صحیح ہے (۱)۔

ب- عدالت، ایمانی و دونوں باتوں و چیزوں کا صحیح و سالم ہونا: جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ یہ سب شرط اختلاف ہیں، لہذا امام صحیح بہرے، دونوں ہاتھ و پاؤں کے شخص کی تقرری ابتدا کرنا درست نہیں، اور اگر تقرری کے بعد اس میں یہ عوارض پیش آجائیں تو وہ معزول ہو جائے گا، اس لیے کہ ایسا شخص مسلمانوں کے مفادات کی انجام دہی پر قادر نہیں، اور اگر یہ عوارض پیش آجائیں تو وہ امامت کی اہلیت سے خارج ہو جائے گا۔

بعض فقہاء کی رائے ہے کہ یہ شرطیں لہذا ان کے نزدیک ایک کوئی حرج نہیں کہ امام میں کوئی جسمانی عیب یا قائل نفرت مرض ہو، تاہم ندھا ہوا، بہرہ ہوا، ہاتھ و پاؤں کا کٹا ہوا ہونا، ناک کٹا ہونا، اور جذام (کوڑھ) ہونا، کیونکہ کتاب و سنت و اجماع کی رائے سے یہ چیزیں مانع نہیں ہیں (۲)۔

ث- حسب: جمہور فقہاء کے یہاں امام کا قریشی ہونا شرط ہے، اس سے کہ حدیث میں ہے: ”الامامة من قریش“ (۳) اور قریش میں

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳۸۴، ۳۵۵، الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۱، جوہر لولعلی ۴۲۱، شرح المروسی ص ۱۰۸، مفتی الحکاج ص ۳۰۴، مقدمہ ابن خلدون ص ۱۵۱، طبع بیروت، الاصابہ ص ۱۱۰۔

(۲) حاشیہ الخوطاوی ص ۲۳۸، ابن عابدین ص ۶۸، ص ۱۰۴، المروسی ص ۹۸، شرح المروسی ص ۱۱۱، اقلیو بی ص ۴۸، اصل فی الملل و النحل ص ۱۶۱۔

(۳) حدیث: ”الامامة من قریش“ کی روایت طبرانی (ص ۱۲۵) طبع دائرة المعارف النظامیہ نے کی ہے اور اصل حدیث صحیح بخاری (فتح الباری

ص ۱۲۳ طبع استغنی) میں من القاطعین ہے ”ان شاء اللہ الامور لی قریش“ (یاد رکھو قریش میں سے ہے)۔

(۱) ابن عابدین ص ۶۸، مفتی الحکاج ص ۳۰۴، رد المحتار ص ۲۶۶، ص ۸۱۰، مطالب ولی النبی ص ۲۶۵، حاشیہ المروسی ص ۲۹۸۔

امامتِ بہ کی ۱۲

پر بھی، وہاں شطرف سے کی جانے والی تفریق کو قبول کیا، یہ ان کے نزدیک ضرورت (مجبوری) اور فتنہ کے اندیشہ کی وجہ سے تھا^(۱)۔

ہوئی ہے کہ ہے امام جبر (خام) کے خلاف بغاوتِ سرا حرام ہے، اس سے کہ سبب اپنی امامت کے انعقاد کے بعد ظلم و فسق اور حقوق کو صحت کرنے سے معزول نہیں ہوتا، بلکہ اس کو حفظ و بیعت کرنا اور اس کے خلاف بغاوت نہ کرنا واجب ہے اور یہ صرف وہ معاملہ میں سے خلاف ہوں کو مقدم رکھنے کے لئے ہے۔ اس امر کوئی امام "عادل" اس کے خلاف اٹھ کھڑا ہو تو خام امام کے خلاف شریعت کرنا اور اٹھنے والے کی اعانت کرنا جائز ہے^(۲)۔

شرعی نے کہا ہے: ابن القاسم نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ اگر امام حضرت عمر بن عبد العزیز جیسا ہو تو لوگوں پر فرض ہے کہ اس کا دفاع کریں، اور اس کی معیت میں جنگ کریں اور اگر ایسا نہ ہو تو یہ فرض نہیں، اس کے ساتھ جو سلوک کیا جا رہا ہے ہونے والا، اللہ تعالیٰ ایک ظالم کے ذریعہ دوسرے ظالم سے انتقام لے گا، پھر ان دونوں سے بدلہ لے گا^(۳)۔

وہی ہے کہ ہے: امام کی مدت میں ترح (جو فسق ہے) کی دو قسمیں ہیں: اول جس میں اس سے خونخوش نفس کا اجاں پایا ہے، دوسری: جس میں وہ کسی شہ کی بناء پر پڑا ہے۔ "الذکر کا تعلق انصاف جو روح سے ہے یعنی اس کا ممنوعات کا ارتکاب اور منکرات کا اقدام کرنا جو شہوت سے مغلوب اور بوائے نفس کے تابع ہو کر انجام دیے، یہ یہاں فسق ہے جو امامت کے انعقاد اور اس کے بقدر رہنے سے مائع ہے، اگر یہاں فسق اس شخص کے اندر پیدا ہو جائے جس کی امامت کا انعقاد ہو چکا ہو تو وہ امامت سے خارج ہو جائے گا، پھر

(۱) المسألة بشرح المسألة ص ۳۳۳ من مطبوعہ دار الفکر

(۲) المدلول ص ۲۹۹

(۳) المکاشف ص ۶۸

اور وہ دوبارہ "عادل" بن جانے (فسق ختم ہوجانے) تو بدعتِ جدید امامت پر دوبارہ لازم نہ ہوگا۔ بعض متکلمین نے کہا ہے: دوبارہ امامت پیدا ہونے کے بعد وہ امامت پر لازم ہوجانے کا، نئے سرے سے امتد یا بیعت کرنے کی ضرورت نہیں، اس سے کہ اس کی ولایت عام ہے، اور نئے سرے سے بیعت کرنے میں مشقت پیش آئے گی۔

قسم، م کا تعلق انعقاد سے ہے جس میں کسی عارضی شہ کی وجہ سے تاویل کی گئی ہو، وہ اس کی ماقبل تاویل کرنا ہو، اس کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، ایک فریق کی رائے ہے کہ یہ امامت کے انعقاد اور اس کے برقرار رہنے سے مائع ہے، اس کے پیدا ہونے پر وہ امامت سے خارج ہو جائے گا، اس لئے کہ جب کفرناویلی وغیرناویلی کا حکم یکساں ہے تو فسق ناویلی و فسق غیرناویلی کی حالت بھی برابر ہونا واجب ہے، بہت سے علماء بصرہ نے کہا ہے: یہ امامت کے انعقاد سے مائع نہیں، اور نہ ہی اس کی وجہ سے وہ امامت سے نکلے گا، جیسا کہ یہ ولایت قضا اور کوئی کے جواز سے مائع نہیں^(۱)۔

ابو یعلیٰ نے کہا ہے: اگر یہ صفات، بحت عقد پائی جا میں، پھر عقد کے بعد ختم ہو جائیں تو غور کیا جائے گا، اگر یہ اس کی مدت میں ترح (یعنی فسق) ہو تو یہ امامت کے برقرار رہنے سے مائع نہیں، خود اس کا تعلق افعال جوارح سے ہو یعنی شہوت پرستی کے جذبہ سے ممنوعات کا ارتکاب اور منکرات کا اقدام کرنا، یا اس کا تعلق عقائد سے ہو یعنی کسی شہ کی وجہ سے اس نے تاویل کی اور ماقبل رائے قائم لی، یہ وہی کی روایت میں اس سواہل کے تعلق کہ شرع اور مال خیمت میں خیانت کرنے والے امیر کی معیت میں جہاد کیا جائے گا ان کے (یعنی امام احمد کے) کلام کا ظاہر ہے۔ امام احمد معتمد کو امیر

(۱) الاحکام السلطانیہ للامور ص ۷۷

امامت کبریٰ ۱۳

المومنین بہار کرتے تھے، حالانکہ اس نے ان کو خلق قرآن کا قابل ہونے کی دعوت دی تھی۔

حنبل سے بہار: اثنی عشری ولایت و حکومت میں مقبلاً، بعد ابو عبد اللہ (امام احمد) کے پاس آئے، کہا کہ یہ مسئلہ غنیمت حد تک پھیل چکا ہے (اس سے ان کی مراد خلق قرآن کے قول کا غلبہ ہے)، ہم آپ کے پاس مشورہ کے لئے حاضر ہوئے ہیں کہ ہمیں اس کی مارت و مصلحت پتہ نہیں تو ابو عبد اللہ نے فرمایا: تم یہی کہو کہ اپنے دل سے ناپسند کردہ بین حاکمیت سے ماتحت نہ بنو، مسلمانوں کو منتشر نہ کرو، امام احمد نے (جیسا کہ مزی کی روایت میں ہے) حسن بن صالح بن حمزہ کی کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا: ان کی رائے تھی کہ تم کو مارا اٹھانی جائے لیکن ہم ان کی رائے پسند نہیں کرتے (۱)۔

تعقد امامت کا طریقہ:

امامت تین طریقہ سے منعقد ہوتی ہے، اس پر اہل سنت کا اتفاق ہے (۲)۔

ول: بیعت:

۱۳۔ بیعت سے مراد: اہل علم و عقیدہ کی بیعت ہے، اہل علم و عقیدہ مسلمانوں کے علماء، سربراہان، رہنماؤں، فرماؤں، بینات، بیعت کے وقت عوام کی مشقت کے بغیر جمع ہوا آسان ہو، بین یا اس کے لئے کسی خاص مدد کی شرط ہے؟

اس سلسلہ میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے: بعض فقہاء سے منقول ہے کہ ایک جماعت ہونی شرط ہے، کسی تعداد کی تعیین

نہیں (۱)۔ مالکیہ و حنبلیہ کی رائے ہے کہ امامت کے انعقاد کے لئے ضروری ہے کہ جمہور اہل علم و عقیدہ ہوں، ہر دست بدست بیعت کریں، اور جس شرط کے بھی اہل علم و عقیدہ ہوں نہ ہوں اس کو حاضر یا جائے، تاکہ عمومی رضامندی ہو، اور بلا جہات اس کی امامت مسلم ہو (۲)۔

شافعیہ کی رائے ہے کہ تمام شرطوں کے اہل علم و عقیدہ اثنی عشری نہیں، اس لئے کہ یہ ضرور ہے اور اس میں مشقت ہے، انہوں نے اس سلسلہ میں پانچ قول ذکر کئے ہیں: ایک جماعت کہتی ہے: امامت کے انعقاد کے لئے کم از کم پانچ افراد، عقیدہ امامت پر متفق ہوں، یا کوئی ایک باقی کی رضامندی سے عقیدہ امامت کرے، اس کا استدلال حضرت ابو بکر صدیق کی خلافت سے ہے کہ پانچ حضرات کے اجتماع ضرور ہے ان کے لئے بیعت کرنے سے ان کی خلافت منعقد ہوئی، چہ بعد میں لوگوں نے بھی بیعت کر لی، اور حضرت عمر نے چھ افراد کو مجلس شوریٰ میں رکھا کہ پانچ کی رضامندی سے کسی ایک کو مقرر کریں۔

ایک جماعت کی رائے ہے کہ امامت کا انعقاد چالیس سے کم کے رجوع نہ ہوگا، اس لئے کہ یہ جمعہ سے زیادہ مازک مسئلہ ہے، اور جمعہ کا انعقاد چالیس سے کم کے رجوع میں ہوتا ہے، ان کے یہاں رائج یہ ہے کہ کسی ضمن عدلی شرط میں، بلکہ مدعی کی شرط میں، حتیٰ کہ اگر اہل علم و عقیدہ ہونے کی ہلیت ایک ہی شخص میں پائی جائے جس کی بوت مانی جاتی ہو تو اس کا بیعت کرنا امامت کے انعقاد کے لئے کافی ہے، اور لوگوں پر اس سے اتفاق کرنا اس کی پوری سلازم ہے (۳)۔

(۱) حاشیہ ص ۶۹، ج ۱، ص ۶۹

(۲) حاشیہ الدوسری ص ۲۹۸، مفتی ۱۰۷، احکام اسلامیہ ج ۱، ص ۷۷۔

(۳) مفتی کماج ص ۳۰، ۳۱، روضۃ علی لیس، ص ۳۳، اس کی التاب ص ۹۹۔

واقعہ یہ ہے کہ فقہاء کے مابین یہ اختلاف فقہی ہے، اختلاف ہر ایک کے

(۱) احکام اسلامیہ ج ۱، ص ۷۷۔

(۲) حاشیہ ص ۶۹، ج ۱، ص ۶۹، حاشیہ الدوسری ص ۲۹۸، مفتی کماج ص ۳۰، ۳۱۔

مفتی ۱۰۷، ص ۷۷۔

امامت کبریٰ ۱۴-۱۵

اہل فتنہ کی شرط:

۱۴- فقہاء اہل اختیار کے لئے کچھ شرائط لگاتے ہیں جو یہ تینہ عدالت (پنٹی شرائط کے ساتھ) شرائط امامت کا علم برائے سمجھ و جہد و تدبیر (۱)۔

ثانیہ مزید ایک شرط یہ لگاتے ہیں کہ وہ امامت کے احکام کے متعلق مجتہد ہو مگر اختیار، انتخاب ایک شخص کی طرف سے ہو، یا ان میں کوئی مجتہد ہو جبکہ اہل اختیار جماعت کی شکل میں ہوں (۲)۔

۱۵- دوم: ولی عہد بنانا:

ولایت عہد یہ ہے کہ امام کسی شخص کو خلافت کے لئے مامور کرے جس کو خلافت پہ دے کر مانتے ہو تا کہ وہ اس کی موت کے بعد امام بن جائے (۳)۔ مامور وی نے کبلا پیش رو کے نامزد کرنے و سپرد کرنے کے ذریعہ امامت کا انعقاد جاری ہے اس پر اجماع ہے، یہ بالاتفاق صحیح ہے، اس کی وجہ امور ہیں جن پر مسلمانوں نے عمل یا ورنہ پر نگیر نہیں کی۔

اس حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عمرؓ کو خلافت پہ کی ماموریت کے

= نزدیک امامت کا انعقاد اہل حل و عقد کی بیعت سے ہو جاتا ہے اور ایک جگہ تمام اہل حل و عقد کا اجتماع ممکن نہیں، لہذا جو لوگ کہتے ہیں کہ اہل حل و عقد کی معمری تعداد سے امامت کا انعقاد ہو جائے گا ان کا مقصد محض یہ ہے کہ اہل حل و عقد کی رضامندی اور ایسے لوگوں کے پیش نفس بیعت کر لینے سے امامت کا انعقاد ہو جاتا ہے جن پر تمام لوگوں کو مجبور ہو (دیکھئے نہایت الحجاج للارلی ۷/۳۱۰)۔

کمال کی رائے ہے کہ بیچ جگہ و وقت کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہے بجز یہ ہے کہ جمہور امت کی رائے معلوم ہو، اس لئے کہ فرمان باری ہے "و امرهم بشورہ" مینہم سورہ شوریٰ ۳۸۔

(۱) حاشیہ الرسالہ ۳/۲۹۸، الاحکام للارلی ص ۳-۴، اسکی المطالب ۳/۱۰۸۔

(۲) مفتی الحجاج ۳/۱۳۱، اسکی المطالب ۳/۱۰۹۔

(۳) مہیۃ الحجاج ۷/۳۰۔

اس پہ اُترنے کی بناء پر مسلمانوں نے اس کو ثابت و برتر رکھا۔

۱۵- حضرت عمرؓ نے اہل شوریٰ کو امامت پہ دینا تو اس جماعت شوریٰ نے اس میں غل، غلطی قبول کر لیا، یہ حضرت عت کے نمائند فرما تھے، جو سمجھتے تھے کہ یہ پہاڑنا صحیح ہے، مگر اہل حق پہ کرام اس سے خارج ہو گئے، حضرت عباسؓ مجلس شوریٰ میں حضرت علیؓ کی شمولیت پر ناراض ہوئے تو حضرت علیؓ نے ان سے فرمایا: ایک ہم اسلامی مسئلہ، رویش تھا، میں نے مناسب نہیں سمجھا کہ خود کو اس سے الگ کر لوں لہذا امامت کو سپرد کرنا انعقاد امامت کے باب میں جہاد بن یا احمد اگر امام کسی کو امامت سپرد کرنا چاہے تو اس کا فرض ہے کہ بے غور فکر سے دیکھے کہ کون اس کا سب سے زیادہ حق دار اور اس کی شرائط کا مکمل حامل ہے۔ اگر کسی شخص کے بارے میں اس کی رائے قائم ہو جائے تو اس کے متعلق یہ دیکھ:

۱- اگر یہ اس کا لڑکا یا والد نہیں تو اس کے لئے جائز ہے کہ پہ نفس نہیں اس کے لئے عقد بیعت کرے اور یہ ذمہ داری اس کے سپرد کر دے، کو کہ اس نے اہل اختیار میں سے کسی سے مشورہ نہ کیا ہو، البتہ یہ اختلاف ہے کہ آیا اہل اختیار کی رضامندی کا ظہور اس کی بیعت کے انعقاد کے لئے شرط ہے یا نہیں؟ بعض علماء اہل عصرہ کی رائے ہے اس کی بیعت پہ اہل اختیار کی رضامندی امت کے حق میں اس کی بیعت کے لزوم کی شرط ہے، اس لئے کہ یہ ایسا حق ہے جو امت سے وابستہ ہے، لہذا امت کے اہل اختیار کی رضامندی کے بغیر امر امامت کے دہلا رام نہ ہوگا، لیکن صحیح یہ ہے کہ اس کی بیعت منعقد ہو جاتی ہے، اس بیعت پہ رضامندی کا اعتبار نہیں، اس سے کہ حضرت عمرؓ کے سے بیعت صحابہ کی رضامندی پر موقوف نہ تھی، نیز اس لئے کہ امام کو اس کا زیادہ حق ہے، لہذا اس کا انتخاب کرنا پورے طور پر جاری ہوگا اور اس سلسلہ میں اس کی بات زیادہ مانفد ہوگی۔

امامت کبریٰ ۱۵

گر ولی عہد لڑ کا یا والد ہو تو انفرادی طور پر اس کے لئے بیعت لینے کے جو اہل کے بارے میں تین آراء ہیں:

۱۔ انفرادی طور پر لڑکے یا والد کے لئے بیعت لینا ناجائز ہے یہاں تک کہ اہل اختیار سے اس کے تعلق مشورہ کر لے، اور وہ بھی اس کو امامت کا اہل سمجھیں، تو اس وقت اس کے لئے بیعت لینا درست ہے، اس سے کہ یہ چیز اس کی طرف سے ولی عہد کے لئے ترکیب (توصیف) ہے جو کوئی کے درجہ میں ہے اور امت کے لئے اس کو مقرر کر فیصلہ کے قائم مقام ہوتا ہے، جب کہ اس کے لئے اپنے والد لڑکے کے حق میں کوئی دینا جائز ہے، اور نہ ہی وہ ان دونوں کے حق میں فیصلہ کر سکتا ہے، کیونکہ انفرادی طور پر ان کی طرف اس کے میدان وراثت کے سبب اس پر قسمت آتی ہے۔

دوسری رائے: وہ کہنے پہ لڑکے یا والد کے لئے بیعت لے سکتا ہے، اس سے کہ وہ امت کا امیر ہے اس کا حکم امت کے حق میں اور امت کے خلاف ماننے ہے، لہذا منصب کے حکم کو نسب کے حکم پر غالب یا کیا ہے، وراثت کو اس کی امانت داری میں ظلم اور یا اس کے معارضہ مخالفت کا ذریعہ نہیں بنایا، اور وہ اس سلسلہ میں ایسا ہے جیسے کہ خلافت اپنے لڑکے یا والد کے ملاؤ کو سونپ دے، اور کیا اہل اختیار کی رضامندی اس پر دگی کی صحت کے بعد امت کے حق میں اس کے لازم ہونے کے لئے معتبر ہے یا نہیں؟ اس میں صورتیں ہیں، جیسا کہ بتا دیا چٹا ہے۔

تیسری رائے: اپنے والد کے لئے بیعت لینا اس کے لئے تنہا جائز ہے، میں نے لڑکے کے لئے تنہا وراثت نہیں لے سکتا، اس سے کہ بیعت میں والد سے زیادہ اپنے لڑکے کی طرف ممانعت ہوتا ہے، اس وجہ سے انسان جو کچھ چاہا کر رکھتا ہے وہ اپنے والد کے بچے یا بیوی کے لئے رکھتا ہے۔

۲۔ اپنے بھائی اور اپنے عصبہ رشتہ داروں اور متعلقین کے لئے بیعت جواز ہے اور ان کے انجمن لوگوں کے لئے بیعت لینے کے مانند ہے، تنہا اس طرح کی بیعت لینا اس کے لئے جائز ہے۔

۳۔ ابن خلدون نے امامت اور مصلحت کے پیش نظر اس کی مشروعبیت اور یہ کہ اس کی حقیقت امت کے دینی و دنیاوی مصالح پر نظر رکھنا ہے اس کو بیاں کرنے کے بعد لکھا ہے: امام امت کا ولی و مددگار اور اس کا امین ہے، حکمت حیات اس کی خاطر سب چیزوں پر نظر رکھتا ہے، لہذا اس پر یہ مدد داری عائد ہوتی ہے کہ موت کے بعد بھی اس کی کچھ رکھ کرے، اور اس کی اہل یہ ہے کہ کسی شخص کو اپنا قائم مقام مقرر کرے جو امت کے امور کی نگرانی خود اسی کے اندر پر کرے، لوگ اس سلسلہ میں اس کی نظر فکر پر اسی طرح متواتر ہیں جیسا کہ پہلے خود اس پر کرتے تھے، بیعت میں یہ چیز معروف ہے، کیونکہ اس کے جواز و اعتبار پر اجماع ہے، اس لئے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے صحابہ کرام کی موجودگی میں بار خلافت حضرت عمرؓ کو سونپ دیا تھا، بھی پنے اس کو جابر قرار دیا، اور حضرت عمر فاروقؓ کی اطاعت کے پابند رہے، اسی طرح حضرت عمرؓ نے عشرہ مبشرہ میں سے بقیہ چھ حضرات کی مجلس شوریٰ قائم کر کے ان کے حوالے کر دیا، اور ان کو اختیار دیا کہ امام کا انتخاب کریں، پھر ان چھ حضرات میں سے بعض حضرات نے اپنا اختیار بعض اور سے حضرات کو دے دیا، بالآخر یہ اختیار حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو مل گیا، انہوں نے غور و فکر کیا، مسئلہ ان سے تنگدلی تو، یکساں کہ سب لوگ حضرات عثمانؓ، حضرت علیؓ سے اتفاق کرتے ہیں، لیکن حضرت عثمانؓ نے حضرت عبدالرحمنؓ سے اس امر پر اتفاق کیا کہ ان کی تمام مسائل میں اپنی رائے و اجتہاد کے بجائے حضرات شیخین کے تشکیلاتی پابندی کریں گے، تو حضرت عبدالرحمنؓ

(۱) الاحکام السلطانیہ للامور دینی ص ۱۰۰

امامت کبریٰ ۱۶-۱۷

نے حضرت عثمان کو ترجیح دی، وہ اس طرح حضرت عثمان کے لئے خلافت کا انعقاد ہو گیا، وہ اس کی فرمانبرداری کو انہوں نے وہب کر لیا، صحیح پیرامی ایک جماعت اس پہلی اور دوسری مہرہ خلافت کی ذمہ داری پر اترنے کے وقت موجود تھی۔ عین ہی نے اس پر کئی نہیں کی، جس سے معلوم ہو کہ وہ اس طرح سے خلافت پر اترنے سے متعلق تھے، وہ اس کو مشورہ دیتے تھے اور اجماع حجت ہے، جیسا کہ معلوم ہے۔ اور اس سلسلہ میں امام پر لازم نہیں لگانا چاہئے کہ وہ اپنے والد یا باپ کو اپنا ولی عہد بناوے، چونکہ بحالت زندگی امامت کی دیکھ رکھتے کے مسئلہ میں ماموں معتبر مانا گیا ہے، تو موت کے بعد ہر چہ ولی اس سلسلے میں وہ کوئی ذمہ داری اپنے سر نہ لے گا، اس کے برخلاف جو لوگ کہتے ہیں کہ ولاد یا والد کو ولی عہد بنانے میں اس پر تہمت آئے گی یہ وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ والد کو ولی عہد بنائے میں تو نہیں یقیناً ولاد کو ولی عہد بنانا میں تہمت آئے گی، وہ لوگ عثمان سے دور کی بات کرتے ہیں، خصوصاً سربراہ موقع کوئی، اچھے موجود ہونا کسی مصیبت کو ترجیح دینا، یہ کسی ہمارے کامدیشہ، تو یہ بدنامی بالکل اہل ہو جاتی ہے (۱)۔

اس کے ساتھ امام کو اختیار ہے کہ امامت کے قائل یا ریاہ اور ایک مجلس شری قائم کرے، اور وہ امام کی موت کے بعد جس کو بھی امامت کے سے مامز، سردیں گے وہ مقرر ہو جائے گا، اس لئے کہ حضرت عمرؓ سے چند حضرات کی مجلس شری قائم کر دی تھی، جنہوں نے بالاتفاق حضرت عثمان کا انتخاب کیا اور سی صحابی نے اس سے اختلاف نہیں کیا، لہذا یہ حدیث ہو گیا (۲)۔

عائب کو ولی عہد مقرر کرنا:

۱۶- فتاویٰ نے صراحت کی ہے کہ شہر سے عائب شخص کو خلیفہ مقرر کرنا درست ہے، اگر اس کی زندگی کا علم ہو، امام کی موت کے بعد اس کو دایا جائے گا، عین اتر اس کی غیر حاضری میں ہو جائے گا، مسلمانوں کو اس سے نقصان پہنچے تو اہل اختیار کے لئے جائز ہے کہ اس کا عائب مقرر کر دیں، اور مامز ولی عہد کے آنے پر یہ عائب معزول ہو جائے گا (۱)۔

ولایت عہد کی صحت کی شرائط:

۱۷- جمہور فتاویٰ، ولایت عہد کے صحیح ہونے کے سے چند شرائط نکالتے ہیں مثلاً:

الف- ولی عہد میں امامت کی تمام شرائط موجود ہوں، لہذا قاضی و جاہل کو امام کی طرف سے ولی عہد مقرر کرنا درست نہیں۔

ب- ولی عہد خلافت کو امام کی رضا کی میں قبول کر لے، لہذا اگر اس نے امام کی زندگی میں قبول نہ کیا تو یہ خلافت کی وصیت ہوگی، اور اس پر وصیت کے احکام جاری ہوں گے، ثانیہ کے یہاں ایک قول ہے کہ ولی عہد کے بارے میں وصیت باطل ہے، اس لئے کہ امام موت کے سبب ولایت سے نکل جاتا ہے (۲)۔

ج- ولی عہد میں امامت کی تمام شرائط اس کے ولی عہد مقرر کئے جانے کے وقت سے امام کی موت کے بعد تک برقرار رہیں، لہذا جمہور فقہاء کے یہاں ایک بچہ یا پاگل یا قاضی کو ولی عہد مقرر کرنا درست نہیں، کو کہ امام کی موت کے بعد ان میں کمال پیدا ہو جائے، امام کی زندگی میں ولی عہد میں کسی ایک شرط کے زائل ہونے سے ولی عہد کی

(۱) کسی المطالب ۳۷۰، الا حکام السلطانیہ للماوردی ص ۸۰، الا حکام السلطانیہ

الابی بعلی ص ۱۰۰

(۲) مفتی الکناج ص ۳۱۳

(۱) مقدمہ ابن خلدون ص ۲۱۰

(۲) مفتی الکناج ص ۳۱۳، نہایہ الکناج ص ۱۱۳، کسی المطالب ۳۷۰، الا حکام

السلطانیہ لابی بعلی ص ۱۰۰

امامت کی ۱۸

بطل ہو جائے گی (۱)۔

اول: درباب حل و عقد کے اختیار و انتخاب سے۔

۱۔ ہم: پیش رو امام کے ولی عہد بنادینے سے۔

۲۔ درباب حل و عقد کے اختیار و انتخاب سے امامت کا انعقاد تو جمہور درباب حل و عقد کے اختیار کے بغیر نہ ہوگا، امام احمد نے سحاق بن ابراہیم کی روایت میں کہا ہے: امام وہ ہے جس پر اتفاق و اتفاق ہو جائے۔ سب لوگ: میں: یہ امام ہے۔

۳۔ اس سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ درباب حل و عقد جماعت کے وسیع اختیار ہوگا۔

۴۔ امام احمد سے ایک روایت میں معلوم ہوتا ہے کہ امامت کا انعقاد قبر و طلبہ کے وسیع ہو جاتا ہے، اور بیعت کرنے کی ضرورت نہیں پڑتی، چنانچہ انہوں نے عبد القدوس بن مالک عطار کی روایت میں کہا ہے: جو کو ار کے ذریعہ لوگوں پر غلبہ حاصل کرے، اور بلا شریفہ بن جائے اور اس کو امیر المؤمنین کہا جانے لگے تو اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھنے والے کسی شخص کے لئے جائز نہیں کہ اس پر رات گزر جائے اور وہ اس کو امام نہ سمجھے خواہ وہ نیک ہو یا فاجر، نیز انہوں نے ابو الحارث کی روایت میں (اس امام کے متعلق جس کے خلاف کوئی عصمت کا طالب بغاوت کر جائے، کچھ لوگ امام کے ساتھ اور کچھ لوگ باقی کے ساتھ ہوں) کہا: جمعہ اس شخص کے ساتھ ادا ہوگا جو غائب آجائے، اور انہوں نے یہ استدلال کیا کہ حضرت ابن عمر نے واقعہ حروہ کے زمانہ میں اہل مدینہ کو ماز پڑھائی، و فرمایا: "ہم اس کے ساتھ ہیں جو غائب آجائے"۔

۵۔ پہلی روایت میں یہ ہے کہ جب مہاجرین و انصار میں اختلاف ہو تو انصار نے کہا: ایک امیر تمار ایک امیر تمہار، تو حضرت عمرؓ نے ان کے خلاف دلیل دی، اور حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا: ہاتھ بڑھاؤ، میں آپ سے بیعت کرتا ہوں، انہوں نے غلبہ کا اعتبار نہیں کیا، بلکہ

خفیہ کی رائے ہے کہ ولی عہدی کے وقت اگرچہ ہوتا اس کو ولی عہد بنانا جائز ہے، کاروبار سلطنت کی تمام مقام و ہلی کے پر، سرزدیا جاتے، یہاں تک کہ ولی عہد بالغ ہو جائے، خفیہ نے یہ بھی صریحت کی ہے کہ جب بچہ بالغ ہو جائے گا تو از سر نو اس کی بیعت لی جائے گی، و اس کا تمام مقام جس کے پر نظم و ضبط ہوگا وہ اس کے بالغ ہونے سے معمر ہل ہو جائے گا (۲)۔

سوم: طاقت کے بل پر تسلط و حکومت:

۱۸۔ اور دی نے کہا ہے: قہر و غلبہ، والے کی امامت کے ثبوت پر بیعت و انتخاب کے بغیر اس کی ولایت کے، اعتقاد کے بارے میں اہل علم میں اختلاف ہے، بعض فقہاء عراق کہتے ہیں کہ اس کی ولایت ثابت اور اس کی امامت منعقد ہے، لوگوں کو اس کی اطاعت پر آمادہ کیا جائے گا، اگرچہ درباب حل و عقد نے اس کا انتخاب نہ کیا ہو، اس نے کہ اختیار کا مقصد جس کو ولی و حاکم اس مقرر کیا گیا ہے اس کو ممتاز کرنا ہے، اور مذکورہ شخص، اپنی صفت (غلبہ) کے ذریعہ ممتاز ہو گیا ہے، جب کہ جمہور مقبلاً و متکلمین کی رائے ہے کہ رضا و انتخاب کے بغیر اس کی امامت کا اعتقاد نہ ہوگا، البتہ درباب حل و عقد پر لازم ہے کہ ایسے شخص کے سے امامت طے نہ کریں، اور وہ توقف کرتے ہیں تو گنہگار ہوں گے، اس سے کہ امامت ایک عقد ہے جو کسی عاقل (مقدّم کرنے والے) کے بغیر ناقص ہے (۳)۔

ابو یعلیٰ نے کہا ہے: امامت کا انعقاد و طریقوں سے ہوتا ہے:

(۱) منہی الکناج ۳۸۱، اسنی الطالب ۳۸۹، ۱۱۰، الاحکام السلطانیہ ما بعد علی ۹-۱۰۔

(۲) حاشیہ من عابدین ۳۶۹۔

(۳) الاحکام السلطانیہ لعماد دی ۸۔

امامت کبریٰ ۲۰

وہ اماموں کے لئے بیعت کرتا:

۲۰- جمہور تباہ کی رائے ہے دنیا میں ایک وقت دو اماموں کا ہونا ناجائز ہے، صرف ایک ہی امام ہو سکتا ہے^(۱)۔ ان کا استدلال اس حدیث سے ہے: ”إِذَا بُويعَ لِحَلِيفَتَيْنِ فَاقْتُلُوا الْآخَرَ مِنْهُمَا“^(۲) (جب دو خلیفہ سے بیعت کی جائے تو ان میں سے دوسرے کو قتل کر دو) نیز فرمان باری ہے: ”وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَازَعُوا فَعْلَلُوا“^(۳) (اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے رہو اور آپس میں جھگڑا مت کرو ورنہ کام ہو جاوے گا)۔

استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے افتراق و لڑائی مسلمانوں پر حرام کی ہے، اور جب دو امام ہوں گے تو یہ حرام افتراق ہوگا۔ جنگیں گے، اور اللہ کی مافرمائی ہوگی^(۴)۔

اگر وہ آدمیوں کے لئے ایک ساتھ بیعت ہوئی ہو تو دونوں کی بیعت باطل ہے، اور آگے پیچھے ہوئی ہو تو جس کے لئے پہلے بیعت ہوئی وہی امام ہوگا، دوسرے شخص کو اور اس کی بیعت کرنے والوں کو مزاد دی جائے گی، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”إِذَا بُويعَ لِحَلِيفَتَيْنِ فَاقْتُلُوا الْآخَرَ مِنْهُمَا“ (جب دو خلیفہ سے بیعت کی جائے تو ان میں سے دوسرے کو قتل کر دو)۔ اگر یہ معہم نہ ہو سکے کہ پہلے کس سے بیعت ہوئی تو شافعیہ کے نزدیک، انوں کے حق میں عقد بیعت باطل ہے، اس لئے کہ متعدد امر نہیں ہو سکتے، کسی ایک

کے عقد میں فقہاء کا اختلاف ہے، ایک جماعت کی رائے ہے کہ اس کی بیعت کا عقد نہ ہوگا، اس لئے کہ جب اختیار کا تقاضا ہے کہ افضل الامرین کو لیا جائے تو افضل کو چھوڑ دینا اور دوسرے کو اختیار کرنا ناجائز ہوگا^(۵)۔

مفتی اعظم پاکستان کی رائے ہے کہ افضل کی موجودگی میں متصل کے سے امامت جائز ہے، اور اس کی امامت درست ہے اور اس میں امامت کی ساری شرائط مہیا ہوں، اسی طرح ولایت قضا میں افضل کے ہوتے ہوئے مفصول کی تقرری جائز ہے، اس لئے کہ افضل و مائل میں زیادتی اختیار میں مباحہ و زیادتی ہے۔ ”اختیار“ کے لئے شرط نہیں۔ حضرت ابو بکرؓ نے سفید کے دن کہا تھا: میں تمہارے لئے ان دو شخصوں: حضرت ابوعبیدہ بن جراح اور حضرت عمر بن الخطاب میں سے کسی ایک (کے انتخاب) سے راضی ہوں، حالانکہ یہ دونوں حضرت اپنے افضل و مائل کے ہوں، جو افضل میں حضرت ابو بکرؓ سے تم تجھے میں سے اس پر تکیہ نہیں کی۔

اسرارے حضرت سعد کے ماتھے پر بیعت کی دعوت دی تھی حالانکہ بالاتفاق وہ صحابی میں سب سے افضل نہ تھے، پھر حضرت عمرؓ سے اس حدیث پر اعتراض کو سوچ دیا، اور یقیناً ان میں سے بعض بعض سے افضل تھے۔

اس طرح اہل اسلام نے اس وقت اتفاق کر لیا تھا کہ اگر ان میں سے کسی کے ماتھے پر بیعت ہو جاتی ہے تو وہی امام بن جائے گا جس کی طاعت واجب ہے، لہذا مفصول کی امامت کے جو اثر پر صحابہ کرامؓ کا حجت ثابت ہو گیا^(۶)۔

(۱) مفتی الحاج محمد ۳۲، اسی مطالب ۳۲، ۱۱۰، احکام اسلامیہ لاہور، ص ۹، طراوی ۱۸، الفصل فی الملل والاعواء، ج ۱، ص ۸۸۔

(۲) حدیث ۳۳۱۱، ابویع لعلیہیں۔ ”کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۳۸۰، طبع عیسیٰ الخلیلی) نے حضرت ابومعینہ رضی سے مروی مائی ہے۔

(۳) سورۃ انفال، ۳۶۔

(۴) الفصل فی الملل والاعواء، ج ۱، ص ۱۳۳۔

(۵) حوالہ سابق، الفصل فی الملل والاعواء، ج ۱، ص ۱۳۳۔

(۶) ص ۸۸، مرجع۔

امامت کبریٰ ۲۱-۲۲

حاکم کی اطاعت سے باہر ہو جانے اور جماعت کا ساتھ چھوڑ دینا۔ پھر دوسرے تو اس کی موت جاہلیت کی موت ہوئی۔

رانا خاتم امر کے خلاف بغاوت کرنے کا حکم تو اس کی وضاحت امامت کے دوہم مقرر ہونے پر بحث کے ذیل میں چکی ہے۔

امام کے لئے خیر نصرت کی غائرے کو وہ قاسق ہو، ورجو چھگی صفات مثلاً نیک، عال ہونا اس میں نہ ہوں اس صفات کو اس کے سے خام نہ کرنا ضرور تحریمی ہے، نیز بندہ جن وصف کا حامل نہیں ہو سکتا مثلاً "شبیشاد اعظم"، اور "لوگوں کی رائوں کا مالک" یہی وصف سے اس کو وصف نہ کرنا بھی حرام ہے، اس سے کہ اس میں سے پہلا اللہ کی صفت ہے، بندوں کو اس سے متصف نہ کرنا جائز نہیں اور امر حجت ہے^(۱)۔

امام کی موت سے معزول ہونے والے:

۲۲- جن کو امام نے عوامی منصب پر مقرر کیا ہے مثلاً قضا، صوبہ کے حکام، دف کے نگراں، بیت المال کا امین اور امیر شہر، وہ امام کی موت سے معزول نہ ہوں گے^(۲)، یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے، اس لئے کہ خلفاء راشدین نے اپنے اپنے دور میں حکام کی تقرری کی تھی، امام کی موت سے کوئی بھی معزول نہیں ہوا تھا، نہ اس سے کہ خلیفہ نے مسلمانوں کی نیابت میں یہ مناصب ان کو سپرد کئے ہیں، خود اپنی طرف سے ماموب نہیں بنا ہے، لہذا اس کی موت سے معزول نہ ہوں گے، نیز ان کے معزول ہونے میں مسلمانوں کا ضرر اور معاہدات کا ضیاع ہے۔

کے سے سبب ترجیح نہیں ہے۔

امام احمد کے یہاں وہ روایتیں ہیں

اس ذیل مقدمہ میں ہے، وہ مقررہ امامداری کی جائے لی۔

مالک کی روایت ہے کہ اگر ملک وہ روایت تک پھیلا ہوا ہو اور اب

مقرر کرنا ممکن نہ ہو تو قدر حاجت یک سے زیادہ امر کا ہونا جائز ہے۔

یہی ثامنیہ کے یہاں یک قول ہے^(۱)۔

ہام کی طاعت:

۲۱- پوری امت کا اتفاق ہے کہ امام عادل کی طاعت واجب اور اس کے خلاف بغاوت کرنا حرام ہے، اس کے مختلف دلائل ہیں، مثلاً حدیث میں ہے: "من بايع اماما فاعطاه صفقة يده وثمره قلبه فليطعمه ان استطاع، فان جاء آخر يبارعه فليصرهوا عني الآخر"^(۲) (جو شخص کسی امام سے بیعت کر لے، اور اس کو اپنا ہاتھ دے دے، اور ول سے اس کی تابع داری کی نیت کر لے تو اس کی طاعت کرے، اگر وقت ہو اب اگر دوسرا امام اس سے لڑنے آئے تو دوسرے کی گردن مار ڈالو)، نیز فرمان باری ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ"^(۳) (اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی، اور اپنے میں سے اہل اختیار کی اطاعت کرو)۔ حدیث میں ہے: "من خرج من الطاعة، وفارق الجماعة فمات، مات ميتة جاهلية"^(۴) (جو

(۱) جوہر لؤلؤ، ۱/۵۱۱، روایت الحاکمین ۱۰۷۷، مفتی الحاج سر ۳۲۲۔

(۲) حدیث: "من بايع اماما..." کی روایت مسلم (سر ۳۷۳ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۳) سورہ نساء ۵۹۔

(۴) حدیث: "من خرج من الطاعة..." کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۳۷۹ طبع عیسیٰ مجلس) نے حضرت ابوہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ، ۱/۵۲۳-۵۲۵۔

(۲) انہی ۱۰۳-۱۰۴، مفتی الحاج سر ۳۸۳ حاشیہ ابن ماجہ، سر ۳۲۲، جوہر لؤلؤ، ۱/۳۲۲۔

امامت برہ کی ۲۳

ابتداءً وزراء امام کی موت اور اس کی معزولی سے معزول ہو جائیں گے۔ اس لئے کہ وزارت امام کی نیابت ہے، لہذا نائب بنانے والے کی موت سے نائب معزول ہو جائے گا، کیونکہ امام نے وزیر کو اس لئے نائب مقرر کیا تھا کہ امور خلافت میں اس کی اعانت رہے^(۱)۔

امام کو معزول کرنا اور اس کا معزول ہونا:

۲۳۔ نقل ظلم پیش آنے کے سبب امام کی معزولی کے مسئلہ میں امام کے برقرار رہنے کی بحث کے ضمن میں ماوردی کا کلام نقل کیا جا چکا ہے۔ آگے ماوردی نے کلام امام میں پیدا ہونے والے جسمانی نقص کی تین قسمیں ہیں:

اول: حواس میں نقص، دوم: اعضاء میں نقص، سوم: تصرفات میں نقص۔

حواس میں نقص کی تین اقسام ہیں: ایک قسم مائع امامت ہے، دوسری قسم مائع امامت نہیں، تیسری قسم مختلف فیہ ہے۔

مائع امامت قسم اول: حواس میں: اول: عقل کا رول، دوم: بیانی کا ہاتھ رہنا۔

عقل کا رول: طرح کا ہے: اول: عارضی ہو، اتفاق کی امید ہو مثلاً، بے ہوشی، یہ امامت کے اعتقاد سے مائع نہیں، دوسری اس کے جب وہ امامت سے لگ ہوگا، اس لئے کہ یہ عارضی ہے جو کچھ مدت تک رہتا ہے، دوسرے رائل ہو جاتا ہے، مرض الحوادث میں رسول اللہ ﷺ پر بے ہوشی جاری ہوتی تھی۔

(۱) لا حکا ماوردی ص ۲۶-۳۳۔

تکمیل کی رائے ہے کہ امام کی طرف سے مقرر شدہ افراد کے معزول ہونے سے ہونے والے تعلق کی سیاست اور معمول کے قلموں کے قلم سے ہے اس میں صحیح حاکم کی رعایت کی جاتی ہے اور اس کا عرف و رواج دین و دکان کے لحاظ سے الگ الگ ہوتا ہے۔

دوم: جولاء رم: یہ پاپا، اس کے زوال کی توقع نہ ہو جیسے جنوں اور حمل (عقلی طور) اس کی دو دھواں ہیں: وہ مسلسل و گاتار رہے، درمیان میں اتفاق نہ ہو، یہ نوٹ امامت کے انعقاد اور اس کے برقرار رہنے سے مائع ہے۔ اور اگر یہ مائع درویش ہو جائے تو اس کی وجہ سے امامت باطل ہو جائے گی جب کہ اس مائع کا ثبوت قطعی طور پر ہو جائے۔ نوٹ: دوم: درمیان میں اتفاق ہونا ہو، اور وہ سہمٹی کی حالت میں آ جاتا ہو تو اس پر عوریا جائے گا: ردی (عقلی طور) کا زمانہ اتفاق کے زمانہ سے زیادہ ہو تو اس کو لگاتار رہنے والے مائع کی طرح ماما جائے گا، جو عقد امامت اور اس کے برقرار رہنے سے روک دے گا، اور اس کے پیش آنے پر وہ امامت سے نکل جائے گا، لیکن اگر اتفاق کا زمانہ جنوں کے زمانہ سے زیادہ ہو تو عقد امامت سے مائع ہے۔

اس امامت کے برقرار رہنے سے مائع ہے یا نہیں، مختلف فیہ ہے: ایک قول ہے کہ وہ امامت کے برقرار رہنے سے مائع ہے جیسا کہ ابتداءً اعتقاد سے مائع ہے، اگر یہ پیش آ جائے تو اس کی وجہ سے امامت باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ اس صورت میں امامت کے برقرار رہنے میں واجب فکر و نظر میں غلل آئے گا۔ ایک قول ہے: یہ امامت کے برقرار رہنے سے مائع نہیں، اگرچہ یہ ابتداءً میں اس کے اعتقاد سے مائع ہے، اس لئے کہ عقد امامت کے آغاز میں کھل سہمٹی کی رعایت کی جاتی ہے، اور امامت سے نکلنے میں کھل نقص کا نہ ہو رکھا جاتا ہے۔

راہبانی کا جانا تو یہ امامت کے عقد اور اس کے برقرار رہنے سے مائع ہے، لہذا اگر یہ مائع پیش آ جائے تو امامت باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ جب اس کی وجہ سے ولایت تنہا باطل ہے، اور یہ جو زہادت سے مائع ہے تو امامت کے صحیح ہونے سے بدتر ہے، لی مائع ہوگا۔

امامت کبریٰ ۲۳

رہا تو ندی ہوا یعنی رات میں دکھائی نہ دینا تو یہ عقد امامت سے مانع نہیں، اور نہ ہی اس کے برقرار رہنے سے مانع ہے، اس لئے کہ یہ آسائش و راحت کے وقت میں مرض ہوتا ہے، جس کے ختم ہونے کی توقع ہے۔

رہا مینائی کا نہ رہنا تو اگر وہ دیکھنے پر لوگوں کو بچان لیتا ہو تو یہ امامت سے مانع نہیں، اور اگر لوگوں کو دیکھ لے ہیں بچان نہ سنے تو امامت کے عقد ہونے اور برقرار رہنے سے مانع ہے۔

رہی حواس کی دہری قسم جن کا عقد امامت میں اثر نہیں تو وہ چیزیں ہیں: اول: ناک جس میں قوت شامہ ہوتی ہے اس میں بیماری، وہم، قوت ذکاوت قائم ہوا جس کے رعبہ اللہ میں اختیار ہوتا تھا تو یہ چیز عقد امامت میں اثر نہ نہیں، اس لئے کہ ان دونوں کا اثر لذت پر پڑتا ہے، نہ فکر عمل پر۔

رہی حواس کی تیسری مختلف قسم تو اس میں وہ چیزیں آتی ہیں: بہرہ پن، اور گونا گاہ پن، یہ دونوں ابتدائے عقد امامت سے مانع ہیں، اس لئے کہ اوصاف میں کمال ان دونوں کے ہوتے ہوئے موجود نہیں ہے۔

ان دونوں کی وجہ سے امامت سے نکل جانے کے بارے میں اختلاف ہے، ایک جماعت نے کہا: ان دونوں کی وجہ سے امامت سے نکل جائے گا جیسا کہ مینائی جاسے سے امامت سے نکل جاتا ہے، کیونکہ ان دونوں کا مزہیر تنظیم اور عمل میں اثر پڑتا ہے۔ کچھ دوسرے حضرات سے کہا: ان دونوں کی وجہ سے امامت سے خارج نہیں ہوگا، اس سے کہ ان دونوں کے قائم مقام اشارہ موجود ہے، لہذا امامت سے کامل شخص کے بغیر نہیں نکلے گا، کچھ اور حضرات نے کہا: اگر اچھی طرح دیکھا جاتا ہو تو ان دونوں کی وجہ سے امامت سے خارج نہ ہوگا، ورنہ اچھی طرح دیکھا نہ جاتا ہو تو ان دونوں کی وجہ سے امامت سے

خارج ہو جائے گا، اس لئے کہ تحریر سمجھ لی جاتی ہے، جب کہ اشارہ میں وہم ہوتا ہے، سب سے پہلا عیب اس ہے۔

رہی زبان میں لکنت اور اونچا سنن جب کہ بندہ و زکھ میں جاتی ہو تو ان دونوں کی وجہ سے امامت سے خارج نہ ہوگا اگر یہ بعد میں پیدا ہو جائیں۔ اور اگر پہلے سے اس کے اندر یہ دونوں عوارض تھے تو اس کے لئے عقد امامت کے بارے میں ایک قول یہ ہے کہ ابتدائے عقد سے مانع ہیں، چونکہ یہ دونوں نقص میں جن کے سبب وہ حاسات مال سے خارج ہو جاتا ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ مانع نہیں، اس لئے کہ عقد کے نبی موسیٰ علیہ السلام کی زبان میں لکنت تھی جو اس کے نبی ہونے سے مانع نہیں تھی تو یہ چیز عام بشر سے بدرجہ اولیٰ مانع نہ ہوگی۔

رہا عقد ان اعضا تو اس کی چار اقسام ہیں:

اول: جو امام بنانے اور امامت کے برقرار رہنے سے مانع نہیں، اور یہ مدغضو ہے جس کے نہ ہونے کا کوئی اثر رائے پر عمل یا غصے میں نہیں ہوتا ہے اور نہ دیکھنے میں عیب، محسوس ہوتا ہے تو یہ عقد امامت کے لئے یا عقد امامت کے بعد اس کے برقرار رہنے سے مانع نہیں، اس لئے کہ اس کا نہ ہونا رائے پر اثر نہ رکھتا ہوگا، مثلاً: دونوں کانوں کا کٹا ہوا ہوگا، کہ ان سے رائے اور عمل میں کوئی اثر نہیں پڑتا، ان کا کٹا ہوا عیب تو ہے لیکن ان کو ڈھانک کر چھپایا ممکن ہے، جس کے بعد اس کا پتا نہ چلے گا۔

قسم دوم: جو عقد امامت اور اس کے برقرار رہنے سے مانع ہے، وہ ایسا عیب ہے جو عمل سے روک دے مثلاً: دونوں ہاتھوں کا نہ ہونا، یا انھنے سے روک دے مثلاً: دونوں پیریں کا نہ ہونا، اس کے ہوتے ہوئے امامت درست نہیں، نہ عقد امامت، نہ اس کا برقرار رہنا، اس لئے کہ کام کرنے اور انھنے میں امت کے جو حقوق اس کے ذمہ ہیں

امامت کبریٰ ۲۳

امامت میں معتبر شرط ہے تاکہ امت کے حکمران اہانت و تمیز نقص و عیب سے پاک ہوں، ورنہ قیادت و رعب کم ہوگا، اور رعب کی کمی سے انسان فرمانبرداری سے بدکتا ہے، اور جو چیز اس کا سبب بنے وہ امت کے حقوق میں نقص ہے۔

رہا تصرفات میں نقص تو دو قسم کا ہے: حرج اور قہر۔

حرج: یہ ہے کہ اس کا کوئی معاہدہ اس کو اپنے قابو میں رکھ کر بہ نفس نفیس تمام امور کو نافذ کرے لیکن بظاہر اس کی مانرمانی یا کھلم کھلا اس کی مخالفت نہ کرے، بیچتا اس کی امامت سے مانع نہیں، ورنہ ہی اس کی ملامت کے سبب ہونے پر اس سے آنکھ پٹی ہے۔

رہا قہر تو یہ ہے کہ وہ کسی زبردست دشمن کے ہاتھ میں قید ہو کر رہ جائے، اس سے چھٹکارا حاصل نہ کر سکے، یہ چیز اس کو امام بنائے جانے سے مانع ہے، اس لئے کہ وہ مسلمانوں کے امور کی دیکھ ریکھ نہیں کر سکتا، خود بخود دشمن شرک ہو یا باغی مسلمان۔ اب امت اس کے علاوہ کسی دوسرے حاکم کو منتخب کر سکتی ہے، اور اگر امام بنائے جانے کے بعد وہ قید ہو گیا تو پوری امت کا فرض ہے کہ اس کو رہا کر میں، اس لئے کہ امامت اس کے تعاون و نصرت کی متقاضی ہے، وہ اپنی امامت پر برتر اور ہے گا جب تک اس کے رہا ہونے کی توقع، و قید سے نکلنے کی امید باقی رہے، خواہ لڑائی کے، و امید ہو یا فدیہ سے رہے۔ ورنہ اگر مایوسی ہو جائے تو اس کو قید کرنے والے اوصاف سے خالی میں: مشرک ہوں گے یا مسلمان بائیں۔ اگر مشرک ہیں قید میں ہو تو امامت سے خارج ہو جائے گا، اس لئے کہ اس کے چھوٹنے کی امید میں رہی، اب اہل اختیار نے اسے کسی دوسرے سے امامت کی بیعت کر لی گئی لیکن اگر مایوسی سے قبل موچھوٹ جائے تو اپنی امامت پر برتر رہے گا، اور اگر موبائی مسلمانوں کی قید میں ہو، اس کے چھوٹ جانے کی

کی دانستگی سے وہ قاصر ہے۔

تسم سوم: جو عقد امامت سے مانع ہے، البتہ امامت کے برقرار رہنے سے مانع ہونے میں اختلاف ہے، وہ ایسا عیب ہے جس کی وجہ سے جزوی عمل معطل ہو یا جزوی طور پر اٹھنا، منقطع ہو مثلاً ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کا کٹ جانا، ایسا ہوتے ہوئے اس کو امام بنانا صحیح نہیں، اس لئے کہ وہ مکمل طور پر تصرف کرنے سے قاصر ہے، اور اگر امام بنانے کے بعد اس میں بیچتا پیش آجائے تو اس کے سبب امامت سے نکلنے کے بارے میں فقہاء کے دو مذاہب ہیں:

اول: اس کی وجہ سے امامت سے نکل جائے گا، اس لئے کہ یہ ایک عاجزی ہے جو ابتداء امام بنانے سے مانع ہے، تو امامت کے برقرار رہنے سے بھی مانع ہوگی۔

مذہب دوم: وہ اس کی وجہ سے امامت سے خارج نہ ہوگا، کوکہ وہ ابتداء امام بنانے سے مانع ہے، اس لئے کہ امام بنانے میں مکمل سہمہ متی کا، اور امامت سے نکلنے میں مکمل نقص کا اعتبار کیا جاتا ہے۔

تسم چہارم: جو امامت کے برقرار رہنے سے مانع نہیں، اور ابتداء امام بنانے سے اس کے مانع ہونے میں اختلاف ہے، وہ ایسا نقص ہے جو معیوب و قبیح معصوم ہو یا عین عمل کرنے یا اغنے میں اثر انداز نہ ہو، مثلاً ناک کا کٹنا ہونا، ایک آنکھ کی چپائی کا ختم ہونا، امام بننے کے بعد اس کی وجہ سے وہ امامت سے نہیں نکلے گا، اس لئے کہ حقوق امامت اس سے قطعاً متاثر نہیں ہوتے، اور ابتداء عقد امامت کرنے سے اس کے مانع ہونے میں فقہاء کے دو مذاہب ہیں:

اول: یہ عقد امامت سے مانع نہیں، ورنہ ہی امامت کی معتبر شرط میں سے ہے، اس لئے کہ امامت کے حقوق اس سے متاثر نہیں ہوتے۔

مذہب دوم: یہ عقد امامت سے مانع ہے اور اس سے سلاطین و متقدم

امامت کبریٰ ۲۴-۲۵

تولیع ہو تو وہ اپنی امامت پر برقرار رہے گا اور اگر اس کے چھوٹنے کی کوئی امید نہ ہو تو ان باغی مسلمانوں کی قید میں موجود امام خلاصی سے مایوسی کے سبب امامت سے نکل جائے گا اور دارالعدل (جن علاقوں پر باغیوں کا قبضہ نہیں) کے ابواب حل و عقد ہلنے سے کہ رضامندی کے ساتھ ہی کو امام مقرر کر دیں۔ اگر قید میں موجود امام کو خلاصی مل جائے تو وہ ویرانہ امام نہیں بن سکتے گا۔ یونکہ وہ امامت سے نکل گیا ہے۔^(۱)

چھوٹنے والے چچیاں بن کے یا نہیں اس کی مثال دینا اور مال غنیمت کی تقسیم^(۱)۔ ”احکام سلطانیہ“ کی کتابوں کے مصنفین نے اسے احکام میں شمار کرائے ہیں جو عمومی طور پر فقہاء کی رائے پر رد و رد و بلا چیزوں سے خاتم نہیں، تاہم امت کی وقتی ضروریات کے لحاظ سے اس میں کمی و زیادتی ہوتی رہتی ہے نیز وہ چیزیں جن میں مصدقات کا تقاضا ہے کہ ان کی ذمہ داری افراد اور کمیٹیوں کے بجائے بذات خود امام لے۔

امام کے اختیارات:

۲۵- امام کی طرف سے مقرر کردہ ولایت و مقررہ نوں کی ولایت چار انواع کی ہے:

الف- عمومی امور میں عمومی ولایت: یہ ولایت ہے، اس سے کہ وزارت بلا تخصیص تمام امور میں امام کی نیابت ہوتی ہے۔

ب- خاص امور میں عمومی ولایت: یہ صوبوں کی وزارت ہے، اس لئے کہ خاص صوبہ سے متعلق دیکھ رکھ اس کے جملہ امور میں عام ہوتی ہے۔

ج- عام امور میں خاص ولایت جیسے قاضی القضاۃ ہونا اور نوں کی رہبری بنگرانی، اس لئے کہ ان دونوں میں تمام امور میں خاص دیکھ رکھنی تحدید ہوتی ہے۔

د- خاص امور میں خاص ولایت جیسے شہر کا قاضی یا اس کے خارجہ صدقات کا محصل، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک کی ولایت مخصوص عمل کے ساتھ خاص ہوتی ہے، وہ اس سے آگے نہیں بڑھ سکتا، اس کی تفصیل اصطلاحات ”وزارت“، ”امارت“ میں ہے^(۲)۔

امام کے وجہات ہلنے:

۲۴- فقہاء کے یہاں امامت کبریٰ کی تعریف ہے کہ یہ حضور ﷺ کی نیابت میں دنیاوی انتظام اور دین کے قائم رکھنے کے لئے عمومی ریاست و اقتدار اعلیٰ ہے^(۱)، اس تعریف سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کے وجہات اجمالی طور پر حسب ذیل ہیں:

الف- دین کو اس کے ان اصولوں کے ساتھ محفوظ رکھنا جو کتاب و سنت و اسلاف امت کے اجماع سے ثابت ہیں، امر و نہی شعار کا نفاذ۔

ب- مسلمانوں کے جملہ انواع و اقسام کے مصالح کی نگرانی کرنا۔ اسی طرح فقہاء امام کی تقرری کی فرضیت پر اس کے ضروری ہوئے سے استدلال کے ضمن میں یہ امور کا تذکرہ کرتے ہیں جن کی انجام دہی کے لئے امت کو کسی شخص کی ضرورت ہے، وہ امور یہ ہیں: احکام کا اجرا، حد و جاری کرنا، مرحدوں کی ناک بندی، حفاظت، شہر و نوں کی تیاری، صدقات کی وصولی، گواہیوں کا قبول کرنا،

(۱) احکام سلطانیہ ملاوردی ص ۱۷-۲۰، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۰۳، مفتی الکماج ص ۱۳۲، حاشیہ المدنی ص ۴۹۹، مطالب ولی امی ص ۲۱۵، لوصاف ص ۲۰۲

(۲) نہایت الکماج ص ۹۰، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۸، حاشیہ المدنی ج ۱ ص ۱۱۹۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۸، حاشیہ المدنی ص ۱۰۳، مفتی الکماج ص ۱۳۲، شرح ابن المطالب ص ۱۰۸۔

(۲) احکام سلطانیہ ملاوردی ص ۱۷، ابی بلی ص ۳۲۔

دوسرے کے لئے امام کی طرف سے ہدایا:

۲۷- امام دوسروں کو ہدایا اگر اپنے خاص مال سے دے تو اس کا حکم دوسرے عام لوگوں سے مختلف نہیں، اس کو اصطلاح ”مدیہ میں دیکھا جائے۔“

ترہیت المال سے مدیہ دے تو نری عام کام کے عوض میں ہو تو یہ رقب (مخو) ہے۔ اگر تمام لوگوں کو بیت المال سے عطا کرے تو یہ عین (طبیہ) ہے۔ اگر مدیہ امام کی طرف سے خود بخود پیش کیا جائے جس میں کسی ممتاز فرد کا لحاظ ہو تو اس کو ”خارجہ سلطان“ (خاصی نعم) کہا جاتا ہے جو مختلف فیہ ہے امام احمد احتیاج اس کو مکروہ سمجھتے تھے کہ بیت المال کی بعض آمدنی کے ذرائع مشترک ہیں، تاہم انہوں نے ضرورت کی ہے کہ یہ لینے والے کے لئے حرام نہیں، کیونکہ بیت المال کے ذرائع آمدنی میں حال غائب ہے، ابن تیمیہ نے اس کو اس وجہ سے مکروہ کہا ہے کہ اس میں عام رعیت شامل نہیں ہوتی، (اور یہ عام رعیت کے لئے نہیں ہے)، اس انعام کے لینے سے احتیاط کرنے والوں میں حضرت حذیفہ، ابو عبیدہ، معاذ، ابو ہریرہ، اور بن عمر ہیں، یہ انعامات لینے کا حکم ہے (۱)۔

رہا امام کا اپنی طرف سے اس طرح کے انعامات دینے کا حکم تو ضروری ہے کہ اتباع نفس و شہوت کے بجائے مسلمانوں کے عام مفاد کی رعایت رکھے، اس لئے کہ عوام کے اموال اور دوسرے اسلامی امور میں امام کے تصرفات مصلحت سے مربوط ہیں۔

امام کا ہد یہ قبول کرنا:

۲۸- علماء کے یہاں بلا اختلاف امراء و حکام کو ہد یہ دینا مکروہ ہے۔

ابن عابدین نے اپنے ”حاشیہ“ میں لکھا ہے کہ امام (یعنی والی) کے لئے ہد یہ عینا حائل نہیں، اس کی وجہ وہ دلائل ہیں جو عمائد (کارکنان حکومت) کے ہدایا کے بارے میں وارد ہیں، اور امام مالک کا سرور ہے۔

ابن حبیب نے کہا ہے: سلطان اعظم، قضاة، عمال اور مصلحین کو ہدایا کو ہد یہ لینے کی ترہیت میں علماء کے یہاں کوئی اختلاف نہیں، امام مالک اور ان سے قبل کے اہل علم و اہل ملت کا یہی قول ہے، نبی کریم ﷺ نے یہ قبول کرتے تھے، یہ حضور ﷺ کی خصوصیات میں سے ہے۔ دوسرے کے تعلق جو مدیہ پیش ہیں نبی کریم ﷺ اس سے منہم ہیں، حضرت عمر بن عبد اللہ نے مدیہ راہب کو تو اس سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ قبول فرماتے تھے، تو انہوں نے کہا: یہ حضور ﷺ کے لئے ہد یہ ہوتا تھا، ہمارے لئے رشوت ہے، کیونکہ حضور ﷺ کا تہ آپ کی ولایت و حکم رانی کی وجہ سے نہیں، بلکہ آپ کی ہمت کی وجہ سے حاصل کیا جاتا تھا، اور ہمارا تقرب ہدایا کے وسیع داری ولایت و حکم رانی کے سبب حاصل کیا جاتا ہے (۱)۔

امام کے لئے کافروں کی طرف سے ہدایا:

۲۹- امام کے لئے ان کفار کا ہد یہ قبول کرنا ناجائز ہے جن کے قلعے مسلمانوں کے ہاتھ میں شکست کھا کر آنے والے ہوں، اس نے کہ اس میں مسلمانوں کو کمزور کرنا اور ان کی ہمت کو پست کرنا ہے، ہاں اگر کفار حاکم و محفوظ ہوں تو امام کے لئے ہدایا ہد یہ قبول کرنا جائز ہے اور یہ ہدایا امام کے لئے ہوگا اگر اس کے کئی قریب (رشتہ دار) نہ ہوں یا ہو یا مکافاة (عوض) کے طور پر ہو یا معاوضہ کی امید سے دیا گیا ہو، اور اگر اس کے رشتہ دار کی طرف سے نہ ہو، اور کفار کے ملک میں

ہد کے صفحات۔

(۱) ابن عابدین ۳۳، ۳۱۰، الفتاویٰ المندبہ ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱

امامتِ بری ۲۹

مام کے لئے کے بعد مد یہ نیا نیا تو یہ "قیمت" ہے، اور اگر کنار کے ملک میں مام کو غل ہوے سے قبل دیا یا ہو تو یہ "مالی" ہے (۱)۔

یہ فرق ایک طرف سے مد یہ کا حکم ہے، اور اگر یہ مد یا کنار کے سرہ کی طرف سے ہوں تو یہ "قی" ہیں اور ان کے ثبوت میں مسلمانوں کے حصہ سے قبل و یہ گے ہوں، اور مال قیمت میں اور ان کے حصہ کے بعد و یہ گے ہوں یہ تفصیل مالک کے یہاں ہے۔

امام احمد کے نزدیک مام کے لئے اہل حرب کا مد یہ قبول کرنا حار ہے۔ اس سے کہ ہی کریم علیہ السلام نے "ماہ نصر متوقس" مد یہ قبول کیا تھا، "اور اگر یہ مد یہ حانت جنگ میں دیا یا تو جو مد یہ کنار نے مد یہ لشکر یا سی یہ سالار کو دیا ہے تو وہ مال قیمت ہے اس لئے کہ ایسا مسلمانوں کے ثوب سے ہی کیا جاتا ہے، جو مد یہ حق چھینے ہوئے مال کے مشابہ ہے۔

اور اگر راء حرب سے مد یہ یا نیا ہو تو وہ جس کے لئے مد یہ یا نیا ہے ہی کا ہوگا، خود مام ہو یا کوئی اور، اس لئے کہ حضور علیہ السلام نے اہل حرب کا مد یہ قبول یا ہے جو آپ کے لئے اپنی غور پہ تھا، کسی اور کو نہیں، (۲)۔ بن قدامہ سے یہ قول مام ثانی کی طرف بھی مناسب کیا ہے، اور مام ابو حنیفہ سے نقل کیا ہے کہ یہ بہر حال جس کے لئے مد یہ یا ہے ہی کا ہوگا، لہذا یہ مد یہ اسلام سے اس کے لئے کئے گئے مد یہ کے مشابہ ہو گیا۔ اس سلسلہ میں امام احمد سے ایک روایت منقول ہے (۳)۔ ثانیہ کی رائے ہے کہ اگر مشرک مد یہ یا مام کو مد یہ دے، اور جنگ چل رہی ہو تو یہ مال قیمت ہے، اس کے برخلاف اگر و الاسلام سے مسلمانوں کی روانگی سے قبل مد یہ کرے تو یہ جس کے لئے مد یہ کیا گیا ہے اسی کا ہوگا (۴)۔

(۱) جوہر لؤلؤ، ۲۵۶/۱۔

(۲) اسی ۲۵۸/۳۔

(۳) حوالہ سابق۔

(۴) روضۃ الطالبین، ۲۹۳/۱، حاشیہ اقلیہ، ۲۸۸۔

عبدالغنی مالکی نے کہا ہے: ماوردی کا قول ہے کہ مد یہ پینے سے احتیاط کرنا قبول کرنے سے بہتر ہے، اور اگر قبوں ر لے تو جائز ہے، ممنوع نہیں، یہ تشاق کے لئے مد یہ کا حکم ہے۔ رہا ماموں کے مد یہ تو "انادی" میں ہے مد یہ مد یا کر، و الاسلام سے کئے گئے ہوں تو ان کی تین اقسام ہیں:

اول: ایسا شخص مام کو مد یہ دے جو مام کے ذریعہ کسی حق کی وصولی میں مد یہ چاہتا ہو یا کسی ظلم کو دور کرنے کے لئے یا کسی باطل کے حصول میں اس لئے مد یہ حاصل کرنا چاہتا ہو تو یہ حرام رشوت ہے۔

دوم: اس کو ایسا شخص مد یہ دے جس کے ساتھ "ولایت" ملنے سے قبل مد یہ لینے کا معمول رہا ہے، لہذا اس کا مد یہ ہی مقدار میں ہو جو ولایت ملنے سے قبل دیا جاتا تھا، اور کوئی ضرورت پیش نہیں آتی تو اس کے لئے اس کو قبول کرنا جائز ہے، اور اگر اس کے ساتھ کوئی ضرورت بھی درپیش ہو جو امام کے سامنے رکھی جائے تو اس ضرورت کے باقی رہتے ہوئے قبول کرنا ممنوع ہے، ماب اس ضرورت کے ختم ہونے کے بعد قبول کرنا جائز ہے، اور اگر مد یہ معصوم سے یہ مد یہ ہو، اور کوئی ضرورت درپیش نہ ہو، مد یہ ضامنہ مد یہی کی جنس سے ہو تو اس کو قبول کرنا جائز ہے، اس لئے کہ یہ معمول مد یہ میں داخل ہے، اور اگر مد یہی جنس سے نہ ہو تو قبول کرنا ممنوع ہے۔

سوم: ایسے شخص کا مد یہ جو جس کے ساتھ ولایت، اختیار ملنے سے قبل مد یہ لینے کا معمول نہ تھا، تو اگر اس کا یہ مد یہ اس کی ولایت، اختیار کے سبب ہو تو یہ رشوت ہے، اس کا بیجا اس کے سے حرام ہے، اور اگر اس وجہ سے مد یہ دے رہا ہو کہ اس پر صاحب ولایت کا احسان ہو، خود وہ انجمنی طور پر اس سے یا ہو یا تصریح کے طور پر تو بھی اس کا مد یہ بیجا جائز نہیں۔

اگر یہ مد یہ اس کے منصب کی وجہ سے نہیں بلکہ کسی حسد کے

امامت برہ کی ۳۰

اور ولایت نکاح اور کے عصبہ کو منتقل ہو جانے کی، اور اگر کوئی عصبہ نہ ملے تو امام ان کی ثانی ولایت عامہ کے، رعیہ دہری کے عورتوں کی طرح کراوے گا جن کے اولیاء نہ ہوں^(۱) اس لئے کہ حدیث میں ہے: ”السلطان ولی من لا ولی له“^(۲) (جس کا کوئی ولی نہ ہو، سلطان اس کا ولی ہے)۔

بدلہ ہے تو یہ یہاں یہ ہے جس پر جادہ حیثیت نے آمادہ کیا، اب اگر وہ اس بد بیگمناہ ضد اس کو (مدیدہ، پینے والے کو) بڑے بڑے اس کو قبول کرنا جائز ہے، اور اگر اس کا معاوضہ اس کو نہ دینا ہو تو اپنے لئے اس بد بیگمناہوں نہ کرے۔ اور اگر وہ راجب ظہر یہ ہوتا اہل حرب ظہر یہ قبول کرنا اس کے لئے جائز ہے، ماوردی نے ”الاحکام السلطانیہ“ میں لکھا ہے کہ رشوت اگر یہ میں فرق یہ ہے کہ رشوت وہ ہے جس کو مانگ کر یا جائے، اور بد یہ وہ ہے جس کو یوں ہی از خود لے یا جائے^(۱)۔

ہام کی خصوصی ولایت پر اس کے فسق کا اثر:

۳۰۔ فسق کی وجہ سے امام کی خصوصی ولایت سلب کرنے کے بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے، حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کی رائے ہے کہ (ان کے نزدیک) ولایت نکاح میں عدالت سرے سے شرط ہی نہیں، فسق کے سبب اس کو سب کر یا جائے، لہذا آئی خاص ولایت کے، رعیہ اپنی مبالغہ بچیوں کی ثانی کر سکتا ہے، اس سلسلہ میں امام احمد، ہرے ہیں، یکساں ہیں^(۲)۔

نافعیہ کی رائے ہے کہ ولایت خاصہ فسق کی وجہ سے ختم ہو جائے گی، لہذا اس کے سے درست میں کہ خاص ولایت کے، رعیہ اپنی بچیوں کی ثانی کرے، جیسا کہ ہرے فاسق لوگ نہیں کر سکتے، یہ تکہ عام امر اور کی طرح وہ فسق کی وجہ سے ولایت خاصہ سے نکل گیا ہے، اگرچہ امامت کے منصب کی تنظیم میں اس سے ”ولایت عامہ“ منسلوب نہیں ہوں، یہ اس میں بھی اختلاف ہے، جس کی وضاحت آچکی ہے۔

(۱) شرح روض الطالب ۱۳۲۳ھ، اعلیٰ بی ۲۲۷۔

(۲) حدیث ”السلطان ولی من لا ولی له“ کی روایت یوز واور مدینے کی ہے، ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے، سنن ابی داؤد ۲۰۷۶، ۵۶۸ طبع عزت عید دہاس، سنن ترمذی ۳۰۸۵۷۷ طبع مشیوں۔

(۱) تحقیق فقہیہ فی الفرق بین الرشوة والهدیہ فی المالکیہ، ص ۱۹۷-۱۹۸، تحقیق محمد عمر یونس، طبع کردہ دار الفکر، دمشق، لا سلامیہ کویت۔

(۲) فتح القدیر ۳۰۸، طبع بیروت، الشرح الکبیر مع حاشیہ المدنی ۳۰۸، لوصاف ۸/۴۷۷۔

مندانہا اس کا نائب ہی کر سکتا ہے، جب کہ ”امان“ کسی مسئلہ کی طرف سے گنجی ہے^(۱)۔

ب- جزئیہ:

۳- مقتد: جزئیہ جنوں کی سمت و حمایت، مال، امت و عزت و تہ و کی حفاظت کا سبب ہے اس کے مدد و کچھ اور حکام بھی اس پر مرتب ہوتے ہیں۔

مقتد: جزئیہ اور امان میں فرق یہ ہے کہ مقتد: جزئیہ مقتدہ بندی کی طرح صرف نام انجام دے سکتا ہے، نیز مقتد: جزئیہ بدی ہوتا ہے، توڑ نہیں جاتا، اس کے خلاف امان مقتدہ لازم ہے یعنی شرط کے ساتھ اس کو زاجا سکتا ہے^(۲)۔

اجمانی حکم:

۴- اصل یہ ہے کہ امان دینا یا امان کا مطالبہ کرنا مباح ہے، مبین بسا اوقات حرام یا مکروہ ہوتا ہے اگر اس کے نتیجے میں ضرر یا واجب یا مندوب میں خلل پڑے۔

امان کا حکم کنار کے لئے قتل ہونے، قید ہونے و رماں و روت لئے ہے اس ہونے کا ثبوت ہے، لہذا مسلمانوں پر اہل امان کے مردوں کو قتل کرنا، ان کی عورتوں اور بچوں کو قید کرنا اور ان کے ماں کو لونا حرام ہے^(۳)۔

(۱) انہی مع الشرح الکبیر ۱۰/۳۲۲، ۵۲۰، تہذیب الفروق ۳/۳۸ طبع دار احیاء الکتب العربیہ ۳۳۶ھ۔

(۲) الفروق للقرطبی ۱۱/۳، تہذیب الفروق ۳/۳۸، مجمع الاثر ۱/۶۰، بدائع الصنائع ۷/۱۱۱، طبع المجلد۔

(۳) بدائع الصنائع ۷/۱۰۷، الشرح المفی ۲/۲۸۸، طبع دار المعارف، انہی مع الشرح الکبیر ۱۰/۳۳۲، روحہ الامین ۱۰/۲۸۱، مع کردہ لکچر ۱/۱۰۰۔

امان

تعریف:

۱- امان لغت میں: مستقبل میں کسی ناپسندیدہ امر کا اندیشہ نہ ہونا ہے۔ امن کی اصل دل کا سکون اور خوف کا زوال ہے، ”امن“، ”امانہ“ اور ”امان“ تینوں فعل (امن) کے مصادر ہیں، اور ”امان“ کا لفظ بسا اوقات اس اطمینانی حالت کے لئے آتا ہے جو انسان کو حاصل ہو اور بسا اوقات ”امان“ کے مقتد یا اس کی دستاویز کے لئے آتا ہے^(۱)۔

فقہاء کے یہاں ”امان کی تعریف: حربی سے لڑائی، یا اس پر تادین عائد کرنے کے موقع پر اس کا حق کرنے، اس کو غلام بنانے اور اس کے مال کی مباحث کو اٹھانے کے ساتھ ساتھ اس کو اسلامی حکم کے تحت رکھنا ہے^(۲)۔

مقتدہ غلط:

نفس- بدشہ:

۲- بدشہ: اہل حرب کے ساتھ ایک مدت کے لئے بے عرض یا بلا عرض جنگ بندی کا معاہدہ کرنا ہے۔ اس کو ”مباہنہ“، ”مباہدہ“ اور ”مباہدہ“ بھی کہتے ہیں۔ عقد بدشہ اور امان میں فرق یہ ہے کہ مقتدہ

(۱) مسرودات لغت العربیہ، قوسہ لغت العربیہ، تاج الفروع: بارہ (امن)۔

(۲) خطاب ۳/۳۶۰، شرح المسیر الکبیر ۱/۲۸۳، طبع مرکز لاطعات الشرقیہ، منہی الکناج ۳/۳۶۰، مع کردہ دار احیاء التراث العربیہ۔

مسدودوں کی معیت میں ضرر مایہ۔

ب۔ عتس: لہجہ پانگل و رنیر عاتل بچہ کی طرف سے مان درست نہیں۔

امانت

تعریف:

۱۔ امانت: خیانت کی ضد ہے، امانت کا اطلاق ان شرعی تکالیف و احکام وغیرہ پر ہوتا ہے جن کا انسان کو پابند کیا گیا ہے، جیسے عبادت اللہ، بیعت اور امانت میں سے اہل و مال بھی ہیں^(۱)۔

تجو سے معلوم ہوتا ہے کہ فقہاء نے ”امانت“ کو دو معانی میں استعمال کیا ہے:

اہل: بمعنی مومن جو دین کے پاس مہم جو ہو، اس کی حسب ذیل صورتیں ہیں:

اہم۔ ایسا عقیدہ جس کا مقصد صلیبی امانت ہو، یہ عقیدہ بیعت ہے، اور بیعت دو سامان ہے جو کسی کے پاس حفاظت کے سے رکھا جائے، لہذا بیعت، مقابلہ امانت خاص ہے، اور بیعت امانت ہے لیکن بیعت امانت، بیعت نہیں^(۲)۔

ب۔ دو عقیدہ جس میں امانت صمد ہو، صل نہ ہو بلکہ تابع ہو، جیسے امانت پر، رتا، عاریت پر، رتا، مضاربہ، امانت، شرکت مرہن۔

ج۔ جو بلا عقد ہو جیسے لفظ (پڑا ہوا مال) نیز جیسے ہوائے کسی کام پر مبنی کے گھر میں لا رڈال، یا ہو، اور اس کو ”امانات شرعیہ“ کہا جاتا ہے^(۳)۔

(۱) لسان العرب، تاج المروس، المصباح المکیر، المعربہ لادہ (اسمن)۔

(۲) اقلیوی ۱۸۰۳، طبع مصنفی لکھنؤ۔

(۳) مجمع الزاہر ۳۳۸، جلد ۱ احکام اللہ فی دین و دنیا، ۱۲۴، معنی الکناج ۳۰، ۹۰، طبع مصنفی لکھنؤ، اتواصل فی عقد لابن رجب دس ۵۳، ۵۴، طبع دار المعرفہ۔

ج۔ جو مان دینے والے کا بالغ ہونا جمہور فقہاء کے یہاں شرط ہے، امام محمد بن الحسن شیبانی نے کہا ہے کہ یہ شرط نہیں۔

د۔ اہل حرب کا خوف نہ ہونا؛ لہذا جو لوگ کنار کے ہاتھوں میں مقہور و بے دست و پا پڑے ہوں، ان کی طرف سے مان درست نہیں۔

رہا ذکوریت (مرد ہونا) تو جمہور فقہاء کے یہاں یہ مان؛ یہ شرط نہیں، لہذا ذکوریت کی طرف سے مان، رتا، درست ہے۔ اس لئے کہ وہ قوت و کمزوری کی حانت سے واقفیت و رجحان سے ہے^(۱)۔

مالکیہ میں سے بن المیشون نے کہا ہے: عورت، غلام، اور بچہ کی طرف سے مان ہند او چار نہیں ہے، لیکن اگر ایسا ہو جائے تو مانڈ ہو جائے گا اگر امام اس کو مانڈ کر دے، اور اگر چاہے تو امام اس کو رد کر دے^(۲)۔

بحث کے مقامات:

۹۔ فقہاء سے مان کے حتام کی تفصیل ابواب ”میر و جماد“ میں بیان کی ہے، ان میں ہیں: یکھا جائے، میر، یکھئے: اصطلاح ”مستان“۔

(۱) ترا مشرک کے متعلق دیکھئے: حاشیہ الحدیث ۱۸۵/۲، حاشیہ الحدیث ۱۲۲/۳، حاشیہ الحدیث علی شرح المرسال ۸۴، نتائج کردہ دار المعرفہ، جلد ۱، طبع ۱۰۶/۷، ۱۰۷/۷، شرح امیر الکبیر ۲۵۲-۲۵۷، انشی مع المشرح الکبیر ۳۳۴، معنی الکناج ۳۳۷۔

(۲) حاشیہ الحدیث علی شرح المرسال ۸۴/۲۔

وہم: بمعنی صفت، اس کی حسب ذیل صورتیں ہیں:

الف۔ جس کو بیع امانت کہ جاتا ہے جیسے مریض، تالیف، ستر سال، (استسار) اور یہ بے حقوق ہیں جن میں خرید و بیع کے ختمیہ ہر اس کی امانت دہری کو فیصل تصور رہتا ہے (۱)۔

ب۔ ولایت میں خود عمومی ہوں جیسے تاحی یا خصوصی جیسے وصی، و مگر بوقت (۲)۔

ج۔ وہ شخص جس کے کلام پر کوئی حکم مرتب ہو جیسے وکیل (۳)۔

د۔ لفظ امانت کا استعمال، ایمان (قسم) کے باب میں بحیثیت مقسم بہ (جس کی قسم کھائی جائے) اس اعتبار سے ہوتا ہے کہ امانت اللہ تعالیٰ کی ایک صفت ہے (۴)۔

جمال حکم:

ہل: امانت بمعنی دشمن جو مین کے پاس موجود ہو۔

۲۔ اس معنی میں امانت کے چند احکام ہیں جو ایمانی طور پر حسب ذیل ہیں:

الف۔ اصل یہ ہے کہ "بیعت" راقط لیا مباح ہے، ایک قول ہے کہ اس شخص کے حق میں عیناً حجب ہے جو اس کی حفاظت اس کی دلچسپی کر سکے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَنَعَاذُكَ عَلَى الْبَرِّ وَالْكَفَرِ" (۵) (ایک دوسرے کی مدد نیکی اور تقویٰ میں کرتے رہو)۔

(۱) بولک المصالح ۲۲۵/۵ طبع المجلد، اہم ۳۳، ۵۸۳، ۳۳، ۲۰۸، ۲۰۳، ۲۰۸ طبع الموضع، المدنی ۱۶۳ طبع دار الفکر۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۳۶، ۱۳۸، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵

امانت ۳

ہے ان کی خداف و رزی نہ کرے، اسی طرح دوسری چیزوں کی حفاظت ہے^(۱)۔

جنگ مانگے پر وہیں رہا واجب ہے، اس لئے کہ فرمان ماری ہے: ”إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَ إِلَىٰ أَهْلِهَا“^(۲) (اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے اہل کو ادا کرو)، نیز فرمان نبوی ہے: ”إِذَا الْأَمَانَةُ إِلَيَّ مِنَ الْمُشْكِكِ، وَلَا تَخُنْ مِنْ حَامِكِ“^(۳) (امانت اس شخص کو پہنچا، جس نے تم کو امانت، اور بنایا ہے اور جس نے تمہارے ساتھ خیانت کی ہے تم اس کے ساتھ خیانت نہ کرو)۔

۱۔ نیکار کرنے یا زیادتی کرنے یا کوتاہی کرے سے ضمان کا جوہ^(۴)۔

۲۔ زیادتی یا کوتاہی کے امانت کف ہوئے کی صورت میں ضمان کا ساتھ ہونا۔

(۱) تلمیذ رد المحتار ۴/۲۳۱، ۲۳۲ طبع مصطفیٰ انجمن، قسطنطنیہ ۱۲۷۴ھ

المہذب ۱/۵۱

(۲) سورہ بقرہ ۵۸

(۳) البدائع ۱/۲۱۰

حدیث ہے: ”إِذَا الْأَمَانَةُ إِلَيَّ مِنَ الْمُشْكِكِ...“ کی روایت ترمذی و ابو داؤد و
ع حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے ترمذی نے کہا ہے یہ حدیث حسن
غریب ہے امام ابو داؤد نے اس پر حکمت اختیار کیا ہے ترمذی نے ترمذی کی
تفسیر نقل کر کے اس کی تائید کی ہے صاحب تہذیب لا حوٰی نے حدیث کے
مختلف طرق نقل کرنے کے بعد اس پر اعتراض کرتے ہوئے ابن الجوزی کا یہ
قول نقل کیا ہے ”حدیث کے تمام طرق غیر صحیح ہیں۔“ اسی طرح امام احمد کا یہ
قول نقل کیا ہے ”یہ حدیث باطل ہے میرے علم کے مطابق اس کی کوئی سند
صحیح نہیں ہے شک کا فی نے کہا ہے بخبرین متحدہ طرق سے حدیث کا مقول
ہوا نیز دو صحیح اثر کا اس کے بعض طرق صحیح قرار دینا ایک تیسرے امام کا
اس کو حسن قرار دینا، ان سب سے یہ حدیث قابل استدلال ہو جاتی ہے (تحدیب
لا حوٰی ۳/۹۷۲-۳۸۱ صحیح کردہ المکتبۃ الشریعہ، سنن ابی داؤد ۸۰۵ ص
طبع عزت عہد دہاس)۔

(۴) البدائع ۱/۲۱۸، المہذب ۱/۲۶۹ قسطنطنیہ ۱۲۷۴ھ

یہ متبادل مثالیہ کے نزدیک ”عاریت“ کے علاوہ کا حکم ہے،
یونکہ ان کے نزدیک عاریت کامل ضمان ہے^(۱)۔

۱۔ امانتیں مثلاً، بیعتیں قیموں کا مال، بقیہ کی مدتی، اور جو
دیکھا، اور ضمانت کرنے والے کے قبضہ میں ہو (مستحقین تک) نہ
پہنچانے پر قہر۔ اس سب کی خاطر قہر ہے، تاکہ آپ وہ میں
و اسبٹی کو ادا کرے^(۲)۔

ان تمام صورتوں میں فقہاء کے یہاں تفصیلات اور فروعات ہیں،
جن کو ان کے اپنے مقامات مثلاً ”ودیعت“، ”نقذ“،
”عاریت“، ”اجارہ“، ”رہن“، ”ضمان“ اور ”وکالت“ میں دیکھ
جائے۔

وہم: امانت بمعنی وکف:

۳۔ اس معنی کے لحاظ سے امانت کے احکام اپنے مقامات کے
لحاظ سے الگ الگ ہیں، اجمالی طور پر ان کی تشریح یوں ہے:

۱۔ بیعت امانت جیسے مہر، مہر، مہر کو بیعت امانت مانا جاتا ہے،
اس لئے کہ خریدار پہلی قیمت کے بارے میں فروخت کرنے والے کی
خبر پر، کو لو اور قسم لئے بغیر بھروسہ کرتا ہے، لہذا اس کو خیانت اور تہمت
سے پاک رکھنا واجب ہے، یونکہ ان سب سے احتیاط رکھنا حتی الامکان
ضروری ہے بفرماں باری ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا
اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَنْفُسَ تَعْمَلُونَ“^(۳) (۱)۔
ایمان، اللہ، رسالت نہ کرے، اللہ اور رسول کی مرنے والی امانتوں میں

(۱) البدائع ۱/۲۱۸، المہذب ۱/۳۷۰، لا شاہ لابن نجیم رحمہ ۵/۵۷۵، قسطنطنیہ
۱۲۷۴ھ

(۲) التیسرے جہاں شرح اعلیٰ لہذا ۲/۲۵۹ طبع مکتبہ دار ابن ماجہ ۸۲/۳

(۳) سورہ انفال ۷۷

امانت ۴، امثال

امثال

یہی ہے: "حالت"

ہے: "إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَالجِبَالِ" (۱) (ہم نے (یہ) امانت آسمان اور زمین اور پہاڑوں پر
ٹیس کی)۔ جی وہ حکام جن کا اللہ تعالیٰ نے بندوں کو پابند بنایا ہے تو
یہ یقین نہیں۔ ہر اس کے ذریعہ قسم کھانا جاری ہوگا (۲)۔ اس لئے کہ یہ
غیر اللہ کی قسم ہے، اس کے لئے اس حدیث سے استدلال یا کیا
ہے: "من حلف بالامانة فليس منا" (۳) (جو امانت کی قسم
کھائے وہ ہم میں سے نہیں)۔

بحث کے مقامات:

۴۔ امانت کا ذکر بہت سے فقہی ابواب میں آتا ہے۔ مثلاً: حج،
وکالت، شریعت، مضاربت، وصیت، عاریت، اجارہ، رکن، وقف،
وصیت، بیان، شہادت اور قضا۔ جمالی طور پر اس کے تذکرہ کی
طرف اشارہ کر چکا ہے۔

غیر امانت کا ذکر صحت کے باب میں اس کیفیت سے آتا ہے
کہ یہ خاص اور خاصہ میں شرط ہے، اسی طرح باب انج میں عورت
کے سر سے متعلق معتبر ہامون رنقاء (ساتھی) کے بارے میں ہر
باب اھم میں روایت بلال کی خبر ہے، اے کے متعلق اس کا ذکر
آتا ہے۔



(۱) سورۃ احزاب ۷۲

(۲) ابن ماجہ ص ۵۷ طبع اول الموطا ص ۱۳۱ طبع دوم المعروف الخی
۱۸/۵۳، مجمع، الجلیل ۱/۶۲۲۔

(۳) حدیث: "من حلف بالامانة فليس منا" کی روایت احمد و ابو داؤد نے
حضرت بریدؓ سے مروی ہے اس پر منذری نے مکتوبات کیا ہے تحقیق
جامع لا اصول عبد القادر اننا طے کیا ہے اس کی تصدیق ہے (مسند احمد بن
حبش ۵/۳۵۲ طبع المکتبۃ، عون المعبود ص ۲۱۸ طبع المکتبۃ جامع لا اصول
حدیث المرسول ۱/۶۵۶)۔

انتشاط

تعریف:

۱- انتشاط لغت میں: بال کی تزیین ہے^(۱) اور ذیل: بال میں کنگھی کرنا، اس کو صاف کرنا اور اس کو سنوارنا ہے^(۲)۔
فقہاء کے یہاں اس کا استعمال بغوی معنی کی طرح ہی ہے۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

۲- مرد کے سر اور واڑھی کے بال، اور عورت کے سر کے بال میں کنگھی کرنا مستحب ہے^(۳)، اس کی دلیل یہ روایت ہے: رسول اللہ ﷺ کان جالساً فی المسجد فدخل رجل ثائر الرأس واللعبة، فلما رآه رسول اللہ ﷺ بيده في اخرج، كأنه يصلي إصلاح شعر رأسه ولحيته، ففعل الرجل ثم رجع، فقال رسول اللہ ﷺ: أليس هذا خيراً من أن يأتي أحدكم ثائر الرأس، كأنه شيطان^(۴)۔

(۱) لسان العرب (مط ۱)۔

(۲) مصباح: رجل مط، التمهيد لابن القيم: مط۔

(۳) ابن ماجہ ۲۶۱/۵، طبع اول بوق، التواکر الودعی ۲/۲۴۲، تاریخ کردہ دار المعرفۃ، المجموع ۲۹۳، طبع المیزان ۸۹، طبع المیزان۔

(۴) حدیث: "أليس هذا خيراً من أن يأتي أحدكم ثائر الرأس كأنه شيطان۔" کی روایت امام مالک نے مؤطا میں حضرت عطاء بن یمان سے کی ہے، جو محمد بن یونس نے کہا ہے اس کے مرسل ہونے میں امام مالک سے کوئی اختلاف متفق نہیں، اس کی ہم معنی روایت موصوفہ حضرت جابر وغیرہ

(رسول اللہ ﷺ مسجد میں تشریف فرما تھے ایک شخص داخل ہوا، جس کے سر اور واڑھی کے بال ٹھہرے ہوئے تھے، رسول اللہ ﷺ نے است مبارک سے اشارہ فرمایا کہ نکل جاؤ، وہ تپ سر مرد زہمی کے بال درست کرنا چاہتے تھے، وہ شخص جوں درست کر کے لوٹا، تو حضور ﷺ نے فرمایا: یا یہ بہت نہیں اس سے کہ تم میں کا کوئی ٹھہرے بالوں کے ساتھ آئے جیسے کہ وہ شیطاں ہو)۔

نیز حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "من كان له شعر فليكزمه"^(۱) (جس کے پاس بال ہوں، وہ اس کی عزت کرے)۔ فقہاء اس کی تفسیر "فصل اظہار" "مراظر، باصت" میں کرتے ہیں۔

۳- حرم میں کنگھی کرنا حرم ہے اگر معصوم ہو، اس سے ہٹ کرے گا، اسی طرح اگر (خوشبو، اور) تیل کے ساتھ ہو اور بال نہ گرے، اور اگر بال نہ گرے اور تیل خوشبو، رہے ہو تو بعض فقہاء اس کو مباح کہتے ہیں، کچھ فقہاء اس کو مکروہ کہتے ہیں، اس میں تفسیر ہے جس کو اصطلاح "حرم" میں دیکھیں^(۲)۔

۴- حدیث گذارنے والی عورت کا کنگھی کرنا ممنوع نہیں، یہ سنی فقہاء کے یہاں ہے، جبکہ کنگھی کرنا زینت کی چیزوں سے خالی ہو، اگر سر تیل یا خوشبو کے ساتھ ہو تو حرم ہے۔

حنبل نے کہا ہے: حدیث: "ای عورت کے سے کنگھی سے کنگھی

سے مروی ہے (المط ۲، ۹۳، طبع عینی الحسن، جامع الاصول فی حدیث الرسول ۷۱۳)۔

(۱) حدیث: "من كان له شعر فليكزمه۔" کی روایت ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً کی ہے معنی جامع و اصول عبد القادر انوار نے کہا ہے یہ حدیث ضعیف ہے اس کے ہم معنی شوبہ موجود ہیں (عون المعبود ۲/۲۵، طبع المنجد، جامع و اصول فی احادیث الرسول ۷۱۳)۔

(۲) اقلیوی ۲/۳۳، جوہر والکیل ۱۸۹، کتاب المختار ۲/۲۳، ۲/۲۴، تاریخ کردہ مکتبہ انصاریہ۔

امتناع ۱-۲

کرنا حرام ہے، کوک اس کے ساتھ خوشبو نہ ہو، ان اقسام کی تفصیل فقہاء "احادیث" میں دربر کرتے ہیں^(۱) (ماحولیہ بیورو، ص ۲، ص ۱۸۷، فقرہ ۱۳)۔

امتناع

تعریف:

۱- امتناع لغت میں: امتنع کا مصدر ہے۔ نہ جانا ہے: امتنع میں الامراء فلاں شخص کام سے باز رہا۔ اور امتنع بقومہ: پٹی قوم سے اس کو تقویت و عزت ملی اور اس پر تاق و پیو^(۲)۔
اصطلاح میں امتناع اس وقت معافی سے ملے میں۔

اجمالی حکم:

۲- حرام کام سے باز رہنا واجب ہے، جیسے زنا کاری، شراب نوشی سے باز رہنا، اور بیس، ملی عورت کا ماز آسن کو چھونے، مسجد میں جانے سے باز رہنا۔

واجب سے باز رہنا حرام ہے، جیسے غیر معذور مکلف کا ماز، رزہ اور حج سے باز رہنا، اور جیسے دنیہ و دہر کا نڈانی تیر میں کفر و کفر کرنے سے باز رہنا، اور بلاکت کے قریب شخص کو پھانسنے سے اس شخص کا باز رہنا جو اس کو بچانے پر تیار ہو۔

مندوب سے باز رہنا مکروہ ہوتا ہے، جیسے قدرت کے باوجود مریض کا جان کرنے سے باز رہنا۔

مکروہ سے باز رہنا تحب ہوتا ہے، جیسے سگریٹ نوشی سے باز



(۱) من طبعین ۱۹۵۷ء، ۲۵۸، ۲۵۹، طبع بلاق، اشراج المشرقیہ، ۱۹۸۰ء، ۲۳ طبع اشرفی انقلابی ۲/۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱،

امتحان ۱-۲

رہنما لوگوں کے نزدیک جو نگریت نوشی کو مکرہ کہتے ہیں اور جس کو
حکمی و لغزش کا مدیہ ہو اس کے لئے قضا کا منصب قبول کرنے سے
باز رہنا۔

امتحان

تعریف:

۱- امتحان (مہن) سے باب افعال کے عرب پر ہے: یعنی
دوسرے کی خدمت کرنا اور ”امتنہ“ (خدمت دینا) کی حقارت کا
مقابلہ کرنا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل لغت لفظ (امتحان) کو دو
معانی میں استعمال کرتے ہیں:

اہل: بمعنی ”اہر اف“ (خدمت پیش)۔

دہم: بمعنی ابدال (بے جہتی، بے حیثیتی کا معاملہ کرنا)۔

ابدال: کسی چیز کو بچا کر رکھنا، بلکہ اس کو امتحان کرنا اور کام
میں لانا ہے۔

قما بھی لفظ (امتحان) کو انہی دونوں معانی میں مستعمل کرتے
ہیں^(۱)۔

امتحان بمعنی ”اہر اف“ کی تفسیر اصطلاح ”اہر اف“
(ج ۲، ص ۱۳۹) میں دیکھیے۔ ذیل میں دوسرے معنی یعنی ابدال
سے متعلقہ احکام برائے جاری ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

استخفاف، استہانت:

۲- امتحان کا معنی بتایا جا چکا ہے، اور اسی سے واضح ہو جاتا ہے کہ

(۱) المصباح المہیر لسان العرب، نایع المروۃ مادہ (مہن) (مذیل)، مکتب
الفتح ۱۹۶۸ء، مکتبہ مکتبہ مصر المدینہ المنیرہ۔



امتحان ۳، امر ۱

متنب، کسی چیز کی استقامت (تغیر سمجھنا) یا، تحصاف (معمولی سمجھنا) سے ملگ ہے۔ کسی چیز کی استقامت اس کی تہتہ و تہین کا نام ہے، جبکہ ”متنب“ میں تہتہ کا مفہوم نہیں ہے^(۱)۔

امر

جمال حکم:

۳۔ بہت سے حالات میں مسلمان سے مطالبہ ہوتا ہے کہ ”مہنتہ“ (یعنی پیشہ و کام و خدمت) کا لباس نہ پہنے جیسے جمعہ، عیدین اور ہاجرت نمازوں کے لئے، اس کی دلیل یہ حدیث پاک ہے: ”ما عسی احدکم لو اشتری ثوبین لیوم الجمعة سوی ثوب مہنتہ“^(۲) (کوئی حرت نہیں کہ آدمی کام کاج کے کپڑے کے علاوہ جمعہ کے دن کے لئے ایک جوڑے خریدے لے)۔

تفصیل، اصطلاح ”اتراف“ اور ”کہسہ“ میں ہے۔

اسی طرح جس کپڑے میں تصویر ہو اس کا حکم بھی تصویر کے معنیوں (مبتذل، تہتہ) ہوئے، وغیرہ معنی ہوئے میں الگ الگ ہے۔ دیکھئے: اصطلاح ”تصویر“۔



تحریر:

۱۔ ”امر“ لغت میں، معانی میں آتا ہے:

اہل: بمعنی حال یا شان، اس معنی میں یہ فرمان باری ہے: ”وَمَا أَمُرُ فِرْعَوْنَ بِرُشْدٍ“^(۱) (اور فرعون کا حکم ذرا (بھی) درست نہ تھا) یا بمعنی واقعہ، اور اسی معنی میں یہ فرمان باری ہے: ”وَإِذَا كُنَّا أَهْلًا مَعَهُ عَلَيْنَا أَمْرٌ جَامِعٌ لَّمْ يَلْهِنُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوا“^(۲) (اور جب رسول کے پاس (کسی ایسے) کام پر ہوتے ہیں جس کے لئے مجمع کیا گیا ہے تو جب تک آپ سے اجازت نہیں لے لیتے جاتے نہیں)۔ نیز فرمان باری ہے: ”وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ“^(۳) (اور ان سے معاملات میں مشورہ لیتے رہے)۔

خطیب قرآنی نے ”لا ینسأ“ میں کہا ہے: یعنی جس کام کا مزہ ہو اس کے متعلق ان سے مشورہ کرو، اس معنی میں اس کی جمع ”أمور“ آتی ہے۔

دوم: طلب فعل۔ اس معنی میں یہ ”نہی“ کی ضد ہے، اس کی جمع ”امہر“ ہے تاکہ انہوں کی جمع میں فرق قائم رہے، جیسا کہ فیوض نے کہا ہے^(۴)۔

(۱) سورہ نور ۹۷۔

(۲) سورہ نور ۶۲۔

(۳) سورہ آل عمران ۱۵۹۔

(۴) لسان العربیہ القاموس العربی فی اللغة، الصحیح شروع فی: ماہ (۱) ص ۱۰۰۔

(۱) کشف القناع ۱/۶۹، حاشیہ ابن عابدین ۳/۸۲، حاشیہ المحمل ۵/۱۳۳، تاریخ کرن اعیان التراث العربی۔

(۲) حدیث: ”ما علی احدکم“ کی روایت ابن ماجہ (۳۲۸) طبع عینی، حاشیہ کرنے کی ہے حافظہ میری نے کہا ہے اس کی تصدیق ہے۔

اُمر ۲

نقباء کے یہاں ”امر“ مذکور دونوں معانی میں استعمال ہوتا ہے
تاہم اصلیں کا اس کے بعض مسائل میں اختلاف ہے:

اول:

بعض نے یہ لفظ ”امر“ دونوں معانی کے درمیان مشترک سمجھا ہے۔
ہے۔ دہروں نے کہا ہے: کہ ”امر“ قول مخصوص یعنی فعل کا مطالبہ
کرنے والے کے قول کے معنی میں (استعمال کرنا) حقیقت ہے، اور
حال مشابہ کے معنی میں (استعمال کرنا) میں مجاز ہے، ایک قول یہ ہے
کہ: یہ دونوں میں مشترک معنی کے لئے وضع یا گیا ہے (۱)۔

دوم:

طلب فعل کو حقیقت میں ”امر“ نہیں کہتے، بلکہ یہ کہ طلب حتمی امر
لازمی طور پر ہو۔

اس کے قائلین کا استدلال اس فرمان نبوی سے ہے: ”لولا ان
اشق علی امتی لامرتھم بالسواک مع کل و صوء“ (۲)
(گر مجھے اپنی امت کے لئے مشقت میں پڑنے کا اندیشہ نہ ہوتا تو
انہیں ہر قسم کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا)، ان لوگوں نے کہا
ہے: اگر حتمی طور پر نہ ہوتا تو اس میں کوئی مشقت و دشواری نہیں
ہوتی۔ یہ حنفیہ کا قول ہے، باقلانی اور جمہور ثافعیہ نے کہا ہے: اس کی
شرط نہیں ہے۔ طلب فعل ”امر“ ہے کہ کوئی حتمی طور پر نہ ہو، بلکہ
مندوب، مأمور بہ میں حقیقتاً داخل ہوتا ہے (۳)۔

(۱) شرح مسلم اثبوت ۱/ ۳۶۷-۳۶۹، حصہ دوم، شرح علی مختصر ابن طاہر
۷۶۱ طبع بیروت۔

(۲) حدیث: ”لولا ان اشق علی امتی“ کی روایت احمد (۲/ ۳۶۰) طبع
المیسیہ (۱) ہے اس کی تصحیح ہے۔

(۳) شرح مسلم اثبوت ۱/ ۱۱۱، حصہ اول، ۴۷۷۔

سوم:

طلب فعل کو حقیقتاً ”امر“ نہیں کہا جاتا بلکہ یہ کہ استعداد کے طور پر
ہو، یعنی امر (امر کرنے والا) خود کو مأمور سے اہل ہونے کا اظہار
کرتے۔ اس میں دعا اور اتہاس (درخواست) سے امتراز ہے۔ یہ
اشعار میں یہ اور اشعار میں سے آمدی کے یہاں شرط ہے، رازی
نے ان کو صحیح کہا ہے اور معتزلہ میں ابو الحسن بصری کی یہی رائے ہے،
اس کی وجہ یہ ہے کہ اپنے سے اہل مرتبہ والے کو حکم دینا عقلاً کے
یہاں مذہب ہے۔

معتزلہ کے نزدیک ”امر“ میں اہل ہونا واجب ہے، ورنہ اہل
اتہاس ہوگا۔

امام شافعی کے یہ ایک ملکی استعداد کی شرط میں، یہی شرط
ثافعیہ کا قول ہے، شرح المختصر میں ہے: یہی برحق ہے (۱)، اس نے
کرمیون کے تعلق میں بیان کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”ان ھدا
لسحر علیہ، یزید ان یخرجکم من ارضکم لئلا
تأمروں“ (۲) (یعنی یہ شخص برحق ہے، چاہتا ہے کہ تمہیں
تمہاری سرزمین سے نکال دے، سو تمہارا اب کیا مشورہ ہے؟)۔

اُمر کے صیغے:

۲- اُمر کے کچھ صریح صیغے ہیں، جو تین ہیں: فعل امر جیسے فرمان
بارک: ”قیموا الصلاۃ“ (۳) (نماز قائم کرو)، نیز ”فاسمعوا الی
ذکر اللہ“ (۴) (تو چل پڑ، اللہ کی یاد کی طرف)، اسم فعل امر جیسے

(۱) شرح مسلم اثبوت ۱/ ۳۶۷-۳۶۹، حصہ دوم، شرح علی مختصر ابن طاہر مع ۳۶۹۔

(۲) سورہ اعراف ۱۰۹، ۱۱۰۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۳۔

(۴) سورہ بقرہ ۹۔

”زال“ اور لام مر سے متصل فعل مضارع جیسے ”لینفق ذو سعة من سعہ“ (۱) (سعہ: لغے کو خرچ اپنی وسعت کے مطابق کرنا چاہیے)۔

کچھ غیر صریح معنی ہیں، شاطبی نے کہا ہے:

الک سٹا: وہ لفظ جو کسی حکم کو برقرار رکھنے کی خبر دینے کے لئے آئے جیسے: ”وَالْوَالِدَتُ يُرَضَعْنَ لَوْلَادِهِنَّ حَوَائِیْ کَامَلَبِیْ“ (۲) (اور مائیں اپنے بچوں کو دودھ پلائیں پورے دن سال)۔

ب۔ مثلاً: وہ لفظ جو فعل کی مدح یا اس کے انجام دینے والے کی مدح کے موقع پر آئے جیسے: ”وَمَنْ يُّطْعِ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْهُ جَنَّتِ“ (۳) (اور جو کوئی بھی اللہ اور اس کے رسول کا کہنا مانے گا سے وہ جیسے باغوں میں داخل کرے گا۔)۔

ج۔ مثلاً: وہ امر جس پر مطلوب موقوف ہو، جیسے ”مَالَا یَتَمِ الْوَاٰجِبِ اِلَّا بِهٖ لِهٖوَ وَاٰجِبِ“ کے مسئلہ میں (جس کے بغیر کوئی واجب چیز مکمل نہ ہو تو وہ واجب ہے) جیسے مکمل چہرہ کو دھونے کے لئے سر کے پک حصہ کو دھونا (۴)۔

امر کے صریح صیغوں کی دلالت:

۳۔ معنی مراد کی تعیین کا کوئی قرینہ نہ ہونے کی صورت میں صیغہ (فعل) کی دلالت کے بارے میں اصولیین کا اختلاف ہے۔ جمہور کے نزدیک یہ وجوب میں حقیقت ہے، ابو ہاشم اور بہت سے اصولیین کے نزدیک مذہب میں حقیقت ہے، یہی امام شافعی کا

ایک قول ہے، ”اور ایک قول ہے کہ اس دونوں میں مشتبہ ک غلطی ہے، یہ بھی امام شافعی سے مروی ہے، اور ایک قول ہے کہ یہ دونوں میں مشتبہ ک معنی کے لئے موضوع ہے یعنی ”اقتضاء“ کے لئے، اور وہ طلب کرنا ہے، خود اقتضاء، تقاضا یا ضروری ہو یا غیر ضروری ہو۔ یہ ابو منصور ہاریری سے مروی ہے، یہی شیخ سمرقندی طرف منسوب ہے۔

۴۔ نبی و ممانعت کے بعد آنے والا امر، اکثر کے نزدیک باحت کے لئے ہوتا ہے، یہی شافعی و آمدی کا بھی کہنا ہے، جیسے نرمان نبوی: ”کُنْتَ مَهْمُکُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ اِلَّا طَرَدُ رَوْحَا“ (۱) (میں نے تم کو زیارت قبور سے منع کیا تھا، اب تم ان کی زیارت کرو)۔ امام حنفیہ کے نزدیک یہ وجوب کے لئے ہے، یہی ”قاضی“ اور معتزلہ سے مروی ہے، رازی نے اسی کو اختیار کیا ہے، امام الحرمین نے اس میں توقف کیا ہے، ابن ہمام اور شیخ زکریا انساری کے نزدیک مختار یہ ہے کہ ظہر سے پہلے کا حکم لوٹ آئے گا، خواہ باحت ہو یا وجوب (۲)۔

غیر وجوب کے لئے امر کا آنا:

۵۔ صیغہ امر، وجوب کے علاوہ جس سے زائد معانی میں آتا ہے، ۱۴۰ اتناس، تہدید۔

امر کا تقاضاے تکرار:

۶۔ وہ امر جو مطلقاً فعل کے مطالبہ کے لئے ہوتا ہے، مگر کا متقاضی نہیں ہوتا، یہ حنفیہ کے نزدیک ہے، لہذا ایک بار فعل کو انجام دینے

(۱) حدیث: ”کُنْتَ مَهْمُکُمْ“ کی روایت مسلم (۳۶۳۳) میں ہے، ص ۱۰۷

کی ہے

(۲) شرح مسلم الثبوت ۱/۲۴۲-۲۴۹

(۱) سورۃ طلاق ۷۷

(۲) سورۃ بقرہ ۲۲۳

(۳) سورۃ فتح ۱۷

(۴) الموائد ۳/۱۲۳-۱۵۶

فوری اثری کے مابین قد مشہد کے لئے ہے۔

سے کوئی عمدہ ہو جائے گا، اور تکرار کا احتمال رہتا ہے، رازی
ہمدی کے نزدیک بھی مختار ہے۔

حکم دینے کا حکم دینا:

۸۔ جس نے کسی کو حکم یا نکر کے کو کوئی کام کرنے کا امر کرے تو
اصولیں کے یہاں مختار یہ ہے کہ یہ امرے مامور کے حق میں امر
نہیں (یعنی امر آئی جس کو حکم کرنے کی ہدایت پہلے کوئی گئی ہے اس
کے لئے امر نہیں)، لہذا فرمان نبوی: ”مروا اولادکم بالصلاة
وہم أبناء سبع سنین“ (۲) (سات سال کے لپٹے بچوں کو نماز کا
امر نہ کرو) بچوں کے لئے آپ کی طرف سے نماز کا امر نہیں، ہاں اگر
قریب سے معلوم ہوا کہ بچہ شخص شخص بات کو پہنچانے والا ہے تو امر
کا امر سنا، مامور دوم کے لئے امر ہوگا، وراثی قبیل سے یہ قہر ہے
کہ حضرت عمرؓ نے حضور ﷺ کو اطلاع دی کہ عبداللہ بن عمر نے
اپنی بیوی کو حائضہ میں طلاق دے دی ہے تو آپ نے فرمایا:
”مرہ فلیرا جعہا“ (۳) (اس کو حکم دو کہ عورت سے رجعت کر لے)۔ اور
اگر تبلیغ اور پہنچانے کی صراحت کرتے ہوئے کہے: ”قل لعلی
یفعیل کذا“ (تو اس سے یہ کہ ایسا کرے) تو اس کا تعلق اس مسئلہ
سے نہیں ہے، کیونکہ یہ دوسرے کے لئے بلا اختلاف امر ہے (۴)۔

امر کی تکرار:

۹۔ اگر امر نے پہلے حکم پر مامور کے عمل سے قبل مامور کو حکم دے دیا تو

مستافہ ابو حاق سر مینی نے کہا ہے: یہ پوری مدت عمر کے لئے
لازم ہوتا ہے کہ مومن ہو، یہی فقہاء متکلمین کی ایک جماعت کا
مذہب ہے۔

۱۔ اصل اصول کی رائے ہے کہ یہ ایک بار کے لئے ہوتا ہے۔
تکرار کا احتمال نہیں رہتا یہی شامعیہ کا قول ہے۔ اس امر کی شرط
کی قید ہو جیسے: ”وان کنتم جنباً فطہرو“ (۱) (اگر تم حائضہ
جنابت میں ہو تو) (سارے جسم) پاک صاف کر لو) یا کسی صفت کی قید ہو،
جیسے: ”الشارق والشارقة فطہرو، ایسیہما“ (۲) (اگر چوری
کرنے والا مرد، اور چوری کرنے والی عورت دونوں کے ماتحت
ہو) (تو اس شرط پر صفت کے تکرار ہونے پر تکرار کا قضا کرتا ہے۔
ایک قول ہے کہ اس میں توقف ہوگا (۳)۔

امر کی دلالت فوراً یا تاخیر سے (فعل کے) انجام دینے پر:
۱۔ منہ کے یہاں ”مجھ“ یہ ہے کہ امر محض غلبے کے لئے ہوتا
ہے، اس میں تاخیر جائز ہے، اسی طرح جلدی کرنا جائز ہے، یہ
عام مافعی ورنہ کے اصحاب کی طرف منسوب ہے، براری و رادی
سے ہی کو اختیار کیا ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ فوراً کرنا واجب ہے، یہ مالکیہ و حنابلہ اور
کوفی کی طرف منسوب ہے، ان کی ”ارتقاضی“ اسی کو اختیار کیا ہے،
عام آخر میں سے اس سلسلہ میں توقف کیا ہے کہ یہ فور کے لئے ہے یا

(۱) سورہ مائدہ ۶۔

(۲) سورہ مائدہ ۸۔

(۳) مسلم اثبوت ۲۸۰-۲۸۶، علی مختصر ابن الحاجب ۲۸۳، مجمع

مجمع ۲۸۰-۲۸۶

(۱) شرح مسلم اثبوت ۲۸۰-۲۸۶، لبرہاں بخاری ص ۲۳-۲۴۔

(۲) حدیث مہمووا اولادکم۔۔۔ کی روایت ابو داؤد (۳۳۳ طبع عزت

عبدعزیز) نے کی ہے نووی نے بیاض المصنفین (ص ۱۲۸ طبع مکتب

الاسلامی) میں اس کو صریحاً رد کیا ہے۔

(۳) حدیث مہمووا فلیرا جعہا۔۔۔ کی روایت بخاری (صحیح ۳۵۹ طبع

انتقادی) اور مسلم (۱۰۹۵/۲ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۴) شرح مسلم اثبوت ۲۸۰-۲۸۶، علی مختصر ابن الحاجب ۲۸۳، مجمع

میں چُٹنے سے قتل ہو، رعایت نماز پڑھنے کے اُمر کی حدیث پر رائج ہے^(۱)۔

ان سابتہ مسائل میں، اس سے بھی زیادہ اختلافات و تنصیبات ہیں، جن کو اصول فقہ کی کتابوں اور ”اصول ضمیر“ میں اُمر کے مباحث میں لکھا جائے۔

اجماعتی فتویٰ احکام:
اُمر کی تعمیل:

۱۲- اللہ تعالیٰ کے اُمر جو بوجوب کے متقاضی ہیں، اس کی تعمیل واجب ہے، اسی طرح رسول اللہ ﷺ کے اُمر کی تعمیل واجب ہے اور ان دونوں کے علاوہ کی اطاعت غیر معصیت میں کی جائے گی۔ اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”السمع والطاعة عني المراء المسلم فيما احب وكره، عالم بؤمر بمعصية“^(۲) (سنن ابن قریل)۔ مسلمان پر واجب ہے، خوشی کے ساتھ ہو یا ناخوشی کے ساتھ، جب تک کہ اس کو گناہ کا حکم نہ دیا جائے، لہذا اولادین، حاکم اور اس کے مابین کی اطاعت غیر حرام میں ہوگی (دیکھئے: طاعت)۔

جرانم کا حکم کرنا:

۱۳- جس نے اُمر کے کوئی قتل کرنے کا حکم دیا، اس نے قتل کر لیا، تو قصاص قاتل پر ہوگا، اُمر پر نہیں، اگر قاتل مکلف ہو، ہاں اگر اُمر کو مامور پر ولایت و حکومت حاصل ہو یا تعمیل نہ کرنے میں مامور کو اپنی جان کا خطرہ ہو تو دونوں پر قصاص واجب ہوگا یا ایک پر،

وہم اُمر معین طور پر تاکید کے لئے ہے، جیسے ”جئے“ ”صم“ ”هدا“ ”ایوم“ ”صم“ ”ایوم“ (آج رو رو، آج رو رو، آج رو رو رجو)، چونکہ ایک دوس میں وہ رو رو نہیں رکھے جاتے، نہ جیسے ”اسفی“ ”اسفی“ (مجھے پانی پلاؤ، مجھے پانی پلاؤ)، چونکہ جس ضہرت سے اس نے پانی مانگا ہے وہ ایک بار پینے سے پوری ہو جائے گی، اور اُمر اُمر وہم تائیس و تاکید دونوں کا محتمل ہو تو ایک قول ہے کہ احتیاجاً تائیس پر محمول کیا جائے گا، اور مطلوب اس کو، مار کر مارا ہوگا، اور ایک قول ہے: تاکید پر محمول ہوگا، اس لئے کہ گفتگو میں ایسا کثرت سے ہوتا ہے^(۳)۔

اُمر کے حکم کی تعمیل سے برائی الذمہ ہونا:

۱۰- اگر مامور نے مامور بہ کو مطلوبہ طریقہ پر شرائط و ارکان کے ساتھ، کر دیا تو بلا تعلق برائی الذمہ ہو جائے گا، اگر نہ ہی الذمہ کی تشریح قتال تعمیل سے کی جائے۔ اگر اُمر اس کی تشریح قتل کے ساتھ ہونے سے کی جائے تو بھی مامور بہ کا اس کے طریقہ پر اُمر دینا مجبور کے نزدیک قصاص کو سزا دہ کر دیتا ہے، اس میں قاضی عبد الجبار معتزلی کا اختلاف ہے^(۴)۔

اُمر و نئی کا باہمی تضاد:

۱۱- اصل میں کے نز، یک نئی اُمر پر رائج ہے، اس لئے کہ ”نئی“ سے پیدا ہوئے، لے مفسدہ کا رال، منفعت کی تحصیل سے ہوتی ہے۔ اور کسی وجہ سے وفات کر دہ میں نماز سے نئی کی حدیث، مثلاً غروب آفتاب سے کچھ پٹے مسجد میں، خلل ہونے والے کے حق میں، مسجد

(۱) شرح مسلم الثبوت ۲/۲۰۲۔

(۲) حدیث ۳۱۳۳ السمع والطاعة۔ کی روایت بخاری (صحیح ۲۱/۱۳ طبع انتقید) اور مسلم (۱۳۶۹۳ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۱) شرح مسلم الثبوت ۲/۲۰۲۔

(۲) شرح مسلم الثبوت ۲/۲۰۳۔

اس میں اختلاف تفصیل ہے ^(۱) جس کو "اُمر" "قتل" "قصاص" میں دیکھا جاوے۔
نکریا ^(۱)۔ اس میں تفصیل ہے، اور بعض میں اختلاف ہے (دیکھئے:
"صیغہ"، "عتد"، "رواج")۔

اُمر کا ضامن:

۱۳۔ جس نے دوسرے کو کسی کام کا اُمر دیا، اور دوسرے نے اس کام کے کرنے میں کچھ تکلف کر دیا تو ضامن تکلف کرنے والے پر ہے۔ اُمر پڑھیں، اس حکم سے چند صورتیں مستثنیٰ ہیں: مثلاً اُمر ما، ثا دیا ما پ ہو، یا ما سور بچھ یا مجتوب ہو یا اُمر کے یہاں لازم ہو ^(۲)، اس میں تفصیل ہے، جس کو اصطلاح "ضامن" اور "اُمر" میں دیکھا جاوے۔

صیغہ اُمر کے ساتھ یہجاب یا قبول:

۱۵۔ اگر کہے: "بعضی ہذا الثوب بعشرون" (میں میں یہ کپڑا مجھے فرحت کر دو)، دوسرے نے کہا: اتنے میں فرحت کر دیا، تو بیٹھ گیا، اور صحیح ہے۔ اسی طرح اگر فرحت کرے ۱۰ لے لے کہا: اتنے میں یہ کپڑا مجھ سے خرید لو "اشتر منی ہذا الثوب بكذا" دوسرے نے کہا: اتنے میں میں سے خرید لیا، اس لئے کہ ان دونوں پر یہجاب و قبول کی تعریف صادق آتی ہے۔ اسی طرح نکاح کے بارے میں کسی مرد سے کہا: "زوجنی بكذا" (اپنی بیٹی کی شادی مجھ سے کر دو)، دوسرے نے کہا: میں سے اس کی شادی تم سے کر دی، تو نکاح ہو جائے گا۔ یہ سنبھام و تمی و فیہ کے برخلاف ہے کہ ان دونوں سے عقد نہ ہوگا، جیسا کہ اگر کہے: یا تم مجھے یہ کپڑا اتنے میں فرحت کر دو گے؟ دوسرے نے کہا: میں نے اسے تمہارے لئے فرحت



(۱) من مایہ جن ۲/۳۳، ۳/۱۰، اللہ علیہ شرح الکبیر ۳/۳ طبع عیس
الطبع، الجمل علی شرح النسخ ۳/۱۰، شرح المنہاج مع حاشیۃ القدوسی
۳/۵۲، شرح الحلاق ۳/۱۲۸ طبع المدینہ، بعضی ۳/۵۶، ۵۶۔

بعضی ۲/۵۵۷، ۵۵۸، من مایہ جن ۳/۵۲۲ جوہر الاکلیل ۳/۲۵۷،
الفرقان علی طیل ۱۱/۸۔

۲ من مایہ جن ۳/۲۷ طبع الحلاق ۱۲/۱۲۷ بعضی ۳/۲۸ طبع سوم۔

اس کو ملتی ہیں، اس پر نچاؤ نہ کریں، تو وہ لڑکی اس کے سے جہنم سے لڑ
اور روک بن جائے گی۔

اگر سمجھ دلی ہو تو اس کو مالی اختیار مستحق ملتا ہے، اور اس کو رواد
اور رائے کی آزادی مل جاتی ہے، انی وند سے اس کی جانت کے
بغیر اس کی مالی نہیں کی جاسکتی (۱)۔

امراۃ

تعریف:

۱- امراۃ کا معنی ہے انسان، اس کا مؤنث نامانیٹ کے اضافہ کے
ساتھ (مرۃ) ہے، کبھی اس کے ساتھ ہمزہ وصل ملا دیتے ہیں تو
(امراۃ) ہو جاتا ہے، بمعنی بالغہ عورت (۱)۔

یہ لغت و اصطلاح میں ہے۔ البتہ بعض ابواب مثلاً
”مورہٹ“ میں یہ لفظ چھوٹے بڑے سب پر صادق آتا ہے۔
جہاں حکم:

۲- عورت سے تعلق اکثر احکام دہائی طور پر حسبِ میں تین:

الف- عورت کو بحیثیت انسان، اس کا حق ہے کہ اس کے بچپن
میں اس کی تعلیم و تربیت کی جائے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”من
كانت له ابنة فاذبها فاحسن تاديبها، وعلّمها فاحسن
تعليمها، واوسع عليها من نعم الله التي اوسع عليها،
كانت له منعة ومسترقة من النار“ (۲) (جس کے پاس کوئی لڑکی
ہو، اس نے اسے اچھا لڑکھایا، اچھی تعلیم دی، اور اللہ کی نعمتیں جو

ب- عورت سے (بحیثیت عورت) اس بات کا مطالبہ ہے کہ وہ
اپنی سوانہیت کی علامات کو برقرار رکھے، لہذا وہ عورتوں کی شادی
ثان زحمت کر سکتی ہے، مردوں کی مشابہت اختیار کرنا اس کے لئے
حرام ہے۔

اسی طرح عورت سے اس بات کا مطالبہ ہے کہ پردہ میں رہے،
اجنبی مردوں سے اختلاط اور ان کے ساتھ خلوت نہ کرے، اسی وجہ
سے وہ نماز کے لئے مردوں کی صف سے پیچھے صف میں کھڑی ہوتی
ہے (۳)۔

ج- عورت سے (بحیثیت مسلمان) تمام احکام شریعہ کا مطالبہ
ہے، جو اللہ نے اپنے بندوں پر فرض کئے ہیں، البتہ عبادت کے بعض
طریقے عورت کے لئے مرد سے الگ ہیں (۴)۔

۱- اس جانب اللہ عورت کو تفضیل، تمل اور ولادت کے ساتھ خاص
پائیا ہے، اور اس پر بعض فقہی احکام مرتب ہوتے ہیں، جیسے ن
حالات میں بعض عبادات میں تخفیف (۵)۔

۲- چونکہ عورت خلقت اور فطرت کے لحاظ سے کمزور ہے، اس

(۱) لسان العرب، القاموس المحیط، العرب (مرا)۔

(۲) تفسیر القرطبی، ۱۸/۱۰، المجموع للحدادی، ۵۰/۸، الحاوی للحدادی، ۱۷۳/۲۔

حدیث ”من كانت له ابنة فاذبها فاحسن تاديبها وعلّمها“ کی
روایت طبرانی نے المعجم الکبیر (۱۰/۲۳۳) ۱۰۳۲ طبع الوطن العربی میں
حضرت عبداللہ بن مسعود سے کی ہے، بخاری نے مجمع الزوائد (۱۵۸/۸) میں کہا
ہے اس میں غلطی نہیں ہے جو احادیث سے وضع کرنا تھا۔

(۱) اختصار ۳/۹۰، ۹۱، ۹۶، المغنی ۳/۵۱۳۔

(۲) من مای بین ۲/۵، تحت المردود ص ۱۲۵، الحاوی للحدادی، ۱۷۳/۲، ۱۷۴/۲۔

۳/۵۰۳، المجموع ۳/۲۹۵، ۲۹۶، المغنی ۲/۲۰۰-۲۰۳۔

(۳) المغنی ۱/۵۶۲، اعلام الموقعین ۲/۴۳۔

(۴) المہذب ۱/۳۵۔

أمر بالمعروف ونهي عن المنكر

یہ کاموں کی دودھ نہیں ہوتی جن میں جسمانی یا دینی مشقت کی ضد ہوتی ہے، جیسے عمارت مکتبہ عورت پر فی حملہ جب فرض نہیں عورت کی کوئی مرد کی کوئی کی آجی ہے (۱)۔

• چونکہ شفقت ہر بانی عورت میں مرد سے زیادہ ہے، اس لئے حضانت میں عورت کا حق مرد پر مقدم ہے (۲)۔

ز۔ اصل یہ ہے کہ عورت کا کام اپنے گھر، اپنے شوہر، اور اپنی اولاد کی دیکھ بھال کرنا ہے، اسی وجہ سے عورت کا نفقہ اس کے شوہر پر ہوتا ہے کہ عورت مالدار ہو اور مرد عورت پر حاکم ہے۔ فرمان باری ہے: "الزَّوْجَالِ لَوَافِقُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا آفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ" (۳) (مرد عورتوں کے دودھ دیں، اس لئے کہ اللہ نے ان میں سے ایک کو دوسرے پر برتری دی ہے اور اس لئے کہ مردوں نے اپنا مال خرچ کیا ہے)۔

ن۔ امور کی تفصیل اصطلاح "اثوت" میں ہے۔



أمر بالمعروف ونهي عن المنكر

تعریف:

۱۔ امر لغت میں: ایسا کام ہے جس سے طلب فعل معلوم ہو، یا نہی کا اپنے سے کم مرتبہ آدمی سے کہنا کہ فلاں کام کرو۔

امرت بالمعروف کا معنی ہے: میں نے بھلائی اور اچھائی کا حکم دیا۔

ابن اثیر کہتے ہیں: معروف ایک جامع لفظ ہے ہر اس چیز کے لئے جس کا اللہ کی اطاعت و تقرب نیز لوگوں کے ساتھ حسن سلوک ہونا معلوم ہو، وہ اسی طرح تمام نیکیوں میں کوثر بیعت سے تہجیر کر دیا ہے، اور جن برائیوں سے روکا ہے، ان سے رکنا اور وہ ایسا کام ہو جو لوگوں میں اس امداد سے معروف ہمشہر رہے اس کو دیکھیں تو اس پر نیکو کریں (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں امر بالمعروف: محمد ﷺ اور آپ کے منجانب اللہ لائے ہوئے دین کی اتباع کا حکم دینا ہے، اور معروف کی اصل یہ ایسا عمل ہے جس کا کمال ایمان کے نزدیک معروف و مرغ ہو اور اس کو ان کے برائے ایک برائے سمجھا جائے اور نہ اس کے ارتکاب سے نکتہ لی جائے۔

نہی عن المنکر: نہی لغت میں: امر کی ضد ہے، اور اس سے مرد سے اپنے سے نیچے والے سے کہنا کہ فلاں کام نہ کرو۔

(۱) التہذیب لابن الاثیر (۲) (عرف)۔

(۱) الفروق مقرئ ۱/۲، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵۔

(۲) الفروق مقرئ ۱/۲، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵۔

(۳) سورۃ النساء ۳۴۔

دیکھئے المقرئ ۱/۵، ۱۶۹، ۱۷۰، مختصر تفسیر ابن کثیر ۱/۳۸۳، ابن ماجہ

۱/۲۷۲۔

أمر بالمعروف ونهي عن المنكر ۲-۳

مثلاً اب بیانا، گانے جانے کے آلات توڑنا، نہ کوں کی مرمت، معروف کا حکم کرنا اور اس کو چھوڑنا عام ہو رہا ہو، ورنہ منکر سے روکنا، اور اس کا ارتکاب عام ہو رہا ہو^(۱)۔

حسبہ ایک اسلامی منصب ہے جس کا مقصد ان امور میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنا ہے جو ولایت تفسد اور اہل دیوال وغیرہ (حکام) کے ساتھ خاص نہ ہوں۔

أمر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے قریب قریب صحیح اور ارشاد میں، سلطان "ارشاد" میں، انہوں کے مابین موازنہ یہ چکا ہے۔

شرعی حکم:

۳- اس پر امر کا اتفاق ہے کہ أمر بالمعروف اور نہی عن المنکر مشروع ہے، امام نووی "در بیان ترم نے اس کے واجب ہونے پر اہتمام نقل کیا ہے، قرآنی آیات، احادیث نبویہ اور مسلمانوں کا اجماع سب کے لحاظ سے یہ اس "صحیح" میں سے ہے جو اصل دین ہے^(۲)۔

فرمان باری ہے: "وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ" (۳) (اور ضرور ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف جہاد کرے اور ایمانی کا علم، یا کرے اور بدی سے روکا کرے)۔

فرمان نبوی ﷺ ہے: "مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُكْرًا فَلْيُهَيِّره بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِغِيبِهِ وَدَسِكْ"

منکر لغت میں قبیح امر (برائی بات) کا نام ہے۔

اصطلاح میں: منکر یہ قول یا فعل ہے جس میں اللہ کی رضائے ہو۔

اصطلاح میں نہی عن المنکر: ایسے فعل سے روکنے کا مطالبہ ہے جس میں اللہ کی رضائے ہو^(۱)۔

زبیدی نے أمر بالمعروف کی تعریف یوں کی ہے: جو عقلاً مقبول ہو، شریعت اس کو بہتر رکھے، اور پائیدار طبیعت کے موافق ہو، اور

نبی عن المنکر یہ قول یا فعل ہے جس میں اللہ کی رضائے ہو۔

متعلقہ غلط:

حسبہ:

۲- احتساب کا معنی لغت میں: شمار کرنا، گننا، وغیرہ ہے، "مراتبی معنی میں ہے: احتساب لاجرم عند اللہ یعنی ثواب کا طلب کرنا، جیسا کہ حدیث میں ہے: "مَنْ مَاتَ لَهُ وَلَدٌ فَاحْتَسِبْهُ"^(۲) (یعنی جس کی کوئی اولاد مر گئی اور اس نے رضائے الہی کی خاطر اس پر صبر کیا)، صاحب الملک نے کہا ہے: اس کا مفہوم یہ ہے کہ وہ اپنی اس مصیبت کو ن خدا فی آزمائشوں میں شمار کرے جن پر صبر کرنے سے ثواب ملتا ہے۔

شریعت میں احتساب ہر مشروع امر کو شامل و حاوی ہے جس کو اللہ کے واسطے کیا جائے مثلاً نواہی، انکامات، روک ٹوک، وغیرہ، اسی وجہ سے کہا گیا ہے: "تصا" کا ایک باب ہے۔

تھا نووی سے کہا: احتساب عرف میں چند امور کے ساتھ خاص ہے

(۱) اعرافات للجر جائیہ لمساخ حکم: (عرف) (امر) شرح لا حیاء ۳/۳۳

(۲) حدیث: "مَنْ مَاتَ لَهُ وَلَدٌ فَاحْتَسِبْهُ" کی روایت مسلم (۲۰۲۸/۳ طبع

مکتب) نے ابن القادری کی ہے: "لا یموت إلا بعدا کی تلافی میں الولد

فاحسبہ لا دخلت الجنة" (تم میں سے جس کو موت کے تمن بچے مر گئے، اور رضائے الہی کی خاطر اسے صبر کیا تو وہ جنت میں جائے گی)۔

(۱) اہل نووی من اذیہ احتساب ۲۷۸/۳ طبع حیوۃ بیروت، ۱۹۸۷ء، ص ۱۰۷

لابن تیمیہ ص ۹۸۔

(۲) شرح اہل نووی علی مسلم ۲۲/۳۔

(۳) سورہ آل عمران ۱۰۴۔

أمر بالمعروف ونهي عن المنكر ۴

أضعف الإيمان“ (۱) (تم میں سے جو شخص نبی منکر (خلاف شرع) کام کو دیکھے تو اس کو پہ باتھ سے منادے، اگر اتنی طاقت نہ ہو تو رب سے نوکے، اگر اتنی بھی طاقت نہ ہو تو دل ہی سے سی (یعنی دس سے منادے)، یہ سب سے کم درجہ ایمان ہے)۔

امام غزالی نے کہا ہے: أمر بالمعروف ونهي عن المنكر، یں کی صل و رسولوں کی رسالت کی ساس و بنیاد ہے۔ اگر اس کے سلسلہ کو ختم کر دیا جائے اور اس کے علم و عمل کو نظر انداز کر دیا جائے تو کاروبار معطل ہو جائے گا، دین کا چہرہ اٹ گل ہو جائے گا، بدعتی عام ہوگی اور بندے ہلاک ہو جائیں گے (۲)۔

البتہ اس کے اگلے مرحلہ میں اس کے حکم کے بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے کہ یہ فرض عین ہے یا فرض کفایہ یا نفل؟ یا مامور بہ وہی عنہ کا حکم لے گا یا کما عدہ ”جب مصالح“ و ”درہ مفاسد“ کے تابع ہوگا؟ اس سلسلے میں چار مذہب ہیں:

۱۔ مذہب: یہ فرض کفایہ ہے، یہی جمہور اہل سنت کا مذہب ہے، اسی کے قائل ائمہ تابعین میں سے ضحاک نیز طبری اور احمد بن حنبل ہیں۔

۲۔ مذہب: یہ چند مقامات پر فرض عین ہے۔

الف۔ اگر منکر ایسی جگہ پر ہو، جس کو موبہ آسانی کے ساتھ کوئی نہ جانے اور وہ اس کو ختم کرنے کی قدرت رکھتا ہو۔

ب۔ بے بیوی یا ولاد میں کوئی منکر کام دیکھے یا کسی واجب میں کمی کرتا ہو دیکھے۔

ج۔ لی حدیث (منصب حساب کا دہار) اس پر فرض عین

ہے، اس لئے کہ وہ اس فرض کی ادائیگی کے لئے مقرر ہے (۱)۔
تیسرا مذہب: أمر بالمعروف ونهي عن المنكر نفل ہے، یہ حسن بھری اور ابن شبرمہ کا مذہب ہے۔

چوتھا مذہب: تفصیل کا ہے، اس میں تین قول ہیں:
پہلا قول: جس کام کو انجام دینا واجب ہے یا جس کو ترک کرنا واجب ہے، اس میں أمر ونہی واجب ہے، اور جس کو انجام دینا یا جس کو ترک کرنا مستحب ہے اس کا حکم بھی اسی طرح ہوگا یہ ثانیہ میں حال میں ملتی، ”درہ ربی کی رائے ہے“ (۲)۔

دوسرا قول: ابو علی حائلی (معتزلی) نے أمر بالمعروف ونهي عن المنكر کے مابین فرق کرتے ہوئے کہا ہے: واجب کا أمر کرنا واجب ہے، اور نفل کا أمر کرنا نفل ہے، جب کہ تمام منکر یک قبیل سے ہیں، ہر ایک سے روکنا واجب ہے (۳)۔

تیسرا قول: ابن تیمیہ، ابن قیم، رحمۃ اللہ علیہما بن عبد السلام کا ہے، ان کا کہنا ہے کہ منکر سے نہی کا مقصد یہ ہے کہ وہ اہل ہو جائے اور اس کی جگہ اس کی ضد آ جائے، یا اگر کلی طور پر ختم نہ ہو سکے تو اس میں کمی آ جائے یا اسی جیسا منکر اس کی جگہ آ جائے یا اس سے بڑا منکر اس کی جگہ آ جائے، اہل الذکر و انوس مشرعات ہیں، تیسرا محل انتہاء، اور چوتھا حرام ہے (۴)۔

أمر بالمعروف ونهي عن المنكر کے ارکان:

۴۔ امام غزالی نے احیاء علوم الدین میں اس کے ارکان پر ایک عمدہ بحث کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ أمر بالمعروف ونهي عن المنكر کے

(۱) شرح المنوی علی مسلم ۴/۲۳۔

(۲) الرواج لابن حجر العسقلانی ۴/۱۶۸۔

(۳) شرح الاصول لشمس الرحمن ۴/۱۳۔

(۴) الرواج ۴/۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳۔

(۱) حدیث: ”من رأى منكم منكرا فليغيره“۔ ”کی روایت مسلم (۱۹/۱۹ طبع النسخ) سے کی ہے۔

(۲) احیاء علوم الدین ۴/۳۹۱۔

امر بالمعروف ونہی عن المنکر ۴

لاری مکان چار ہیں:

الف۔ آمر (حکم کرنے والا)۔

ب۔ (وہی) جس کے بارے میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر

ہو۔

ج۔ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے افاظ۔

د۔ مامور (وہ شخص جس کو کہا جائے)۔

پھر انہوں نے لکھا ہے کہ ہر رکن کی خاص شرائط ہیں جو درج ذیل

ہیں:

ول: آمر اور اس کی شرائط:

الف۔ تکلیف: (یعنی عاقل و بالغ ہونا) اس کی شرط لگانے کی

وجہ ظاہر ہے، اس سے کہ فیہ مکلف پر کوئی حکم لازم نہیں ہوتا، اور جو کچھ

مذکور ہے اس سے مراد شرط جوہ ہے جہاں تک فعل کا ممکن و جاز

ہوا ہے اس لئے صرف عقل کافی ہے۔

ب۔ ایمان، اس کی شرط لگانے کی وجہ ظاہر ہے، اس لئے کہ اس

میں دین کی نصرت ہے، لہذا اس کا اہل کوئی ایسا شخص نہیں ہوتا جو

بہت شر و بدین کا منکر ہو، اس کا دشمن ہو۔

ج۔ صداقت: اس شرط کے متعلق اختلاف ہے، کچھ لوگ اس کو

معتبر مانتے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ قاسق امر ونہی نہیں کرتا، ان کا

استدلال اس فرمان باری سے ہے: "أَمْرُؤْنَ النَّاسِ بِالْبِرِّ

وَنَسْؤُنْ أَنْفُسَهُمْ" (۱) "یا تم، میرے لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے

ہو، اور اپنے کو بھول جاتے ہو،" نیز "كَبُرَ مَقْتًا عَدَا اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا

مَا لَا تَفْعَلُونَ" (۲) (اللہ کے نزدیک یہ بات بہت ماراضی لی ہے کہ

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۷۔

(۲) سورہ صفہ ۲۔

دیکھئے الکفر لا کفری الامر بالمعروف والنہی عن المنکر فریقین اللہ بن عبد الرحمن

ایسی بات کہو جو نہی عن المنکر میں، کچھ دوسرے حضرات کہتے ہیں:

امر بالمعروف ونہی عن المنکر میں تمام معاصی سے پاک دُعا ہونا

شرط نہیں، ورنہ یہ اجناس کی خلاف ورزی ہوگی، کی وجہ سے

عید بن حنیف نے کہا ہے: "امر بالمعروف ونہی عن المنکر صرف

وہی ترستا ہے جس میں کوئی برائی نہ ہو تو کوئی بھی کسی چیز کا حکم نہیں

کرتا۔ امام مالک کے یہاں اس کا وترتیا تو اس کو یہ بات پسند

آتی۔

اس رائے کے قائلین کا استدلال یہ ہے کہ شرابی راہ خدا میں جہاد

کرتا ہے، اس طرح یتیم کا حق مارنے، فلا بھی، ایسے لوگوں کو اس قسم کے

کاموں سے روکا نہیں گیا، نہ عہد رسالت میں اور نہ اس کے بعد۔

دوم: محل امر بالمعروف ونہی عن المنکر اور اس کی شرائط:

الف۔ مامور پہ کا شرعاً معروف ہونا، اور یہی عندہ کا شرعاً ممنوع

القول ہونا۔

ب۔ فی الحال موجود ہونا، اس میں اس منکر سے احتراز ہے، جس

سے نراقت ہو چکی (یعنی جس کو پہلے بھی کیا گیا) ہو۔

ج۔ منکر بلا تجسس ظاہر ہو، کیونکہ جس نے اپنا دروازہ بند کر رکھا

ہو، اس کا تجسس کرنا اور ٹوڈ میں لگنا ناجائز ہے، اللہ تعالیٰ نے اس سے

منع فرمایا ہے، چنانچہ ارشاد ہے: "وَلَا تَجَسَّسُوا" (۱) "و نہ وہ میں

مت گئے رہو،" نیز: "وَاتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَنْوَالِهَا" (۲) "اور

گھر میں اس میں ان کے دروازوں کی سے آؤ،" نیز: "لَا تَدْخُلُوا

بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْأَلُوا وَتَسَلَّمُوا عَمَى

= ابن ابی کریم مشقی التعلیل ۱۶۵ ۸۶۳ ۵۳ مخطوطہ دارالکتب

(۱) سورہ حجرات ۱۲۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۹۔

أمر بالمعروف ونهي عن المنكر ۵

نہا، پھر دوسرے نصیحت نہا پھر سختی سے جہڑنا پھر طاقت سے روکنا،
مثلاً پھر مارنے کی، جسمی دینا پھر مارنا پھر تھپ رہ کر دیکھنا پھر معاف نہیں اور
خوف سے مدد دینا «کنکڑا دل نہا ہے اس کی نصیحتیں» گئے نے کی ۔

انہیں، (تم اپنے) گھروں کے سوا دوسرے گھروں میں
داخل مت ہو جب تک کہ اجازت حاصل نہ کر لو، اور ان کے رہنے
و لوگ کو سلام نہ کر لو۔

و منکر بلا اتفاق حرام ہو اس میں کوئی معجز اختلاف نہ ہو، لہذا اہل
جہاد امور میں نگیں کرنے کی گنجائش نہیں، ہاں ان میں مدائیت و ارشاد
کیا جا سکتا ہے، اس کو اصطلاح "ارشاد" میں دیکھیں (۲)۔

سوم: شخص جس کو حکم کیا جائے یا منع کیا جائے:

اس کی شرط ہے کہ وہ ایسی حالت میں ہو کہ فعل ممنوع اس کے حق
میں منکر تر ہو پائے، اور اس کا عاقل بالغ ہو شرط نہیں، چونکہ اگر بچہ
شراب نوشی کرے تو اس کو اس سے روکا جائے گا، اور اس پر نیک ہوگی،
کو کہ وہ ابھی بالغ نہ ہو، اور اس کا صاحب تیز ہوا بھی شرط نہیں، لہذا
گرمجوں یا غیہ میز بچہ کسی منکر کا رتیب کرتے ہوئے ملے تو اس کو اس
سے روکا نہ جب ہے۔

چہارم: بذات خود کمر بالمعروف ونہی عن المنکر:

اس کے درجات آداب ہیں، درجات میں سب سے پہلا درجہ
تحریف (یعنی اس کمر کو تانا، و تعارف کرنا کہ یہ نہ کام ہے)، پھر منع

(۱) سورہ نور ۲۷

(۲) لا شاہ ولا ظاہر للسلطان علی راس ۳۱ طبع انجاریہ اس سے حسب ذیل صورتیں
منسجی ہیں

الف۔ فتاویٰ دہلوی

ب۔ سید ایسے کامی کے پاس اس کی بابت مقدمہ چلا دیا جو اس کو حرام سمجھتا ہو
تک عم سلطان کا ہے اور اس نے حرمت کا فیصلہ کر دیا ہو اور ولی حیدر کے
درے میں اختلاف ہے (لا حکام اسطانیہ للماوروی ر ۲۳)۔

ج۔ یہ کہ نگیں کرنے والے کا اس میں حق ہو جیسے شوہر اپنی بیوی کو کسی مختلف فیہ
مرے روکے۔

أمر بالمعروف ونہی عن المنکر کے درجات:

۵۔ جمہورفتا کی رائے ہے کہ أمر بالمعروف ونہی عن المنکر کے
بنیادی درجات تین ہیں، اس لئے کہ حضرت ابو سعید خدری کی روایت
میں ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: "من
رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه،
فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان" (۱) (تم
میں سے جو آدمی کسی منکر (خلاف شرع) کام کو دیکھتے تو اس کو اپنے
ہاتھ سے نہا، اگر یہ نہ ہو سکے تو زبان سے روکے اور ٹوکے، اور
اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے (بہا جانے) اور یہ سب سے کم درجہ کا
ایمان ہے)۔

تیسرے کرنے کے مسائل میں سے ہے: ہنرمندی و سہولت سے بتا دینا،
تاکہ معصوم نصیحت دیا، و موثر ہو، خاص طور پر صاحب جاہ و عزت
مصابہ اقتدار فرما، کو، اور اس خام کو جس کے شر کا اندیشہ ہو، یہ طریقہ
اپنے شخص کے لئے قبول نصیحت کا زیادہ محرک بنتا ہے۔ سب سے اہل
مرتبہ طاقت کا استعمال ہے، لہذا باطل کے آلات و اسباب کو توڑ
نے، اور بدعت خونیہ، و رتیج کو بہاد سے یا کسی دوسرے کو اس کا حکم
کرنا، نصیب شدہ چیز کو چھین لے اور اس کو اس کے مالک کے

(۱) احیاء علوم الدین ۴/۳۱۲، لا دلب الشریعہ ۱/۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳،
الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۵۳، جوہر لا طیل ۱/۵۵، طبع ۳/۳۲۸،
لا حکام اسطانیہ للماوروی ر ۲۳۔

(۲) حرمہ میں راہی منکم منکر... کی روایت مسلم (۱/۶۹ طبع معنی)
نے کی ہے۔

اُمَرُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ ۶-۷

جو لے خود روئے، اور نہ اس کی وجہ سے اختیار نکالنے کی ذمت آجائے تو یہ معاملہ بادشاہ سے مربوط و متعلق ہو جائے گا۔

امام غزالی نے احیاء العلوم میں اہر و نہی کے درجات کی تفصیل کرتے ہوئے اس کو سات درجات میں تقسیم کیا ہے جن کو صراح ”حسہ“ میں دیکھا جاتا ہے۔

نیز ان لوگوں سے جنگ کرنا ضروری ہے جو غینّ مایوں میں بوٹ ہوں اور ان پر مصر ہوں، اور ہر ایک کے سامنے اس کا ہر ما ظہر کرتے ہوں جبکہ وہ لوگ سمجھانے سے باز نہ آئیں، (یہ حکم قاتل کا نام کے حق میں ہے) اس لئے کہ ہمیں (یعنی عوام کو) ان پر نیہ کرنے کا حکم ہے، بغیر جس طرح سے بھی ممکن ہو عاقبت سے، اور اگر عاقبت سے نہ ہو سکے تو زبان سے گیر کرے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ توقع ہو کہ زبانی گیر کرنے سے وہ اس منکر سے ہٹ جائے اور اس کو ترک کر دیں گے، لیکن اگر ٹوکنے والے کو اپنی جان کا ڈر ہو یا اپنے کسی عضو کے کلف ہونے کا اندیشہ ہو تو دل سے نکیہ کرے، اور اگر ایک شخص تو عاقبت سے گیر کر سکتا ہے، اور اگر سے لوگ زبان سے، تو پہلے کے لئے (عاقبت سے) نکیہ کرنا متعین ہے، الا یہ کہ زبانی فہمائش و جھپکی کی تاثیر زیادہ ہو یا اس سے وہ ظاہری و باطنی دونوں طور پر متاثر ہوگا جب کہ ہاتھ سے گیر کرنے والے سے صرف ظاہری اثر ہوگا، تو اس صورت میں زبان سے نکیہ کرے، لے کے لئے متعین ہے کہ وہ نکیہ کرے۔

۶- جو وہی عاقبت یا ربوت سے نکیہ کرنے کا مکلف ہے، اس کے دہ سے اس سے ناپسند کرے کا حکم ساتھ نہ ہوگا، اس لئے کہ دل سے ناپسند کرنا، گناہ کو ناپسند کرنا ہے، جو ہر مکلف پر واجب ہے، اگر مکلف زبانی نکار نہ کر سکے، البتہ مہم تاک بھوں چہا جانے، قطع تحقیق کرنے، و نیز بھی غر سے دیکھنے پر تیار ہو تو اس پر بھی لازم ہے،

اور اس کے لئے صرف دل سے انکار کرنا کافی نہیں، اور نہ ہی جان کا اندیشہ ہو تو دل سے نکیہ کرے، اور نہ اس میں جتنا شخص سے پرہیز کرے، حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا: کفار سے اپنے ماتھوں کے ریشہ جہر نہ کر، اور نہ ایسا نہ کر، اور صرف تو رہی چہا نکو تو بھی کر، کہ

اُمَرُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ نجام دینے کی حیرت میرا: ۷- اصل یہ ہے کہ کسی حالت پر تہمت کا معاملہ نہ کرنا واجب ہے جیسے اُمَرُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ ”اس، حج، تعلیم، قرآن و جہاد۔ یہ خلیفہ کی ایک راے“ اور امام احمد کا مذہب ہے (۲)، اس سے کہ حضرت عثمان بن ابو العاصؓ کی روایت ہے: ”لن آخرو ما عهدت لہی النبی ﷺ ان اتخذ مؤذنا لا یأخذ علی اذانه اجرا“ (۳) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے سب سے آخری وصیت یہ فرمائی کہ ایسا مؤذن رکھو جو اپنی اذان پر اجرت نہ لے)، نیز حضرت عبادہ بن صامتؓ کی روایت میں ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے کچھ صفروالوں کو قرآن سکھایا اور کتب بھی سکھایا تو ان میں سے ایک شخص نے مجھے ہد یہ میں ایک کمان دی، میں نے سوچا کہ یہ تو کمان ہے، مال و دولت تو نہیں، میں اس کو راہ خدا میں لے کر جاؤں گا، میں نے اس کا ذکر رسول اللہ ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”بن کنت تحب ان تطوق طوقا من نار فاقبلھا“ (۴) (تمہیں پسند ہو

(۱) اردو ترجمہ ۱۶۱۲، احیاء العلوم لدین ۱۹۲۲ء احکام القرآن مجلد ۲ ص ۳۲۲، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۵۳ جوہر الاکلیل ۱/۲۵۱۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۳۳۲ البدیع ۳/۱۸۳، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۳۳، ۱۳۸، ۳۸۰۔

(۳) حدیث عثمان بن ابی العاصؓ۔ ”نکیہ روایت ترمذی (۱/۳۹۹)۔ ۲۱۰ طبع لکھنؤ) اور احمد (۲۱/۳۲ طبع لکھنؤ) نے کیا ہے، اس کی ستار صحیح ہے۔

(۴) حدیث عبادہ بن صامتؓ بن کنت تحب ان تطوق طوقا من نار فاقبلھا کی روایت ابو داؤد (۴۰۲/۳ طبع عزت علیہ دعاس) نے دی ہے۔

گر سارے ہوں پر ہال ہوں تو اس کو "اُمرؤ" کہتے ہیں^(۱)۔

۱۔ ہم: پلذت "رُشوت کے ساتھ ہو اس صورت میں اس کو ایسا
حرام ہے^(۱)۔

مرہق:

۳۔ گر لڑکا حتامی عمر کے قریب پہنچ گیا ہو بین اس کو احتیام نہ
ہو ہو تو اس کو "مرہق" کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: جاریۃ مرہقة
(قریب الملوٹ لڑکی) اعلام مرہق (قریب الملوٹ لڑکا)۔ نیز:
جاریۃ رافقة، اعلام رافق بھی کہتے ہیں^(۲)۔

حنفیہ و شافعیہ نے لکھا ہے کہ دین "رُشوت سے ہو تو اُمرؤ عورت
کے حکم میں ہے، کہ رُشوت کے پائے جانے میں شک مشہد ہو، اور
رُشوت کے ساتھ اُمرؤ کو لینے کی حرمت و نداد بہت بڑی ہے، انہوں
نے کہا ہے: اس لئے کہ بعض کے نزدیک اُمرؤ کے فتنہ کا مدیثہ عورت
سے بڑھ کر ہے^(۲)۔

اُمرؤ سے متعلق اجمالی احکام:

ول: دیکھنا اور خلوت کرنا:

۴۔ اگر اُمرؤ خوبصورت اور باعث فتنہ نہ ہو تو حنفیہ و شافعیہ نے
صراحت کی ہے کہ اس کا حکم عام مردوں کی طرح ہے^(۳)۔

۲۔ اُمرؤ کے ساتھ خلوت کرنا تو دیکھنے کی طرح بلکہ اس میں برائی
کا اندیشہ زیادہ ہے^(۳) حتیٰ کہ شافعیہ کی رائے ہے کہ اُمرؤ کی خلوت
اُمرؤ کے ساتھ حرام ہے، یا مرد کی اُمرؤ کے ساتھ خلوت کرے یہ بھی
حرام ہے اگرچہ اُمرؤ کئی ہوں، ہاں اگر مشکوک جگہ نہ ہو تو حرام نہیں
جیسے سڑک اور راستہ کی مسجد^(۴)۔

ہاں اگر اس میں مباحث و حسن ہو، اور باعث فتنہ نہ ہو جس کا
ضابطہ یہ ہے کہ دیکھنے والے کی نظر میں خوبصورت ہو کہ کالا ہو،
کیونکہ خوبصورتی طبیعتوں کے لحاظ سے الگ الگ ہوتی ہے^(۴) تو
اس صورت میں اس کی دو حالتیں ہیں:

ول: اُمرؤ کا دیکھنا، خلوت کرنا، اور اس سے تعلق کرنا سے امور
لذت حاصل کرے کے رواد سے نہ ہوں، اسی کے ساتھ دیکھنے والے
کے سے فتنہ کا مدیثہ نہ ہو جیسے کہ کوئی مرد اپنے خوبصورت اُمرؤ کے یا
بہنی کو دیکھنے و غائب حالات میں یہ لذت کے لئے نہیں ہوتا، یہ جمہور
کے نزدیک مباح ہے، اس میں کوئی نداد نہیں۔

۵۔ ہم: اُمرؤ سے مصافحہ کرنا:
۵۔ جمہور متامای کی رائے ہے کہ خوبصورت اُمرؤ کو لذت پہننے کے
اراد سے چھوا اور اس سے مصافحہ کرنا حرام ہے، اس سے کہ ان کے
برایک رُشوت سے چھوا دیکھنے کی طرح ہے، بلکہ اس سے زیادہ قوی
ارطاماک ہے^(۵)۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۲۴۲-۲۴۳، اترقانی ۶۷، البیہقی ۳/۳۲۳،
کشاف القناع ۵/۱۵-۱۶ طبع المیاض۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۳۳، البیہقی ۳/۳۲۳ تحت القناع ۷/۱۹۰ طبع دار صادر۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۲۳۳، البیہقی ۳/۳۲۳، الجوزی ۲/۲۷۸ طبع المیزان
کشاف القناع ۵/۱۲-۱۵۔

(۴) اقلیہ ۳/۵۷۔

(۵) اترقانی ۱/۷۷، البیہقی ۳/۳۲۳-۳۲۶، اقلیہ ۳/۱۳، نووی
ابن تیمیہ ۴/۲۳۳ طبع المیاض کشاف القناع ۵/۱۵-۱۶۔

۱۹۱۰ء

(۱) مسند العرب۔

(۲) مسند امرئ بن ابی رباح (دقیق)۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۲۳۳ طبع بولاق، اترقانی مع فتح القناع ۳/۲۵۳۔

(۴) ابن ماجہ ۵/۲۳۳۔

اُمر و ۶-۸

دل اور اعضاء و جوارح صحیح کام میں رہیں اور کوشیدگی و دب اختیار کرنے پر آمادہ نہ رہے، اور اس کے ساتھ بے تکلف ہونے سے پرہیز کرے^(۱)۔

اصل یہ ہے کہ برکت کی چیز مباح ہے کیونکہ دل کے رویہ کا سد باب کرنا واجب ہے اور اس کے باعث دل کوئی مصیبت نہ ہو^(۲)۔

خفیہ کی رائے ہے کہ اُمر کو چھوٹا اور اس سے مصالحت کرنا مکروہ ہے^(۱)۔

سوم: اُمر و کے چھونے سے وضو کا ٹوٹنا:

۶- مالکیہ کی رائے، اور امام احمد کا ایک قول ہے کہ خوبصورت اُمر کو شہوت کے ساتھ چھونے سے وضو ٹوٹ جائے گا^(۲)۔ ثانیہ کی رائے و امام احمد کا دوسرا قول ہے کہ وضو نہیں ٹوٹے گا^(۳)۔

چہرہ: اُمر و کی مامت:

۷- جمہور فقہاء، (حنفی، مالکیہ، حنبلیہ) کی رائے ہے کہ خوبصورت چہرہ کے پیچھے نہ رکھ دیا جائے، اس لئے کہ وہ محلِ قضا ہے^(۴)۔ اس مسئلہ میں ہمیں مالکیہ کی مامت نہیں ملتی۔

پنجم: اُمر و کے ساتھ معاملات، اور اس کا ملاج کرنے میں قابل لی ظامور:

۸- غیر حرم خوبصورت اُمر و کے ساتھ معاملہ کرنے میں عمومی طور پر قدرے احتیاط ہونی چاہئے^(۵) کہ کوک ان کی تعلیم و تادیب کا موقع ہو، اس لئے کہ اس میں آفات ہیں۔

اُمر و کے ساتھ تعلیم وغیرہ کے معاملات کی ضرورت پڑنے پر قدر ضرورت پر گفتگو کرنا چاہئے، بشرطیکہ ان کے ساتھ تعامل میں



(۱) ابن ماجہ ص ۳۸۸۔

(۲) جوہر لکھنوی ص ۲۰، طبع دار المعرفۃ قاوی ابن تیمیہ ص ۲۲۳۔

(۳) تھمہ الکناج ص ۱۴۹، طبع دار المعرفۃ قاوی ابن تیمیہ ص ۲۲۳۔

(۴) ابن ماجہ ص ۳۷۸، طبع بیروت، مکتبۃ الشریعہ ص ۲۵۳، صحیح الفروع ص ۳۷۸، طبع لبنان۔

(۵) بغیر ص ۳۲۳-۳۲۵، کتاب الفتاویٰ ص ۱۱۶۔

(۱) فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۲۵۰، لکھنوی ص ۲۲۳۔

(۲) اقلیہ ص ۲۹۶، ص ۱۸۳، ص ۲۵۰، ص ۲۵۱، ص ۲۵۲، ص ۲۵۳، ص ۲۵۴، ص ۲۵۵، ص ۲۵۶، ص ۲۵۷، ص ۲۵۸، ص ۲۵۹، ص ۲۶۰۔

امساک ۱-۴

لفظ اس کے ساتھ خاص ہے جس کو اس نے اپنے سے خود مرہمبول کر لے، کہا جاتا ہے: "احبست الشيء": سبب تم کی چیز کو اپنے لئے خاص بنادے، مرہم (۱)۔

فقہاء کے یہاں احتباس کا اطلاق "عورت کا خود کو شوہر کے حوالہ کرنے پر ہوتا ہے، جیسا کہ وہ کہتے ہیں: نفقه احتباس کا عوض ہے" (۲)۔ ان طرح احتباس یا جس کا اطلاق وقف پر کرتے ہیں، اس لئے کہ اس میں تصرف کرنے سے ممانعت ہوتی ہے، اس طرح "احتباس" "امساک" سے خاص ہے۔

اجمائی حکم:

زیر بحث موضوعات کے لحاظ سے مساک کا حکم ملگ ملگ ہے، پیسہ، مرد، شکار، طلاق، رقتاس۔

اہل: امساک صید:

۳- مساک صید کا اطلاق شکار کرنے پر اور شکار کو چھوڑنے کے بجائے اپنے قبضہ میں رکھنے پر ہوتا ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ فحش کے شکار کا امساک، اگر حالت احرام میں ہو یا حد و حرم کے اندر ہو تو حرام ہے۔ اسی طرح شکار کو بتانا، اس کی طرف اشارہ کرنا، اس کو مارنے میں مدد کرنا حرام ہے، جیسا کہ اصطلاح "احرام" میں مع تفصیل مذکور ہے۔

۴- درندہ جانوروں اور پرندوں کے ذریعہ شکار کرنا جائز ہے جیسے کتا، تیندہ، بار، اور ٹائپن، شکاری جانور میں شرط ہے کہ وہ شکار کو اپنے مالک کے لئے پکڑے اور وہ سدھایا ہوا ہو۔

شکار کو اپنے مالک کے لئے پکڑنا، جمہور کے نزدیک کتے کے

(۱) لسان العرب: ۱۰۷ (ص)۔

(۲) الہدایہ للفرغینانی: ۱۰۷ (ص)۔

امساک

تعریف:

۱- لغت میں: امساک کا ایک معنی ہے: پکڑنا۔ کہا جاتا ہے: "امسکتہ بیدی امساکا": میں نے اس کو اپنے ہاتھ سے پکڑ لیا، اس کا ایک معنی رکنا بھی ہے، کہا جاتا ہے: "امسکت عن الامر": میں اس کام سے رک گیا (۱)۔

فقہاء بھی اس لفظ کو انہی دو معانی میں مختلف مقامات پر استعمال کرتے ہیں، اس سے کہ تم میں امساک سے ان کی مراد ہاتھ سے پکڑنا ہے، شکاری سے دھڑلے کو پکڑنا یا دھڑلے سے اس کو قتل کرنا، یہ تو مالک کے نزدیک پکڑنا ہے، لے کر قتل کرنا یا مارنا، شکار قتل کر کے اسے پکڑنا، ہرے کے یہاں اس کو قتل نہیں کیا جائے گا جیسا کہ مراد ہے، مرہمہ میں امساک سے ان کی مراد وہ دور دورے والی چیزیں ہیں سے رکتا، رکھتا ہے، پیسے، صحبت کرے سے پرہیز کرنا ہے جیسا کہ فقہاء نے اس کی مراد کی ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

احتباس:

۲- احتباس لغت میں: چلنے پھرنے کی آزادی سے روکنا ہے، اور یہ

(۱) اصطلاح البیہ، لسان العرب: ۱۰۷ (ص)۔

(۲) ابن ماجہ: ۸۰/۲، المصنف: ۳۱۳، طحاوی: ۲۲۵/۳،

نہایت: ۱۳۷/۳۔

۱. مساک ۵-۶

کو شکار کے لئے بھیجا جائے اس کے سدھانے میں ”امساک“ شرط نہیں، سدھایا ہوا جانور وہ ہے کہ جب اس کو بھیجی جائے تو چلا جائے اور سب رک دیا جائے تو رک جائے، اس لئے کہ سدھانے کی شرط محض شکار کرنے کی حالت یعنی شکار کے پیچھے جانے کی حالت میں ہے۔ رامالک کے واسطے پلانا اور نہ کھانا تو یہ شکار کے قارنٹ ہونے کے بعد ہوتا ہے لہذا اس قانون کی شرط نہ ہوگی۔

۵۔ مخصوص شرائط کے ساتھ کھانے پینے اور صحبت سے باز رہنا یہی فقہاء کے یہاں روزہ کا مفہوم ہے۔ ایک امساک ایسا ہے جس کو مرد شائیں کیا جاتا، تاہم چند حالات میں واجب ہے مثلاً یہ سمجھ کر اظہار کیا کہ آج شعبان ہے، پھر معلوم ہوا کہ رمضان آچکا ہے، تو مہینہ کے احترام میں تمام روزہ توڑنے والی چیزوں سے ”باز رہنا“ اس پر لازم ہوگا^(۲)، ورنہ اس کا یہ بار بار بتا رہے ہیں، نہیں ہوگا۔

ایسی طرح بقیہ دن اِسا کہ کرنا ہر شخص پر لازم ہے جس نے رمضان کے دن میں روزہ توڑا یا پھوڑ دیا، حالانکہ روزہ اس پر لازم تھا، مثلاً بلا عذر انکار کرنے والا، اور یہ سمجھ کر کہ فجر طلوع نہیں ہوئی کھانے والا حالانکہ فجر طلوع ہو چکی تھی، یا یہ سمجھ کر انکار کرنے والا کہ آفتاب غروب ہو گیا ہے حالانکہ غروب نہیں ہو تھا، اس میں عام فقہاء نے یہ ایک تشناہ واجب ہے۔

۶۔ جس کے لئے انتخاب کی گنجائش، اباحت تھی، اور یہ عذر و مضرت

(۱) ابن ماجہ ص ۳۰۰، المشرح المصغر ۲/ ۱۶۲، غیاث الجنان ۸/ ۴۸،
المغنی ۱۱/ ۶۸۔

(۲) من مایه ۱۰۶/۲ جوهر الکحل ۱۳۶.۳۵، اسی ۳۷.۷۶ =
اجزاء ۸۲۸

() سورة البقرة

(۲) اہدایہ ۵۲/۵۳، الفہامیہ ص ۳۳۳ نہایت الحجاج ۱۸/۱۳، ایضاً ۱۱/۸۰۔
 حدیث: "لَنْ أَكُلَ لَافِلًا نَاقِلًا....." کی روایت سے بخاری و مسلم نے حضرت
 حدی بن حاتم سے مروی ان الفاظ میں کی ہے: "إِذَا تَوَسَّلْتَ كَلَابَكِ
 سَعْدِيَّةَ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ مِمَّا أَمْسَكَ عَلَيْكَ وَإِنْ قُلْتَ،
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْكَذِبُ لِلَّهِ أَعْلَى أَنْ يَكُونَ إِلَهًا أَمَّا هَلْ
 يَسُدُّ....." (اگر تم نے اپنے سوا دعائے ہوئے کتوں کو شکار پر چھوڑا اور اللہ کا
 نام نہ لیا تو تمہیں کچرا ہو اور شکار کھا سکتے ہو مگر چروہ اس کو مار ڈالیں، البتہ اگر
 تمہیں شکار میں سے کچھ کھالے (توز کھاؤ)، کیونکہ اس میں مجھے یہ اندیشہ
 ہے کہ اس چاروں کو کھانے کے لئے پکڑا ہو۔
 رفع الباری ۱۰۹، طبع استیعاب ص ۱۵۲، طبع ۱۳۸۵ھ (۱۹۶۵ء)۔

۱۔ مساک ۷-۸

الحکمہ الی العاشر“ (اگر کسی فعل کا مرتکب اور اس کا سبب بنے
وہاں دونوں یوں تو حکم کی نسبت مرتکب کی طرف ہوگی)۔

اسی طرح اگر پکڑنا قتل کے ارادہ سے ہو کہ اگر وہ اس کو نہ پکڑتا تو
قاتل کے گاہ میں نہ آتا، اور پکڑنے والے کو طم تھا کہ مجرم اس کو قتل کرنا
چاہتا ہے۔ اور اس نے قتل نہ کیا تو حنفیہ و شافعیہ کی رائے ہے کہ پکڑنے
والے سے قسام نہیں لیا جائے گا اس سے کہ مرتکب کو سبب بننے
والے پر مقدم رکھا جاتا ہے^(۱)۔

نام مالک کا قول اور امام احمد سے ایک روایت ہے کہ پکڑنے
والے سے قصاص لیا جائے گا، کیونکہ وہ سبب بنا ہے، اسی طرح قاتل
سے قصاص لیا جائے گا کہ وہ قتل کا مرتکب ہے، کیونکہ اگر وہ اس کو نہ
پکڑتا تو قاتل اس کو قتل نہ کرتا تھا، اس کے پکڑنے کے سبب وہ اس
کے قتل پر قارر ہوا بلکہ ”دونوں شریک ہوں گے“^(۲)۔

امام احمد سے مروی ہے کہ جس نے کسی کو پکڑ لیا تاکہ اس کا پیچھا
کرنے والا اس کو قتل کر دے تو پکڑنے والے کو موت تک قید میں رکھا
جائے گا، اس لئے کہ اس نے مقتول کو موت تک پکڑے رکھا^(۳)۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”قصاص“ میں ہے۔

چہارم: طلاق میں مساک:

۸- مساک، طلاق رجعی میں جمہور (حنفی، حنبلیہ اور قوی صبح کے
مطابق شافعیہ) کے نزدیک رجعت کا ایک صیغہ ہے، لہذا
”مسکتک“ یا ”امسکتک“ (میں نے تم کو روک لیا) کہنے
سے رجعت صحیح ہو جائے گی، نیت کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ

کے دس میں زل ہو گیا مثلاً بچہ بالغ ہو گیا یا مجنون یوش میں آگیا یا
کافر مسلمان ہو گیا یا مریض تندرست ہو گیا یا مسافر مقیم ہو گیا، یا عین
و نفاس والی عورت پاک ہو گئی، تو مالکیہ اور اسی طرح شافعیہ کے
یہاں (قول صبح کے مطابق) اور حنبلیہ کے یہاں ایک روایت کے
مطابق ان سب پر بقیہ دن مساک واجب نہیں۔

بعض نے مہینہ کے احرام میں ان سب کے لئے مساک کے
مستحب ہونے کی صراحت کی ہے^(۱)۔

جب کہ حنفیہ، شافعیہ (قول ثانی میں) اور حنبلیہ نے (ایک
روایت میں) صراحت کی ہے کہ ان سب پر بقیہ دن مساک
واجب ہے جیسا کہ اگر دن میں رمضان کا چاند دیکھنے کی کوئی مل
جائے تو حکم ہے^(۲)۔

فقہاء کے یہاں ”شک کے دن“ کے روزہ میں اختلاف و تفصیل
ہے، البتہ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ شک کے دن منکرات سے
اتنی دیر تک مساک مندوب ہے جس میں عادتاً ثبوت ہوتا ہے،
یہ اس لئے تاکہ حقیقت حال کا علم ہو جائے^(۳)۔

ن مساک کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”سیام“ دیکھی جائے۔

سوم: قصاص میں مساک:

۷- اگر کسی نے کسی کو پکڑ لیا، اور اس سے اس کو قتل کر دیا تو
بد اختلاف قاتل کو قصاص میں قتل لیا جائے گا، رہا پکڑے والا تو اگر
اس کو طم نہ رہا ہو کہ یہ مجرم اس کو قتل نہ چاہتا تھا تو اس پر بالاتفاق
قصاص نہیں، اس سے کہ یہ محض سبب بنا ہے، قتل کرنے والا قاتل ہے،
و یہ فقہی قاعدہ ہے: ”إذا اجتمع المباشر والمُسبب بصف

(۱) البحر الرائق ۳۵۸، نہایۃ المحتاج ۲۴۲۔

(۲) الشرح للکثیر للدرر ۳۵۴، انہی ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹۔

(۳) انہی ۲۷۸، ۲۷۹۔

(۱) سہم مرجع۔

(۲) ابن ماجہ ۱۰۶۴، الشرح لمبشر ۸۵، نہایۃ المحتاج ۲۴۲، انہی ۳۱۷۔

(۳) ابن ماجہ ۲۷۴، جوہر والکیل ۱۶۱، نہایۃ المحتاج ۲۴۲۔

امساک ۹، امضاء

حکم نذرہ کی رجعت نرے پھر اس کو پنے پس رکھے یہاں تک کہ پاک ہو جائے پھر حیض آنے پھر پاک ہو جائے۔
جب رجعت نرے تو عام نقباء کے ردیک اس کو پنے پس وقت تک رہنے دینا واجب ہے جب تک کہ حیض سے پاک نہ ہو جائے اور اس کو دوسرے حیض آنے تک پنے پس رہنے دینا مستحب ہے^(۱)۔

اس کی تفسیل اصطلاح ”رجعت“ میں ہے۔

امضاء

دیکھئے: ”اجارۃ“۔



قرآن کریم میں وارد ہے: ”فَلَمَّا سَكَوْهُنَّ بِمَعْرُوفٍ“^(۱)
(تو اب یا تو) نہیں عزت کے ساتھ روکے رکھو اور اس سے رجعت مری گئی ہے^(۲)۔
مالکیہ روایت میں شافعیہ نے کہا ہے کہ اگر اس نے قبلہ ”امسکھا“ (میں نے اس کو روک لیا) تو نیت کی شرط کے ساتھ رجعت کرنے والا ہوگا^(۳)۔

عمد پڑینے اور رک پینے سے اثر شہوت کے ساتھ ہو تو خبیہ کے نزو یک رجعت کرنے والا ہو جائے گا۔ امام احمد سے ایک روایت یہی ہے، یہی طرح مالکیہ کے نزدیک امساک کے ساتھ نیت ہو تو یہی حکم ہے۔

شافعیہ نے کہا: رجعت سے فعل مثلاً بلی، روایتی بلی سے نہیں ہوتی ہے، اس سے طلاق کی وجہ سے و حرام ہو چکی ہے، رجعت کا مقصد حال ہوا ہے کہ حرام کے درجہ رجعت حاصل نہ ہوگی۔

ربا بد شہوت پکڑنا تو تمام نقباء کے یہاں رجعت میں^(۴)۔

۹- نقباء سے کہا ہے کہ حالت حیض میں طلاق، طلاق رجعت ہے، تاہم اگر اس حال میں طلاق دی جائے تو طلاق پڑ جاتی ہے، اس صورت میں جمہور کے نزدیک اس سے رجعت دینا مستحب ہے، امام مالک نے کہا ہے کہ رجعت پر مجبور کیا جائے گا، اس لئے کہ حضرت ابن عمر کی روایت میں ہے: ”مروہ فلیراجعھا ثم لیمسکھا حتی تطهر ثم تحيض ثم تطهر“^(۵) (اس کو

(۱) سورۃ بقرہ ۲۳۳۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۳۰، الطحاوی ص ۲۸۲، ابی داؤد ص ۸۳۸۔

(۳) الطحاوی ص ۲۸۲، شرح البیہقی ص ۱۰۶۔

(۴) البدیع ص ۹۰، شرح البیہقی ص ۱۰۶، الطحاوی ص ۲۸۲، ابی داؤد ص ۸۳۸۔

(۵) ”مروہ فلیراجعھا“ کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے۔

= الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ص ۳۲۵ طبع الاستیعاب ص ۲۸۲، طبع عینی لکھنؤ)۔

(۱) البدیع ص ۹۰، جوہر الاکلیل ص ۳۸۸، البیہقی ص ۱۰۶، ابی داؤد ص ۸۳۸۔

املاک

تعریف:

۱- املاک کا معنی ہے: شادی کرنا، عقد نکاح کرنا^(۱)۔

جہنم و ربحت کے مقامات:

۲- املاک بمعنی عقد نکاح، اس کی ایک خاص اصطلاح ہے جس میں اس کے حکام ذکر کئے جاتے ہیں۔

ولیمہ املاک بمعنی ولیمہ عقد نکاح ہے، یہ ثانیہ منابل کے یہاں سنت ہے^(۲)، اور اس کو قول سرا ثانیہ کے نزدیک سنت ہے، یہی منابل میں بن قید مدنیہ و کا قول ہے^(۳)، بعض منابل نے کہا یہ مباح ہے^(۴)۔

کیا دخول (زفاف) کے ساتھ ولیمہ متحدہ ہوتا ہے؟ ثانیہ نے کہا: معتد یہ ہے کہ یہ ایک بار ہے^(۵)۔ ہمیں مالکیہ منہج کے یہاں ولیمہ املاک کا حکم نہیں ملا۔

فقہ و کتاب النکاح کے باب ولیمہ میں املاک پر بحث کرتے ہیں، اس کی تفصیل اصطلاح "ولیمہ" میں ہے۔

(۱) لسان العرب الجدید (کتاب طہرہ المری علی المروض) ص ۳۳ طبع لیبیرہ،
المدینہ ص ۲۹۳، ۲۹۸ طبع مصطفیٰ نجفی، المدینہ ص ۲۷۰ طبع دار احیاء
الترک و المطالب اولیٰ ابھی ۲۳۱/۵، کتاب النکاح ص ۱۶۵ طبع المریض۔
(۲) المدینہ ص ۲۷۰، مجمع النکاح ص ۲۲۷ شرح المفردات ص ۲۲۷ طبع
المکتبۃ المشرقیہ۔

(۳) المدینہ ص ۲۹۵، مجمع النکاح ص ۲۲۸۔

(۴) مجمع النکاح ص ۲۲۸۔

(۵) المدینہ ص ۲۷۰۔

ام

تعریف:

۱- "ام الشیء" کا معنی لغت میں: کسی چیز کی اصل ہے، اور
"ام" کا معنی ماں ہے، جمع "امہات" اور "امات" بنتی ہے، یعنی
"امہات" کا استعمال انسانوں کے لئے اور "امات" کا استعمال
جانوروں کے لئے زیادہ ہوتا ہے^(۱)۔

مثلاً، کہتے ہیں: جس عورت نے اس کو ختم دیا ہے وہ اس کی
حقیقی ماں ہے، اور جس نے اس کو ختم دیا ہے وہ اس کی
ماں بھاری ہے، یعنی "امہ" (امی مانی) کو کہہ کر اس کی بھاری
باپ کی ماں اور ماں کی ماں^(۲)۔

جس عورت نے انسان کو دودھ پلایا، جتنا نہیں ہے وہ اس کی
رضاعی ماں ہے^(۳)۔

اجتماعی حکم:

فقہ اسلامی میں "ام" کے خاص احکام ہیں، ان کی تفصیل یہ ہے:

والدین کے ساتھ حسن سلوک:

۲- مسلمان پر فرض ہے کہ والدین کے ساتھ حسن سلوک کرے گو کہ

(۱) لسان العرب، المصباح المہر: بارہ (ام)۔

(۲) معنی النکاح ص ۲۷۰ طبع مصطفیٰ نجفی، ابھی ۲۷۰ طبع المریض۔

(۳) ابھی ۲۷۰/۱۔

وہ فاسق یا فاجر ہوں، اور اللہ کی مافرائی سے بہت ترس ان کی اصاحت
 و جب ہے، گر وہ فاجر ہوں تو دنیا میں ان کے ساتھ اچھی طرح رہے،
 بس کفر و اللہ کی مافرائی میں اس کا کہنا نہ مانے نے فرمان باری ہے:
 "وَقُلْصِي رَيْنَكَ الْاٰمِنُوْنَ بِالْاٰيٰتِهٖ وَبِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا" (۱)
 (اور تیرے پروردگار نے حکم دے رکھا ہے کہ بچہ ان (ایک
 رب) کے ورنہ کی پرستش نہ کرنا، و ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک
 رکھنا) نیز فرمایا: "وَن جَاهِدْكَ عَلٰی اَنْ تَشْرَكَ بِي مَا لَيْسَ
 لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُصْعِبْهُمَا وَصَاحِبَيْهِمَا فِی الدُّنْيَا
 مَعْرُوفًا" (۲) (اور اگر وہ وہوں تجھ پر اس کا زور دے اس کو تو میرے
 ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرے جس کی تیرے پاس کوئی دلیل نہیں، و تم
 س کا بہنہ نہ ماننا، و دنیا میں س کے ساتھ خوبی سے برکے حال)۔

حسن سلوک میں ماں باپ پر مقدم ہے، اس لئے کہ فرمان باری
 ہے: "وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ اُمُّهُ وَهْنًا عَلٰی وَهْنٍ
 وَفَصَدَّهُ لِمَا حَامٍ" (۳) (و ہم نے انسان کو تاکید کی اس کے ماں
 باپ سے تعلق، اس کی ماں نے تکلیف پر تکلیف اٹھائے، اسے پیٹ
 میں رکھا، و وہ اس میں اس کا... چھوڑنا ہے) نیز اس لئے کہ حدیث
 ہے: "اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ مَنْ
 اَحَقُّ بِحَسَنِ صَحَابَتِي؟ قَالَ: "اُمُّكَ"، قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ:
 "اُمُّكَ"، قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: "اُمُّكَ"، قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ:
 "اَبُوكَ" (۴) (ایک شخص نے خدمت نبوی میں حاضر ہو کر عرض

(۱) سورۃ اسراء ۲۳۔

(۲) سورۃ بقرہ ۱۵۱۔

(۳) سورۃ بقرہ ۲۳۔

(۴) حدیث: "اَنَّهُ جَاءَهُ رَجُلٌ اِلَى رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ
 مَنْ اَحَقُّ بِحَسَنِ صَحَابَتِي...؟" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۲۰۱ ص ۲۰۱)
 طبع المنقہ کے حضرت ابو یوسف کے کی ہے۔

نیا: یا رسول اللہ! میرے حسن سلوک کا سب سے زیادہ حق و رکوں
 ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تیری ماں، پوچھ: پھر کون؟ فرمایا:
 تیری ماں، پوچھا: پھر کون؟ فرمایا: تیری ماں، پوچھ: پھر کون؟
 فرمایا: تیرا باپ۔ حضرت ابن مسعود کی روایت میں ہے کہ میں نے
 رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ کون سا کام سب سے افضل ہے؟
 آپ ﷺ نے فرمایا: "الصَّلَاةُ لِاَوَّلِ وَآخِرِهَا، وَبِرَّوَالِدَيْنِ" (۱)
 (اہل وقت پر ماز پڑھنا اور والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنا)۔

ماں کا حرام ہونا:

۳- بلاجماع کسی ماں سے نکاح کما حرام ہے اگرچہ اوپر کی
 ماں (یعنی وہی مانی و غیرہ) ہو، اس لئے کہ فرمان باری ہے:
 "حُرْمَتُ عَلَیْكُمْ اُمَّهَاتُكُمْ" (۲) (تمہارے اوپر حرام کی گئی ہیں
 تمہاری ماں)۔

رضاعی ماں کا بھی یہی حکم ہے، فرمان باری ہے: "وَاُمَّهَاتُكُمْ
 اَلْمَنّٰی اَوْ صَعِغَتْ" (۳) (و تمہاری وہ ماں جس نے تمہیں دودھ
 پلایا ہے)۔

ماں کو دیکھنا اور اس کے ساتھ سفر کرنا:

۴- اس پر متاعا اتفاق ہے کہ ماں کو دیکھنا جائز ہے، البتہ اس میں
 اختلاف ہے کہ مکمل جو دیا ہے؟ (بدن کے کن حصوں کا دیکھنا جائز
 ہے) اختیار کی رائے ہے کہ ماں کے سر، چہرہ، سینہ، پنڈلی، و دونوں

(۱) حدیث حضرت ابن مسعود کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۲۰۱ ص ۲۰۱)
 المنقہ کے کی ہے۔

(۲) سورۃ نساء ۲۳۔

(۳) سورۃ نساء ۲۳، دیکھئے: المنقہ ۱/۱۵۵، ج ۱، الجہد ۳۲ ص ۳۲ طبع مصنفی
 المنقہ، مفتی الحق ج ۱ ص ۱۷۱۔

باز وہ یحسا جائز ہے، لہذا پیچہ ہیبت اور ان میں جتنا جائز ہوگا۔

مالکیہ میں ہے کہ چہرہ اور اطراف کو یحسا جائز ہے، سیدہ پیچہ چھٹی اور ہڈی کو یحسا جائز ہے، کوہ میں سلتہ نہ لے۔

حنا بد کا قول معتمد مالکیہ کی طرح ہے۔ البتہ حنا بلہ نے حرم کی ہڈی کو یحسا جائز قرار دیا ہے، ثامیہ اور حنا بلہ میں "قاضی" کی ہے کہ حرم کی ماف اور گھٹنے کے درمیانی حصہ کا یحسا جائز اور ہوتی کا وہ یحسا جائز ہے۔

نقد: اس پر بھی شاق ہے کہ مختلف مذہب کے لحاظ سے، کینے کے تعلق یہ تجدید شہوت کے ساتھ نہ، کینے کے ساتھ شرط ہے، نہیں اگر شہوت کے ساتھ ہو تو حرام ہے۔

ماں اپنے لڑکے کے ساتھ سفر کر سکتی ہے، اس لئے کہ لڑکا اس کے لئے سب سے بڑا حرم ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر ان تسافر مسيرة یوم وليلة لیس معها حرمة" (۱) (جو عورت اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر یت یات رکھتی ہو اس کے لئے ایک دن رات کا سفر کرنا درست نہیں جب کہ اس کے ساتھ کوئی حرم رشتہ رند ہو)۔

نقد:

۵- ابن الجوزی نے کہا ہے: "بنی الدین کے پاس کوئی ماں یا با مال نہیں ن کے لئے نفقہ واجب ہونے پر علماء کا اجماع ہے، خواہ

(۱) ابن ماجہ ۲۳۵/۵، ابوداؤد ۲۳۳-۲۳۴، الدروقی ۲۱۳، معنی المحتاج ۲۴۹/۱، نہایت المحتاج ۱۸۳/۶، انصی ۵۵۳-۵۵۴، الاصاب ۲۹۸-۳۰۰۔

حدیث: "لا یحل لامرأة"۔ "کی روایت بخاری کے ہے الفاظ بخاری کے ہیں، اور مسلم میں روایت حضرت ابوہریرہؓ سے مروی آئی ہے (فتح الباری ۵۶۶/۱ طبع مکتبہ المدینہ ۲۷۷ طبع مکتبہ المدینہ)۔

وہ یں مسلمان ہوں یا کافر، خود ملائکہ کا ہونا، اس سے کہ فرمان باری ہے: "وصاحبهما فی الدنیا معروفا" (۲) (مردن میں ان کے ساتھ ثوابی سے رکے جانا) نیز فرمان نبوی ہے: "ان اطیب ما باکل الرجل من کسبه، وولہ من کسبه" (۳) (کی کاسب سے کما دیکھا اپنی ماں سے ہے، اور ملائکہ پٹی ماں ہے)۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "نفقہ"۔

حضانہ:

۶- مسلمان ماں کے لئے بالاتفاق حضانہ ثابت ہے، کوئی مانع نہ ہو، بلکہ دوسرے سے یہ اولیٰ ہے، یہی حکم قدرے اختلاف و تفسیر کے ساتھ کتابیہ ماں کا ہے، اور ماں پر حضانہ واجب ہو جاتی ہے اگر می یمن ہو جائے یعنی جب کوئی اور نہ لے (۳)۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "حضانہ"۔

میراث:

۷- میراث میں ماں کے تین حالات ہیں:

(۱) سورہ لقمان ۱۵۸۔

(۲) معنی المحتاج ۳۳۶-۳۳۷، الخواک الدروقی ۵۵۲/۱، مجمع لا نیر ۲۹۵/۱، مثل المآب ۲۹۸۔

حدیث: "ابن اطیب"۔ "کی روایت بخاری، سنائی، ابوداؤد اور ابن ماجہ سے حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، بخاری نے کہا ہے حدیث حسن ہے، تفسیر جامع الاصول عبد القادر انطاکی نے کہا ہے حدیث حسن ہے۔

(تحت الخوذی ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷

(وارث کے لئے کوئی وصیت نہیں)۔

۱۱ ایت :

۹۔ جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ ماں کو بچہ کے مال پر ولایت حاصل نہیں ہے۔ اس لئے کہ ولایت کا ثبوت شرع سے ہوتا ہے، لہذا ماں کے لئے ثابت نہیں جیسے ولایت نکاح اس کے لئے نہیں ہے، ہاں اس کو بھی بنانا جائز ہے، اور اس صورت میں بھی کے سبب وہ "وصیہ" بن جائے گی۔

ثانیہ کی (خلاف اصح) ایک رائے، اور اس کو نابالغ میں سے کاغذی وارث قتی اللہ بن بن تیمیہ نے یک قوں کی حیثیت سے ذکر کیا ہے یہ ہے کہ باپ اور دادا کے بعد ماں کے لئے ولایت ہے، اس لئے کہ بچے کے حق میں وہ زیادہ شفیق ہوتی ہے۔

اسی طرح ماں کے لئے نکاح میں جمہور کے نزدیک ولایت حاصل نہیں، اس لئے کہ عورت خود بنایا دوسرے کا نکاح کرنے کی مالک نہیں، یہ نکرہ ماں ہی ہے: لا تروّج المرأة المرأة ولا تروّج المرأة نفسها^(۱) (عورت، عورت کی شادی نہ کرے، نہ

ان حرے عورت کے مختلف طرق نقل کرے کے بعد کہہ چکا ہے ان میں سے کوئی سند کلام سے خالی نہیں، البتہ بھولی طور پر ان کا تخلص ہے کہ حدیث کی اصل ثابت ہے بلکہ امام میں امام ثانی کا میلان اس طرف ہے کہ یہ سخن متواتر ہے چنانچہ انہوں نے کہا ہے ہم نے ابی حنیفہ اور جن قریبی و غیر قریبی ملا و بخاری کے اقوال میں یاد ہیں ان کو پایا کہ ان کے یہاں اس سلسلہ میں کوئی اختلاف نہ تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے سال میں خود "لا وصیة لولاء" (وارث کے لئے کوئی وصیت نہیں)۔

(سنن ترمذی ۳۳۳۳ طبع استنبول، سنن ابی داؤد ۳۸۳۳ طبع عزت عید عباسی، فتح الباری ۵/۲۷۲ طبع استنبول)۔

(۱) حدیث: لا تروّج المرأة المرأة۔ کی روایت ابن ماجہ اور دارقطنی سے حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے اس کی سند میں جلیل بن حسن صحابی ہے جس پر عبد بن نے کلام کرتے ہوئے تھوڑا کہا ہے دوسرے اس کی

دل بضر کے طور پر سندس (چھٹے حصہ) کا استحقاق: یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کا کوئی فرع وارث ہو یا وہ بھائی بہن کسی جہت سے ہوں۔

دوم بضر کے طور پر سارے ترک کے تہائی کا استحقاق: یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کا کوئی بھی فرع وارث نہ ہو، اور وہ یا زیادہ بھائی بہن نہ ہوں (بلکہ صرف ایک ہو)۔

سوم: باقیہ ترک کے تہائی کا استحقاق: یہ مسلوں میں ہے:

الف۔ ورثاء میں شوہر، ماں، باپ ہوں تو ماں کے لئے شوہر کا مقررہ حصہ لگ کرنے کے بعد باقی مادہ ترک میں سے تہائی ہے، جو یہاں چھٹے حصے کے برابر ہے۔

ب۔ ورثاء میں بیوی، ماں باپ ہوں تو ماں کے لئے بیوی کا مقررہ حصہ لگ کرنے کے بعد باقی مادہ ترک کا تہائی حصہ ہے، اور یہ یہاں چوتھائی کے برابر ہے۔

فقہاء ان دونوں مسلوں کو "غراوین" یا "عمرتیں" کہتے ہیں۔ اس لئے کہ حضرت عمر نے ان دونوں کے بارے میں یہی فیصلہ فرمایا تھا^(۱)۔

وصیت:

۸۔ رشتہ داروں کے سے وصیت میں، المذین اور اولاد، انہیں نہیں ہوتے، اس سے کہ یہ حال میں وارث ہوتے ہیں، محبوب نہیں ہوتے، اور فرماں ہوئی ہے: "لا وصیة لوارث"^(۲)۔

(۱) السراج ۱/۱۲ طبع لکھنؤ، الرحیر ۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع مسیح۔

(۲) اسباب فی شرح الکتاب ۳۰۷، شرح البیہقی فی قرب المساک ۳/۵۹۲، منهاج الطالبین ۱/۱۰ طبع مصطفیٰ کتب خانہ۔

حدیث: "لا وصیة لوارث"۔ کی روایت ترمذی اور ابو داؤد سے ایک طریق حدیث کے ضمن میں کی ہے ترمذی نے کہا ہے حدیث حسن صحیح ہے

عورت خود اپنی شادی نہ کرے۔

امام ابو حنیفہ، مازہ و حسن کے نزدیک ہر عورت کو جو یوسف سے ظالم رہا بیت ہے، غصبہ نہ ہونے پر نکاح میں ماں کی بلا بیت جائز ہے^(۱)۔

ماں پر حد و تعزیر نافذ نہ رہا:

۱۰- ماں پر حد و تعزیر نافذ نہیں ہونے پر اس نے اپنے بیٹے کے بل سے چوری کی^(۲)، اسی طرح اپنے بیٹے پر جاری کا اہرام نکالے تو اس پر حد قذف کی جاری نہ ہوئی، مالکیہ کے یہاں رائج قول کے خلاف ایک قول ہے کہ حد جاری ہوگی^(۳)، اسی طرح بلا کے حقوق کی خاطر والدین پر تعزیر نہیں ہوگی^(۴)۔

قصاص:

۱۱- مقتول کا قصاص اس کے اصول مثلاً ماں سے نہیں لیا جائے گا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا یقاد الوالد بولده"^(۵) (والد سے بلا کا قصاص نہیں لیا جائے گا)۔ نتیجہ

= توثیق کی ہے لہائی لے کہا ہے یہ سنن ابن ماجہ ۱۰۶/۱ طبع عینی الجلی، سنن الدارقطنی ۱۲۷ طبع دارالاحسان، ادواء الخلیل ۲۳۸/۱۔

(۱) ابن ماجہ ۳۱۲/۲ طبع بول، الاختیار ۹۰ طبع دار المعرفۃ طبع ۱۳۱ھ طبع مستقیم، نہایت النکاح ۳۳۶۳۔

(۲) الامم فی حل النکاح ۱۸۹، الباب ۳۳، الشرح المستقیم للدرر ۱۹۸۳، کشف الخوارق ۲۷۳ طبع مستقیم۔

(۳) الدسوقی ۲۷۷، الشرح المستقیم للدرر ۲۷۷، مفتی النکاح ۱۵۶۔ (۴) مفتی النکاح ۱۹۱۔

(۵) حدیث: "لا یقاد الوالد بولده"۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے الفاظ اس عی کے چلے اور ابن ماجہ نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے۔ اس کی ایک اور سند امام احمد کے یہاں ہے اور ایک تیسری سند دارقطنی و بیہقی میں اس سے دیا گئی ہے ابن جریر نے کہا ہے بیہقی نے اس کی سند صحیح کہا

اصول کا بھی یہی حکم ہے، نیز اس لئے کہ صل فرات کی زندگی کا سبب ہے، لہذا احوال ہے کفر کے کی خاطر اصل کو فنا کیا جائے۔ مالکیہ کی وہی رائے ہے جو جمہور علماء کی ہے، البتہ اگر اصل نے فرات کی جان نکالنے کا ارادہ کیا ہو مثلاً فرات کی گردن تلوار سے اڑا لیا اس کو تائید نہ کرنا، تو قتل اس ہے^(۱)۔

ماں کے حق میں اولاد کی گواہی اور اس کے برعکس:

۱۲- ملف۔ جمہور علماء کے یہاں ان میں سے کسی کی دوسرے کے حق میں وہی مقبول نہیں، یہ شریع جس، شعبی، نجفی، ابو حنیفہ، مالکی، ثمانی، ایک روایت کے مطابق احمد کا قول ہے، یہی مذہب سنی، ابو حنیفہ اور اصحاب رائے کا ہے۔

امام احمد سے دوسری روایت ہے کہ لڑکے کی گواہی، اپنی اصل کے حق میں مقبول ہے، لیکن اس کے برعکس نہیں، حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ ان میں سے ہر ایک کی دوسرے کے حق میں گواہی مقبول ہے^(۲)، یہ شریع سے بھی مروی ہے اور یہی عمر بن عبد العزیز،

= ہے اس لئے اس کے دولت تھے ہیں۔ اس کو ترمذی و ابن ماجہ سے دوسری اسانید سے بھی نقل کیا ہے عبد الحق نے کہا ہے یہ ساری احادیث معتبر ہیں، ان میں سے کوئی بھی صحیح نہیں۔ امام ثمانی نے کہا مجھے کئی مل علم جن سے میری ملاقات ہے ان کا یہ قول یاد ہے کہ والد کو بلا کی وجہ سے قتل نہیں کیا جائے گا، میں بھی اس کا قائل ہوں۔

بیہقی نے کہا ہے اس حدیث کے طرق منقطع ہیں، امام ثمانی نے اس کی تائید میں کہا کہ کئی مل علم اس کے قائل ہیں۔

(تحفۃ لا حوزی ۱۵۶۱ شائع کردہ المکتبۃ الشریعہ سنن ابن ماجہ ۸۸/۲ طبع عینی الجلی، سنن ابی نعیم ۸۸/۲ طبع دار الفکر، حیدرآباد، المکتبۃ الشریعہ ۱۶/۲، طبع مرکز المدینۃ العلمیہ ۱۵/۲)۔

(۱) تبیین الحقائق ۱۰۵/۱، الدسوقی ۲۷۷، الشرح المستقیم للدرر ۲۷۷، لا شاہوا انظار المسیح علی ۲۱۷، قواعد ابن ماجہ ۳۲۵۔

(۲) حضرت عمر بن الخطابؓ کے نزدیک عبد الرحمن نے اپنی سند سے ان الفاظ میں

(تمہارے والدین زہد و تقویٰ اس نے کہا: ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: جاؤ انہیں میں جہاد کرو۔)

ماں کا اپنی ادا دکوسر زبش کرنا:

۱۴۔ ماپ و ماں کے لئے جائز ہے کہ بچہ و محسوس کو یہ ہے خدق سے مازر بخنے کے لئے اور ان کی اصلاح کے سے ماریں ۔

تفصیل کے لئے دیکھیے: اصطلاح "تقریر"۔

الوٹو رہی، وہ وہ، حق و رہی منہ رکا قول ہے۔

باب دہنوں (صلیٰ لہذا) میں سے ایک کی جہرے کے خلاف کوئی تو قائل قیال ہے، یہ عام اہل علم کا قول ہے، اس لئے کہ اس میں تمت کا موقع نہیں، شامیہ نے صراحت کی ہے کہ وہی اس صورت میں قائل قبول ہوئی جبکہ دہنی نہ ہو، راسخون فیہ تو قائل قبول نہیں ہوگی۔^(۱)

”تفصیل کے لئے دیکھئے جسطرح ”شہادۃ“ ہے۔“

جہاد کے لئے ہاں کا اپنے بچے کو اجازت دینا:

۱۳۔ اگر جہاد فرض کفایہ ہے تو کہہ کے لے اپنے والدین کی جازت کے بغیر اس کے لئے حاکم نہیں ہے، اور والدین مسلمان ہوں، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ ایک شخص سے حضور ﷺ سے جہاد کی اجازت مانگی تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا: "اِجِبْ وَالِدَاكَ" قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: لَفِيهِمَا لَجَاهِدٌ" (۲)

نقل کیا ہے مجموعہ شہادۃ الوالد لوالدہ والولد لوالدہ والأخ لأخيه إذا كانوا عديلاً، لم يقل الله حسي لال، "ممسی نوضون من منہداء" إلا أن يكون والدًا أو والدًا أو أخًا (والد کی کوئی بیوی اور بچے کے لئے اور بیوی اور والد کے لئے اور بھائی کی بھائی کے لئے درست ہے مگر وہ صریحاً (جاری) ہوں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے "ممسی نوضون من منہداء" کے ساتھ یہ نہیں فرمایا والد یا والدہ یا بھائی نہیں ہونا چاہئے۔
(مفتی عبدالرزاق ۸/۳۳۳-۳۳۴ ص ۳۳۳ فتح کردہ مجلس علمی)۔

() جمع لائبریری، الباب سوم، شرح المستدرک، ج ۲۵، ص ۱۸۷، روضۃ الطالبین، ج ۱، ص ۴۳۶، فی

(۲) در مستوفی فی شرح المصنفی جامع لاشعرا، ۳۰، ۳۱، شرح البیضاوی فی قرب
المسا لک ۲/۴۳، مفتی الکراج ۳/۲۱۸-۲۱۹، کشف الخدایت ۲/۲۰۱-
عربیة "أعني" والعلامة " " کی روایت بخدی و مسلم نے حضرت عبداللہ
من عمر سے کی ہے (فتح الباری ۱/۱۳۰ طبع انتقادی صحیح مسلم ۳/۵۵۵ طبع
عینی مجلس)

(۱) منشی کد ج ۳۳۳، ابن طایب ج ۳۳۳

اُم اُرا مل ۱-۲

آخوں بہنوں کے لئے ہوں گے ہر ایک کو ایک ایک سہم ملے گا،
فقہاء اس مسئلہ کی تحصیل میراث کے باب میں دعویٰ میں کرتے
ہیں^(۱)۔

اُم اُرا مل

تعریف:

۱- اُم کا معنی لغت میں: ماں ہے۔ اُرا مل: اُرا ملہ کی جمع ہے۔ وہ
عورت جس کا شوہر مر گیا ہو (یعنی بیوہ)^(۱)، اہل علم فرانس کے
یہاں اُم اُرا مل کا مسئلہ ان مسائل میں سے ہے جن کے اُلک اُلک
نام ہیں۔ یہ وہ صورت مسئلہ ہے جس میں ورثاء: دو حدود، تین
بیویاں، چار ماں شریک نہیں، آنحضرتی یا باپ شریک نہیں
ہوں^(۲)۔ اس کو "اُم المرقن" بھی کہتے ہیں، اس لئے کہ اس کے
سارے ورثاء عورتیں ہیں۔ اور اس کو مترد کے عدد کی طرف نسبت
کرتے ہوئے "سبع مشرپ" بھی کہتے ہیں^(۳)، چونکہ سارے اس کے
سہام کی تحدید ہے۔



مسئلہ میں حصوں کی وضاحت:

۲- اصل مسئلہ بارہ سے ہوگا (جس کا مول سترہ آئے گا) دونوں حدود
کے سے چھ حصہ ہوگا یعنی ۱۷ میں سے ۱۱، ایک کو ایک ایک سہم
ملے گا اور بیویوں کے سے چوتھائی حصہ یعنی ۱۷ میں سے تین ہوگا،
ایک کے سے ایک حصہ، اس شریک بہنوں کے لئے تہائی یعنی سترہ
میں سے چار ہوگا، ہر ایک کو ایک حصہ، اور تہائی یعنی آنحضرتی

(۱) سہم میراث الحیۃ: ۱۶۱، اُم اُرا مل: ۱۔

(۲) شرح متن المرحومہ: ۳۴، اہل علم: ۱۶۷۔

(۳) اہل علم: ۱۶۷۔

(۱) اہل علم: ۱۶۷۔

ام دماغ

تعریف:

۱- ام دماغ کا معنی لعنت میں: کھڑی ہے، ایک قول ہے: دماغ کے ہر ایک ہر ایک کھال (جھلی) (۱)۔
فقہاء کے ہر ایک ہر ایک جو مدی کے نیچے، دماغ کے ہر ایک ہوتی ہے، اس کو "م ر س" اور "م ر س" (دماغ کی تھیلی) بھی کہتے ہیں (۲)۔

جمال حکم:

۲- سر کا رخم جو دماغ تک پہنچ جائے، بین دماغ کو نہ پہنچے اس کو "ام" اور "ما مومہ" کہتے ہیں، اس میں فقہاء کے نزدیک تباہی و ہیت واجب ہے، تناس میں (۳) بسن اس ماجہ میں حضرت عباس بن عبدالمطلب کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا قود فی الملوۃ ولا الجافۃ ولا المسقلۃ" (۴) (ما مومہ،

(۱) لسان العرب الجید (دع)

(۲) التذکرۃ فی ۱۱۳ طبع مصطفیٰ لعلی، انشی ۷۰۷ طبع المیاض، الطبعوی علی مراقی الفلاح ص ۶۸ طبع ۱۳۶۸ خ کرورہ دہلا بیان۔

(۳) مہدیہ کتاب ۷۵۰ ص ۵۸۷ طبع ۱۳۶۸ خ کرورہ دہلا بیان۔

(۴) حدیث: "لا قود فی الملوۃ" کی روایت ابن ماجہ سے حضرت عباس بن عبدالمطلب سے مرفوعاً کی ہے حافظ بیہقی نے ائروک میں کہا ہے اس کی ابتداء میں رشید بن سعید الحصریہ ابو الجراحہ لمری ہیں جن کو ایک جماعت نے صغیف کہا ہے ان کے متعلق امام احمد کا کلام مختلف ہے ایک

جائزہ (ہیت کے اندر تک پہنچنے، طے زخم) و مسقلہ (ہدی توڑ کر کھشت سے باہر نکلنے، طے زخم) میں قصاص نہیں)۔ مفتی میں ہے: مارے علم کے مطابق اہل علم میں سے کسی کے ہر ایک اس میں قصاص نہیں، ماں حضرت ابن زبیر کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے "ما مومہ" میں قصاص لایا تو لوگوں نے اس پر نگیں کی، ورنہ کہ ابن زبیر سے قبل اس میں قصاص لیتے ہم نے کسی کے بارے میں نہیں (۱)۔

۳- اگر ہر کا رخم دماغ پہنچے تو اس کو "ام" کہتے ہیں (۲)۔ اس میں فقہاء کی چند آراء ہیں مثلاً: اس میں وہی واجب ہے جو "ام" میں واجب ہے، مگر یہ کچھ نہیں (۳)۔ ایک قول ہے: اس میں "ام" کی ہیت کے ساتھ ساتھ حکم کے فیصلہ کا اضافہ ہوگا (۴)۔ ایک قول ہے: اس میں وہی واجب ہے جو چوب چوب ہے، واجب ہے، اس لئے کہ اس کے بعد فاساں اٹھ رہے ہیں ریت (۵)۔

فقہاء اس کی تفصیل کتاب ہنایات (جان سے کم کے قصاص، نیز اطراف جسم (اعضاء) منافع کے قصاص) میں کرتے ہیں۔

۴- اس کے علاوہ دماغ، ام دماغ تک کسی چیز کے پہنچنے کے جب رو رہے تو منے کے متعلق بھی بحث کرتے ہیں، کچھ حضرات "ام دماغ" تک کسی چیز کے پہنچنے پر رو رہے کے بتائے ہیں، ورنہ کچھ لوگ

= مرتبہ انہوں نے ان کی تصدیق کی، ہر ایک ہر ایک مجھے توقع ہے کہ وہ صالح الحدیث (قابل استدلال) ہیں اسی طرح اس کی سند میں ابوکرہب ازدی ہیں جس کے متعلق مہدی نے ہر ایک مہربان ہیں (سنن ابن ماجہ ۸۸۱/۲ طبع مصطفیٰ لعلی، فیض القدیر ۳۳۶/۶ طبع المکتبۃ النجاریہ)۔

(۱) انشی ۷۰۷ ص ۵۸۷۔

(۲) البدائع ۵۹۱ ص ۵۹۱ طبع ۱۳۰۵، انشی ۸ ص ۷۳۔

(۳) نہایۃ کتاب ۷۵۰ ص ۵۸۷ طبع ۱۳۶۸ خ کرورہ دہلا بیان۔

(۴) ساتھ مراجع۔

(۵) البدائع ۵۹۱ ص ۵۸۷۔

ام فروخ ۱-۲

کہتے ہیں کہ جب تک خود دماغ تک نہ پہنچے رہے نہیں دیتا^(۱)۔
فقہاء اس کی تفصیل کتاب الھیام باب (ما یطر السام) میں
آرتے ہیں۔

ام فروخ

تعریف:

۱- ام کا معنی لغت میں: ماں ہے، ورفروخ "فرخ" کی جمع ہے؛
پردہ کا بچہ (بوزو)، اس کا استعمال کبھی کبھی چھوٹے چھوٹے جانور،
نباتات اور درخت وغیرہ کے لئے ہوتا ہے^(۱)۔

۲- ام فروخ اصل ملہ اس کے، ایک میٹ کے ایک مسئلہ کا نام،
عوامان ہے جس کی صورت مسئلہ یہ ہے کہ جس کے ورثہ میں شہر،
ماں، بیٹی یا باپ شریک نہیں ہو یا زیادہ ام ہو، اس کو
"ام فروخ" اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں عموں، لے بہم شت
ہے ہیں، دیا ہو ایک پردہ ہے، اس کے چاروں طرف اس کے
پرے بچے ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ ام مسئلہ کا لقب ہے جس
کا قول اس آئے۔ اس مسئلہ کو "بلجاء" بھی کہتے ہیں، کیونکہ یہ وضع
ہے، اس لئے کہ اس کا قول اس کا وہ تہائی آتا ہے، درہمیں اس کے
کسی مسئلہ کا زیادہ سے زیادہ قول ہے۔ اس مسئلہ کو "شرعیہ" بھی کہتے
ہیں، کیونکہ قاضی شرعی کے زمانہ میں تھا۔ یہ۔

روایت ہے کہ شرعیہ بعد کے قاضی تھے، اسی زمانہ میں ایک شخص
نے آئران سے مسئلہ دریافت کیا، انہوں نے اس کو اس سے بتایا،
جیسا کہ زراہ اس کے بعد دو مسائل کی مفتی سے ملتا تو یہ مسئلہ دریافت
کرنا: ایک شخص بی بی کا انتقال ہوا، اس کی کوئی اولاد بی بی اولاد



(۱) اصطلاحی علی مرتبی اخلاص ص ۶۸ مروضہ ۳۵۷۲ طبع المکتب
الاسلامی، اسی ۱۰۵۳ھ۔

(۱) لسان العرب لکھنؤ (ام فروخ)۔

مفروض ۳، اُم الکتاب ۱

نہیں تو مفتی اس کو جو ب بتاتا کہ اس کو آواز نہ ملے گا۔ وہ کہتا
بھلا مجھے نہ آواز نہ تہانی، وہ مفتی اس سے کہتا کہ تم کو یہ بتایا
ہے؟ وہ جو ب دینا شروع نے، وہ مفتی شروع سے مل کر اس کے تعلق
دریافت کرتا، شروع اس کو جو ب بتاتے تھے۔ اس کے بعد شروع کی
ملاقات جب اس شوم سے ہوئی تو اس سے کہتے: سب تم مجھے، کہتے
ہو گئے تو میرے ایک ماحول فیصد کو یاد کرتے ہو گئے۔ اور میں سب تم کو
دیکھتا ہوں تو ایک ناخوشگوار آواز ہے جس کا پورا مالک، واضح ہے تم
شکوہ شکایت کرتے پھرتے ہو، رتوی چھپاتے ہو^(۱)۔

اُم الکتاب

تعریف:

۱۔ اُم الفت میں: کسی چیز کی اصل کو کہتے ہیں، اُم الکتاب: اصل
کتاب ہے۔

اس معنی میں قرآن کریم میں وارد ہے: مہ آیات
مُحْكَمَات هُنَّ اُمُّ الْكِتَابِ (اس میں محکم آیتیں ہیں وروی
کتاب حاصل۔ اور میں) یعنی اس کی اصل جس سے بوقت اشتباہ
رجوع یا جانا ہے^(۲)۔ "وَرَبُّكَ بَارِيٌّ بِمَحْوَالِ اللَّهِ مَا يَشَاءُ
وَيُنَبِّئُكَ وَعِندَهُ اُمُّ الْكِتَابِ" (اللہ جس (حکم) کو چاہتا ہے
منادیتا ہے اور (جس کو چاہتا ہے) باقی رکھتا ہے اور اصل کتاب اسی
کے پاس ہے) میں اس کا اطلاق "لوح محفوظ" پر ہوا ہے جس میں
علم الہی ہے^(۳)۔

ی احادیث آثار میں اُم کتاب کا اطلاق سورہ فاتحہ کے سے
وارد ہے، مثلاً فرمان نبوی ہے: "مَنْ قَرَأَ بِأَمِّ الْكِتَابِ فَقَدْ
أَجْرَتْ عَشْرًا"^(۴) (جس نے اُم الکتاب پڑھ لی اس کے لئے کافی
ہوگئی)۔



(۱) المصباح المہر: مادہ (اُم)۔

(۲) تفسیر ابن کثیر و تفسیر ابن اسود: سورہ آل عمران ۷۔

(۳) تفسیر ابن کثیر و تفسیر طبری: سورہ مدثر ۵۔

(۴) حدیث: "مَنْ قَرَأَ بِأَمِّ الْكِتَابِ فَقَدْ أَجْرَتْ عَشْرًا" کی روایت مسلم
(۱/۲۹۶/۳۹۶ طبع المکتب) کے کی ہے۔

(۱) اُم الکتاب: المصباح ۱/۶۶۔

(۲) اُم الکتاب: المصباح ۱/۶۶، المصباح ۱/۶۶، المصباح ۱/۶۶۔

ام ولد، امہات المؤمنین ۱-۲

نیز روایت: ”من صلی صلاۃ لم یقرأ فیہا بآم القرآن فہی خداج“ (۱) جس نے نماز میں ام الکتاب نہیں پڑھی اس کی نماز ناقص ہے۔ آخری اطلاق کے اعتبار سے ام الکتاب کے احکام کی نصیب ”فاتحہ قرأت“ کی اصطلاحات میں ہے۔

امہات المؤمنین

تعریف:

۱- قبائ کے شمال سے سمجھ میں آتا ہے کہ ”امہات المؤمنین“ سے مراد عورت مراد لیتے ہیں جس کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے عقد نکاح کیا اور بی بی کی کوک اس کے بعد اس کو طلاق دے دی ہو، رنج مکی ہے (۱)۔

ام ولد

دیکھئے ”استیعاب“۔

بنامہ یہ جس عورت کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے عقد نکاح کیا، یمن، نول نہیں فرمایا اس کے لئے ”ام المؤمنین“ کا لفظ استعمال نہیں کریں گے۔

جس عورت کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے نکاح کے طور پر نہیں بلکہ بامدی بنا کر نول کیا، اس پر بھی ام المؤمنین کا لفظ نہیں بولیں گے، جیسا کہ ماریۃ طیبہ تحریر۔

یہ سورۃ نساء میں اس فرمان باری سے ماخوذ ہے: ”واؤزواجہ انھن“ (۲) (وہ آپ کی بیویاں ان کی مائیں ہیں)۔



امہات المؤمنین کی تعداد:

۲- جس عورتوں کے ساتھ آپ ﷺ نے عقد نکاح فرمایا، صحبت کی (اور یہی امہات المؤمنین ہیں) بارہ ہیں، جو بتدریب ”صحابت“

(۱) تفسیر القرطبی ۱۲/۱۳ طبع دارالکتب المصریہ، مصر، ۱۳۱۲ھ، ۲۱۲/۲۱۳، ابن عمری ۳۹۱/۳ طبع دارالاحیاء بالکتب ۱۳۷۷ھ، شافعی القناع ۵/۲۳، ۲۴۔
(۲) سورۃ احزاب ۶۔

(۱) حدیث: ”من صلی صلاۃ لم یقرأ فیہا بآم القرآن فہی خداج“ کی روایت مسلم (۳۹۶/۱-۳۹۵ طبع المکتب) نے کی ہے۔

اہمات المؤمنین ۳-۴

حسب ذیل ہیں:

الف-اسلام:

۳- اہمات المؤمنین میں کوئی بھی کتابیہ نہ تھیں، سب مسلمہ مومنہ تھیں۔ مالکیہ و شافعیہ نے لکھا ہے کہ کتابیہ عورت سے شادی کرنا رسول اللہ ﷺ کے لئے حرام تھا، اس سے آپ ﷺ کی شادی بٹان قلعہ نہیں کہ آپ کی کافر عورت کے رحم میں نطفہ رحیم، بلکہ اگر آپ نے کسی کتابیہ سے شادی کی ہوتی تو آپ کے اعزاز میں اس کو اسلام کی توفیق ملنی ہوتی اس لئے کہ روایت ہے: "سألت ربي الا ادخ الا من كان معي في الجنة فاعطاني" (میں نے اپنے پروردگار سے درخواست کی کہ میں اس عورت سے شادی کروں جو میرے ساتھ جنت میں ہو، اللہ نے یہ دعا قبول کر لی)۔

ب- آزاد ہونا:

۴- ان میں سے کوئی باندی نہ تھیں، سب آزاد عورتیں تھیں، بلکہ مالکیہ و شافعیہ نے لکھا ہے: رسول اللہ ﷺ کے لئے باندی سے کوئی مسلمہ ہو، شادی کرنا حرام تھا، اس لئے کہ باندی سے نکاح کی اجازت عدم طول (آزاد عورت سے شادی کی عدم مہذرت) اور خوف رما کے سبب ہے۔ حضور ﷺ اول الذکر امر سے ہتھ دھکا نہ دے، بے یار ہیں، اس لئے کہ آپ ﷺ بغیر مہر کے نکاح کر سکتے تھے (جیسا کہ آئے گا)۔ رما موثر الذکر مرثواں سے بھی پاک و مہیں

۱- حدیچ بنت خمیر۔

۲- سووہ بنت زمعہ، ایک قول ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت

عائشہ کے بعد ان سے صحبت کی ہے۔

۳- عائشہ بنت ابوبکر صدیق تیمیہ۔

۴- حفصہ بنت عمر بن الخطاب مدہ یہ۔

۵- زینب بنت شریہ ہالیہ۔

۶- ام سلمہ ان کا نام: سند بنت ابی مرہ بن قیس قزہریہ ہے۔

۷- زینب بنت جحش مدہ یہ۔

۸- جویریہ بنت حارث شریہ۔

۹- ریحانہ بنت زید بن عمر قرظیہ۔

۱۰- ام حبیبہ ان کا نام: رطلہ بنت ابوسفیان مدہ یہ ہے۔

- صفیہ بنت جیحی بن حطب انصاریہ۔

۲- میمونہ بنت حارث بن حزان ہالیہ۔

وفات کے وقت رسول اللہ ﷺ کی ۹ ازواج مطہرات تھیں:

سووہ، عائشہ، حفصہ، ام سلمہ، زینب بنت جحش، ام حبیبہ، جویریہ، صفیہ و میمونہ۔

حضرت ریحانہ کے تعلق علماء کا اختلاف ہے: ایک قول ہے کہ

نکاح کے ذریعہ آپ ﷺ نے ان سے صحبت کی تھی، ایک قول ہے

کہ باندی بنا کر آپ ﷺ نے ان سے صحبت فرمائی تھی، صحیح یہ

قول ہے کہ

اہمات المؤمنین کے وہ بی صفات:

اہمات المؤمنین کا حسب ذیل صفات کا حال ہونا واجب ہے:

= کمرہ ۵۶، ۳۵۶، جامعہ العدوی علی الخرش ۳۳۳، کس (دارحدیث و ت)، دارالکتب الخلفہ ۵۶ ورہاں کے بعد کے صفحات۔

(۱) الخرش علی فیل ۳۱۶، تصویر جروت، دارحدیث الخلفہ انکسری سید علی

۱۶۳، حدیث "سألت ربي فلا ادخ الا من كان معي في الجنة"

فاعطاني" اس کے ہم معنی روایت الا کتاب میں شیر ۵۷ سے بروایت

ابن عباس سند ضعیف کے ساتھ نقل کی ہے جیسا کہ فیض القدیر ص ۵۷

(۳۷۷ طبع المکتبۃ النجادیہ) میں ہے۔

عید الاثر لاں سید اناس ۳۰۹ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع المکتبۃ

امہات المؤمنین ۵

تھے، اس سے کہ اللہ نے آپ ﷺ کی حفاظت فرمائی تھی (۱)۔

ج۔ ہجرت سے گریز نہ کرنا:

۵۔ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ پر اس عورت سے شادی کرنا حرام کیا تھا جس پر ہجرت واجب تھی، اور اس نے ہجرت نہیں کی، تاکہ وہ مومنہ اور مسلمان ہو (۲)، اس لئے کہ سورہ احزاب میں فرمان باری ہے: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي أَتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا آفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمَتِكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ أَخِيكَ وَبَنَاتِ أَخِيكَ وَبَنَاتِ أَخِيكَ وَبَنَاتِ أَخِيكَ" (۳) (اے نبی! ہم نے آپ کے لئے آپ کی بیویوں کی (یہ) بیویوں کی میں جن کو آپ ان کے سے بچے ہیں، اور عورتیں بھی جو آپ کی ملک میں ہیں جنہیں اللہ نے آپ کو نصیب میں دلوایا ہے، اور آپ کی چچا کی بیٹیاں، اور آپ کی چچا بیویوں کی بیٹیاں، اور آپ کے ماموں کی بیٹیاں، اور آپ کی خالادوں کی بیٹیاں، جنہوں نے آپ کے ساتھ ہجرت کی)۔ یہ ترمذی نے روایت کی ہے اور اس کو سنن ترمذی میں ہے، اور اس کو حاتم نے بروایت عبد اللہ بن عباس نقل کیا ہے: "نہی رسول اللہ عن أصناف النساء، إلا ما كان من المؤمنات المهاجرات" (۴) (رسول اللہ ﷺ کو چند

قسم کی عورتوں سے منع فرمایا یا مان، عورتیں جو مومنہ نہ تھیں وہ ہوں، (حلال ہیں)، نیز حضرت ام ہانی کی روایت میں ہے: "خطبتي رسول الله ﷺ فاعتصمت إليه بعنبر فعلمتني، فأمرني رسول الله ﷺ: "إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ" إني قوله تعالى "اللاتي هاجرن معك" قالت فلم أكن أحل له، لاني لم أهاجر معه، كنت من الطلقاء" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے پیغام نکاح دیا، میں نے عذر پیش کیا، آپ نے عذرتوں سے فرمایا، اور فرمان باری (إنا أحللنا لك أزواجك) (اللاتي هاجرن معك) مازل ہوئی، حضرت ام ہانی کہتی ہیں: میں آپ کے لئے حلال نہ تھی، چونکہ میں نے آپ کے ساتھ ہجرت نہیں کی، میں توفیق مکہ کے اس قدر راہ پر گئے لوگوں میں تھی)۔

خفیہ میں سے امام ابو یوسف نے فرمایا: آیت کریمہ اس امر کی دلیل نہیں کہ غیر مہاجر عورتیں رسول اللہ ﷺ پر حرام تھیں، اس لئے کہ خاصہ یہ کہ آپ کی بیویوں کو کرنا اس کے علاوہ کی گئی نہیں کرتا (۲)۔

رسول اللہ ﷺ کے لئے انسانی عورتوں سے شادی کرنا جائز تھا، رسول اللہ ﷺ نے صغیرہ جویریہ سے شادی کی، جو مہاجرہ نہ تھیں، مسند احمد میں ابو ہریرہ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "كانت الأنصار إذا كان لأحدكم أيم لم يزوجها حتى

(۱) شرح الترمذی ص ۱۱۱، الخصائص الفکری للسیوطی ص ۲۷۸۔

(۲) الخصائص ص ۲۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) سورۃ احزاب ص ۵۰۔

دیکھئے تفسیر الطبری ص ۲۱۲ طبع دوم مصنفی المابی النجفی۔

(۴) الخصائص ص ۲۷۷، ۲۷۸۔

حدیث ابن عباس: "نہی رسول اللہ ﷺ عن أصناف النساء"۔
کی روایت ترمذی (۳۵۵/۵ طبع النجفی) نے کی ہے ترمذی نے کہا ہے یہ حدیث حسن ہے، تحقق جامع لا حول عبد القادر انوار و طے کہا ہے اس کی سند میں شہر بن حوشب ہے جو صدوق، کثرت سے ارسال کرے والے اور

= بہت دھم کرنے والے ہیں، انہیں بعض حضرات نے ابن کی حدیث کو سن کر کہا ہے (جامع لا حول فی احادیث الرسول ص ۳۲۰)۔

(۱) حدیث ام ہانی: "خطبتي رسول الله ﷺ فاعتصمت إليه بعنبر"۔ کی روایت ترمذی (۳۵۵/۵ طبع النجفی) اور ابن جریر (تفسیر ابن جریر ص ۲۱/۲۲ طبع النجفی) نے کی ہے اس کی اسناد ضعیف ہے اس لئے کہ ہانی ام ہانی صرف ہیں (بہر من الاحوال ص ۲۹۶ طبع النجفی)۔

(۲) احکام القرآن للجصاص ص ۳۲۹ طبع المطبعہ المیہ ص ۱۳۲۔

امہات المؤمنین ۸-۹

نے یہی ہے کہ آپ کے لئے باری مقرر کرنے کو سب کرنے میں
فرعہ رسالت و بیگی سے مشغول رہا تھا^(۱)۔

علاء نے صراحت کی ہے کہ باری مقرر کیا آپ پر سب نہ تھا، نام
اس کی ولدہ کی کے سے پتہ چلا کہ آپ باری مقرر کرتے تھے^(۲)۔

امہات المؤمنین سے نکاح ہمیشہ کے لئے حرام ہونا:

۸- یہ نص قرآن سے ثابت ہے فرمان باری ہے: ”وَمَا كَانَ لَكُمْ
أَنْ تَزْنُوا رُسُلَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَرْوَاحَهُمْ بَعْدَهُ
أَبْدَانًا، إِنَّكُمْ كَانُمْرًا عِندَ اللَّهِ عَظِيمًا“^(۳) (اور تمہیں حرام نہیں
کہ تم رسول اللہ کو کسی طرح بھی) تکلیف پہنچاؤ اور نہ یہ کہ
آپ ﷺ کے بعد آپ کی بیویوں سے کبھی بھی نکاح کرو، بے شک
یہ اللہ کے لئے ایک بہت بڑی بات ہے)۔

صحبت کرنے سے قبل ان عورتوں سے آپ ﷺ سے عداوت کی
اختیار کر لی تھی جیسے وہ عورت جس نے پناہ مانگی تھی یعنی اماء ہست
نعمان، اور عورت جس کے پناہ میں آپ نے اس کے پاس جاے
پر سفیدی دیکھی تھی یعنی عمرہ بنت ربیعہ^(۴)، ان کے ہمیشہ کے لئے
حرام ہونے میں فقہاء کی دو آراء ہیں:

۱۔ وہ حرام ہیں: یہ امام شافعی کی رائے ہے، اس کو ارحضہ میں
صحیح قرار دیا ہے، اس لئے کہ سابقہ آیت عام ہے، اس لئے کہ فرمان
باری: ”وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَرْوَاحَهُمْ بَعْدَهُ“ کا مطلب یہ ہے کہ

(۱) تفسیر الماری ۵/۲۲۱ طبع المطبعۃ البیہ ۳۵۷ تفسیر ابن کثیر ۵/۲۸۳
اور اس کے بعد کے صفحات طبع دارالاندلس، انصاف ۳۰۲ اور اس کے
بعد کے صفحات، احکام الجصاص ۵۲۳ ۵۳۳ ۵۳۴ الخرش ۱۳۱۔

(۲) فقرہ ۲۱۵/۱۳۔

(۳) سورۃ النور ۵۳۔

(۴) میراث ابن شام ۳/۳۷ طبع مکتبۃ المابانی الخلیفہ ۵۳۷ تفسیر القرطبی

۳/۲۲۹۔

آپ کے نکاح کرنے کے بعد نکاح نہ کرو۔

۱۰۔ ہم: حرام نہیں، اس لئے کہ اھعث بن قیس نے حضرت عمر
بن الخطاب کے زمانہ میں، پناہ مانگے والی عورت سے نکاح کیا تو
حضرت عمر نے میں بیوی کو رجم فرمایا، اس عورت نے کہا: آپ
مجھے سب ماریوں نہیں گئے حالانکہ مجھ پر پردہ لازم تھا۔ مد نہیں
کیا گیا، اور مجھے ام المؤمنین نہیں کہا گیا، تو حضرت عمر رک گئے۔
امہات المؤمنین پر عدت و فوات کے وجوب اور نفقہ و رہائش کے
حق کے برقراری کے بارے میں اختلاف ہے^(۲)۔

امہات المؤمنین کا بلند مرتبہ ہونا:

۹- جس عورت سے رسول اللہ ﷺ نے نکاح فرمایا، درصحت سری
بعض مقامات کے، ایک مومن مردوں، عورتوں کی ماں بن گئیں،
اس کو قرطبی نے راجح قرار دیا ہے، اس کی دلیل آیت کا بتہ لی
حد ہے: ”النَّسَبُ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ“ ورواحہ
انہنہ^(۳) (نبی مومنین کے ساتھ خود ان کے نفس سے بھی زیادہ
تعلق رکھتے ہیں اور آپ کی بیویاں ان کی ماں ہیں)۔

بعض حضرات کے نزدیک مومن مردوں کی ماں نہیں، مومن
عورتوں کی نہیں، اس کو ابن حجر مکی نے راجح کہا ہے، اس لئے کہ
حضرت عائشہ کی یہ روایت ہے کہ ایک عورت نے ان سے کہا: اے
ماں! حضرت عائشہ نے اس سے فرمایا: میں تمہاری ماں نہیں، بلکہ

(۱) احکام القرآن للجصاص ۳/۳۷ الخرج لکھنؤ لابن حبان ۳/۲۷۷
الدر المنثور ۵/۲۱۳ الخرش ۳۱۳، مواہب الجلیل ۳/۳۹۸، انصاف
الکبریٰ ۳/۱۳۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) مواہب الجلیل ۳/۳۹۸، فقرہ ۱۸۹، مواہب الجلیل ۳/۳۹۹
حاشیہ القلیوبی ۳/۹۸، انصاف ۳/۳۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) سورۃ النور ۶۱۔

امہات المؤمنین ۱۰

تمہارے مردوں کی ماں ہوں^(۱)۔

رسول اللہ کے اہل بیت میں ان کا شامل ہونا:

۱۰۔ اہل بیت رسول اللہ ﷺ میں امہات المؤمنین کے داخل ہونے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے: کچھ حضرات نے کہا ہے: ازواج مطہرات اہل بیت میں داخل ہیں۔ یہی حضرت عائشہ، زینب، عکرمہ، عروہ، ابن عقیلہ، ابن تیمیہ وغیرہ کا قول ہے۔ ان حضرات کا استدلال اس روایت سے ہے جس کو خصال نے اپنی سند سے بطریق بن ابی ملیکہ نقل کیا ہے کہ خالد بن عید بن الحارث نے حضرت عائشہ کے پاس صدقہ کا کھانا بھیجا تو انہوں نے یہ کہہ کر روک دیا کہ ہم آل محمد ہیں، ہمارے سے صدقہ حال نہیں۔ حضرت عکرمہ بار بار میں یہ مدعا کرتے تھے کہ فرمان باری: ”إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا“^(۲) (اللہ تو بس یہی چاہتا ہے کہ اے (نبی ﷺ کے) گھر والو! تم سے آلودگی کو دور رکھے اور تم کو خوب نکھار دے)، خاص طور پر ازواج نبی ﷺ کے بارے میں نازل ہوا^(۳)۔

آیت کے سیاق سے بھی اسی قول کی تائید ہوتی ہے۔ چونکہ اس سے قبل مروجہ امہات المؤمنین کو خطاب ہے، فرمان باری ہے: ”وَقُرْنُوا لِيْ يُؤْتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّخْنَ بُرُجَ السَّعَاتِ“^(۴) (اور تم میری بیویاں بنو اور تم نہ بربخسے گھنٹوں کے برجوں کی طرف)۔ اور اَلْمَنْ الصَّلَاةَ وَالنِّسَاءَ الرِّكَافَ وَأَطْعَمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ

تَطْهِيرًا، وَادْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحَكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا“^(۱) (اور آپ گھروں میں طہری رہو اور جاہلیت قدیم کے مطابق اپنے کو دکھاتی سنت پھرو، اور نماز کی پابندی رکھو، روز کا قیام کرو اور اللہ کا اور اس کے رسول کا حکم مانو اللہ تو بس یہی چاہتا ہے کہ اے (نبی ﷺ کے) گھر والو! تم سے آلودگی کو دور رکھے اور تم کو خوب پاک و صاف رکھے، اور تم اللہ کی باتوں اور اس علم کو یاد رکھو جو تمہارے گھروں میں پڑھ کر پڑھتے جاتے رہتے ہیں، بے شک اللہ بڑا باریک بین ہے پورا خبردار ہے)۔

بعض حضرات نے کہا ہے: ازواج مطہرات اہل بیت میں داخل نہیں، اس کا استدلال سنن ترمذی میں عمر بن ابی سلمہ جو رسول اللہ ﷺ کے پروردگار کے روایت ہے وہ فرماتے ہیں: ”قُرْلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ: ”إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا“ فِي بَيْتِ أُمِّ سَمَةَ، فَبَدَعَا النَّبِيُّ فَاطْمَأَنَّ وَحَسَنًا وَحَسِينًا فَجَلَّلَهُم بِكِسَاءٍ وَعَمِيَ عَمَفَ طَهَرَهُ، فَجَلَّلَهُم بِكِسَاءٍ ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي، فَادْهَبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيرًا، فَالْتِ أُمُّ سَمَةَ: وَأَنَا مَعَهُمْ يَا سَيِّدِي اللَّهُ؟ قَالَ: أَنْتَ عَلَى مَكَانِكَ، وَأَنْتَ إِلَى حَيْرٍ“^(۲) (یہ آیت: ”إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا“ حضور ﷺ پر نازل ہوئی، آپ ﷺ اس وقت حضرت ام سلمہ کے گھر میں تھے، آپ ﷺ نے حضرت فاطمہ حسن، حسین کو بلایا، ان کو یک چار سے ڈھانک کر

(۱) سورۃ احزاب ۳۳-۳۴

(۲) حدیث: ”عمر بن ابی سلمہ“۔ سنن ترمذی (۵/۳۵) مع الحاشیہ کے کی ہے ہوئی نے شرح السنہ (۱۵/۱۱۷) میں کہا ہے یہ حدیث صحیحہ و مستندہ اس کے لئے ایک صحیح مسلم (۳/۱۸۸۳) مع میں میں اس حدیث سے حضرت عائشہ سے

(۱) تفسیر القرطبی ۱۲/۲۳۳، احکام القرآن لابن العربی ۱۲/۹۶۳۔

(۲) سورۃ احزاب ۳۳

(۳) اہل بیت ۱۵۷۴، طبع مکتبۃ المصطفیٰ تفسیر القرطبی ۸۲/۸۲ تفسیر الطبری ۲۵/۸۱ شرح الاحزاب للذہبی ۱/۶۷ طبع المطبعۃ المدنیہ ۳۲۸، مطالب ولی بنی ۱۵۷۴، طبع المکتبۃ الاسلامیہ بیروت۔

امہات المؤمنین ۱۱

۱۰۔ ہری ام المؤمنین پر زنا کا اہرام لگانے والے کی مزا کے بارے میں اختلاف ہے، بعض حضرات مثلاً ابن تیمیہ نے کہا ہے: اس کا حکم حضرت عائشہؓ پر تہمت لگانے والے کے حکم کی طرح ہے یعنی قتل کر دیا جائے گا، اس لئے کہ اس میں رسول اللہ ﷺ کے لئے عار، توہین اور اذیت ہے، بلکہ یہ رسول اللہ ﷺ کے دین کے حق میں ظلم و عیب ہے۔

بعض حضرات نے کہا ہے: حضرت عائشہ کے علاوہ کسی ام المؤمنین پر تہمت زنا لگانے والے کا حکم کسی صحابی یا کسی مسند پر تہمت لگانے والے کی طرح ہے یعنی اس پر ایک حد نافذ ہوگی، اس لئے کہ یہ فرمان باری عام ہے: "وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ الْفَحْشَاءَ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَذْعَةٍ شَهَادَةٍ فَاَعْلَمُوْهُمْ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَذْعَةٍ شَهَادَةٍ اٰلِهٰٓا" (۱) (اور جو لوگ تہمت لگا میں پاک دامن عورتوں کو اور پھر چار کو نو تہمت لگائیں تو میں اسے مارے گا ورنہ کبھی نہ کی کوئی کو اسے قبول کروں) اس لئے کہ ان کی شرافت، عزت، ن پر تہمت لگانے والے کی مزا میں اضافہ کی متقاضی نہیں، کیونکہ حدود میں مرتبہ کی بلندی اثر انداز نہیں ہوتی۔

بعض مثلاً مسروق بن اجدع، اسرعیہ بن زبیر نے کہا: حضرت عائشہ کے علاوہ امہات المؤمنین پر زنا کی تہمت لگانے والے پر دو حد نافذ ہوگی (یعنی ایک سو ساٹھ کوڑے لگائے جائیں گے) (۲)۔

اگر کوئی کسی ام المؤمنین کو برا بھلا کہے (یعنی زنا کی تہمت نہ

دے، حضرت علیؓ آپ ﷺ کے پیچھے تھے، ان کو بھی ایک چادر سے ڈھانک کر فرمایا: حد یا پیڑے اہل بیت میں، ان سے گندی باتیں نہ کرو، ورنہ اس کو بالکل صاف ستھرا کر دے، حضرت ام سلمہ نے کہا: اے اللہ کے نبی! میں ان کے ساتھ ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم اپنی جگہ رہو، تم خیر پر گامزن ہو۔

امہات المؤمنین کے حقوق:

۱۱۔ امہات المؤمنین کا حق ہے کہ ان کا احترام کیا جائے، ان کی تعظیم ہو، بد نظری و بد زبانی سے اس کو بچایا جائے، یہی ان کے تین مسلمانوں کا فرض ہے۔

اگر کوئی بد نصیب ان پر زبان درازی کرتے ہوئے ان کو زنا کا اہرام لگائے یا ان کو برا بھلا کہے، تو زنا کی تہمت کے بارے میں جمہور فقہاء نے حضرت عائشہؓ اور دوسری امہات المؤمنین کے مابین فرق کیا ہے۔

حضرت عائشہؓ پر بدکاری کا اہرام لگانے والا فاجر ہے، اس لئے کہ اللہ نے ان کو اس سے بری قرار دیا ہے، اس کی راقل ہے (۱)۔ تقاضی ہو یعنی وغیرہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے (۲)، اس لئے کہ ایسا کرنے والا مکر قرآن ہے، "مکر قرآن کی راقل ہے، اس کی دلیل فرمان باری ہے: "بَعْضُكُمُ اللّٰهُ اِنْ تَعُوْذُوْا لِمِثْلِهِ ابَدًا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ" (۳) (اللہ تمہیں نصیحت کرتا ہے کہ پھر اس قسم کی حرکت کبھی نہ کرنا اگر تم ایمان والے ہو)، حضرت عائشہ کے علاوہ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۶۷، الصارم لمسلول ابن تیمیہ ج ۱ ص ۵۶۶، طبع مطبعہ اسلام دار نعیم الریاض شرح فتاویٰ مفتاحی عیاض و بیاض شرح علی القالی علی الشفاء ج ۱ ص ۵۶۸، طبع مطبعہ دار نعیم ج ۱ ص ۳۲۷۔

(۲) الصارم لمسلول ج ۱ ص ۵۶۵، حاشیہ ابو داؤد و الحاکم علی احکامہا تم خیر ج ۱ ص ۱۹۷، صحاح المکرّم میں مجموعہ رسائل ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۸، طبع ۳۶۷، طبع ۳۲۵۔

(۳) سورہ نور ج ۱ ص ۱۱، تفسیر القرطبی ج ۱ ص ۲۰۶۔

(۱) سورہ نور ج ۱ ص ۱۱

(۲) الخصائص الکبریٰ ج ۱ ص ۵۹، الاعلام بطبع الاسلام بطبعہ دار نعیم ج ۱ ص ۱۹۷، الصارم ج ۱ ص ۵۶۵، تفسیر القرطبی ج ۱ ص ۲۰۶، فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۱ ص ۵۶۵، الصارم لمسلول ج ۱ ص ۵۶۵، حاشیہ ابو داؤد و الحاکم علی احکامہا تم خیر ج ۱ ص ۱۹۷، صحاح المکرّم میں مجموعہ رسائل ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۸، طبع ۳۶۷، طبع ۳۲۵۔

گائے) اور اس کو برا بھلا کہنے کو حلال نہ سمجھتے یہ فسق ہے اور اس کا حکم کسی صحابیؓ کو برا بھلا کہنے کا ہے، ایسا کرنے والے کی تعزیر کی جائے گی^(۱)۔

اتمی

تعریف:

۱- اتمی: اتم سے منسوب ہے اس کا اطلاق بے پڑھے مکعب پر ہوتا ہے۔ "اتم" (ماں) سے اس کی نسبت کی وجہ یہ ہے کہ ماں نے اس کو جس حالت میں جنم دیا تھا وہ اسی پر رہا، اس سے کہ پڑھنا سیکھنا کسی چیز ہے^(۱)۔

اتمی کی نماز:

۲- وہ اتمی جو سورہ فاتحہ پڑھ سکے البتہ اس کی ایک ہیٹ پڑھ سکتا ہو، اگر ماں پڑھنا چاہے تو بعض نے کہا ہے: جو ہیٹ اس کو یاد ہے اسی کو سات بار پڑھے تاکہ یہ سورہ فاتحہ کی سات ہیٹ کے درجہ میں ہو جائے، دوسرے حضرات کہتے ہیں: اس کو یاد ہے۔
اگر سورہ فاتحہ کے علاوہ کوئی دوسری سورہ پڑھ سکتا ہے تو اسی کو پڑھے گا۔

اگر کچھ نہ پڑھ سکے اور دن رات کوشش کر کے بھی نہ سیکھ سکے تو امام ابوحنیفہؒ اور بعض مالکیہ نے کہا ہے: قرآن پڑھنے والے کو پڑھے بغیر نماز ۱۱ رکعت امام شافعیؒ، احمد اور بعض مالکیہ نے کہا ہے: نماز پڑھے، اور قرأت کے بدلہ الحمد للہ، لا ایلہ الا اللہ، اور اللہ اکبر کہے^(۲)۔

(۱) لسان العرب، مفردات غریب القرآن، الرافضی، لا سبیل فی، الطیبات، ملکہ ۵۰۰ (۱۰۰)۔

(۲) المجموع ۳۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات نتائج کردہ المکتبۃ الشریعہ مدینہ

(۱) اعلام قوانین الاسلام، بیاض المرواج، ص ۲۷۷، دیکھئے اگلی ۳۰۹۔
المطبعة النجفیہ۔

اس لئے کہ روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اذا قمت إلى الصلاة فإن كان معك قرآن فاقرا به والّا فاحمده وھللہ وکبرہ" (۱) (جب تم نماز کے لئے کھڑے ہو، اور قرآن یہ ہو تو اسے پڑھو، ورنہ الحمد، لا الہ الا اللہ، اور اللہ اکبر پڑھو)۔ فقہاء نے اس کی تفصیل کتاب الصلاۃ میں نماز کے اندر قرأت کی بحث میں کی ہے۔

اُمن

تعریف:

۱- اُمن: خوف کی ضد ہے یعنی آئندہ کسی ناپسندیدہ امر کے وقوع کا اندیشہ نہ کرنا۔ فقہاء اس کا استعمال لغوی معنی میں ہی کرتے ہیں (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اُمان:

۲- اُمان: خوف کی ضد ہے۔ کہا جاتا ہے: "أمنت الأسير" میں نے قیدی کو اُمن دے دیا۔ یہ وہ دامن ہو یا، الجہد یہ "اُمن" کی طرح ہے۔

فقہاء کے یہاں اس کا اُمن سے الگ مفہوم ہے، ان کے یہاں اُمان: ایما عقد ہے جو کنار کے ساتھ امر وی یا جہاتی طور پر جنگ بندی کا نام دے۔ خود عارضی جنگ بندی ہو یا، مکی (۲)۔

ب- خوف:

۳- خوف: جھبہ بہت، یہ اُمن کی ضد ہے (۳)۔



= منور، انبی ۱/ ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳،

امن ۶-۷

نہم: بوجہ حیات و عزت و مال اور ان لوگوں کی تقرری کرنا جو
پہلے سے امور و ممال میں خیر خواہ ہوں تاکہ صلاحیت کے جب
امور صحیح طور پر انجام پائیں، و عزت و مال کے جب مہمل محفوظ
رہیں۔

و امن: ذاتی طور پر خود و جملہ امور کی نگرانی رہے، حالات کا جائزہ
لے تاکہ قوی امور کے اطمینان کو قائم رکھے، اور دین کی حفاظت ہو۔
امور دوسروں کے حوالے کر کے پیش ہر شرت یا عبادت میں منہل نہ
ہو جائے کیونکہ کبھی کبھی امانت و ارضیانت کرنا ہے، اور خیر خواہ دھوکہ
دے دیتا ہے (۱)۔

عبادت کی اور نیکی کے تعلق سے امن کی شرط طاعت:

۶- امن کا مقصد جان و مال، عزت و آبرو، دین و عقل کی سلامتی
ہے، اور یہ من ضروریات و لوازمات میں سے ہے جو دینی و دنیوی
مصالح کے قیام کے لئے ضروری ہیں بقا، بقا، تفاق ہے کہ انسان کی
جان و مال عزت و آبرو کا محفوظ ہونا عبادت کا تکلف نامے کے لئے
یک شرط ہے (۲)، اس لئے کہ دنیا و آخرت کے امور کی انجام دہی
کے لئے جان اور اعشاء کی حفاظت، عبادت کے سب اس کو ضرور
پہنچانے سے ولی ہے (۳)۔

اس کی وضاحت حسب ذیل مثالوں سے ہوتی ہے:

ول: طہارت میں:

۷- پاک پانی کے ذریعہ حدیث اصغر یا کبر سے طہارت حاصل کرنا
نہر کی شرط ہے، میں اگر پانی کی راہ میں دشمن یا پتھر یا دوسرا سامپ

(۱) الاحکام اسلامیہ، مکتبہ المدینہ، ص ۱۶، ۱۵۔

(۲) المستمل، ص ۲۸، المصالحات، ص ۳۳۶-۳۳۷۔

(۳) لا شاہ فیہ، ص ۳۰، لا شاہ فیہ، ص ۶۸۔

حائل ہو، اور اپنی جان جانے یا زبردست نقصان کا اندیشہ ہو تو اس کے
لئے تیمم مباح ہے، اس لئے کہ جان کو ملاکت میں ڈالنا حرام ہے۔
اسی طرح جس کو زخم یا کوئی مرض ہو، اور پانی کے استعمال سے جاب
کے تک ہونے کا اندیشہ ہو تو وہ تیمم کرے گا، اس لئے کہ نصاب دہری
ہے: "و ان کسبتم مرضی کو علی سحر او جاء احد منکم
من الماء فمستکم النساء فلم تعدوا ماء فتيمموا
صحباً طیباً" (۱) (اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی
قتلے حاجت سے آیا ہو یا تم نے پانی یا پوس سے قربت کی ہو پھر تم
کو پانی نہ ملے تو تم پاک مٹی سے تیمم کر لو)۔ یہ فرمایا: "ولا
تقتلوا انفسکم" (۲) (اور اپنی جانوں کو قتل مت کرو)۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ عہد رسالت میں ایک شخص
کوہر میں زخم لگ گیا پھر اس کو اتمام ہو گیا تو غسل کا حکم دیا گیا، اس
نے غسل کر لیا، تو روئی سے تھم گیا، درمیان میں حضرت علیؓ کو خبر پہنچی تو
آپ ﷺ نے فرمایا: "قتلوه فقیہہ اللہ" (۳) (ان لوگوں نے
اس کو مار ڈالا ہے، اللہ ان کو مار ڈالے)، دیکھئے: اصطلاحات
"طہارۃ"، "منی"، "غسل"، "تیمم"۔

(۱) سورہ نساء، ص ۲۳۔

(۲) سورہ نساء، ص ۲۹۔

(۳) اہدئک، ص ۲۷، طبع بول، ص ۳۳۳-۳۳۴، طبع انجاء، ص ۱۱۵، طبع انجاء، ص ۲۵۲، ۲۶۲، انجمن، ص ۲۵۷، طبع اہل حق۔

حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: "ان رجلاً احبہ جوح لی دابہ" "کی روایت ابو ذر و ابن ماجہ نے کی ہے (الفاظ انہیں کے ہیں)، ابن عباسؓ و حاکم نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے حلق جامع لا صوبے کہا ہے حدیث اپنے شوبہ کے ساتھ حسن ہے ابو داؤد نے بروایت جابر بن عبد اللہ ہم صحیح روایت نقل کی ہے وہی بخاری حدیث کی طرح اپنے شوبہ کے ساتھ حسن ہے (سنن ابو داؤد، ص ۲۹۳-۲۹۴، طبع عزت عید دہاس، سنن ابن ماجہ، ص ۱۸۹، طبع عینی، سنن، موارد القرآن، ص ۶، طبع دار الکتب العلمیہ، المکتبہ، ص ۷۸، جامع الاصول، ص ۲۶۲، ۲۷۳)۔

دوم: نماز میں:

۸- الف- نماز کی ایک شرط اس کے ساتھ استقبال قبلہ ہے اور اگر
میں نہ ہو مثلاً دشمن یا دیر و غیرہ کا خوف ہو تو استقبال قبلہ ساتھ
ہو جائے گا، اور جس حالت میں ہے نماز پڑھے، اس لئے کہ فرمان
نبوی ہے: "إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَلْتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ" (۱)
(اگر میں تمہیں کسی بات کا حکم دوں تو جہاں تک ہو سکے اس کو انجام
دو)۔ (دیکھئے: استقبال)۔

ب- نماز جمعہ فرض ہے بین ہاں یا بل کے تعلق خوف و
پرہیز جمعہ جب نہیں (۲)۔

ج- وجہ امت نماز سنت ہے، فرض کفایہ جیسا کہ فقہاء کے یہاں
خلاف ہے، لیکن جان و مال اور عزت کے خوف سے جماعت ساتھ
ہو جاتی ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ
حضور ﷺ نے فرمایا: "مَنْ سَمِعَ الْمَنَادِيَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ
اتِّبَاعِهِ عِلْوًا - قَالُوا: وَمَا الْعِلْوُ؟ قَالَ: خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ - لَمْ
تَقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّيْتُ" (۳) (جس نے مؤذن کی آواز

سنی، اور اس کے پیچھے آنے سے کوئی مذر مانع نہیں دریافت کیا گیا:
مذریا ہے مذر مایہ: خوف یا مرض تو اس کی نماز جو اس نے پڑھی ہے
مقبول نہیں)۔

سوم: حج میں:

۹- حج کے جوپ کے لئے رستہ ماموں ہونا شرط ہے جب مال و
عزت کا خطر نہ ہو لہذا جس کو کسی دشمن یا دیر و غیرہ کا مدیشتہ
ہو اس پر حج لازم نہیں، اگر دیر ماموں رستہ نہ ہو۔ اور اگر حج کے
لئے مثلاً اسرف، تندری راستہ ہو اور اکثر یہ ہو کہ انسان سلامت نہیں
پہنچتا تو حج واجب نہیں (۱)، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَاللَّهُ عَلَى
النَّاسِ حُجَّجٌ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا" (۲) (اور لوگوں
کے ذمہ ہے حج کہ اللہ کے لئے اس مکان (یعنی) اس شخص کے ذمہ
جو وہاں تک پہنچنے کی طاقت رکھتا ہو) نیز ارشاد باری ہے: "لَا
يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا" (۳) (اللہ کسی کو اس کی طاقت سے
زیادہ تکلف نہیں کرتا)۔ (دیکھئے: حج)۔

چہارم: امر بالمعروف و نہی عن المنکر میں:

۱۰- امر بالمعروف و نہی عن المنکر فرض کفایہ ہے، اس لئے کہ فرمان
باری ہے: "وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ

(۱) تفسیر لا رادت ۱۵۹۱ طبع دار الفکر، جوہر لا کلل ۲۳۱ طبع دار المعرف
امہد ۶۱ طبع دار المعرف، امہد ۲۵۱ طبع المکتبہ الاسلامیہ۔

حدیث: "إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَلْتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ" کی روایت مسلم
(۲۵۵۲ طبع عیسیٰ نجاشی) نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔

(۲) امہد ۱۱۶۱، تفسیر لا رادت ۲۶۹، جوہر لا کلل ۹۹۱، الاختیار
۸۳ طبع دار المعرف۔

(۳) امہد ۱۰۰۱، تفسیر لا رادت ۲۶۹، جوہر لا کلل ۹۹۱۔

حدیث: "مَنْ سَمِعَ الْمَنَادِيَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ -" کی روایت ابو داؤد (الفاظ
نہی کے ہیں کہ مؤذن اور حاکم کے ہے اس کی اسناد میں ابو جابر
میں ہے جس کو کثرت تدلیس کے سبب ضعیف کہا گیا ہے لیکن اس حدیث
کا ایک اور طریق ابن ماجہ میں باقی الفاظ آیا ہے "مَنْ سَمِعَ الْمَنَادِيَ فَلَمْ
يَنْهَ وَلَا صَلَاةَ لَهُ وَلَا مِنْ عِلْوٍ" (جس نے مؤذن کی آواز سنی، اس کی

= نمازیں، (لا یہ کوئی طریقہ) اس کی اسناد صحیح ہے (سنن بی داؤد ۳۷۳
طبع عزت عید دہاس، سنن داؤد ۳۲۰، ۳۲۱ طبع شرکت المطابع العربیہ
المتحدہ، المسند رک ۲۳۵، ۲۳۶، سنن ابی ماجہ ۲۶۰ طبع عیسیٰ نجاشی،
جامع الاصول ۵/۵۶۶)۔

(۱) البدیع ۲۲۳، جوہر لا کلل ۱۶۲، المجموع ۸۰ طبع منقذ بغلی
۲۱۸۳۔

(۲) سورہ آل عمران ۹۷۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۶۔

امسن

بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ^(۱) (اور نہ کرے اور نہ کرے کہ تم میں ایک سے جہت رہے جو نیکی کی طرف بلایا کرے اور نہ جانے کا حکم دیا کرے اور بدی سے روکا کرے)۔ اس کے وجوب کی شرط یہ ہے کہ انسان اپنے جان و مال، کوکھوڑا ہو، وغیرہ کے متعلق مومن ہو^(۲)، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فقلبه وذلك أضعف الإيمان"^(۳) (جو کوئی تم میں سے کسی منکر (خلاف شرع) کام کو دیکھے اس کو اپنے ہاتھ سے منادے، اگر ایسا نہ کر سکے تو زبان سے، اور اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو دل سے مایوس کرے اور یہ سب سے کم درجہ کا ایمان ہے)۔
(دیکھئے: امر بالمعروف)

محرمات سے جتناب کے تعلق سے امسن کی شرط:

۱۔ جان و مال، حرمت کی حفاظت شریعت کے مقاصد میں سے ہے، اور ماسبق میں یہ مراد صریح ہو چکا ہے کہ اگر کسی مباحات کی انجام دہی میں انسان کا جانی یا مالی نقصان ہو تو اس کو رخصت حاصل ہوتی ہے، اور اس کے متعلق اس کے لئے تخفیف ہو جاتی ہے۔

محرمات کے تعلق سے بھی یہی کہا جاسکتا ہے، اگر شرعاً حرام چیز میں انسان کے لئے کوئی ضرر لاحق ہو، اور وہ ممانعت پر عمل کرتے ہوئے اس سے اجتناب کرے تو اس کے لئے اصلاً حرام چیز مباح

(۱) سورہ آل عمران ۱۱۰

(۲) تقریبی ۸۸۳، ۱۱۵، ۲۵۳ طبع دارالکتب المصریہ، الادب الشریعہ لابن مفلح ۱۷۴، ابن مفلح ۲۳۲ طبع بیروت، الشرح المفسر ۴۱۸ طبع دار المعارف، نہایت المحتاج ۲۵۸ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۳) حدیث: "مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فقلبه، وذلك أضعف الإيمان" کی تخریج: "امر بالمعروف" (فقہ ۱۸) میں گذریگی۔

ہو جاتی ہے۔ اس پر کوئی نداد نہ ہوگا۔

اس کی اصل یہ فرمان باری ہے: "فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ"^(۱) (لیکن (اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ بے حکمی کرنے والا ہو اور نہ حد سے نکل جانے والا ہو تو اس پر کوئی نداد نہیں)۔ نیز: "إِلَّا مَا اضْطُرَّرْتُمُ إِلَيْهِ"^(۲) (سوائے اس کے کہ اس کے لئے تم مضطر ہو جاؤ)۔ اور فقہی قاعدہ ہے: "الضرر يزال" (ضرر کو زائل کیا جائے گا) نیز: "الضرر يبيح المحظورات" (ضرر ورتوں اور مجبوریوں کے سبب مسموعات مباح ہو جاتی ہیں)۔

فقہ اسلامی میں اس کی تالیس ثلث سے ہیں مثلاً:

الف۔ محمد (سخت بھوک) کی حالت میں اگر کچھ نہ ملے تو مردار، خون، رختہ، کھانا جائز بلکہ واجب ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخنزِيرِ وَمَا أَهْلَ بِهِ لغيرِ اللَّهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ"^(۳) (اس نے تو تم پر بس مردار اور خون اور سور کا گوشت ورجو (جانور) غیر اللہ کے لئے نامز یا ناپاک، حرام کیا لیکن (اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ بے حکمی کرنے والا ہو اور نہ حد سے نکل جانے والا ہو تو اس پر کوئی نداد نہیں)۔

ب۔ اچھو کو زائل کرنے (تمہ ناسنے) کے سے شراب کا استعمال مباح ہے۔

ج۔ اگر نون کے وقت طہ عریض پر لانا جائز ہے۔

د۔ بے مملکتی سے سامان کا مار بچھیننا جائز ہے۔

و۔ حملہ آور کو نہ مانا جائز ہے اگرچہ اس کو قتل کی سزا پڑے^(۴)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۳

(۲) سورہ مائدہ ۱۱۹

(۳) سورہ بقرہ ۱۷۳

(۴) لا شاہ لابن نجیم ص ۳۳۲ لا شاہ للسیوطی ص ۵۷۷، نقول لاس ص

اس کے علاوہ بہت سی مثالیں ہیں جن کی تفصیل اور اختلاف اصطلاح "نصف ورت" اور "دائیں" ہیں۔

جان سے کم میں قصاص اور کوڑے کی حد نافذ کرنے میں امن کی شرط:

۱۳- زخمیوں اور امعاء میں قصاص ایک طے شدہ شرعی حکم ہے، اس لئے کہ فرماں باری ہے: "وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ" (۱) (اور زخمیوں میں قصاص ہے)۔ تاہم جان سے کم میں قصاص کے سے شرط ہے کہ بلائی ظلم و زیادتی کے زخم کے آگے سرایت کرنے کے اندیشہ کے بغیر عمل ہو۔ قصاص لیا ممکن ہو، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَأَنْ عَاقِبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ بِهِ" (۲) (اور اگر تم لوگ بدلہ لیا چاہو تو انہیں اتنا ہی اچھڑاؤ جتنے اچھڑاؤ انہوں نے تمہیں پہنچایا ہے)۔ نیز اس لئے کہ مجرم کا خون مسموم ہے، صرف اس کے جسم کے قدر مباح ہے جو اس کے جرم سے زائد ہے، اس کی عصمت باقی ہے، لہذا جرم کے بعد اس پر ہاتھ لگانا حرام ہوگا، کیونکہ جرم سے قبل بھی وہ حرام ہے۔ اور زیادتی سے ممانعت کے لوازم میں سے قصاص سے ممانعت ہے، اس لئے کہ زیادتی قصاص کے لوازم میں سے ہے، یہی حکم ہر اس قصاص میں ہے جو جان سے کم میں ہو اور جان کے تلف ہونے کا سبب ہو، اس میں قصاص نہیں ہوگا، اسی طرح پیسے آگ سے بھی قصاص نہیں لیا جائے گا جس میں زیادتی کا اندیشہ ہے، مثلاً: "وَأَلْزَمَ رَبِّي أَنْ تَبِيتَ لَكَ فِي كُلِّ مَسْجِدٍ" (۳) (اللہ تعالیٰ نے ہر کام میں بھلائی فرض کی ہے، جب تم

بیوی کی رہائش گاہ میں امن کی شرط:

۱۲- بیوی کا شوہر کے ذمہ حق ہے کہ اس کے لئے مناسب رہائش گاہ فراہم کرے، اس لئے کہ طلاق کے بعد عدت گزارنے والی عورتوں کے متعلق فرمان باری ہے: "لَا تَكُونُوا مِنْ مَنْ حَتَّ سَكَتَكُمْ عَنْ وَاجِدِكُمْ" (۱) (ن (مطلقات) کو اپنی حیثیت کے موافق رہنے کا مکان دو جہاں تم رہتے ہو)، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عدت کے دوران مطلقہ بیوی کو رہائش گاہ دینا واجب ہے، جب عدت کے دوران مطلقہ کو رہائش گاہ دینا واجب ہے تو زوجیت کے قیام کے دوران ہر چہ اولی واجب ہوگا۔

رہائش گاہ کی شرائط میں سے یہ ہے کہ وہاں عورت کی جان و مال محفوظ ہو، اور اگر گھر کے کسی علاحدہ کمرہ کو اس کی رہائش گاہ مقرر کر دے، جس میں تالانکا ہے تو یہ کافی ہے، وہ دوسری رہائش گاہ کا مطالبہ نہیں کر سکتی، اس لئے کہ سامان کے ضائع ہونے کا خوف اور اس سے فائدہ اٹھانے کے عدم امکان کا ضرر جانتا رہا۔ اور اگر شوہر اس کے ساتھ بدسلوکی کرے، اور وہ اس کو بہت نہ رستی ہو تو قاضی اس کو کسی شہر کے بغل میں رہائش گاہ دلا دے گا، جو اس کے ساتھ ہوئے ۱۰ لے ضرر اور زیادتی کو روک سکے (۲)۔ یہی اجماع بالاتفاق ہے۔

(دیکھئے "عنق"، "نفقہ"، "بیع")۔

حصہ ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳

اُتر رہا۔ یہ خوفناک ہو، یہ کہ دوسرے شریک کی اجازت مل جائے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ خوفناک راستہ میں شرکت کا مال لے کر عدسہ مال کو خطہ میں آتا ہے، دوسرے کے مال کو خطرہ میں آنا اس کی اجازت کے بغیر جائز نہیں۔

یہی حکم مال مضاربہ کا ہے مضاربہ میں کام کرنے والے کے لئے جائز نہیں کہ مال مضاربہ کو سفر میں لے جائے الا یہ کہ راستہ ماموں ہو^(۱)۔

ب۔ دیت میں:

۱۵۔ حنفیہ کے یہاں اگر یہی متبادل کا مذہب ہے: ماں دیت کو سفر میں لے جانا جائز ہے اگر راستہ ماموں ہو، دیت کے بارے میں خوف نہ ہو، اگر راستہ خوفناک ہو تو دیت کا مال لے کر سفر کرنا ناجائز ہے، یہ ضامن ہوگا^(۲)۔

شافعیہ مال علیہ کا مذہب ہے، جس کے پاس کسی کی دیت ہے، اگر سفر کرنا چاہتا ہے تو دیت اس کے مالک یا مالک کےکیل یا کسی امانت دار کے سپرد کرنا اس پر واجب ہے، ان میں سے کسی کے ہوتے ہوئے اگر اس نے دیت لے کر سفر کیا تو وہ شامس ہوگا، اس لئے کہ دیت رکھنا محفوظ جگہ میں اس کی حفاظت کا متقاضی ہے، اگر وہ حفاظت کی جگہ نہیں، اس لئے کہ سفر یا تو خوفناک ہوگا یا ماموں نہیں اس کے ماموں رہنے کا بھروسہ نہیں ہوتا، لہذا بد کسی مجبوری دیت کو سفر میں لے جانا جائز نہیں (دیکھئے: دیت)۔

(۱) البدائع ۱/۱۷۸، ابن ماجہ ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸

قرض میں راستہ کے من سے فائدہ اٹھانا:

۱۶- اصل یہ ہے کہ جو قرض نفع لائے وہ ممنون ہے، اس لئے کہ: "و
السی علیہ بھی عن قرض جو مضعۃ" (۱) (رسول اللہ ﷺ
نے یہ قرض سے منع کیا ہے جو نفع لائے)۔

مسئلہ سفاح (۲) اسی پر نکالا گیا ہے، مستند یہ ہے کہ (قرض، منے ر)
دنگی کی شرط دوسرے شہر میں لگائے تاکہ قرض دینے والا راستہ کے
خطرہ سے محفوظ رہے۔

اس شرط کے ساتھ قرض جمہور فقہاء (حنفی، شافعی، مالکیہ کے
برہیک و امام احمد سے یک روایت کے مطابق) ممنون ہے۔ اس
سے کہ قرض فائدہ پہنچائے، اور بہت اہل حاصل رائے کا عقد ہے۔
اب اگر اس میں نفع کی شرط لگا دی جائے تو اپنے موصوٹ سے خارج
ہو جائے گا۔ اس شرط کی طرف خوف کا ماحول ہو تو مالکیہ اس
حالت میں مجبوری مال کی حفاظت کے لئے اجازت دیتے ہیں۔

گرچہ شرط ہو تو بلا اتفاق جائز ہے، اس لئے کہ یہ عقد طور پر

(۱) حدیث: "ان لسی علیہ بھی عن قرض جو مضعۃ..." کی روایت
تھاقل سے یہی معنی تھا کہ بن عبید بن مسعود ابی بن کعب عبد اللہ بن سلام اور
ابن عباس سے متوفی کی ہے، یزید حاکم بن اسامہ نے اپنی سند میں بروایت
علی مروان بن الحاکم میں نقل کیا ہے "کل قرض جو مضعۃ لھو دہا" (بیر
و قرض جو نفع کے حصول کا باعث ہو وہ سود ہے) اس کی سند میں سود بن
معب ہے جو مروک ہے۔ عمر بن زید نے اسی میں کہا اس میں کچھ ثابت
نہیں (اسنن الکبریٰ للبخاری ۵/۳۵۱، طبع دائرۃ المعارف اسلامیہ
حیدرآباد، المطالب العالیہ ۱/۲۱۱، طبع کردہ وزرۃ الأوقاف والحدود
و اسلامیہ بدولتہ المکویمتہ، کشف الخفاء ۲/۱۲۵، طبع کردہ مکتبہ المدینہ،
مکتبہیں البیروت ۳۲ طبع شرکت المطابع العربیۃ الحدیثہ۔

(۲) سفاح مع ہے اس کا واحد سفاح (سین کے ضمیر) اس کے نفع ہونا و نفع
کے ساتھ) ہے، یہ ایک کاغذ ہوتا ہے جس پر ایک شہر میں قرض لینے والے کی
تحریر ہوتی ہے کہ دوسرے شہر میں اس کا وکیل اس کے قرض کو ادا کر دے (نفع
خلیل ۳۰، ۵۰، الجوامع ۶/۲)۔

اوانگی کے قبیل سے ہے روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے
ایک شخص سے "نت کا ایک جوان تجھ قرض لیا، پھر آپ کے پاس
صدقہ کے اہل آئے تو ہورافع کو حکم دیا کہ اس کے قرض کو ادا کر دو،
ہورافع گئے اور آ کر کہا اس میں تو صرف عمدہ چھ سال کے منت ہیں
آپ ﷺ نے فرمایا: "أعطہ لہا، ان خيار الناس أحسنہم
فصحاء" (۱) (یہ اسے دے دو، بہتر لوگ وہ ہیں جو اچھی طرح قرض
ادا کریں)۔ حضرت ابن عباسؓ کے تعلق مرہی ہے کہ وہ مدینہ میں
قرض لیتے، اگر کوئی میں، اسے کرتے تھے۔ اور یہ بلا شرط ہوتا تھا (۲)۔

مثال کے یہاں "صحیح" یہ ہے کہ یہ بلا شرط جائز ہو،
اس لئے کہ اس میں قرض دینے اور لینے والے دونوں کی مصاہبت ہے،
اور دونوں میں سے کسی کا نقصان نہیں، شریعت نے ان مصالح کو حرم
نہیں کیا جس میں ضرر نہ ہو، بلکہ شریعت ان کو جائز قرار دیتی ہے، نیز
اس لئے کہ اس کی حرمت منصوص نہیں، اور نہ ہی منصوص کے معنی میں
ہے، لہذا اس کا اپنی اصل اباحت پر باقی رہنا، جب ہے۔ "قاضی"
نے لکھا ہے کہ وہی کے لئے اجازت ہے کہ یتیم کا مال دوسرے شہر میں
(اوانگی کے لئے) قرض دے دے تاکہ راستہ کے خطرہ سے بچ
جائے، عطاء نے کہا: ابن زبیر مکہ میں کچھ لوگوں سے دریافت کرتے اور
عراق میں اپنے بھائی مصعب کو لکھ دیتے تھے اور وہ جا کر ان سے

(۱) حدیث: "ان خيار الناس أحسنہم فضاء" کی روایت مسلم (۳۲۳) میں
طبع صحیح البخاری نے کی ہے۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ کے مرنے کی روایت مصطفیٰ ابن ابی شیبہ، عبد الرزاق و ابن ماجہ
میں اس روایت سے ہوتی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ کوئی
رجع نہیں سمجھتے تھے کہ جہاد میں مال وصول کر کے عراق میں ادا کیا جائے یا
عراق میں وصول کر کے جہاد میں ادا کیا جائے (مصطفیٰ ابن ابی شیبہ ۱/۶۷، ۲
طبع المکتبہ مصطفیٰ عبد الرزاق ۸/۲۴۰، طبع کردہ مجلس علمی، مجلس البکری و مجلس
طبع دائرۃ المعارف اسلامیہ)۔

ہجرت کریتے۔ اس عرصے سے اس کے متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں نے اس میں کوئی حرج نہیں سمجھا۔ حضرت علیؓ کے متعلق یہی ہے کہ اس سے اس کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے اس میں کوئی حرج نہیں سمجھا^(۱)۔

محرم کے تعلق سے امن کا جوہر:

۱- محرم، مکہ حرم اور ماہِ پناہ لینے والوں کے لئے پناہ کی جگہ رہی ہے، یہ دور جاہلیت میں معروف تھا، اور عہد اسلام میں یہ برقرار رہا، فرمان باری ہے: "وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا"^(۲) (اور وہ وقت بھی یاد رکھئے کے قائل ہے) جب ابراہیم نے عرض کی کہ اے میرے پروردگار! اس شہر کو امن و پناہ بنا دے۔ اور رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا تھا: "ہذا البلد حرمہ اللہ یوم خلق السموات والأرض، فہو حرام بحرمۃ اللہ تعالیٰ الی یوم القیامۃ، وإنہ لم یحل القتال فیہ لأحد قبلی، ولم یحل لی إلا ساعة من نهار، فہو حرام بحرمۃ اللہ تعالیٰ الی یوم القیامۃ۔ لا یعصد شوکہ، ولا یمر صیدہ، ولا ینقطع لقطتہ إلا من عرفہا، ولا یحتلی خلاہ، فقال العباس: یا رسول اللہ! إلا الذخیر فإہ لقیہم وبہوتہم، فقال ﷺ: إلا الذخیر"^(۳) (جس دن اللہ نے آسمانوں، زمین کو پیدا کیا، اسی دن اس شہر کو حرام کیا، وہ قیامت تک کے لئے اللہ کے حرام کرے کی وجہ سے حرام ہے۔ مجھ سے پہلے کسی

(۱) البدیع ۷/۲۵۳، مجمع ۷/۲۵۳، اللہ ۱۱/۳۳، المغنی ۳/۵۱۳، ۳۵۱۔
(۲) سورہ بقرہ ۱۲۶۔

(۳) حدیث: "ہذا البلد حرمہ اللہ یوم خلق السموات والأرض، فہو حرام۔" کی روایت بخاری (فتح المبارک ۲۸۳/۶ طبع منتقہ) اور مسلم (۲/۸۶۶-۸۶۷ طبع عینی النسخ) نے کی ہے۔

کے لئے وہاں جنگ کرنا جائز نہیں ہوا، اور میرے لئے بھی صرف ایک گھڑی بن علیؓ حلال ہوا، وہ اللہ کے حرام کرنے کے سبب قیامت تک حرام رہے گا، اس کا کٹنا نہیں توڑا جائے گا، اس کے شکار کو نہیں بھگایا جائے گا، اس کے لقطہ کو صرف وہی اٹھائے جو اس کا اعلان کرنا رہے، اس کی گھاس نہیں اکھاڑی جائے گی، حضرت عباسؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اثر (ایک گھاس) کی اجازت دے دیں، اس لئے کہ یہ لوہار اور گھروں کے کام آتا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: اثر کاٹ سکتے ہو۔

حرم کے بقیہ احکام، اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: (حرم)۔

غیر مسلموں کے لئے امن ہونا:

۱۸- یہ طے ہے کہ مسلمانوں کے تعلق سے اسلام کا حکم دنیا میں جاہ و مال کی حفاظت ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "أمرت أن أقاتل الناس حتی یقولوا: لا إله إلا الله، فإذا قالوا لا إله إلا الله عصموا منی دماءہم وأموالہم إلا بحقہا، وحسابہم علی اللہ"^(۱) (مجھے لوگوں سے اس وقت تک لڑنے کا حکم دیا گیا ہے جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ نہ کہہ لیں، اور جب انہوں نے لا الہ الا اللہ کہہ لیا تو اپنے خون اور مال کو میری طرف سے محفوظ کر لیا، الا یہ کہ اس کا حق ہو اور ان کا حساب اللہ کے ذمہ ہے)۔

اس اعتبار سے مسلمان کی جان و مال محفوظ ہے۔

رہا غیر مسلم تو اس کے لئے امن و حفاظت اس طرح ہے کہ مسلمان اس کو مان دے دیں، اس لئے کہ مان کا حکم یہ ہے کہ کفار کے لئے قتل ہونے، قیدی ہونے اور لوٹے جانے سے اطمینان ثابت ہو جائے،

(۱) حدیث: "أمرت أن أقاتل الناس حتی یقولوا لا إله إلا الله۔" کی روایت مسلم (۱/۵۳ طبع عینی النسخ) نے حضرت جابرؓ سے مروی کی ہے۔

سے لڑو جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ روزِ آخرت پر اور نہ اس
جہنم کو حرام سمجھتے ہیں۔ جنہیں اللہ اور اس کے رسول نے حرام کیا ہے
اور نہ چچے، یہ کو قبول کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ تازیانیہ رعیت ہو کر
اور اپنی ہستی کا احساس نہ کر کے۔

غیر اہل کتاب کے بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے کہ
ان سے تازیانیہ قبول کیا جائے گا یا نہ۔ اس کو پہنچانے پر چھوڑ دیا جائے گا یا
ان سے صرف اسلام قبول ہوگا اور اگر وہ اسلام نہ لائیں تو ان کو قتل
کر دیا جائے گا۔

ان کی دوسری قسم:

ایسا مان جو کسی ایک مسلمان کی طرف سے کفار کی محدود تعداد کے
لئے ہو، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”المؤمنون تنكفأ دماؤهم،
وهم بد علی من سواهم، ویسعی ہلعتہم اذماہم“ (۱)
(مسلمانوں کے خون براہم ہیں، دوسروں کے خلاف یک دست
ہیں، ان کے دماغ کی باہت دانی آدمی بھی سعی کر سکتا ہے)۔ اس کے
مابعد دوسری روایات ہیں جن کی تفصیل (”مان“، ”ذمہ“،
”معاذ“) میں کی گئی ہے۔

لہذا مسلمانوں پر حرام ہے کہ کفار مردوں کو قتل کریں، ان کے
بچوں و عورتوں کو قید کریں، ان کے مال کو مالِ قیمت بنائیں۔
کفار کے سے مال دینے کی اصل یہ فرمان باری ہے: ”وان
احد من المشركین استجارک فاجزہ حتی یسمع کلام
اللہ ثم ائمنہ عامنہ“ (۲) (اور اگر مشرکین میں سے کوئی آپ سے
پناہ کا طالب ہو تو آپ اس کو پناہ دیجئے تاکہ وہ کلامِ الہی سن سکے پھر
اسے اس کی امن کی جگہ پہنچا دیجئے)۔

۱۹- مان و ذمہ کا ہے:

ہاں: یہ مان جو تمام یا اس کا ماب: اس کی ۱۰ اقسام
ہیں: موقت (عارضی) جس کی ”مذمت“، ”معاذ“ اور ”ذمہ“
کہتے ہیں۔ یہ یہ عقد ہے جس کو امام یا ماب تمام زمین و ملک
جنگ بندی کے سے کرتا ہے۔ ماب: ماب کی مقدار میں ماب کے
یہاں اختلاف ہے۔

روایت میں ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ وادع اهل مكة
عام الحديبية على ان توضع الحرب بين الفريقين عشر
سبعين“ (رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ کے سال اہل مکہ کے ساتھ دس
سال تک کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کیا تھا)۔

نوع دوم: مان مؤبد (دائمی مان) جس کو مقدمہ کہتے ہیں، یعنی
بعض کفار کو تزیہ: یہ ہے کہ سلامی احکام کی پابندی کی شرط پر غریب
برقرار رکھنا۔

اس کی اصل یہ فرمان باری ہے: ”قاتلوا الذین لا یؤمنون
باللہ ولا بالیوم الآخر ولا یحرمون ما حرم اللہ ورسولہ
ولا یدینون دین الحق من الذین اوتوا الکتاب حتی یعطوا
الحرية عن ید وھم صاعرون“ (۳) (اہل کتاب میں سے ان

سورہ بقرہ ۶۱

۲۰ سورہ بقرہ ۲۹، دیکھئے تفسیر المصالح ۷/۵۰۵، ۷/۵۰۹، ۱۱-۱۱، مجمع البیان

۱- ۵۶/۱، ۵۶/۱۵، ۵۶/۱۶، ۵۶/۱۷، ۵۶/۱۸، ۵۶/۱۹، ۵۶/۲۰، ۵۶/۲۱، ۵۶/۲۲، ۵۶/۲۳، ۵۶/۲۴، ۵۶/۲۵، ۵۶/۲۶، ۵۶/۲۷، ۵۶/۲۸، ۵۶/۲۹، ۵۶/۳۰، ۵۶/۳۱، ۵۶/۳۲، ۵۶/۳۳، ۵۶/۳۴، ۵۶/۳۵، ۵۶/۳۶، ۵۶/۳۷، ۵۶/۳۸، ۵۶/۳۹، ۵۶/۴۰، ۵۶/۴۱، ۵۶/۴۲، ۵۶/۴۳، ۵۶/۴۴، ۵۶/۴۵، ۵۶/۴۶، ۵۶/۴۷، ۵۶/۴۸، ۵۶/۴۹، ۵۶/۵۰، ۵۶/۵۱، ۵۶/۵۲، ۵۶/۵۳، ۵۶/۵۴، ۵۶/۵۵، ۵۶/۵۶، ۵۶/۵۷، ۵۶/۵۸، ۵۶/۵۹، ۵۶/۶۰، ۵۶/۶۱، ۵۶/۶۲، ۵۶/۶۳، ۵۶/۶۴، ۵۶/۶۵، ۵۶/۶۶، ۵۶/۶۷، ۵۶/۶۸، ۵۶/۶۹، ۵۶/۷۰، ۵۶/۷۱، ۵۶/۷۲، ۵۶/۷۳، ۵۶/۷۴، ۵۶/۷۵، ۵۶/۷۶، ۵۶/۷۷، ۵۶/۷۸، ۵۶/۷۹، ۵۶/۸۰، ۵۶/۸۱، ۵۶/۸۲، ۵۶/۸۳، ۵۶/۸۴، ۵۶/۸۵، ۵۶/۸۶، ۵۶/۸۷، ۵۶/۸۸، ۵۶/۸۹، ۵۶/۹۰، ۵۶/۹۱، ۵۶/۹۲، ۵۶/۹۳، ۵۶/۹۴، ۵۶/۹۵، ۵۶/۹۶، ۵۶/۹۷، ۵۶/۹۸، ۵۶/۹۹، ۵۶/۱۰۰، ۵۶/۱۰۱، ۵۶/۱۰۲، ۵۶/۱۰۳، ۵۶/۱۰۴، ۵۶/۱۰۵، ۵۶/۱۰۶، ۵۶/۱۰۷، ۵۶/۱۰۸، ۵۶/۱۰۹، ۵۶/۱۱۰، ۵۶/۱۱۱، ۵۶/۱۱۲، ۵۶/۱۱۳، ۵۶/۱۱۴، ۵۶/۱۱۵، ۵۶/۱۱۶، ۵۶/۱۱۷، ۵۶/۱۱۸، ۵۶/۱۱۹، ۵۶/۱۲۰، ۵۶/۱۲۱، ۵۶/۱۲۲، ۵۶/۱۲۳، ۵۶/۱۲۴، ۵۶/۱۲۵، ۵۶/۱۲۶، ۵۶/۱۲۷، ۵۶/۱۲۸، ۵۶/۱۲۹، ۵۶/۱۳۰، ۵۶/۱۳۱، ۵۶/۱۳۲، ۵۶/۱۳۳، ۵۶/۱۳۴، ۵۶/۱۳۵، ۵۶/۱۳۶، ۵۶/۱۳۷، ۵۶/۱۳۸، ۵۶/۱۳۹، ۵۶/۱۴۰، ۵۶/۱۴۱، ۵۶/۱۴۲، ۵۶/۱۴۳، ۵۶/۱۴۴، ۵۶/۱۴۵، ۵۶/۱۴۶، ۵۶/۱۴۷، ۵۶/۱۴۸، ۵۶/۱۴۹، ۵۶/۱۵۰، ۵۶/۱۵۱، ۵۶/۱۵۲، ۵۶/۱۵۳، ۵۶/۱۵۴، ۵۶/۱۵۵، ۵۶/۱۵۶، ۵۶/۱۵۷، ۵۶/۱۵۸، ۵۶/۱۵۹، ۵۶/۱۶۰، ۵۶/۱۶۱، ۵۶/۱۶۲، ۵۶/۱۶۳، ۵۶/۱۶۴، ۵۶/۱۶۵، ۵۶/۱۶۶، ۵۶/۱۶۷، ۵۶/۱۶۸، ۵۶/۱۶۹، ۵۶/۱۷۰، ۵۶/۱۷۱، ۵۶/۱۷۲، ۵۶/۱۷۳، ۵۶/۱۷۴، ۵۶/۱۷۵، ۵۶/۱۷۶، ۵۶/۱۷۷، ۵۶/۱۷۸، ۵۶/۱۷۹، ۵۶/۱۸۰، ۵۶/۱۸۱، ۵۶/۱۸۲، ۵۶/۱۸۳، ۵۶/۱۸۴، ۵۶/۱۸۵، ۵۶/۱۸۶، ۵۶/۱۸۷، ۵۶/۱۸۸، ۵۶/۱۸۹، ۵۶/۱۹۰، ۵۶/۱۹۱، ۵۶/۱۹۲، ۵۶/۱۹۳، ۵۶/۱۹۴، ۵۶/۱۹۵، ۵۶/۱۹۶، ۵۶/۱۹۷، ۵۶/۱۹۸، ۵۶/۱۹۹، ۵۶/۲۰۰، ۵۶/۲۰۱، ۵۶/۲۰۲، ۵۶/۲۰۳، ۵۶/۲۰۴، ۵۶/۲۰۵، ۵۶/۲۰۶، ۵۶/۲۰۷، ۵۶/۲۰۸، ۵۶/۲۰۹، ۵۶/۲۱۰، ۵۶/۲۱۱، ۵۶/۲۱۲، ۵۶/۲۱۳، ۵۶/۲۱۴، ۵۶/۲۱۵، ۵۶/۲۱۶، ۵۶/۲۱۷، ۵۶/۲۱۸، ۵۶/۲۱۹، ۵۶/۲۲۰، ۵۶/۲۲۱، ۵۶/۲۲۲، ۵۶/۲۲۳، ۵۶/۲۲۴، ۵۶/۲۲۵، ۵۶/۲۲۶، ۵۶/۲۲۷، ۵۶/۲۲۸، ۵۶/۲۲۹، ۵۶/۲۳۰، ۵۶/۲۳۱، ۵۶/۲۳۲، ۵۶/۲۳۳، ۵۶/۲۳۴، ۵۶/۲۳۵، ۵۶/۲۳۶، ۵۶/۲۳۷، ۵۶/۲۳۸، ۵۶/۲۳۹، ۵۶/۲۴۰، ۵۶/۲۴۱، ۵۶/۲۴۲، ۵۶/۲۴۳، ۵۶/۲۴۴، ۵۶/۲۴۵، ۵۶/۲۴۶، ۵۶/۲۴۷، ۵۶/۲۴۸، ۵۶/۲۴۹، ۵۶/۲۵۰، ۵۶/۲۵۱، ۵۶/۲۵۲، ۵۶/۲۵۳، ۵۶/۲۵۴، ۵۶/۲۵۵، ۵۶/۲۵۶، ۵۶/۲۵۷، ۵۶/۲۵۸، ۵۶/۲۵۹، ۵۶/۲۶۰، ۵۶/۲۶۱، ۵۶/۲۶۲، ۵۶/۲۶۳، ۵۶/۲۶۴، ۵۶/۲۶۵، ۵۶/۲۶۶، ۵۶/۲۶۷، ۵۶/۲۶۸، ۵۶/۲۶۹، ۵۶/۲۷۰، ۵۶/۲۷۱، ۵۶/۲۷۲، ۵۶/۲۷۳، ۵۶/۲۷۴، ۵۶/۲۷۵، ۵۶/۲۷۶، ۵۶/۲۷۷، ۵۶/۲۷۸، ۵۶/۲۷۹، ۵۶/۲۸۰، ۵۶/۲۸۱، ۵۶/۲۸۲، ۵۶/۲۸۳، ۵۶/۲۸۴، ۵۶/۲۸۵، ۵۶/۲۸۶، ۵۶/۲۸۷، ۵۶/۲۸۸، ۵۶/۲۸۹، ۵۶/۲۹۰، ۵۶/۲۹۱، ۵۶/۲۹۲، ۵۶/۲۹۳، ۵۶/۲۹۴، ۵۶/۲۹۵، ۵۶/۲۹۶، ۵۶/۲۹۷، ۵۶/۲۹۸، ۵۶/۲۹۹، ۵۶/۳۰۰، ۵۶/۳۰۱، ۵۶/۳۰۲، ۵۶/۳۰۳، ۵۶/۳۰۴، ۵۶/۳۰۵، ۵۶/۳۰۶، ۵۶/۳۰۷، ۵۶/۳۰۸، ۵۶/۳۰۹، ۵۶/۳۱۰، ۵۶/۳۱۱، ۵۶/۳۱۲، ۵۶/۳۱۳، ۵۶/۳۱۴، ۵۶/۳۱۵، ۵۶/۳۱۶، ۵۶/۳۱۷، ۵۶/۳۱۸، ۵۶/۳۱۹، ۵۶/۳۲۰، ۵۶/۳۲۱، ۵۶/۳۲۲، ۵۶/۳۲۳، ۵۶/۳۲۴، ۵۶/۳۲۵، ۵۶/۳۲۶، ۵۶/۳۲۷، ۵۶/۳۲۸، ۵۶/۳۲۹، ۵۶/۳۳۰، ۵۶/۳۳۱، ۵۶/۳۳۲، ۵۶/۳۳۳، ۵۶/۳۳۴، ۵۶/۳۳۵، ۵۶/۳۳۶، ۵۶/۳۳۷، ۵۶/۳۳۸، ۵۶/۳۳۹، ۵۶/۳۴۰، ۵۶/۳۴۱، ۵۶/۳۴۲، ۵۶/۳۴۳، ۵۶/۳۴۴، ۵۶/۳۴۵، ۵۶/۳۴۶، ۵۶/۳۴۷، ۵۶/۳۴۸، ۵۶/۳۴۹، ۵۶/۳۵۰، ۵۶/۳۵۱، ۵۶/۳۵۲، ۵۶/۳۵۳، ۵۶/۳۵۴، ۵۶/۳۵۵، ۵۶/۳۵۶، ۵۶/۳۵۷، ۵۶/۳۵۸، ۵۶/۳۵۹، ۵۶/۳۶۰، ۵۶/۳۶۱، ۵۶/۳۶۲، ۵۶/۳۶۳، ۵۶/۳۶۴، ۵۶/۳۶۵، ۵۶/۳۶۶، ۵۶/۳۶۷، ۵۶/۳۶۸، ۵۶/۳۶۹، ۵۶/۳۷۰، ۵۶/۳۷۱، ۵۶/۳۷۲، ۵۶/۳۷۳، ۵۶/۳۷۴، ۵۶/۳۷۵، ۵۶/۳۷۶، ۵۶/۳۷۷، ۵۶/۳۷۸، ۵۶/۳۷۹، ۵۶/۳۸۰، ۵۶/۳۸۱، ۵۶/۳۸۲، ۵۶/۳۸۳، ۵۶/۳۸۴، ۵۶/۳۸۵، ۵۶/۳۸۶، ۵۶/۳۸۷، ۵۶/۳۸۸، ۵۶/۳۸۹، ۵۶/۳۹۰، ۵۶/۳۹۱، ۵۶/۳۹۲، ۵۶/۳۹۳، ۵۶/۳۹۴، ۵۶/۳۹۵، ۵۶/۳۹۶، ۵۶/۳۹۷، ۵۶/۳۹۸، ۵۶/۳۹۹، ۵۶/۴۰۰، ۵۶/۴۰۱، ۵۶/۴۰۲، ۵۶/۴۰۳، ۵۶/۴۰۴، ۵۶/۴۰۵، ۵۶/۴۰۶، ۵۶/۴۰۷، ۵۶/۴۰۸، ۵۶/۴۰۹، ۵۶/۴۱۰، ۵۶/۴۱۱، ۵۶/۴۱۲، ۵۶/۴۱۳، ۵۶/۴۱۴، ۵۶/۴۱۵، ۵۶/۴۱۶، ۵۶/۴۱۷، ۵۶/۴۱۸، ۵۶/۴۱۹، ۵۶/۴۲۰، ۵۶/۴۲۱، ۵۶/۴۲۲، ۵۶/۴۲۳، ۵۶/۴۲۴، ۵۶/۴۲۵، ۵۶/۴۲۶، ۵۶/۴۲۷، ۵۶/۴۲۸، ۵۶/۴۲۹، ۵۶/۴۳۰، ۵۶/۴۳۱، ۵۶/۴۳۲، ۵۶/۴۳۳، ۵۶/۴۳۴، ۵۶/۴۳۵، ۵۶/۴۳۶، ۵۶/۴۳۷، ۵۶/۴۳۸، ۵۶/۴۳۹، ۵۶/۴۴۰، ۵۶/۴۴۱، ۵۶/۴۴۲، ۵۶/۴۴۳، ۵۶/۴۴۴، ۵۶/۴۴۵، ۵۶/۴۴۶، ۵۶/۴۴۷، ۵۶/۴۴۸، ۵۶/۴۴۹، ۵۶/۴۵۰، ۵۶/۴۵۱، ۵۶/۴۵۲، ۵۶/۴۵۳، ۵۶/۴۵۴، ۵۶/۴۵۵، ۵۶/۴۵۶، ۵۶/۴۵۷، ۵۶/۴۵۸، ۵۶/۴۵۹، ۵۶/۴۶۰، ۵۶/۴۶۱، ۵۶/۴۶۲، ۵۶/۴۶۳، ۵۶/۴۶۴، ۵۶/۴۶۵، ۵۶/۴۶۶، ۵۶/۴۶۷، ۵۶/۴۶۸، ۵۶/۴۶۹، ۵۶/۴۷۰، ۵۶/۴۷۱، ۵۶/۴۷۲، ۵۶/۴۷۳، ۵۶/۴۷۴، ۵۶/۴۷۵، ۵۶/۴۷۶، ۵۶/۴۷۷، ۵۶/۴۷۸، ۵۶/۴۷۹، ۵۶/۴۸۰، ۵۶/۴۸۱، ۵۶/۴۸۲، ۵۶/۴۸۳، ۵۶/۴۸۴، ۵۶/۴۸۵، ۵۶/۴۸۶، ۵۶/۴۸۷، ۵۶/۴۸۸، ۵۶/۴۸۹، ۵۶/۴۹۰، ۵۶/۴۹۱، ۵۶/۴۹۲، ۵۶/۴۹۳، ۵۶/۴۹۴، ۵۶/۴۹۵، ۵۶/۴۹۶، ۵۶/۴۹۷، ۵۶/۴۹۸، ۵۶/۴۹۹، ۵۶/۵۰۰، ۵۶/۵۰۱، ۵۶/۵۰۲، ۵۶/۵۰۳، ۵۶/۵۰۴، ۵۶/۵۰۵، ۵۶/۵۰۶، ۵۶/۵۰۷، ۵۶/۵۰۸، ۵۶/۵۰۹، ۵۶/۵۱۰، ۵۶/۵۱۱، ۵۶/۵۱۲، ۵۶/۵۱۳، ۵۶/۵۱۴، ۵۶/۵۱۵، ۵۶/۵۱۶، ۵۶/۵۱۷، ۵۶/۵۱۸، ۵۶/۵۱۹، ۵۶/۵۲۰، ۵۶/۵۲۱، ۵۶/۵۲۲، ۵۶/۵۲۳، ۵۶/۵۲۴، ۵۶/۵۲۵، ۵۶/۵۲۶، ۵۶/۵۲۷، ۵۶/۵۲۸، ۵۶/۵۲۹، ۵۶/۵۳۰، ۵۶/۵۳۱، ۵۶/۵۳۲، ۵۶/۵۳۳، ۵۶/۵۳۴، ۵۶/۵۳۵، ۵۶/۵۳۶، ۵۶/۵۳۷، ۵۶/۵۳۸، ۵۶/۵۳۹، ۵۶/۵۴۰، ۵۶/۵۴۱، ۵۶/۵۴۲، ۵۶/۵۴۳، ۵۶/۵۴۴، ۵۶/۵۴۵، ۵۶/۵۴۶، ۵۶/۵۴۷، ۵۶/۵۴۸، ۵۶/۵۴۹، ۵۶/۵۵۰، ۵۶/۵۵۱، ۵۶/۵۵۲، ۵۶/۵۵۳، ۵۶/۵۵۴، ۵۶/۵۵۵، ۵۶/۵۵۶، ۵۶/۵۵۷، ۵۶/۵۵۸، ۵۶/۵۵۹، ۵۶/۵۶۰، ۵۶/۵۶۱، ۵۶/۵۶۲، ۵۶/۵۶۳، ۵۶/۵۶۴، ۵۶/۵۶۵، ۵۶/۵۶۶، ۵۶/۵۶۷، ۵۶/۵۶۸، ۵۶/۵۶۹، ۵۶/۵۷۰، ۵۶/۵۷۱، ۵۶/۵۷۲، ۵۶/۵۷۳، ۵۶/۵۷۴، ۵۶/۵۷۵، ۵۶/۵۷۶، ۵۶/۵۷۷، ۵۶/۵۷۸، ۵۶/۵۷۹، ۵۶/۵۸۰، ۵۶/۵۸۱، ۵۶/۵۸۲، ۵۶/۵۸۳، ۵۶/۵۸۴، ۵۶/۵۸۵، ۵۶/۵۸۶، ۵۶/۵۸۷، ۵۶/۵۸۸، ۵۶/۵۸۹، ۵۶/۵۹۰، ۵۶/۵۹۱، ۵۶/۵۹۲، ۵۶/۵۹۳، ۵۶/۵۹۴، ۵۶/۵۹۵، ۵۶/۵۹۶، ۵۶/۵۹۷، ۵۶/۵۹۸، ۵۶/۵۹۹، ۵۶/۶۰۰، ۵۶/۶۰۱، ۵۶/۶۰۲، ۵۶/۶۰۳، ۵۶/۶۰۴، ۵۶/۶۰۵، ۵۶/۶۰۶، ۵۶/۶۰۷، ۵۶/۶۰۸، ۵۶/۶۰۹، ۵۶/۶۱۰، ۵۶/۶۱۱، ۵۶/۶۱۲، ۵۶/۶۱۳، ۵۶/۶۱۴، ۵۶/۶۱۵، ۵۶/۶۱۶، ۵۶/۶۱۷، ۵۶/۶۱۸، ۵۶/۶۱۹، ۵۶/۶۲۰، ۵۶/۶۲۱، ۵۶/۶۲۲، ۵۶/۶۲۳، ۵۶/۶۲۴، ۵۶/۶۲۵، ۵۶/۶۲۶، ۵۶/۶۲۷، ۵۶/۶۲۸، ۵۶/۶۲۹، ۵۶/۶۳۰، ۵۶/۶۳۱، ۵۶/۶۳۲، ۵۶/۶۳۳، ۵۶/۶۳۴، ۵۶/۶۳۵، ۵۶/۶۳۶، ۵۶/۶۳۷، ۵۶/۶۳۸، ۵۶/۶۳۹، ۵۶/۶۴۰، ۵۶/۶۴۱، ۵۶/۶۴۲، ۵۶/۶۴۳، ۵۶/۶۴۴، ۵۶/۶۴۵، ۵۶/۶۴۶، ۵۶/۶۴۷، ۵۶/۶۴۸، ۵۶/۶۴۹، ۵۶/۶۵۰، ۵۶/۶۵۱، ۵۶/۶۵۲، ۵۶/۶۵۳، ۵۶/۶۵۴، ۵۶/۶۵۵، ۵۶/۶۵۶، ۵۶/۶۵۷، ۵۶/۶۵۸، ۵۶/۶۵۹، ۵۶/۶۶۰، ۵۶/۶۶۱، ۵۶/۶۶۲، ۵۶/۶۶۳، ۵۶/۶۶۴، ۵۶/۶۶۵، ۵۶/۶۶۶، ۵۶/۶۶۷، ۵۶/۶۶۸، ۵۶/۶۶۹، ۵۶/۶۷۰، ۵۶/۶۷۱، ۵۶/۶۷۲، ۵۶/۶۷۳، ۵۶/۶۷۴، ۵۶/۶۷۵، ۵۶/۶۷۶، ۵۶/۶۷۷، ۵۶/۶۷۸، ۵۶/۶۷۹، ۵۶/۶۸۰، ۵۶/۶۸۱، ۵۶/۶۸۲، ۵۶/۶۸۳، ۵۶/۶۸۴، ۵۶/۶۸۵، ۵۶/۶۸۶، ۵۶/۶۸۷، ۵۶/۶۸۸، ۵۶/۶۸۹، ۵۶/۶۹۰، ۵۶/۶۹۱، ۵۶/۶۹۲، ۵۶/۶۹۳، ۵۶/۶۹۴، ۵۶/۶۹۵، ۵۶/۶۹۶، ۵۶/۶۹۷، ۵۶/۶۹۸، ۵۶/۶۹۹، ۵۶/۷۰۰، ۵۶/۷۰۱، ۵۶/۷۰۲، ۵۶/۷۰۳، ۵۶/۷۰۴، ۵۶/۷۰۵، ۵۶/۷۰۶، ۵۶/۷۰۷، ۵۶/۷۰۸، ۵۶/۷۰۹، ۵۶/۷۱۰، ۵۶/۷۱۱، ۵۶/۷۱۲، ۵۶/۷۱۳، ۵۶/۷۱۴، ۵۶/۷۱۵، ۵۶/۷۱۶، ۵۶/۷۱۷، ۵۶/۷۱۸، ۵۶/۷۱۹، ۵۶/۷۲۰، ۵۶/۷۲۱، ۵۶/۷۲۲، ۵۶/۷۲۳، ۵۶/۷۲۴، ۵۶/۷۲۵، ۵۶/۷۲۶، ۵۶/۷۲۷، ۵۶/۷۲۸، ۵۶/۷۲۹، ۵۶/۷۳۰، ۵۶/۷۳۱، ۵۶/۷۳۲، ۵۶/۷۳۳، ۵۶/۷۳۴، ۵۶/۷۳۵، ۵۶/۷۳۶، ۵۶/۷۳۷، ۵۶/۷۳۸، ۵۶/۷۳۹، ۵۶/۷۴۰، ۵۶/۷۴۱، ۵۶/۷۴۲، ۵۶/۷۴۳، ۵۶/۷۴۴، ۵۶/۷۴۵، ۵۶/۷۴۶، ۵۶/۷۴۷، ۵۶/۷۴۸، ۵۶/۷۴۹، ۵۶/۷۵۰، ۵۶/۷۵۱، ۵۶/۷۵۲، ۵۶/۷۵۳، ۵۶/۷۵۴، ۵۶/۷۵۵، ۵۶/۷۵۶، ۵۶/۷۵۷، ۵۶/۷۵۸، ۵۶/۷۵۹، ۵۶/۷۶۰، ۵۶/۷۶۱، ۵۶/۷۶۲، ۵۶/۷۶۳، ۵۶/۷۶۴، ۵۶/۷۶۵، ۵۶/۷۶۶، ۵۶/۷۶۷، ۵۶/۷۶۸، ۵۶/۷۶۹، ۵۶/۷۷۰، ۵۶/۷۷۱، ۵۶/۷۷۲، ۵۶/۷۷۳، ۵۶/۷۷۴، ۵۶/۷۷۵، ۵۶/۷۷۶، ۵۶/۷۷۷، ۵۶/۷۷۸، ۵۶/۷۷۹، ۵۶/۷۸۰، ۵۶/۷۸۱، ۵۶/۷۸۲، ۵۶/۷۸۳، ۵۶/۷۸۴، ۵۶/۷۸۵، ۵۶/۷۸۶، ۵۶/۷۸۷، ۵۶/۷۸۸، ۵۶/۷۸۹، ۵۶/۷۹۰، ۵۶/۷۹۱، ۵۶/۷۹۲، ۵۶/۷۹۳، ۵۶/۷۹۴، ۵۶/۷۹۵، ۵۶/۷۹۶، ۵۶/۷۹۷، ۵۶/۷۹۸، ۵۶/۷۹۹، ۵۶/۸۰۰، ۵۶/۸۰۱، ۵۶/۸۰۲، ۵۶/۸۰۳، ۵۶/۸۰۴، ۵۶/۸۰۵، ۵۶/۸۰۶، ۵۶/۸۰۷، ۵۶/۸۰۸، ۵۶/۸۰۹، ۵۶/۸۱۰، ۵۶/۸۱۱، ۵۶/۸۱۲، ۵۶/۸۱۳، ۵۶/۸۱۴، ۵۶/۸۱۵، ۵۶/۸۱۶، ۵۶/۸۱۷، ۵۶/۸۱۸، ۵۶/۸۱۹، ۵۶/۸۲۰، ۵۶/۸۲۱، ۵۶/۸۲۲، ۵۶/۸۲۳، ۵۶/۸۲۴، ۵۶/۸۲۵، ۵۶/۸۲۶، ۵۶/۸۲۷، ۵۶/۸۲۸، ۵۶/۸۲۹، ۵۶/۸۳۰، ۵۶/۸۳۱، ۵۶/۸۳۲، ۵۶/۸۳۳، ۵۶/۸۳۴، ۵۶/۸۳۵، ۵۶/۸۳۶، ۵۶/۸۳۷، ۵۶/۸۳۸، ۵۶/۸۳۹، ۵۶/۸۴۰، ۵۶/۸۴۱، ۵۶/۸۴۲، ۵۶/۸۴۳، ۵۶/۸۴۴، ۵۶/۸۴۵، ۵۶/۸۴۶، ۵۶/۸۴۷، ۵۶/۸۴۸، ۵۶/۸۴۹، ۵۶/۸۵۰، ۵۶/۸۵۱، ۵۶/۸۵۲، ۵۶/۸۵۳، ۵۶/۸۵۴، ۵۶/۸۵۵، ۵۶/۸۵۶، ۵۶/۸۵۷، ۵۶/۸۵۸، ۵۶/۸۵۹، ۵۶/۸۶۰، ۵۶/۸۶۱، ۵۶/۸۶۲، ۵۶/۸۶۳، ۵۶/۸۶۴، ۵۶/۸۶۵، ۵۶/۸۶۶،

اُمّت

دیکھئے: ”رق“۔

امہال

تعریف:

- ۱- امہال لغت میں: منات ایسا مطالبہ میں مانجے کرنا ہے^(۱)، فقہاء کے یہاں بھی اس کا استعمال منات اپنے اور مانجے کرنے کے معنی میں ہے^(۲)۔
- امہال تجیل (جلدی کرنے) کے منافی ہے^(۳)۔

متعلقہ الفاظ:

- ۲- اہب- اہزار: عاقلیہ سے قاضی کا یہ معہوم کرنا کہ یہ اس کے پاس اپنی صفائی پیش کرنے کے سے کوئی چیز ہے؟^(۴) دیکھئے اصطلاح ”اہزار“۔
- ب- تنجیم: عیش کو وہ یا زیادہ دھتوں کے لئے مؤخر کرنا (تسطوں میں) اورنا^(۵)۔
- ن- تلوام: رتنا بھرنا، بھر کرنا۔ اسی معنی میں مثلاً قاضی کا شہ کی خاطر اس کی تنگ دستی کے سبب اس کی طرف سے طلاق ایسے سے قبل ایک مدت تک رکنا ہے^(۶)۔

(۱) المصباح المیر (جل)۔

(۲) طلیہ الطلیہ ص ۵۰ شائع کردہ مکتبہ المصطفیٰ بخدا ان معنی المحتاج ۳۸۳ ص ۲۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۳) الفروق لابن ہول اسکریری ص ۱۹۳۔

(۴) الفروق لابن ہول اسکریری ص ۱۹۶، جوہر و الطیل ۲۲ ص ۲۲۔

(۵) کتاب التنازع ۳۹۳ شائع کردہ مکتبہ المصطفیٰ لکھنؤ۔

(۶) التبیح شرح احمد ۵۹۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الفروق ۱۹ ص ۵۱۹۔



امہال ۶، اموال، اموال حربیین، امیر، امین

جن میں فوری ہونا شرط ہے۔

بحث کے مقامات:

اموال حربیین

دیکھئے: "امال"۔

۶۔ جن مقامات پر امہال کا ذکر آتا ہے ان میں کفالہ کے مباحث ہیں، لہذا نفیل کو مہلت دی جائے گی کہ ملغول عنہ کو قلعہ کی مسافت یا اس سے کم دوری سے لاکر حاضر کرے^(۱)، نیز فقہاء نے بحث میں ہے کہ شومہ کو پناہ و مال حاصل کرنے کی مہلت دی جائے گی جو مسافت قلعہ میں ہے^(۲)۔

مہر کے بارے میں عورت کو "ذلول" (صحبت) کے لئے مہلت دی جائے گی، اسی طرح شومہ کو اسی عذر کی بنا پر مہلت دی جائے گی مثلاً صفائی کرنا وغیرہ^(۳)۔

امیر

دیکھئے: "امارت"۔

اموال

دیکھئے: "مال"۔

امین

دیکھئے: "امانت"۔

(۱) مہایہ نکاح ۳۳۶، القیو فی ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰

(۲) القیو فی ۳۲۳

(۳) القیو فی ۳۴۸

إِثْنَاءُ، إِنْثَابُهُ، إِنْثَابَاتٌ، إِنْثَابٌ، إِنْثَابُ

إِثْنَاءُ

دیکھئے "یہ"۔

إِنْثَابٌ

دیکھئے "تو"۔

إِنْثَابُهُ

دیکھئے "یہ" "تو"۔

إِنْثَابَاتٌ

دیکھئے "تو"۔

إِنْثَابَاتِ

دیکھئے "ہو"۔



اس کی جگہ گھٹے سے نیچے ہے۔ "اتحر" کا اطلاق خودکشی کرنے پر ہوتا ہے، خودکشی دوسری چیز سے ہو انی وجہ سے وہ اس کے احکام "قتل الانسان نفسه" کے عنوان کے تحت ذکر کرتے ہیں^(۱)۔

انتحار کی شکل:

۳- انتحار ایک طرح کا قتل ہے جو مختلف درجے سے ہوتا ہے اور قتل کی طرح اس کی متعدد اقسام ہوتی ہیں۔

اگر کسی نے کسی ممنوعہ فعل کے ارتکاب سے اپنی جان نکالی مثلاً گوار یا زہر یا بندوق کا استعمال کرنا یا زہر خوری یا اونچی جگہ سے خود کو گرا دینا یا آگ میں اُل ڈال دینا تاکہ جل جائے یا پانی میں گر کر ڈوب دینا تاکہ ڈوب جائے یا اس طرح کے دوسرے وسائل پائے تو یہ سب مثبت طریقہ پر انتحار ہے (کہ آدمی نے اپنے اختیار سے جان یہ فعل اپنایا ہے)۔

اگر وہ جب سے عرض کر کے جان نکالے مثلاً کھانے پینے سے گریز کرنا، رخم حس کے ٹھیک ہونے کا یقین تھا اس کا علاج نہ کرنا، اس میں کچھ اختلاف ہے جو آگے آئے گا، پانی یا آگ میں گرنے پر ہاتھ پاؤں نہ مارنا، دوسرے دوسرے سے بچنا مٹھنا، اس سے نہ بچنا، یہ سب منفی طریقہ پر انتحار ہے^(۲) (کہ آدمی نے اپنے اختیار سے کوئی جان یہ فعل نہیں کیا، بلکہ جان بچانے کے عمل سے گریز کر کے موت کو اپنایا)۔

۴- خودکشی کرنے والے کے ارادہ کے لحاظ سے انتحار کی دو قسمیں ہیں: انتحار عمد، انتحار غلط۔

انتحار

تعریف:

۱- لغت میں: انتحار الموجل کا مصدر ہے جس کا معنی ہے: محو بنفسہ (خود کو قتل کرنا)۔ فقہاء نے اس کا استعمال اس معنی میں نہیں کیا، بلکہ انہوں نے اس مفہوم کو "قتل الانسان بنفسه" (انسان کا خود سے جان دینا خودکشی کرنا) سے تعبیر کیا ہے^(۱)۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے: "ان رجلا قاتل فی سبیل اللہ اشد القتال، فقال النبی ﷺ: ایه من لعل النار، فیسما هو عسی ذلک ان وحده الرجل الم الحرج، فاهوی بہما انی کما تہ، فاستوعق بہما سہما فانتحر بہما" (ایک شخص اللہ کے راستہ میں خوب لڑا، اس کے باوجود حضور ﷺ نے اس کے بارے میں فرمایا کہ وہ جہنمی ہے، اسی اثنا میں اس نے رخم کی تکلیف محسوس کی، اس نے اپنے ترش کی طرف ہاتھ نہ جھرا ایک تیر نکالا اور خود کو اس تیر سے قتل کر ڈالا)۔

اسی حدیث میں آیا ہے: "انتحر فلان فقتل بنفسه"^(۲) (اس نے خود کو مار ڈالا، اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔)

متعلقہ غلط:

نحر و فوج:

۲ نحر و فوج کے نزدیک شرم کی رکوں کو پھاڑنا اور حلقوم کو کاٹنا ہے۔

سارہ عرب تاریخ العربیہ مادہ (نحر)۔

۲ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث: "ان رجلا قاتل فی سبیل اللہ" کی

روایت بخاری (فتح الباری ۱/ ۲۹۸ طبع استغیہ) سے ہے۔

(۱) البدیع ۵/ ۱۵۱ اشعی ۲/ ۲۸۱ شرح المنیر ۲/ ۵۵۰ نہیہ کتاب ۸/ ۱۰۵۔

(۲) احکام القرآن للجصاص ۱/ ۲۹۹ نہیہ کتاب ۸/ ۱۰۵ طبع

۳۳۳ اشعی ۲/ ۲۹۸۔

گر انسان ایسا کام کرے جس سے اس کی جان چلی جائے اور اس نے فی عمل سے حاصل ہونے والے نتیجہ کا ارادہ کیا تھا تو یہ قتل عمدہ خودکشی کرنا مانا جائے گا، مثلاً خودکشی کے قصد سے خودکو تیر مارنا۔
 اور شراب ریوشت کو مارنا چاہتا تھا یہی وہی آدمی کو لگائی ہوئی مرگیا تو یہ بھی خودکشی کرنا ہے۔ اس وہیوں کے احکامات میں آئیں گے۔
 یہی طریقہ پر بھی خودکشی ممکن ہے جو مالکیہ کے مابودہ ہرے حضرت کے یہاں شہید ہوا مانا جاتا ہے مثلاً انسان خود کو کسی ایسی چیز سے قتل کرے جس سے عام طور پر قتل نہیں کیا جاتا ہے جیسے کوڑا اور لاٹھی۔ کہتے ہیں: ”قتل“۔

منفی طریقہ پر خودکشی کی مثالیں:

ول: مباح چیز سے گریز کرنا:

۵۔ جس سے کسی مباح چیز سے گریز یا مبرا ہوتا ہو یا تو یہ خودکشی کرنے والا ہے، اپنی جان کو ضائع کرے والا ہے۔ یہ تمام اہل علم کے نزدیک ہے^(۱)، اس لئے کہ غذا کے لئے کھانا اور پیاس مٹانے کے لئے پینا، اتنی مقدار میں فرض ہے جس سے جان بچ جائے۔ اگر اس سے کھانا پینا چھوڑ دیا، مبرا ہوتا ہو یا تو اس سے خودکشی کی، اس سے کہ اس میں خود کو مہاکت میں نہ آتا ہے جس کو قرآن کریم میں ممنوع قرار دیا ہے^(۲)۔

شرعاً حرام چیز کھانے پینے پر انسان مجبور ہو جائے مثلاً مرہ، سورہ و شراب، اور بھوک کی وجہ سے مہاکت کا غائب مان ہو جائے تو کھانا پینا لازم ہے۔ اگر وہ گریز کرنا رہے، مبرا ہوتا ہو جائے تو یہ خودکشی کرنے والا ہو گیا، منکر اس شخص کے جس نے ممکن ہونے کے

باوجود وہی لہانا اور پانی چھڑا کر دیا اس سے کہ اس کو ترک کرنے والا ہو، کو مہاکت کرنے کے لئے کو مہاکت ہے، فرمان باری ہے: ”ولا تملوا انفسکم“^(۱) (اور اپنی جان کو قتل مت کرو)۔ یہی حکم حرام لہانے پر انکار و جہر کرنے کا ہے، یہ تک مجبور شخص کے سے حالت انکار میں مرہ اور پانی یا سور کا ہشت کھانے سے گریز کرنا مباح نہیں، اس لئے کہ یہ چیزیں فطری حالت میں مباح ہیں، انکار مان ماری ہے: ”الا ما اضطردنکم الیہ“^(۲) (سو اس کے کہ اس کے لئے تم مضطرب ہو جاؤ)۔ ترجمیم سے شش، کرنا مباح کرنا ہے، یہ یہاں انکار کی وجہ سے فطری ثابت ہے۔ نہ وہ اس سے گریز کرنا رہے اور مر جائے تو اس سے سواغذہ ہوگا، اور اس کو خودکشی کرنے والا مانا جائے گا، اس لئے کہ اس سے گریز کر کے وہ خود کو مہاکت میں ڈالنے والا ہو گیا^(۳)۔

۶۔ قدرت کے باوجود حرکت نہ کرنا:

۶۔ جس کو جاری یا ٹھہرے ہوئے پانی میں ڈال دیا گیا، جس کو ڈوبا ہوا نہیں مانا جاتا ہے وہ شخص جس کے ہاتھ پیر کھلے ہوئے ہوں اور عادتاً اس کے لئے اس سے رہائی پانا ممکن ہو پھر وہ مثل اپنے اختیار سے لہانا پانا اور مبرا ہوتا ہو گیا، تو اس کو خودکشی کرنے والا اور خود کو مہاکت کرنے والا مانا جائے گا، مری وجہ سے اس صورت میں عام علماء کے یہاں ڈالنے والے پر تناس یا دیت واجب نہیں، اس لئے کہ اس کے اس فعل سے اس کی موت میں ہوئی، بلکہ اس کے اس میں پڑے رہنے سے موت ہوئی ہے، جو خود اس کا بقا فعل ہے، لہذا

(۱) سورہ نساء ۲۹۔

(۲) سورہ احکام ۱۱۹۔

(۳) البدیع ۱/۷۶، احکام القرآن للجصاص ۳۹، مہاب، دہلی

۳۳۳، ماسک الطالب ۵۷۰، یعنی ۱۱۳۔

(۱) احکام القرآن للجصاص ۳۸۔

(۲) ابن ماجہ ۲۱۵/۵۔

کے نزدیک زخمی کرنے والے سے قتل کرنے کے متعلق سوال نہیں کیا جائے گا^(۱)، اور متاثرہ نے اس کے برخلاف صورت کرتے ہوئے کہا ہے کہ مکان کے باوجود پٹی نہ بادھنا ضامن کو سزا نہیں دیتا جیسا کہ اگر زخمی ہونے کے بعد زخم کا علاج نہ کرے^(۲)۔

اور چند ک حنفیہ نے سراحیت کی ہے کہ ترک علاج معصیت نہیں، اس لئے کہ عیال یعنی نہیں تاہم انہوں نے کہا ہے کہ قتل کی جہوں کے علاوہ قسم کے کسی حصہ میں عہد اسوئی چھوڑ دی ہو وہ مر گیا تو اس میں قصاص نہیں^(۳)۔ چنانچہ حنفیہ نے شافعیہ کی طرح مہلک اور غیر مہلک زخم میں فرق کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ معمولی زخم کو خون رستا ہوا چھوڑ دیا جس سے موت ہوگئی تو حنفیہ کے نزدیک خودکشی کے مشابہ ہے۔

اس مسئلہ میں ہمیں مالکیہ کی سراحیت نہیں ملے۔

اس کا شرعی حکم:

۸۔ خودکشی کرنا بالاتفاق حرام ہے، شرک کے بعد عظیم ترین گناہوں میں شمار ہوتا ہے فرمان باری ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ بِالْحَقِّ"^(۴) (اور جس جان کو اللہ نے محفوظ کر رکھا ہے سے قتل مت کرو بجز حق (شرعی) کے)، نیز فرمایا: "وَلَا تَفْسُوا نَفْسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا"^(۵) (اور اپنی جانوں کو قتل مت کرو، بے شک اللہ تمہارے حق میں بڑا مہربان ہے)۔ فقہاء کا فیصلہ ہے کہ خودکشی کرنے والے کا گناہ دوسرے کو قتل کرنے والے

وہم شخص اس کا صامن نہ ہوگا، اسی طرح اگر اس کو آگ میں چھوڑ دیا جس سے بچنا ممکن تھا، یونکہ آگ معمولی تھی یا وہ آگ کے کنارے تھا معمولی کوشش سے باہر نکل سکتا تھا یمن نہیں نکلا اور بلا اثر مر گیا۔

حناہ کے یہاں ایک قول میں اگر اس کو ایسی آگ میں چھوڑ دیا جس سے بچنا ممکن تھا یمن وہ نہیں نکلا تو صامن ہوگا، اس لئے کہ جس کے نتیجے میں موت ہوئی یہ پانی، لے مسئلہ سے الگ ہے، اس سے کہ پانی بذات خود مہلک نہیں، اسی وجہ سے لوگ پانی میں تیرنے کے سے داخل ہوتے ہیں سب کو آگ معمولی بھی مائت خیر ہے، یہ اس سے کہ آگ میں شدید گرمی ہوتی ہے اس لئے ہوسکتا ہے کہ اس کی گرمی سے ابھر کر وہ اس سے بچنے کا طریقہ جبل یا ہویا اس کی تکلیف بخوف سے اس کی عقل زخمی ہو^(۶)۔

سوم: دو، وعلاج نہ کرنا:

۷۔ حالت مرض میں دو اندہ کرنا عام فقہاء کے نزدیک خودکشی نہیں مانا جاتا، لہذا اگر مریض علاج نہ کرے اور مر جائے تو اس کو گنہگار نہیں مانا جائے گا، اس سے کہ یہ بات یقین نہیں ہے کہ مائت سے اسے شفاء حاصل ہوگی۔

اسی طرح اگر زخمی شخص سے مائت خیر زخم کا علاج ترک کر دیا ہو مریخ تو اس کو خودکشی کرے والا نہیں مانا جائے گا کہ اس کو زخمی کرے، لے پر قصاص واجب ہو، اس لئے کہ اگر علاج بھی کرے تو شفاء غیر یقینی ہے^(۷)۔

ہاں اگر زخم معمولی ہو، اور اس کا علاج یقین ہو مثلاً منکولم بے ہوشی پر پٹی نہیں باندھی، تو اس کو خودکشی کرنے والا مانا جائے گا، حتیٰ کہ شافعیہ

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۶، شرح مختصری لادوات ۴۶۹، نہایۃ المحتاج ۲۲۳/۷۔
(۲) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۶، شرح مختصری لادوات ۴۶۹، نہایۃ المحتاج ۲۲۳/۷۔
(۳) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۶، شرح مختصری لادوات ۴۶۹، نہایۃ المحتاج ۲۲۳/۷۔
(۴) سورۃ الاحقاف ۱۵۱۔
(۵) سورۃ النمل ۲۹۔

سے ہے، یہ شخص قاسق اور اپنے ”پر زیا“ کی طرف سے ہے، جس کی حضنت فقہاء نے کہا ہے، وہ غیوں کی طرح اس کو بھی نہ قتل دیا جائے، نہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے۔ ”کہا گیا ہے کہ یہ م کی شہادت کو ظاہر کرنے کے لئے اس کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی“ (۱)۔

جیسے کہ بعض احادیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ہمیشہ جسم میں رہے گا، ”مذاکرمان ہوئی ہے“ ”من تردی من جبل لقتل بحسبہ لہو فی نار جہنم یتردی فیہا خالداً محلباً فیہا ابداً“ (۲) (جو شخص خود کو پہاڑ سے گرا کر ہلاک کر دے وہ دوزخ میں ہمیشہ ہمیش اسی طرح گرتا رہے گا)۔

بعض خصوصی حالات خودکشی کے مشابہ ہیں، لیکن ان کا ارتکاب کرنے والے پر نہ نہیں، اور نہ یہاں سے قتل ہوتا ہے، اس سے کہ حقیقت یہ خودکشی نہیں، جو منہ دیا، بل یہ:

۱۔ موت کے ایک سبب سے دوسرے سبب کی طرف منتقل ہونا:

۹۔ کشتی میں آگ لگ جائے، معلوم ہو کہ اس میں باقی رہنے پر عمل جائے گا، اور اگر پانی میں کودے تو غروب جائے گا، تو جمہور (مالکیہ، حنابلہ، شافعیہ اور امام ابوحنیفہ کا بھی ایک قول یہی ہے) کے نزدیک اس کو اختیار ہے کہ دونوں میں سے جس کو چاہے انجام دے۔ اگر خود کو پانی میں ڈال دیا اور مر گیا تو جائز ہے، اور اس کو حرام خودکشی نہیں مانا جائے گا، جبکہ وہ غیوں پر عبور پر ہو۔

حقیر میں صاحبیں کی رائے (یہی امام احمد سے ایک روایت)

(۱) ابن ماجہ ۱/۵۸۳، الطحاوی مع حاشیہ عمیرہ ۱/۳۳۸، ۳۳۹، ابنی ۸/۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵،

انتکار ۱۱

سے پیچھا کیا اور بھگے، لاہوتینہ ہے، بھگتے ہوئے اس نے خود کو چھت کے اوپر سے پانی یا آگ میں ڈال دیا، اور مر گیا تو شافیہ کے نزدیک (یک قول میں) اس پر ضامن نہیں، یہی حنیہ کے مذہب کا قیاس ہے، اس سے کہ اس نے خود کو عذاب اور راست ملک کیا ہے، جیسا کہ ترکی نے دھرم سے کوئی جان لینے پر مجبور کیا، اور دھرم نے اپنی جان لے لی، تو یہ اس کے نزدیک خودکشی کے مشابہ ہے۔ شافیہ کے یہاں دھرم قول ہے: اس پر آجی، میت واجب ہے۔

اور مذکورہ بالا کی سبب سے اس کی ملاکت ماہیت لی وجہ سے ہوئی مثلاً، وہ مدحاً تھا، تاریکی تھی یا سناں کا مدحاً تھا، یا پیچھا کرنے والے نے اس کو کسی ٹھک جگہ میں موجود دھرم کے پاس جانے پر مجبور کر دیا، تو پیچھا کرنے والا ضامن ہوگا، اس لئے کہ مقتول نے خود کو ہلاک کر دیا، دھرم میں یہ تھا، بلکہ پیچھا کرنے والے نے اس کو بھگنے پر مجبور کیا، جس کے نتیجے میں اس کی ملاکت ہوئی، اسی طرح صحیح قول کے مطابق اگر بھگتے ہوئے چھت گر گئی اور دھرم کر مر گیا^(۱)۔

حنابلہ نے کہا ہے: اگر کسی کا نگلی تلواریں کر پیچھا کیا، وہ بھی گا اور بھگتے ہوئے ملاک ہو گیا تو اس کا ضامن ہوگا، تو وہ انجی جگہ سے نیچے گر گیا ہو، چھت کے نیچے آ کر بیاہ یا کنی میں گر گیا ہو یا دھرم سے مذہبیم ہوئی ہو، یا پانی میں ڈوب گیا ہو یا آگ میں جل گیا ہو، خواہ بھگنے والا چھوٹا ہو یا بڑا، مدحاً ہو یا مینا، عقل مند ہو یا مجنون^(۲)۔

مالکیہ سے مسئلہ میں تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے: جس سے کسی کو تلواریں دکھائی، دھرموں میں مدحاً دھرم تھی، تلواریں دکھاتے ہوئے اس کی

طرف آگے بڑھا وہ اس کی وجہ سے بھگا، وہ اس کا پیچھا کرتا رہا، بلا اثر اس کی موت ہوئی تو اس پر قصاص ہے "قتل مت" نہیں، اگر وہ ترے بغیر مرایا، اور اگر تر مر رہا ہو تو قصاص مع قتل مت واجب ہے۔ اگر دونوں میں مدحاً دھرم نہ ہو تو قصاص نہیں، الدنہ عاقبتہ کے دھرم اس کی میت ہوئی^(۱)۔

دھرم: تنہا شخص کا دشمن کی صف پر حملہ آور ہونا:

۱۱- تنہا مسلمان دشمن کے لشکر پر حملہ آور ہو، وریشیں ہو کہ شہید ہو جائے گا تو اس کے جواز میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے: مالکیہ کا مذہب ہے کہ ایک تنہا بہت سے کفار پر حملہ آور ہو سکتا ہے اگر اس کا مقصد اعلیٰ مکتبہ اللہ ہو، اور اس میں طاقت قوت ہو، اور اس کو اپنے اثر انداز ہونے کا غالب گمان ہو، کو کہ اپنی جان جانے کا یقین ہو، یہ تو دشمن نہیں مائی جائے گی^(۲)۔

ایک قول ہے کہ شہادت کا طالب "دینیک نیت ہو تو حمد اور ہو جائے، اس لئے کہ اس کا مقصد دشمنوں کا یکسر ہے۔ اور یہ اس فرمان باری میں واضح ہے: "وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يُشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ"^(۳) (اور انسانوں میں کوئی ایسا بھی ہوتا ہے جو اپنی جان (نفس) اللہ کی رضا جوئی کے لئے بیچ ڈالتا ہے)۔

بعض حضرات نے یہ قید لگائی ہے کہ اگر اس کو غالب گمان ہو کہ جس پر حملہ کرنے والا ہے اس کو مار دے گا اور خود بچ جائے گا (تو جائز ہے) اسی طرح اس وقت جائز ہے جب کہ یقیناً مر غائب گمان ہو کہ شہید ہو جائے گا، لیکن دشمن کو کاری زد پہنچائے گا یا شہادت کا اظہار کرے گا، یا اس طرح اثر انداز ہوگا کہ مسلمانوں کو

(۱) مواہب الجلیل ۴۳۱/۱، جواہر الجلیل ۲۵۷/۲۔

(۲) اشرح کلبر ۸۳/۲۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۰۷، نیز دیکھئے تفسیر القرطبی ۳۳۲/۲۔

(۱) نہیہ النجاشی ۳۳۳/۲۔

(۲) اہمسی ۵۷۷/۲۔

اس سے قاعدہ ہوگا^(۱)۔

اس کو خود کو ملاکت میں ڈالنا نہیں مانا جائے گا جس کی ممانعت اس فرمان باری میں ہے: ”وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ“^(۲) (اور اپنے کو اپنے ہاتھوں ملاکت میں نہ ڈالو) اس لئے کہ ”تہلکۃ“ کا معنی (جیسا کہ اکثر مفسرین نے لکھا ہے) مل و دولت میں رہ کر اس کو بڑھانا، ورجاء کو ترک کرنا ہے، اس لئے کہ ترغیب کی روایت ہے کہ اسلم ابو عمران نے قسطنطنیہ کا واقعہ نقل کرتے ہوئے کہا: ایک مسلمان نے رومیوں کی صف پر حملہ کیا اور اس میں گھس گیا لوگ پکار رہے ”سحاب اللہ اتیمت ہے کہ وہ اپنی جان کو بلاکت میں ڈال رہا ہے۔ یہ سن کر حضرت ابو یوسف انساری کھڑے ہوئے و فرمایا: تم اس آیت کو غلط محل پر محمول کرتے ہو، یہ نہ ہم انصار کے بارے میں نازل ہوئی ہے، جب اللہ نے اسلام کو حرات دے دی، اس کے حامی بہت ہو گئے تو ہم میں سے بعض نے بعض سے چپکے سے کہا اور رسول اللہ ﷺ کو خبر نہ ہوئی کہ ہماری امت ضائع ہو چکی ہے، اب تو اللہ نے اسلام کو حرات دے دی ہے، اس کے حامی بہت ہو گئے ہیں تو یوں نہ ہم جہاد میں نہ جا کر اپنے ضائع سوال کو سنبھال لیں، ہمارے اس قول کی تردید میں مسطور ﷺ ہے: ”بیت مارے ہوئے“ و انفقوا فی سبیل اللہ ولا تلقوا بأيديکم سی التہلکۃ“ (اور اللہ کی راہ میں خرچ کرتے رہو) اپنے کو اپنے ہاتھوں ملاکت میں نہ ڈالو) ”تہلکۃ“ یہ تھا کہ ہم مال و دولت لی، کچھ رکھ کے لئے جہاد کو ترک کر دیں^(۳)۔

رازی نے امام شافعی سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جنت کا تذکرہ فرمایا تو ایک شخص نے آپ ﷺ سے عرض کیا: ”اوفیت ان قلت فی سبیل اللہ فلیس انما؟“ قال فی الجنة، قال فی نمرات فی بلبہ ثم قال حتی قل^(۱) (بتا یہ! اگر میں راہ خدا میں شہید ہو جاؤں تو کہاں رہوں گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جنت میں، اس کے ہاتھ میں کچھ بجوریں تھیں ان کو پھینک کر جنگ کرنے لگا، پھر آخر شہید ہو گیا۔)

اسی طرح ابن ابی نعیم نے کہا: یہ ایک صحیح اس کا جوڑ ہے، کہ اس میں چار وجوہات ہیں:
۱۔ طلب شہادت۔
۲۔ شہن کو قتلہاں پہنچانا۔

۳۔ سوم: مسلمانوں کو دشمن کے خلاف ملوث و حوصلہ دینا۔
چہارم: دشمنوں کے ہاتھوں کو ترسنا کہ وہ انہیں گئے کہ یہ تہمتیں کا قاعدہ ہے تو جماعت مجمع کا یہاں ہوگا^(۲)۔

حنبل نے سہ امت کی ہے کہ اگر مقدم ہو کر نہ پڑنے پر شہید ہو جائے گا اور نہ پڑے تو قید کر یا جائے گا، تو اس پر نالامہ میں، ماں گڑبڑتے ہوئے شہید ہو جائے تو جائز ہے، بشرطیکہ دشمن کو راجہ نہ پھینکے، میں گڑ معلوم ہو کہ دشمن کو قتلہاں میں پہنچائے گا تو اس کا دشمن پر حملہ سنا صاف نہیں، اس لئے کہ اس کے حملہ سے دین کا کچھ بھی ہرز نہیں ہوگا^(۳)۔

اسی طرح محمد بن الحسن سے ان کا یہ قول منقول ہے کہ اگر تہمتیں

(۱) تفسیر القرطبی، ۳/۳۳۳۔

(۲) سورۃ بقرہ، ۱۹۵۔

(۳) اسلم ابو عمران کے ہر کی روایت ترغی (تحت ۵۵۸/۸-۳۱۲-۳۱۳ طبع ۱۳۰۹/۲) (المسند رک ۲۵۵/۲ طبع دائرۃ المعارف اعمانی) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے ورنہ بھی اس سے اتفاق کیا ہے۔

(۱) تفسیر الکبیر فقہ الحدیث الرازی، ۵/۵۵۰، القرطبی، ۳/۳۱۳۔
حدیث ”اوفیت ان قلت فی سبیل اللہ“ کی روایت مسلم (۳۰۹/۳ طبع الطبعی) نے کی ہے۔
(۲) احکام القرآن لابن العربی، ۱/۱۶۱۔
(۳) من مایہ ابن ۲۲۲/۳۔

تاکہ مسخریں بچ جائیں، خود کتنی ہی تعداد میں ہوں، اللہ وسوقی
مالکی نے ”نہی“ سے نقل کیا ہے کہ قرعہ اندازی کر کے سمندر میں ڈال
جائز ہے^(۱)۔

نے ایک جزیرہ مشرقین پر حملہ کر دیا تو اس میں کوئی حرج نہیں، اگر بچ
نکلنے یا دشمن کو زد پہنچانے کی امید ہو^(۱)۔

سوم: رزف ش ہونے کے ڈر سے خودکشی کرنا:

۱۲- اگر کسی مسلمان کو مدیثہ ہو کہ قید رہا جائے گا، اور اس کے پاس
مسلمانوں کے اہم راز ہیں، اور یقین ہو کہ دشمن ان رازوں کو حاصل
کرے گا جس سے مسلمانوں کی صف میں زبردست نقصان ہوگا، اور
بعد میں خود اس کو قتل کر دیا جائے گا، تو کیا اس کے لئے جائز ہے کہ
خودکشی کر لے یا ہتھیار ڈال دے؟

راز فاش ہونے کے اندیشہ سے خودکشی کے جواز و عدم جواز کے
بارے میں فقہی کتابوں میں ہمیں کوئی صراحت نہیں ملی۔

البتہ جمہور فقہاء نے کفار سے لڑنے کی اجازت دی ہے، اگر کفار
مسلمانوں کو احوال کے طور پر استعمال کریں تو کہ مسلمانوں کو یقین ہو
کہ کافروں کے ساتھ مسلمان بھی مارے جائیں گے، شرط یہ ہے کہ
کفار کو مارنے کا ارادہ کرے، اور حتی الامکان مسلمانوں کو بچائے،
بعض حضرات نے قید گائی ہے کہ اس صورت میں جائز ہے جب کہ
جنگ چال رہی ہے، اور یقین ہو کہ اگر ہم اپنا ہاتھ رک نہیں گئے تو وہ
غالب آجائیں گے، یہ کم کوربردست نقصان پہنچائیں گے، اس مسئلہ کو
ن لوگوں نے اس قاعدہ کی فروعات و تطبیقات میں شمار کیا ہے:
”یتحمل الضرر الخاص للرفع الضرر العام“ (عمومی ضرر
کے زائلہ کے لئے خصوصی ضرر کو بردہ کر لیا جائے گا)۔

معصوم ہے کہ فقہاء اس امر کو جائز قرار نہیں دیتے کہ ڈوبتی ہوئی
کشتی کے بوجھ کو کم کرنے کے لئے کسی شخص کو سمندر میں ڈالا جائے

(۱) مغربی ۳۳۴ھ بہ حالت، و ما کہ خبری اندر کہ خودکشی کے ٹکٹوں کے سامنے
ڈالنے کے مسئلہ پہنا کہ وہ تباہ ہو جائیں حالانکہ اپنی ہلاکت کا یقین ہے۔

کسی کا دوسرے کو حکم دینا کہ مجھے مار ڈالو:

اگر کسی نے دوسرے سے کہا: مجھے مار ڈالو، یا قاتل سے کہا: گرم
مجھے قتل کر دو تو میں تم کو بڑی کروں گا، یا میں نے اپنی جانتی کو سہرا
دی، اور اس نے عداقت کر دیا تو اس کے بارے میں فقہاء کے تین
مختلف قول ہیں:

اہل:

۱۳- اس حالت میں قتل خودکشی میں مانا جائے گا، بین اس کی وجہ سے
قتباس، واجب نہیں ہوگا، بلکہ قاتل کے مال میں بدعت واجب ہوگی۔
یہی (امام مرقہ کے علاوہ) حنفیہ کا مذہب ہے، بعض شافعیہ کی بھی
یہی رائے ہے، جہاں نے اس کو امام مالک سے روایت کیا ہے، اور
اس کو ”غیر اہل“ قرار دیا ہے، اس سے کہ باہت جان کے
بارے میں جاری نہیں ہوتی، قتباس محض شہ کی وجہ سے ساقط ہے،

(۱) ابن ماجہ بن ۵۸۳ھ، فتح القدیر ۳۸۷ھ، الذوقی ۱۷۸۲ھ، ۱۷۸۳ھ، ۱۷۸۴ھ،
نہایہ المحتاج ۹۷۹ھ، ۱۲۸۸ھ، انشی مع الشرح للکبیر ۱۰۵۳ھ، ۱۰۵۴ھ، ۱۰۵۵ھ۔
جو شخص راز فاش ہونے کے اندیشہ سے خودکشی کرتا ہے، اور اس کو یقین ہے کہ
کفار ان رازوں کو حاصل کر کے مسلمانوں کو بڑی کر دیں گے، ان کو زبردست
نقصان پہنچائیں گے تو یہ صورت دوسرے کے سوا زندگی اس حالت کے مشابہ
ہو سکتی ہے کہ اس میں مسلمان کا خود جان دینا ہے اور احوال و بی صورت میں
دوسرے کے واسطے سے قتل کرنا ہے۔

ایک ورطہ سے دیکھا جائے تو قندھورے پیر اقد کے بعد چھکا، سورہانی کا
اکمال ہے یا دشمن کا ان رازوں کے حاصل نہ کر سکے کا امکان ہے اس شخص پر
ہم قطعیت کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ جان دینا جائز ہے۔

و اسب ہے، نہ دیت۔ یہی کتاب کا مذہب ثانیہ کے یہاں قول
اضرب خبیہ کے یہاں ایک روایت جس کو قدوری نے تصحیح قرار دیا ہے،
اور مذہب مالک میں یہ ایک مروج روایت ہے۔

راقص کا ساتھ ہوا تو قتل و ہتایت کی جازت کے سبب ہے،
نیز اس لئے کہ امر کا عین شہید ہوتا ہے اور قصاص کی مقررہ
ہے جو شہ سے ساتھ ہو جاتی ہے۔

رہائیت کا ساتھ ہوا تو اس لئے کہ اس کی جاں کا ضل خود اس
کالحق ہے، لہذا یہ اپنا مال ضائع کرنے کی جازت دینے کی طرح
ہو یا جیسے کہ میرے جانور کو مارا، اس نے مار دیا، تو بلا جرح
ضمان نہیں، لہذا امر صحیح ہے، نیز اس سے کہ مرث نے بہت بھی
ساتھ دے دیا، لہذا امر کی خاطر و اسب میں ہوگی۔

آخر حکم دینے والا یا اجازت دینے والا پگل یا بچہ ہو تو اس کی
اجازت کے سبب قصاص یا دیت کچھ بھی ساتھ نہ ہوگا، اس سے کہ ن
ہتوں کی اجازت کا اعتبار نہیں^(۱)۔

۱۶- اگر کہے میرا ہاتھ کاٹا، اگر یہ کان اس سے ہے تاکہ رقم
دیت نہ کرے مثلاً اس کے ہاتھ میں مسرہ دے، الیٰی پاری تھی تو
اس کا ہاتھ کاٹنے میں بالاتفاق کوئی حرج نہیں۔

آخر کی اور وجہ سے ہو تو حامل میں۔ اگر اس کی جارت سے
کاٹ دیا، دکانے کی وجہ سے دو میں تو جمہور کے نزدیک کانٹے
لے پے قصاص یا دیت نہیں، اس لئے کہ عصبہ کو اموال کے درجہ
میں رکھا جاتا ہے، لہذا وہ اباحت و جارت سے قاتل مقوط ہوں
گئے جیسا کہ اگر اس سے کہے میرا مال تلف ہو، اس نے تلف کر

اس سے کہ اس نے جارت دی ہے، شہ مال کے وجوب سے مانع
نہیں، لہذا قاتل کے مال میں دیت و اسب ہوگی، اس لئے کہ یہ عدا
ہے، ورنہ قتل و دیت عمدہ و شت نہیں کرتے^(۲)۔

خبیہ نے وجوب دیت میں تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے اگر اس
کو تلوار سے قتل کر دے تو قصاص نہیں، اس لئے کہ باسٹ جان میں
جاری نہیں ہوتی اور جازت کے شہ کے سبب قصاص ساتھ ہے۔ قاتل
کے مال میں دیت و اسب ہوگی، اگر اس کو بھیڑی چیت سے قتل کر
دے تو قصاص نہیں لہذا عاقبت پر دیت و اسب ہوگی^(۳)۔

دوم:

۱۴- اس حالت میں قتل، قتل عمد ہے، اس پر خودکشی کا کوئی حکم نہیں
آئے گا، اسی وجہ سے قصاص واجب ہے۔

یہ مالکیہ کے یہاں ایک قول ہے، جس کو ابن القاسم نے
”حسن“ قرار دیا ہے، یہی ثانیہ کے یہاں ایک قول ہے، خبیہ میں
زنی کے قاتل ہیں، اس لئے کہ قتل کا حکم، یا عصمت و حفاظت
پر موثر نہیں، یونکہ جان کی عصمت ہی بھی جیل میں اباحت کا احتمال
نہیں رکھتی، اور اس کی اجازت غیر معتبر ہے اس لئے کہ قصاص کا حق
اس کے وارث کو ہوتا ہے، خود اس کو نہیں، نیز اس لئے کہ اس نے
ایمان حق ساتھ کیا ہے جو ابھی ثابت نہیں ہوا^(۴)۔

سوم:

۱۵- اس حالت میں قتل کا حکم خودکشی کا ہے، لہذا قاتل پر نہ قصاص

(۱) ۳۱۶، ۲۳۵/۶، ۲۳۶، ۲۳۷/۵، ۱۹۰/۵۔

(۲) ابن ماجہ ۳۵۲/۵۔

(۳) ابن ماجہ ۳۵۲/۵، البدیع ۲۳۶/۷، الوجیز لعلی ۲۳۶/۲، اشرح

امیر ۳۳۶/۳، اشرح الملک لعلی ۳۳۰/۳۔

(۱) شرح تہذیب الادلۃ ۲۷۵/۳، کتاب القصاص ۵۱۸/۵، ۱۹۰/۵،

البدیع ۲۳۶/۷، نہایۃ الحاج ۲۳۸/۷، ۲۹۶، ۳۰۱/۵، ۳۰۱/۵، ۳۰۱/۵،

۲۳۶، ۲۳۵/۶۔

مٹکی نہ کرنا کہ اس کا مطلب یہی چیز کے ذریعہ کرنا کہ جس سے جان جانے یا کوئی عضو تلف ہونے کا اندیشہ ہو، اس نوعیت کا کرنا، رضامندی کو ختم کر دیتا ہے، اور ثناء و مجبوری کو ثابت کرتا ہے، اور اختیار کو ختم کر دیتا ہے۔

غیر مٹکی: یہی چیز کے ذریعہ اگر وہ جس سے جان جانے کا اندیشہ نہ ہو، یہ اگر ثناء و مجبوری کا موجب نہیں ہوتا، نہ اختیار کو ختم کرتا ہے یہاں مراد اس کی ہے جو رضامندی کو ختم کر دیتا ہے، اور اختیار کو ختم کر دیتا ہے^(۱)۔

۲۰- اگر کسی انسان نے دھرم کے گواہ کو مٹکی کے ساتھ مجبور کیا کہ وہ مکروہ (کرہ کرنے والے) کو قتل کرے مثلاً اس سے کہا: مجھے قتل کر، ورنہ میں تم کو قتل کر دوں گا، لہذا اس نے اس کو قتل کر دیا تو یہ جو مٹکی کے حکم میں ہے۔ چنانچہ اس میں قاتل پر قصاص یا نہایت مجبور کے رد، ایک معنی صبیح و صبا کے ثانیہ کے قول اس پر واجب نہیں، اس سے کہ مکروہ (کرہ کرنے والے کے ساتھ) اگر وہ تمام (مٹکی) میں مکروہ کے ساتھ میں نہ کر کے طور پر ہوتا ہے۔ "مٹکی کی نسبت مکروہ (یعنی مقتول) کی طرف کی جاتی ہے، تو کوئی اس سے تو قتل کیا ہے۔ جیسا کہ صبیح کا استدلال ہے، نیز اس لئے کہ مٹکی کی عبارت سے نہایت قصاص و ثواب ساتھ ہو جاتے ہیں جیسا کہ ثانیہ سے کہا ہے: پھر نہ مسئلہ کرنا مٹکی کے درجہ کا ہوتا یا نہ ہے۔

ثانیہ کے یہاں یک قول ہے کہ مکروہ پر نہایت واجب ہے، اس سے کہ جانتے سے قتل مباح نہیں ہوتا، البتہ یہ شبہ ہے جس سے قصاص ساتھ ہو جائے گا^(۲)، اس موضوع پر ہمیں مالکیہ کی صراحت

نہیں ملی۔ ان کی یہ رائے ندرجی ہے کہ قاتل پر قصاص واجب ہے اگر مقتول نے اس کو قتل کرنے کا حکم دیا ہو۔

۲۱- اگر کسی نے دھرم کے گواہ کو مٹکی کے طور پر مجبور کیا کہ وہ دھرم شخص کو قتل کر لے مثلاً اس سے کہا: خود کو قتل کر، ورنہ میں تم کو قتل کر دوں گا تو اس دھرم شخص کے لئے خود کو قتل کرنا جائز نہیں، ورنہ جو مٹکی کرنے والا دھرم گارنٹار ہوگا اس سے کہ مکروہ (جس چیز کی خاطر مجبور کیا جائے) مکروہ (جس چیز کے ذریعہ مجبور کیا جائے) سے الگ نہیں، دونوں ہی قتل ہیں، تو وہ خود کو قتل کرے، اس سے بہتر ہوگا کہ مکروہ اس کو قتل کرے، نیز اس لئے کہ قتل سے چنانچہ ممکن ہے کہ مکروہ رنج و ملال دھرم کے سبب کی وجہ سے حالت بد چلے جائے، لہذا اس کے لئے جائز نہیں کہ جو مٹکی کرے، خود کو قتل کرے۔

اس کی مرادات میں سے یہ ہے کہ اگر اس نے قتل کر دیا تو ثانیہ کے یہاں قول ظہر یہ ہے کہ مکروہ پر قصاص نہیں، اس لئے کہ یہ حقیقت اگر وہ نہیں، یہ مکروہ اور خوف ہے (جس کا خوف) ہے ایک میں، تو کوئی اس نے قتل کو اختیار کیا ہے، جیسا کہ ثانیہ کی تفسیر ہے، تمام حکم دینے والے پر آجی نہایت واجب ہوگی، اس بنا پر کہ مکروہ ٹیک ہے، البتہ اس سے قصاص ساتھ ہو جائے گا اس شبہ سے مکروہ نے اپنا قتل خود کیا ہے^(۳)۔

مثلاً نے کہا ہے: "اگر یہی ثانیہ کے یہاں یک قول ہے) کہ مکروہ پر قصاص واجب ہے اگر مکروہ نے اپنے کو قتل کر دیا، جیسا کہ اگر اس کوئی دھرم کے قتل پر مجبور کرنا (تو قصاص واجب ہوتا)۔"^(۴)

اگر اس کو اپنے قتل کرنے پر یہی چیز کے ذریعہ اگر وہ جبر کرے جس میں سخت عذاب ہو مثلاً جانا یا مثلاً کرنا تو قتل نہیں کرنا، تو

(۱) تبیین الحقائق شرح کتر المصنف ۵/۸۱، الدرر الخ ۷/۱۷۵، اس کی مطالب

۳۸۲، ص ۲۸۲، الجلیل ۳۵، ص ۳۵، ابن قدامہ ۸/۲۶۰۔

(۲) ابو حنیفہ وغیرہ ۲/۱۳۳، نہایۃ الحاج ۷/۲۸۸، شرح غنی لا رادات

۳۵۵، الدرر الخ ۷/۱۷۵۔

(۱) نہایۃ الحاج ۷/۲۸۸۔

(۲) کتاب الحاج ۵/۱۸، نہایۃ الحاج ۷/۲۸۸۔

پیدا کر رہا ہوگا، جیسا کہ بڑا بڑا رائے ہے اور ملا جلا فیہ میں سے رائے کا اسی طرف میلان ہے، گو کہ اس میں بھی اختلاف پایا ہے^(۱)۔

حنیف نے موضوع کی تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے: اگر اس نے کہا: تم خود کو گم میں ڈالو یا پیاز لی چوٹی سے رو رو، نہ میں تم کو تلواری سے مار ڈالوں گا، چنانچہ اس نے خود کو پیاز سے رو رو یا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک مکرہ کے عاقلہ پر بہت واجب ہوئی اس لئے کہ اگر وہ خود اس کو قتل کرتا تو امام صاحب کے نزدیک اس پر قصاص واجب نہ تھا، کیونکہ یہ بھاری چیز کے ذریعہ قتل ہے، لہذا اس پر اگر عاقلہ ہی ملے گی ہوگا، امام ابو یوسف کے نزدیک مکرہ کے مال میں بہت واجب ہوگی، اور امام محمد کے نزدیک قصاص واجب ہوگا، اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ قتل کرنے کی طرح ہے، اور اگر اس نے خود کو گم میں ڈال دیا اور جل گیا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک بھی مکرہ پر قصاص واجب ہے^(۲)۔

اس مسئلہ میں ہمیں مالکیہ کے یہاں کوئی صراحت نہیں ملی۔ دیکھئے: ”اکراہ“۔

خودکشی کرنے والے کا دوسرے کے ساتھ شریک ہونا:

۲۲- اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ اگر کسی نے خود کو زخمی کیا پھر دوسرے سے اس کو زخمی کر دیا، اور ان دونوں زخموں کے سبب وہ مر گیا تو کیا اس کو خودکشی مانا جائے گا؟ اور کیا شریک ہونے والے پر قصاص یا بہت واجب ہے؟ ان کے یہاں اس کا حکم صورتوں کے لحاظ سے الگ الگ ہے۔

الف- اگر خود کو عمدہ نیا خطا زخمی کیا مثلاً جس نے اس پر ریاقتی

(۱) مہذبہ المحتاج ۷/۲۳۷۔

(۲) تنبیہ الحقائق شرح کمر الدقائق للرحمنی ۵/۱۹۰۔

کرتے ہوئے زخم لگایا تھا اس کو مارنا یا مین خود اس کو گم کیا ہے زخم کا خطا لگایا، تو تازہ وشت زائیں کیا پھر کسی دوسرے نے اس کو خطا زخم لگایا اور اس دونوں کے سبب دوسری تو عام نفع کے یہاں قصاص نہیں، اس لئے کہ ملٹی والے پر بلا جہات قصاص نہیں، البتہ شریک کے عاقلہ پر آجی بہت لازم ہوں جیسا کہ اردو دینی ملٹی سے اس کو قتل کرے (تو آجی آجی بہت ہوتی)۔

ب- اگر اس نے خود کو خطا زخمی کیا پھر دوسرے شخص نے عمدہ اس کو زخمی کر دیا تو اس پر جمہور (حنفی، مالکیہ، شافعیہ) کے نزدیک اور حنابلہ کے یہاں امت قول میں قصاص نہیں، اس میں اگر قاعدہ ہے: اس شخص کے ساتھ ہم میں شریک کو قتل نہیں کیا جائے گا، جس پر قصاص واجب نہیں جیسے ملٹی کرنے والا اور بچہ، در عمدہ رشتہ بنانے والے پر اس کے مال میں عمدہ کی آجی بہت واجب ہے، اس لئے کہ کس وجہ سے دوسرا ہے؟ معلوم نہیں^(۱)۔

حنابلہ کے یہاں ایک دوسرے قول کے مطابق: عمدہ زخمی کرنے والے شریک سے قصاص لیا جائے گا، اس لئے کہ اس نے قتل کا قصد کیا ہے، اس کے شریک کی خطا اس کے قصد میں اثر انداز نہیں ہوتی^(۲)۔

ج- اگر اس نے خود کو عمدہ زخمی کیا، دوسرے نے بھی عمدہ زخمی کیا اور دونوں زخموں کی وجہ سے وہ مر گیا تو حنابلہ کے یہاں ایک قول ہے کہ عمدہ زخمی کرنے والے شریک سے قصاص کیا جائے گا، شافعیہ کے یہاں قول ظہری ہے، اور مالکیہ کے یہاں بھی ایک قول یہی ہے، شرطیکہ قسامت ہو، اس لئے کہ یہ نالص عمدہ قتل ہے، لہذا اس کے شریک پر قصاص واجب ہوگا، جیسا کہ باپ کے ساتھ شریک

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۱/۳۵۸، ج ۲، ۲۵۸، شرح المیزان ۳/۳۲۷۔

نہایۃ المحتاج ۷/۲۳۷، المنی ۸/۳۸۰۔

(۲) المنی ۸/۳۸۱۔

پر ہوتا ہے^(۱)۔

حنفیہ نے کہا اور بھی مالک کے یہاں ایک قول مضافیہ کے یہاں قول ظہر کے باعث مل قول اور حنابلہ کے یہاں ایک قول ہے کہ خود کو قتل کرنے والے کے شریک پر قصاص نہیں، گو کہ دونوں کا زخم عدا ہو، اس لئے کہ یہ غلطی کرنے والے کے شریک سے ہلکا ہے، جیسا کہ مضافیہ کہتے ہیں، نیز اس لئے کہ اس نے جس کے ساتھ شرکت کی ہے اس پر قصاص واجب نہیں، لہذا اس پر بھی قصاص لازم نہ ہوگا، جیسے غلطی کا شریک ہے، نیز اس لئے کہ یہ ایسا قتل ہے جو موجب (قصاص) قتل اور غیر موجب قصاص قتل سے مرکب ہے، جیسا کہ حنفیہ کا استدلال ہے۔

اور جب قصاص واجب نہیں تو زخمی کرنے والے پر اس کے مال میں بھی ہدیت واجب ہوگی، اور مالک کے نزدیک آئینی ہدیت کے وجوب میں قسامت کی شرط نہیں، البتہ انہوں نے یہ اضافہ کیا ہے کہ زخمی کرنے والے کو سو کوڑے لگائے جائیں گے اور ایک سال تک قید بھی رکھا جائے گا^(۲)۔

۲۳- معلوم ہے کہ ہدیت کا قتل پر تقسیم ہوتی ہے، اور ان اعمال پر بھی جن کے نتیجے میں قتل ہو ہے، قتل ہو اس کے اپنے فعل، اور شریک کے فعل سے ہو، اور ہم جو قصاص کے قائل نہ ہوں تو شریک پر بھی ہدیت واجب ہوگی، اور اسی وجہ سے حنفیہ صریحت کی ہے کہ اگر کوئی اپنی اپنی قتل ہو، اور یہ نیز شیر اور سانپ (سب) کے فعل سے مراد تو یہ تہائی ہدیت کا ضامن ہوگا، اس لئے کہ شیر اور سانپ کا فعل یک شخص کا ہے، اور یہ مضافیہ اثرات^(۳) میں

(۱) مجلس ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”کان ہر رجل جراح فصل نفسه، فقال اللہ: بلدی عبدی بفسہ، حرمت علیہ الجنة“ (۱) (ایک شخص کو زخم آگیا تھا، اس نے اپنے کو قتل کر دیا تو اللہ نے فرمایا: میرے بندے نے جلدی کر کے جاں لی، میں نے بھی جنت اس پر حرم کر لی)۔

ان دونوں احادیث اور اس قسم کی دوسری حدیثوں کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ خودکشی کرنے والا کافر ہے، اس لئے کہ اہل سنت و جماعت کے ایک جنم میں ہمیشہ رہنا و رہت سے خروبی کفر کی بنا ہے۔

لیکن مذاسب اربعہ میں سے کسی عام نے بھی خودکشی کرنے والے کی تکفیر نہیں کی ہے، اس لئے کہ کفر و کفارہ، دین اسلام سے شریعت سے جدا ہے، اور شرک کے علاوہ دینیہ و دناؤ کرنے والا اہل سنت و جماعت کے ہر ایک اسلام سے خارج نہیں ہوتا، صحیح روایت سے ثابت ہے کہ: ”بار محمدین کو مذاب ہوگا، پھر اس کو دہلی سے نکالا جائے گا“ (۲)، بلکہ قاتل نے ہی جنگیوں پر صراحت کی ہے کہ خودکشی کرنے والا اسلام سے خارج نہیں ہوتا، اور اس وجہ سے فقہاء اہل سنت و جماعت کے قاتل ہیں، جیسا کہ آئے گا، کافر کی مہار جنازہ ہوا حرام نہیں ہے، فتاویٰ خانہ میں لکھا ہے: ”اگر مسلمان خودکشی کر لے تو تمام ابوحنیفہ و محمد کے قول کے مطابق اس کو غسل دیا جائے گا، اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔“

اس سے صریحاً معلوم ہوتا ہے کہ خودکشی کرنے والا اسلام سے خارج نہیں ہوتا، جیسا کہ راجحی ”ابن کادین“ نے کہا ہے کہ یہ

حنفیہ کے یہاں بھی رہے، لے پرانی حال میں قتل نہیں، خواہ زہر کے ذریعہ طعن عمد کیا ہو یا خطا، اس لئے کہ ان کے یہاں صل یہ ہے کہ جس پر قصاص لازم نہیں، اس کے شریک کو قتل نہیں کیا جائے گا جیسا کہ زہر (۱)۔

اسی طرح مالکیہ کے نزدیک بھی رہے، لے پر قصاص نہیں، یہی ایک قول ہے کہ مقتول نے خطا، زہر سے طعن کیا ہو، اس کی بنیاد یہ ہے کہ ب کے یہاں صل ہے کہ غلطی کرنے والے کا شریک قتل نہیں کیا جائے گا (۲)۔ ”زہر چٹا ہے کہ خود کو عمدائی کرنے والے کے شریک کے بارے میں مالکیہ کے یہاں دو قول ہیں (۳)۔“

خودکشی پر مرتب ہونے والے اثرات:

ول: خودکشی کرنے والے کا ایمان یا کفر:

۲۵۔ حصور ﷺ سے مروی صحیح حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بظاہر خودکشی کرے والا ہمیشہ جنم میں رہے گا، و دہشت سے خرم ہے، ”صمیمین میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں فرمان نبوی ہے: ”من تردی من جبل فقتل نفسه فهو فی نار جہنم خالدًا“ (۴) ”معدنا فیہا ابداً ومن قتل نفسه بحلیۃ فحلیۃ فیہا ابداً“ (۵) (جس نے خود کو پہاڑ سے گر کر مارا، وہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا، جو خود کو لوہے کے تھپیر سے مارا، لے وہ تھپیر اس کے ہاتھ میں ہوگا، اسی کو اپنے پیٹ میں بھونکا رہے گا، جنم کی آگ میں ہمیشہ ہمیش رہے گا)۔ یہ حضرت جندب کی روایت میں ہے کہ

(۱) الفتاویٰ ہندیہ ص ۱۶۳

(۲) المشرح المفسر ص ۳۷۳

(۳) الخرش ص ۱۱۸

(۴) حدیث: ”من تردی“ کی تخریج (نقحرہ ۸) میں گذریگی۔

(۱) حدیث: ”کان ہر رجل جراح“ کی روایت بخاری (صحیح ۳۹۶۶) میں

انتھیں نے کی ہے۔

(۲) من ملوینہ ص ۱۸۲

دوسرے فاسق مسدنون کی طرح فاسق ہے^(۱)۔ ان کی طرح شافعی کی خصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ خودی کرنے والا ظالم نہیں ہے^(۲)۔
حادثہ میں خودی کرنے والے کا ہمیشہ ہمیش جسم میں رہنے کا جو اثر ہے وہ اس شخص کے لئے ہے جو خودی کے درمیان جانے پنے میں جلدی کرے۔ اس کو حال سمجھے، اس لئے کہ حال سمجھنے کی وجہ سے وہ کافر ہو جائے گا۔ یوں کہ اہل سنت کے ہر ایک مادیہ کو حال سمجھنے والا ظالم ہے۔ اور ظالم بدشعبہ ہمیشہ جسم میں رہے گا۔ ایک قول ہے کہ یہ حادثہ زہرہ و توحہ و غلیظ کے لئے ہے۔ اس کی حقیقت مر نہیں۔

ابن عابدین اس کی توہید قبول ہونے کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ کہنا کہ اس کے سے توہید نہیں۔ اہل سنت و جماعت کے قواعد کی رہ سے مشکل ہے، اس سے کہنا کہ یہ توہید قبول ہونے کے بارے میں نسوس مطلق ہیں۔ بلکہ ظالم کی توہید بھی ممکن ہو رہا ہے۔ حالانکہ وہ بہت بڑا ظالم ہے۔ شاید مراد زندگی سے ماسیدی کی حالت میں اس کی توہید ہے۔ جیسا کہ اگر اس نے اپنے ساتھ ایسا کام کر دیا جس کے بعد عادتائیں بچ سکتا، مثلاً، یہ زخم جو نوراجان لے لے لیا تو کو مسند پر یا گ میں ڈالے۔ پھر توہید کرے، مین اور خود کو زخمی یا پھر زخمیوں تک رمد رہا، اور توہید کر لی اور پھر مر گیا تو یقیناً نور پے اس کی توہید قبول ہوے کا فیصلہ کرنا چاہئے^(۳)۔

خودی کرنے والا اللہ کی مشیت کے تحت ہے، قطعاً نور پے ہمیشہ ہمیش جہنم میں نہ رہے گا، اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی روایت ہے وہ

(۱) الفتاویٰ فقہیہ بمائش الفتاویٰ الہندیہ ۱۸۶۱ء تبیین الحقائق شرح کمر مدقائق مدخلی ۱/۲۵۰، ابن ماجہ ۱/۱۸۳۔

(۲) فتاویٰ المحتاج ۳/۳۳۲۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۱۸۳، یزدی کتبہ الطبع فی مع حاشیہ عمیرہ ۱/۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴

کرنے کی کوئی وجہ نہیں^(۱)۔

متاثرہ کے یہاں ایک روایت ہے کہ عطی سے خودکشی کرنے والے کے عاقلہ پر اس کی بہت ہے جو اس کے دماغ کو بے بسی اور اسی و اسحاق کا قول ہے اس لئے کہ یہ جنایت خط ہے، لہذا اس کی بہت اس کے عاقلہ پر ہوتی، جیسا کہ گروہ کی دوسرے کو قتل کر دیتا تو بہت ہوتی۔

اس روایت کی بنا پر اگر عاقلہ ورثہ ہوں تو کچھ واجب نہیں، اس لئے کہ مسال کے لئے اپنی ذات پر کچھ واجب نہیں ہوتا۔ اور اگر اس میں کوئی ایک وارث ہو تو اس کے اپنے حصہ کے بالمقابل ساقط ہو جائے گا، اور اس کے حصہ پر جو اضافہ ہو وہ اس کے ذمہ لازم ہوگا، اور اس کے لئے باقی ماندہ ہوگا اگر دین سے اس کا حصہ اس پر واجب ہے۔ (۲)

۲۔ وجوب کفارہ میں اختلاف ہے: شافعیہ کا ایک قول ہے (ور قتل خطا میں متاثرہ کی یہی رائے ہے) کہ کفارہ اس شخص پر واجب ہے جو غیر حربی ہو، خود مختار ہو یا نہ ہو، اور یہ کسی بھی آدمی کے قتل سے واجب ہے جو خود آدمی مسلمان ہو (کوہ) اور اگر اس میں ہو یا کو ذمی ہو یا نہ ہو، یا عاقلہ ہو یا اپنی جان لے لے، خود عمد ہو یا خطا (۳)۔ اس طرح انہوں نے وجوب کفارہ کو عام رکھا ہے، اور یہ خودکشی کرنے والے کے ترکہ سے نکالا جائے گا، خواہ یہ عمدہ ہو یا خطا۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا قول عام ہے: "وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَحَرِيرٌ رَقِيَّةٌ مُؤْمِنَةٌ وَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ" (۴) "اور جو کوئی کسی مؤمن کو عطی سے قتل کر دے تو ایک

یہ سب دلیل ہے کہ خودکشی کرنے والا اپنے اس فعل کے سبب مسلمان ہونے سے نہیں بچتا، البتہ اس نے گناہ نبیہ کا ارتکاب کیا ہے، اس لئے اس کو فاسق کہا جائے گا۔

دوم: خودکشی کرنے والے کی سزا:

۲۶۔ فقہاء میں کوئی اختلاف نہیں کہ خودکشی کی کوشش کرنے والا اگر بچ جائے تو خودکشی کی کوشش کے سبب اس کو سزا دی جائے گی، اس لئے کہ اس نے جان مارنے کا اقدام کیا ہے، جس کو گناہ کبیرہ مانا جاتا ہے۔

یہ اس پر بہت نہیں، خواہ خودکشی عمدہ ہو یا خطا، یہ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ) کے نزدیک ہے، اور متاثرہ کی بھی ایک روایت ہے، اس لئے کہ موت کے سبب سزا ساقط ہو جاتی ہے، نیز اس لئے کہ حدیث ہے: "إن عامر بن الأكوع يادز موحبا يوم حبيب، لرجع سيفه على نفسه لعمات" (۱) (عامر بن اکوع نے تیہر کی نذابی میں مر سب کو خلع و قباط کے لئے بلایا، اس پر حملہ کرنا چاہا میں ان کی تلواریں کوئی کوئی کر لگی اور وہ مر گئے)۔ اور ہمارے علم کے مطابق رسول اللہ ﷺ سے اس میں دلت یا کسی اور چیز کا فیصلہ نہیں کیا۔ اگر بہت واجب ہوتی تو رسول اللہ ﷺ اس کو نہ بے نیاز مانتے، نیز اس سے کہ اس نے اپنے "پر ریاقتی کی ہے لہذا دوسرے اس کا ضمان نہ ہوگا، نیز اس لئے کہ خطا میں عاقلہ پر بہت کا وجوب محض اس سے ہے کہ اس پر ہم کے ساتھ غیر خودی "اور اس کے بوجھ کو ملکا کیا جائے، اور یہ اس پر ہم کے دوسرے کوئی چیز واجب ہی نہیں کہ اس کی عانت و غیر خودی کی ضرورت ہو، لہذا اس کے واجب

(۱) ابن ماجہ ص ۵۰۹، جوہر لاخیل ۲/۲۷۲، نہایۃ المحتاج ۲/۳۶۶، ابنی مع الشرح للکبیر ۵۰۹، الخرش ۵۰۸۔

(۲) ابنی مع الشرح للکبیر ۵۰۹۔

(۳) اسی مطالب ۹۵۳، نہایۃ المحتاج ۲/۳۶۶، ابنی ۳۹۵۔

(۴) سورہ بقرہ ۱۷۲۔

(۱) اثر: "إن عامر بن الأكوع يادز موحبا يوم حبيب، لرجع سيفه على نفسه لعمات" کی روایت مسلم (۳۳۰۳) طبع

مسند غلام کا زوا کرنا (اس پر واجب ہے) اور خون بیاہی جو اس کے عزیزوں کے حوالہ کیا جائے گا۔ لے لے کے وہ قتل کیا ہوا ہوگی ہے، لہذا اس کے قاتل پر کفارہ واجب ہوگا جیسا کہ اس کو کوئی دوسرا قتل رویتا^(۱)۔

حنفیہ مالکیہ کا قول: "بشرافیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ خطا یہ عمدہ خودکشی کرنے والے پر کفارہ واجب نہیں، عمدہ کے مارے میں جنازہ کا قول بھی یہی ہے، اس لئے کہ موت کے بعد اس کے مخاطب ہونے کی صلاحیت ختم ہوگئی، جیسا کہ اس کے ورثاء کے لئے اس کی ہیئت، اس کے عاتکہ کے ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہے۔ ابن قدامہ نے کہا ہے کہ یہ قربانی انصواب ہے ان شاء اللہ۔ اس لئے کہ عامر بن کوثر نے غلطی سے خود کو مار ڈالا، اور رسول اللہ ﷺ نے اس میں کفارہ کا حکم نہیں فرمایا۔ "فرمان باری: "ومن قتل مؤمناً خطأً" سے مراد دوسرے کو قتل کرنا ہے۔ اس کی دلیل فرمان باری: "وَذِيَّةٌ مُّسْتَمِنَةٌ اِلٰى اَهْلِهِ" ہے۔ "اپنا قتل کرے پر ہیئت واجب نہیں، اسی طرح مالکیہ۔ جو ب کفارہ دیتا ہے اس دلیل سے کہ ہے کہ فرمان باری: "فَمَنْ لَّمْ يَحْدِثْ فَصِيحًا ضَرْبًا مِّنْهُنَّ" (پھر جس کو یہ نہ میر ہو اس پر ۷۰ مینے کے انکار روزے رکھنا واجب ہے) اپنا قتل کرنے والے کو خارج کرے۔ لہذا ہے، اس لئے کہ کفارہ کے اس جزاء کا تصور محال ہے، اور جب ترہ باطل ہے تو کل بھی باطل ہوگا^(۲)۔

اس کو مارے لیکن وارخطا کر گیا، اور خود ہی کو تلو رنگائی مراد دیتا تو اس کو غسل دیا جائے گا، اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اس میں کوئی اختلاف نہیں، نیز اس کو غسل نے شہید قرار دیا ہے^(۳)۔

یہی حکم عمدہ خودکشی کرنے والے کا ہے اس سے کہ وہ فقہاء کے نزدیک خودکشی کرنے کے سبب اسلام سے خارج نہیں ہوتا جیسا کہ "فرمان ان وجہ سے فقہاء نے سرامت کی ہے کہ دوسرے مسلمانوں کی طرح اس کو غسل دینا واجب ہے^(۴)۔" رٹی نے اس پر جماعت کا دعویٰ کرتے ہوئے کہا ہے: اس کو غسل دینا، فتن دینا، اس کی نماز جنازہ پڑھنا، اس کو اسی طرح جانا، اس کی تدفین یہ سب بلا جہات مرض کفایہ میں، اس لئے کہ صحیح روایات میں اس کا حکم ملتا ہے، اس حکم میں خودکشی کرنے والا اور دوسرا ہر ہے^(۵)۔

چہارم: خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھنا:

۲۹- جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور شافعیہ) کی رائے ہے کہ خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اس لئے کہ خودکشی کرے کی وجہ سے وہ اسلام سے نہیں نکلتا، جیسا کہ "فرمان باری: "وَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا مِّنْ اُولٰٓئِذِہٖ سَلَطٰ عَلَیْہِا رَسُوْلٌ مِّنْ رَّبِّہٖ فَاُولٰٓئِکَ لَا یَلٰہُ اِلَّا اللّٰہُ"^(۱) (لا الہ الا اللہ کہنے والے کی نماز جنازہ پڑھو)۔ نیز اس لئے کہ غسل اور نماز جنازہ مالکیہ کے نزدیک ایک دوسرے کے سنے

= ۲۵۲/۷

(۱) فقہی البندیہ ۱/۱۶۳، ابن ماجہ ۱/۵۸۳۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۵۸۳، فقہی البندیہ ۱/۱۸۶۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۲/۳۳۲۔

(۴) حدیث مصلوٰ علی من قال لا الہ الا اللہ کی روایت طبرانی سے

حضرت ابن عمرؓ سے کہ ہے اس کی سند میں بیاروی ہے جس پر کذب کا

الزام ہے (فیض الفقہیہ للناوی ۲/۲۰۳ طبع المکتبۃ النجفیہ)۔

سوم: خودکشی کرنے والے کو غسل دینا:

۲۸- جس نے غلطی سے خودکشی کر لی، مثلاً، ٹخن پر تلو اور چٹائی تاک

(۱) اسک المطالب ۲/۵۸۵ نہایۃ المحتاج ۲/۳۶۶، ابن ماجہ ۲/۵۷۵۔

(۲) سورۃ بقرہ ۹۳۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۳۶۶، جوہر الاکلیل ۲/۲۲۲، مواہب اللجلیل ۱/۲۶۸، عز المبدیۃ

گاؤں کا قاضی ہو) کے لئے عہد خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھنا مسنون نہیں، اور اگر پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں^(۱)۔

پنجم: خودکشی کرنے والے کی تکفین اور مسلمانوں کے قبرستان میں اس کی تدفین:

۳۰- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ مسلمان میت کی تکفین و تدفین واجب ہے فقہائے صرست کی ہے کہ یہ دونوں چیزیں اس کی نماز جنازہ و غسل کی طرح فرض کندیہ ہیں۔ خودکشی کرنے والا بھی ان ہی میں سے ہے، اس سے کہ خودکشی کرنے والا اپنے اس فعل کے سبب سہم سے نہیں نکلتا جیسا کہ زہر^(۲)۔

انتساب

تعریف:

۱- انتساب لغت میں: "انتساب" کا مصدر ہے۔ "انتساب فلان علی فلان" کا معنی ہے: خود کو کسی سے منسوب کرنا۔ نسبت، نسبت اور نسب کا معنی ہے: قرابت و رشتہ داری۔ انتساب باہ کی طرف، قابل کی طرف^(۱)، ملکوں کی طرف اور پیشوں کی طرف ہوتا ہے۔ اصطلاح میں انتساب لغوی معنی میں آتا ہے۔

انتساب کی قسمیں:

الف- والدین سے انتساب:

۲- انتساب باہ (بیٹا ہونے) یا تنسی (بیٹا بنانے) کی وجہ سے ہوتا ہے:

اگر یہ انتساب موت کی وجہ سے ہو تو صحیح ہونے کی صورت میں واجب اور جھوٹی اور غلط ہونے کی صورت میں حرام ہے^(۲)، اس لئے کہ فرمان بڑی ہے: "ایما امراة اذا خلعت علی قوم من لیس مہم، فلیست من اللہ فی شیء، ولن یدخلہا اللہ جنتہ، وایما رجل جحد ولده، وهو یظن إلیہ احتجب اللہ منہ یوم القیامة، وفصحہ علی رؤوس الأولین والآخرین"^(۳)۔



(۱) الصحاح لشمس، مختار الصحاح مادہ (س)۔

(۲) فتح القدیر ۴/۱۱۳، ابن ماجہ ۲/۵۹۲۔

(۳) صحیح مسلم، ایما امراة، "کی روایت ابو داؤد (۲/۶۹۵-۶۹۶) مع عزت

(۱) نو جامع ۲/۲۲۸۔

(۲) تمیمی اتفاقی شرح کنز الدقائق للشیخ ۱/۲۳۸، اشرح البیہر ۱/۵۳۳،

کتاب القناع ۲/۸۵، منہاج الحاج ۲/۳۳۲۔

و۔ ماں کی طرف سے قرابت کی طرف انتساب:

۷۔ ماں اور اس کے اصول و فروغ کی طرف انتساب کے متعدد احکام ہیں مثلاً دیکھئے، وراثت، نکاح میں ولایت، وصیت، حرمت نکاح اور دوسرے احکام ہیں جو اس انتساب پر مرتب ہوتے ہیں، اس کے لئے اس کے خاص فقہی ابواب، اور ان ابواب کی صلاحت، حالت دیکھئے: جیسے (ارث، ولایت، نکاح، نظر، سفر) (۱)۔

انتشار

تعریف:

۱۔ انتشار "انتشر" کا مصدر ہے کہا جاتا ہے: انتشار الحبر ثم كاتش ہونا، اور انتشار النهار: اس پڑھنا (۱)۔
فقہی استعمال اس معنی سے الگ نہیں ہے (۲)۔

انشاء

متعلقہ الفاظ:

۲۔ اے۔ استفاعہ کہا جاتا ہے: استفاع الحبر خبر فاش ہوئی، پہلے فی (۳)، استفاع صرف خبر میں ہوتا ہے، بہرہ انتشار اس کے ساتھ خاص نہیں۔

دیکھئے: "کر" اور "محرر"

ب۔ اشاعت: فشاغ الحبر کا معنی ہے: خبر فاش کر دی، پہلے فی (۴)۔



اجمائی حکم:

قوله انتشار ركوز، جاتی میں استعمال کرتے ہیں:
اہل: بمعنی انظار، رد: مرد کے عضو قائل کی ستادی۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، المعردات، ص ۵۵۵ (۵۳۰)۔
(۲) ابن طبری، ص ۱۳ طبع سوم، المدونۃ، ص ۱۲۱ طبع دار الفکر، المہذب ۵۶/۲۔
طبع دار المعرفہ۔
(۳) لسان العرب، ابن طبری، ص ۱۲، المصباح، ص ۳۸۳ طبع الخراج لیب۔
(۴) لسان العرب، اقلید، ص ۳۲/۳ طبع الخراج لیب۔

(۱) الفتاویٰ المہذبہ، ص ۸۸/۱، ۲۸۲، بدائع الصنائع، ص ۵۷۵/۲، ۵۳۰، طبع
بحیری، ص ۳۵۹/۳، المصباح، ص ۵۸۰، نہایت الخراج، ص ۱۸۵/۶، مفتی الخراج
ص ۶۳/۱، ۷۳/۲

انتشار ۳

وہم: بمعنی کسی چیز کا پھیلنا۔

۳- پہلے معنی میں انتشار پر بعض فقہی احکام مرتب ہوتے ہیں مثلاً:

الف- تین طلاق والی عورت کا اپنے شوہر کے لئے حلال ہونا جس نے اپنی بیوی کو تین طلاق دی، وہ عورت اس کے لئے حلال نہیں تا آنکہ وہ دوسرے مرد سے شادی کرے اور وہ اس سے جماع کر لے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "فَلَا تَحِلُّ لَكَ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرًا" (۱) (تو وہ عورت اس کے لئے اس کے بعد جائز نہ ہے کی یہاں تک کہ وہ کسی اور شوہر سے نکاح کرے) فرق میں ہلکی کے بغیر عورت حلال نہیں ہوگی جس کا کم از کم درجہ حشفہ (پاری) کو اٹھل کر رہا ہے، ورنہ اس کے لئے انتشار (استناکی) ضروری ہے۔ اگر انتشار نہ ہو تو عورت پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، اس سے کہ روایت میں ہے کہ رفاء قرظی نے اپنی بیوی کو طلاق معلقہ کی، اس کے بعد اس عورت نے عبد الرحمن بن زید سے شادی کی، وہ حد مت نبوی میں آئی، عرض یا اے اللہ کے رسول! میں رفاء کے نکاح میں تھی، انہوں نے مجھے تین طلاقیں دے دیں، تب میں نے عبد الرحمن بن زید سے نکاح کر لیا، خدا کی قسم! اے اللہ کے رسول! ان کے پاس تو صرف اس کپڑے کے کنارے کے مانند عضو ہے (یعنی قاعل جماع نہیں)، رسول اللہ ﷺ مسکرائے اور آپ ﷺ نے فرمایا: "لَعَلَّكَ تَرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَيَّ دَفْعَةً لَا وَاللَّهِ حَتَّى تَدْفُقِي عَسَلَتَهُ وَيَدْفُقَ عَسَلَتَكَ" (۲) (مثلاً تم دوبارہ رفاء کے نکاح میں جانا چاہتی ہو؟ خدا کی قسم! یہ بات بھی نہ ہوگی، جب تک تو اس کی اور وہ تیری لذت نہ چکھے)۔ حضور ﷺ

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۰۔

(۲) حدیث رفاء: "مَنْ قُلَّ عَلَيْهِ هُوَ الْفَاحِشُ" کے ہیں ورنہ اس کی روایت بخاری نے باب الطلاق (۳۶۱/۹-۵۲۶۰ طبع المنقح) اور مسلم نے باب النکاح (۳۳/۱۰۵۵-۳۳ طبع عبدالمبانی) میں کی ہے۔

نے اس حکم کو لذت جماع چھیننے پر مطلق فرمایا ہے، ورنہ انتشار کے بغیر ممکن نہیں، یہ مشتق مدیہ ہے (۱)۔

ب- اور مثلاً زنا کے لئے مجبور کے گے مرد پر وجوب حد میں انتشار کا اثر ہے، اس میں اختلاف ہے، کتابہ، بعض مالکیہ، ثانیہ (قول اخیر کے بالمقابل) اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک سوط کے علاوہ کسی کے اثر و جبر میں کسی مرد کو زنا پر مجبور کیا گیا اور اس نے زنا کر لیا تو اس پر حد ہے اس لئے کہ ہلکی انتشار کے بغیر نہیں ہوسکتی، اور اگر وہ اس کے ثانی ہے۔ لہذا جب انتشار پڑا تو اگر وہ نہیں رہا، اس لئے اس پر حد لازم ہوگی۔

ثانیہ قول اخیر کے مطابق بعض مالکیہ، ابو یوسف، محمد اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک صاحب سلطنت کے اگر وہ میں اگر مرد کو زنا پر مجبور کیا یا تو اس پر حد نہیں، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "رَفَعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَا وَالنِّسَاءَ وَمَا اسْتَكْرَهَا عَلَيْهِ" (۲) (میری امت سے غلطی، بھول چوک اور اگر وہ کو نچا یا یا ہے) نیز اس سے کہ انتشار میں تردد ہے، یہ تکہ بسا اوقات بلا قصد انتشار ہو جاتا ہے، اس لئے کہ کبھی کبھی طبعی طور پر انتشار ہوتا ہے، اس میں اختیار نہیں ہوتا، جیسے سونے والے کا انتشار (۳) (دیکھئے: اگر وہ)۔

(۱) الاختیار ۵۰۳، طبع دارالمعرفۃ، الجلیل ۲/۵۷۷ طبع النہج، المہذب ۲/۱۰۵۲، شرح مختصر لارادات ۳/۱۸۷ طبع دارالفکر۔

(۲) حدیث: "رَفَعَ عَنْ أُمَّتِي..." "کلاسیکی نے روایت ثور بن ابی نعیر نے منسوب کیا ہے دیکھئے فیض القدیر (۳/۳۳۳-۳۳۶) مطبوعی نے ثور کی اس میں تصحیف کی ہے۔ ورنہ حدیث روایت ہے جس کو تھوری نے حضرت ابن عمر سے من الفاظ میں بیان کیا ہے وضع عن امی۔"

حاکم (۱۹۸/۲) نے اس کی روایت حضرت ابن عباس کے واسطے سے ان الفاظ میں کی ہے: "جاءوا الله عن امی الخطا..." "اور کہہ یہ حدیث صحیح ہے اور شیخین کی شرط کے مطابق ہے وہی نے اس سے اشاق کیا ہے۔

(۳) المہذب ۲/۱۰۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، الجلیل ۳/۳۳۳ طبع المنقح، النہج ۳/۱۳۵ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المہذب ۲/۲۶۸، المنی ۸/۱۸۷ طبع المہذب۔

۴- دوسرے معنی میں انتشار یعنی بھٹی پھیلنا، فقہاء اس کو عمومی خبر کے ذریعہ چاند کے ثبوت میں درج کرتے ہیں^(۱)۔ اس کی تفصیل (ستفہ صوم) میں دیکھیں۔

فقہاء اس کا ذکر صحت کے سبب دہرپانے والی عورت کے اصول و فروع تک حرمت نکاح کے متعدی ہونے میں کرتے ہیں^(۲)۔

زنا کے سبب بھی حرمت متعدی ہوتی ہے۔ دیکھئے (رضاء، نکاح)۔

بحث کے مقامات:

۵- فقہی مسائل جن کے احکام انتشار پر مبنی ہیں، یہ ایک ہیں، دوسری باب فہو، باب غسل، باب صوم، جنہیں عورت کو دیکھنے میں مباح نکاح میں حرمت کے بیان میں مرد ب رضاعت میں مذکور ہیں^(۳)۔



انتفاع

تعریف:

۱- انتفاع جمع کا مصدر ہے، جوفع سے ماخوذ ہے، یہ ضر (نقص) کی ضد ہے، اس سے مراد وہ چیز ہے جس کے واسطے سے انسان اپنے مطلوب تک رسائی حاصل کرے۔

انتفاع کا معنی ہے: منفعت تک رسائی حاصل کرنا۔ کہا جاتا ہے: انتفع بالشیء: اس کے ذریعہ سے منفعت تک رسائی حاصل کی^(۱)۔

فقہاء کے یہاں اس لفظ کا استعمال اس لغوی مفہوم سے تنگ نہیں، شیخ محمد قدری پاشا نے ”مرشد الخیر ان“ میں لکھا ہے: جاز انتفاع کسی معین چیز کے استعمال اور اس سے آمدنی حاصل کرنے میں فی الحقیقہ والے کا حق ہے، بشرطیکہ وہ چیز اپنی حالت پر باقی رہے، گوکہ اس چیز کی ذات اس کی طبیعت میں نہ ہو^(۲)۔

۲- اس لفظ کا اکثر استعمال لفظ ”حق“ کے ساتھ ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: حق انتفاع جس سے مراد ایسا حق ہے جوفع اللہ نے والے کی ذات کے ساتھ خاص ہو، اور دوسرے کے لئے منتقل ہونے کے قابل نہ ہو۔ بسا اوقات ”ملک، تملیک“ کے الفاظ کے ساتھ استعمال ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے: ملک انتفاع، و تملیک انتفاع، اور

(۱) المصباح للمیر بہتم تن اللغۃ (مخ)۔

(۲) مرشد الخیر من اللغۃ (۱۳)۔

() لفظ ۴/۳۸۳۔

(۲) اہل ۵/۵۳۵، المصباح ۲/۱۵۶۔

(۳) اہل ماجلین ۱/۱۱۳، ۵/۴۸۵، ۴۱/۴۲۱، الدرر النوری ۱/۴۲۳۔

انتفاع ۳

برخلاف ہے، اس لئے کہ وہ رخصت و جازت ہے انتفاع کرنے والے کی، اس سے آگے نہیں بڑھتا۔

لہذا جو کسی چیز کی منفعت کا مالک ہو، وہ اس کا بھی مالک ہوگا کہ اس میں، اپنی طور پر تصرف کرے یا اس کو دوسرے کے پاس منتقل کر دے، لیکن جو کسی چیز سے انتفاع کا مالک ہو، وہ اس کو دوسرے کی طرف منتقل کرنے کا مالک نہیں ہوتا اس لئے مسعت کا اثر بمقصد انتفاع عام ہے مگر حق کہتے ہیں: انتفاع کی تسلیک سے ہماری مراد یہ ہے کہ صرف اپنے طور پر اس کو انجام دے، ورتسلیک مسعت میں عموم و شمول (مسعت) زیادہ ہے، چنانچہ وہ خود اس کو انجام دے سکتا ہے، ورض کے بدلہ، دوسرے کو بھی انتفاع کی جازت دے سکتا ہے، جیسا کہ اجارہ، اور باعوض بھی اجازت دے سکتا ہے جیسے عاریت۔

اول کی مثال: مدارس اور باطون میں رہائش اور جامع مسجدوں، عام مسجدوں، بازاروں اور مقامات نک (جیسے طوبی و سہی کی جگہ) وغیرہ کو دوسرے اپنے طور پر انتفاع کر سکتا ہے اور اگر وہ دوسرے کے کمرہ کو کرایہ پر دینا چاہے یا کسی اور کو رہائش پر دے دے یا کسی بھی شکل میں اس کا عوض لیا چاہے تو اس کے سے ممنوع ہے، یہی حکم مذکور بالا بتیہ مالوں کا ہے۔

رہا مالک منفعت تو مثلاً موٹرخس جس نے مکان کر یہ عاریت پر لیا، تو وہ اس کو دوسرے کے ماتحت اہت پر دے سکتا ہے، ورا دوسرے کو باعوض رہائش کے لئے بھی دے سکتا ہے، اور وہ اس منفعت میں اسی طرح تصرف کر سکتا ہے جس طرح مالکان حسب دستور اپنی مملوک چیزوں میں تصرف کرتے ہیں، اس صورت کی رعایت کر کے جو اس کی طبیعت میں آتی ہے^(۱)۔

ثابید ملک اور تسلیک سے مراد بھی وہ اپنی تصرف کا حق ہے جس کو اس سے صرف خود انجام دیتا ہے^(۱)۔

حق انتفاع و ملک منفعت کے مابین موازنہ:

۳- فقہاء حق انتفاع و ملک منفعت کے مابین مٹا (سبب) مفہوم و اثرات کے لحاظ سے غریق کرتے ہیں ان دونوں میں جو فرق بتایا گیا ہے اس کا حاصل دو وجوہات ہیں:

۱- حق انتفاع کا سبب بمقابلہ ملک منفعت کے سبب کے عام ہے، اس لئے کہ وہ بعض عقود مثلاً اجارہ و عارہ کے ذریعہ ثابت ہوتا ہے، اسی طرح بااحت اسلیہ کے ذریعہ بھی ثابت ہوتا ہے، جیسے عوامی راستوں، مساجد، امال حج کی انجام دہی کے مقامات سے انتفاع، ورحاص مالک کی طرف سے اجازت کے ذریعہ بھی ثابت ہوتا ہے، جیسا کہ ٹرکونی دوسرے کے لئے اپنے مملوک کھائے کو مباح کر دے یا اپنی کسی مملوک چیز کے استعمال کو مباح کر دے۔

رضی منفعت تو اس کی طبیعت خاص اسباب ہی سے ہوتی ہے، اور یہ سبب: اجارہ، عارہ، منفعت کی نصیت اور وقف ہیں، ان میں اختلاف و تفصیل ہے جو آئے گی۔

۲- تاہم یہ جس کو بھی منفعت کی طبیعت حاصل ہو، اس کے لئے انتفاع جائز ہے، میں اس کے برعکس نہیں، لہذا جس کو بھی انتفاع حاصل ہو، وہ منفعت کا مالک ہو، ہمیشہ ایسا نہیں ہوگا، جیسا کہ بااحت میں ہوتا ہے۔

۳- حق انتفاع محض ملک منفعت کے تعلق سے حق ضعیف ہے، اس لئے کہ صاحب منفعت اس کا مالک ہے، اور اس میں شریعت کے اندر مالکان کی طرح تصرف کرتا ہے، اور صرف انتفاع کا حق اس کے

(۱) لغوی لغوی ۱/۱۸۷۔

(۲) لغوی لغوی ۱/۱۸۷۔

انتفاع ۴-۷

الف- انتفاع واجب:

۶- بلا اختلاف مباح چیز کے کھانے کی فعل میں انتفاع واجب ہے اور مسان کی جاں جانے کا اندیشہ ہو اس سے کہ اس سے رپڑ کرنا خوشحالت میں آتا ہے جو اس فرماں باری میں موسیٰ تر رہا گیا ہے: "وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ" (۱) (اور اپنے کو اپنے ہاتھوں ملامت میں نہ ڈالو)۔ حتیٰ کہ جسور نے حارتِ فطر میں کھانا جیاداً جبکہ ادیا ہے کہ ان انتفاع والی چیز حرام ہو (۲)۔

ب- انتفاع حرام:

۷- بسا اوقات ایک چیز سے انتفاع حرام ہوتا ہے اگر وہ چیز شرعاً حرام ہو جیسے مردار، خون اور سور کا گوشت، حرام جانوروں اور پرندوں کا گوشت وغیرہ غیر فطراری حالت میں۔

بسا اوقات ایک مباح چیز سے انتفاع حرام ہوتا ہے، اس کی وجہ انتفاع کرنے والے کی حالت میں کوئی دھف ہوتا ہے جیسے شکار کے گوشت سے محرم کے لئے انتفاع اور مالدار کے لئے لفظ سے انتفاع، یہ حنبی کے نزدیک ہے، اور جب یہ دھف زائل ہو جائے گا تو اس عام قاعدہ پر عمل کرتے ہوئے انتفاع حلال ہو جائے گا "إِذَا زَالَ الْمَاعِ عَادَ الْمَمْنُوعُ" (۳) (اگر مانع زائل ہو جائے تو ممنوع لوٹ جائے گا)۔

بسا اوقات ایک چیز سے انتفاع حرام ہوتا ہے جب کہ اس میں دھرے کی طبیعت پر ریادت ہو، اور مالک کی اجازت نہ ہو بلکہ یہ غیر ضمان اور نہ ا کے موجب کا جب ہے، جیسے نصب، رچوری کے احوال سے انتفاع، جیسا کہ اس کی وضاحت اپنی جگہ میں کر دی گئی ہے۔

اس کی ایک مثال حنیہ میں بن حیم نے لکھی ہے کہ موسیٰ (جس کے لئے وصیت کی گئی ہے) منفعت کا مالک ہوتا ہے، اس کو حق ہے کہ عاریت پر دے اور سرمایہ و عاریت اور سرمایہ پر ان چیزوں کو، سے سکتا ہے جن میں استعمال کرنے والوں کے اختلاف سے فرق نہیں پڑتا۔ و مستعیر (عاریت پر لینے والا) اور جس شخص کے لئے صرف رہائش کا وقف ہو وہ منفعت کے مالک ہیں لہذا اس باتوں کے لئے ممکن ہے کہ منفعت دوسرے کو بلا عوض منتقل کر دیں۔ بین حنیہ تا غیر و رہنابہ مستعیر کو جائز نہیں دیتے کہ عاریت کی چیز دھرے کے ہاتھ کر یہ پڑے، اس میں مالک کا اختلاف ہے (۴)۔

۸- ملک منفعت بسا اوقات شخصی حق ہوتا ہے جو کسی مملوک کے تابع نہیں ہوتا، جیسا کہ وہ عارہ میں مستعیر کے لئے اور اجارہ میں مستاجر (کرایہ دار) کے لئے ثابت ہوتا ہے، اور بسا اوقات حق عینی ہوتا ہے جو عین مملوک کے تابع ہوتا ہے، اور وہ ایک مالک سے دوسرے مالک کے پاس ملکیت کے منتقل ہونے کے ضمن میں تابع ہو کر منتقل ہوتا رہتا ہے، اور یہ صرف عتار (غیر منقولہ جائیداد) میں ہوتا ہے، اور اسی کو حق ارتفاق کہتے ہیں جس کی تفصیل اصطلاح "رتاق" میں ہے۔

شرعی حکم:

۵- انتفاع واجب ہوگا یا حرام یا جائز، اور یہ اپنے متعلق یعنی انتفاع والے سامان کے اعتبار سے ہوگا، اور انتفاع والے سامان اور شخص سے متعلق شرائط کے مد نظر ہوگا۔ واجب، حرام اور جائز انتفاع کی مثالیں مختصر، رتاق میں ہیں:

(۱) واش و عطار ابن نجیم رحمہ اللہ ۱۲۳، کتاب انتفاع ۵۷ طبع سوم نہایت
کتاب ۵/۱۱۸، الدرر النوری ۳/۳۳۳

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۱۵، کسی الطالب ۱/۵۷۰، معنی ۳۰۔

ج- انتفاع چار:

۸- جائز انتفاع یہ ہے کہ جس چیز سے انتفاع لیا جائے وہ مباح ہو جیسے مباح کھانے پینے کی چیزیں سے سود کی کی حد تک انتفاع و مشترک منافع سے انتفاع جیسے سڑکیں، سورت کی روٹنی اور دیوار مالک کی اجازت کے بعد مملوک اہول سے انتفاع جیسے کہ مباح کرنے کے بعد، یا عقد کے واسطے سے جیسے عاریت یا کرایہ کی چیز وقف و وصیت کی چیز سے اجازت کے مطابق اور مستثنیہ شایع کے ساتھ انتفاع کرنا۔

سبب انتفاع:

۹- سبب انتفاع سے مراد وہ سبب ہے جس میں وہ منفعت بھی داخل ہو جس کو وہ اس کی طرف منتقل کرنا مقصود ہے، اور وہ منفعت بھی جو انتفاع کرے، لے کی بات کے ساتھ خاص ہو، اور وہ اس کے سے منتقل کرے کے قابل نہ ہو، تو وہ اس انتفاع میں چیز سے بد انتفاع قرار ہوگا اس سے انتفاع حرام ہو، لیکن مخصوص شرائط کے ساتھ انتفاع لیا جائے۔ اس معنی کے لحاظ سے اسباب انتفاع سے باہر صحت و صحت اور مقدمہ ہوتے ہیں۔

ول: باہر:

۱۰- باہر: فاعل کی مرضی کے مطابق فعل کے انجام پانے کی اجازت ہے۔

حاصل مقہور اس کی تعریف یوں کرتے ہیں: باہر: ظہر بمعنی ممانعت کے مقابلہ میں آزادی دینا ہے^(۲)، اور اس معنی کے لحاظ سے اس کے تحت حسب ذیل باتیں آتی ہیں:

(۱) اعتراضات تلخ جانی درص۔

(۲) فتح القدیر ۷/۱۸۸۔

الف- اباحت اصلیه: ایسی اباحت ہے جس کے متعلق

شریعت کی طرف سے خاص نص نہ آئی ہو لیکن عمومی طور پر اور وہ ہو کہ اباحت اصلیه کی بنیاد پر اس سے انتفاع مباح ہے، جب کہ اس سے متعلقہ سامان و حقوق تمام لوگوں کی منفعت کے لئے خاص کئے گئے ہوں اور کوئی ایک شخص ان کا مالک نہ ہو جیسے عوامی نہریں، ہو اور غیر مملوک راستے۔

عوامی نہروں سے انتفاع مباح ہے صرف (انسان) اور جائیداد کے (پانی پینے کے لئے ہونٹ لگانے کا حق عی نہیں بلکہ اراضی کو سیراب کرنے کے لئے بھی ہے جیسا کہ ابن عابدین کہتے ہیں: ہر ایک کا حق ہے کہ اپنی زمین کو سمندر یا بڑے دریا جیسے، جلد اور لڑت سے سیراب کرے، اگر اس میں عام لوگوں کا نقصان نہ ہو^(۱)۔

اسی طرح سڑکوں اور غیر مملوک راستوں پر گزرنے کا انتفاع تمام لوگوں کے لئے باہر اصلیه سے ثابت ہے۔ اس پر ترم کرنے اور معاملہ کرنے وغیرہ کے لئے بیٹھنا جائز ہے، سرور و سیر میں کوٹنگی نہ ہو، اور وہ اپنے بیٹے کی جگہ پر اس چیز سے سایہ رکھتا ہے جس سے عام شہر پر رونے والوں کو تکلیف نہ ہوتی ہو^(۲)۔

یہی حکم سورت، چاند اور ہوا سے انتفاع کا ہے کسی کو ضرر نہ ہو، اس لئے کہ راستہ کی ہوا بذات خود راستہ کی طرح تمام راہگیروں کا حق ہے، اور راستہ پر چلنے میں تمام لوگ شریک ہیں^(۳)۔

ب- اباحت شریعیہ:

۱۱- باحت شریعیہ ایسی باحت ہے جس کے متعلق کوئی خاص نص

(۱) من مایہ ۵/۲۸۲۔

(۲) نہایۃ ۵/۳۳۹۔

(۳) من مایہ ۵/۲۸۲، اوسط للنسخ ۷/۹۲، نہایۃ ۵/۳۳۹۔

الوجہ للعزل ۱/۱۵۷۔

انتفاع ۱۳-۱۴

کا مالک نہ ہوگا۔ لہذا (دوسرے شخص) نے اپنے مال وہ کسی اور کے لئے اس کو مباح نہیں کر سکتا۔ جیسا کہ الفتاویٰ الہندیہ میں اس کی صراحت ہے۔^(۱)

مالکیہ، حنفیہ اور حنبلیہ نے بھی یہی کہا ہے، چنانچہ خیرمی نے اپنی شرح خطیب میں لکھا ہے: جس کے سے مال وہ یا ضیافت میں کھا مباح کیا گیا ہے۔ اس کے لئے حرام ہے کہ اس کو دوسرے کے پاس منتقل کرے۔ یا مثلاً بیویہ دکان میں سے کھائے اور وہ اس کو کسی بھاری کو بھی نہیں دے سکتا۔ یہ اس کی رضا مندی کا حکم ہو۔

اسی طرح جس کے لئے مالک کی جہالت سے کسی مملوک، چیر سے انتفاع مباح کیا گیا ہے مثلاً اپنے گھر میں رہائش کی اجازت یا اپنی سواری پر سوار ہونے کی اجازت یا اپنی کتابوں اور اپنے مخصوص لباس کے استعمال کی اجازت دینا تو جس کے سے مباح یا یا تو اس کو یہ حق نہیں کہ کسی اور کو اس سے انتفاع کی اجازت دے، ورنہ وہ اس کا ضامن ہوگا۔^(۲)

دوسرے: منظر ار:

۱۳- خط ار: جان کی ملاکت کا ارادہ ہے، خواہ قطعی ہو یا ظنی یا انسان کا اس حد پر پہنچ جانا کہ اگر مملوک چیر کا ستوں نہ کرے تو ملاک ہو جائے گا۔^(۳) یہ جان پہچاننے کے سے حرام چیز سے انتفاع کے حامل ہونے کا ایک سبب ہے۔ یہ حقیقت باحث شریعی کی یک نوا ہے، اس لئے کہ حالت خط ار کے بارے میں انھیں رو ہیں۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۲۳۔

(۲) من مایون ۳۵۵۳ بطور ہمالک ۵۲۹/۲، ذخیر علی الخطیب ۳۹۱/۲، مفتی ۲۸۸/۲۔

(۳) حاشیہ لکھوی علی لاشاء و افکار ۱۰۸، المشرح الکبیر للامام ۵/۲۵۴، ۱۸۴۔

و رہا جس سے معلوم ہو کہ اس سے انتفاع حلال ہے، اور یہ لفظ "حل" کے ذریعہ ہوں جیسے کہ اس فرمان باری میں ہے: "أَحَلَّ لَكُمْ بَيْتَهُ الضِّيَاعَ الْوَرَثَ إِلَىٰ سَتَكُمْ"^(۱) (جاء، کر، یا یا ہے تمہارے سے رہا میں رت میں اپنی بیویوں سے صحبت کرنا) یا نہیں کے بعد اس کے ذریعہ ہوں جیسے کہ اس فرمان باری میں ہے: "سکت بیہکم عن الاحار لحوم الاضاحی، فکلوا واذکروا"^(۲) (میں نے تم کو ترہائی کا بوشت و خیرہ کرنے سے منع کیا تھا میں اب کھاؤ اور ذبحہ کرو) یہ حرام سے استثناء کے ذریعہ ہوگی جیسا کہ اس فرمان باری میں ہے: "وَمَا أَكَلِ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْهِ"^(۳) (اور جس کو درندے کھانے لگیں، وہ اس صورت کے کہ تم اس سے ذبح کرنا لو) یہ گناہ و رخصت کی غمی کرے کے ذریعہ ہوگی یا اس کے علاوہ بوشت کے دوسرے صغیروں سے ہوگی جیسا کہ اصل میں بیان کرتے ہیں۔

ج- مالک کی اجازت کی وجہ سے اباحت:

۱۲- یہ باحث خاص مالک کی طرف سے دوسرے کے لئے کسی مملوک، چیر سے انتفاع کے لئے ہاتھ ہوتی ہے: یا ڈھکی کو ختم کر کے جیسے، یہ دوسرے قوتوں میں کھائے پینے کو مباح کرنا یا استعمال کے طور پر جیسا کہ گروہی دوسرے کے لئے اپنی خاص ملاک کو اپنی مرضی سے استعمال کے لئے مباح کر دے۔

ن حالات میں انتفاع اس شخص سے جس کے لئے مباح کیا گیا ہے، آگے بڑھ کر کسی اور کے لئے نہ ہوگا، اور وہ اس انتفاع و ملی چیز

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۷۔

(۲) حدیث: "سکت بیہکم عن الاحار لحوم الاضاحی" کی روایت مسلم نے لایا (۳۸/۱۵۳۳) میں کی ہے۔

(۳) سورہ مائدہ ۳۔

انتفاع ۱۳

اس سے انتفاع حلال ہونے کے لئے شرط ہے کہ فطر ارہلجی ہو یعنی انسان خود کو اس حالت میں پائے کہ بلاکت کا اندیشہ ہو یا خوف فی حال موجود ہو، متوقع نہ ہو۔ یہ کہ اس کے دفع کرنے کا کوئی اور طریقہ نہ ہو۔

لہذا بھوکے شخص کے لئے جائز نہیں کہ مرہار سے قاعدہ ایسی بھوک تینے سے قبل اٹھائے جس میں جاں کی ممانعت کا اندیشہ ہو۔ مرہار کے سے جائز نہیں کہ دوسرے کا مال لے لے جب کہ کھانا خرید سکتا ہو یا مباح فعل کے وسیعہ جو کہ مرہار سکتا ہو۔ اسی طرح حالت فطر ارہلجی میں حرام سے انتفاع کے لئے شرط ہے کہ اس مقدار سے زیادہ استعمال نہ کرے جو فطر ارہلجی کو زائل کرنے کے لئے ضروری و رہانی ہے۔

حالت فطر ارہلجی میں حرام سے انتفاع کی حلت کی اصل فرمان باری ہے: "فَمَنْ أَصْطَرَّ عَلَيْهِ يَاعِ وَلَا عَادَ فَلَا إِلْمَ عَلَيْهِ" (۱) (میں اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے، نہ کہ بے عیبی کرے۔ بلا ہو، نہ حد سے نکل جائے۔ الا ہو تو اس پر کوئی نمانہ نہیں) نیز: "وَقَدْ فَضَّلَ لَكُمْ مِمَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطَرُّتُمْ إِلَيْهِ" (۲) (جبکہ اللہ نے تمہیں تفصیل بتا دی ہے ان (جانوروں) کی جنہیں اس نے تم پر حرام کیا ہے)۔

حالت فطر ارہلجی میں حرام سے انتفاع کی بحث میں حسب ذیل موضوعات آتے ہیں:

نف-حرام کھانوں سے انتفاع:

۱۳- اگر انسان کو اپنی جان کی ملاکت کا اندیشہ ہو، اور حلال غذا نہ

پائے تو اس کے لئے اپنی زندگی بچانے کے لئے حرام سے انتفاع جائز ہے، خواہ دوسرا ہو یا خون یا دوسرے کا مال یا کچھ اور، اس میں فقہاء کے یہاں کوئی اختلاف نہیں۔

اس حالت فطر ارہلجی میں حرام سے انتفاع کی نوعیت کے بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے۔ یہ کہ جب ہے جس کے اہرام لینے پر ثواب ملے گا اور رک نہ کرنے پر نہ، یہ شخص جائز ہے، مستعجل نہ کرنے پر ثواب یا نہ کرنے پر کوئی نمانہ نہیں؟

جمہور (حنفی، مالکیہ نیز شافعیہ کے یہاں قول اصح اور حنابلہ کے یہاں ایک قول) کے مطابق واجب ہے، اس لئے کہ حالت فطر ارہلجی میں کھانے پینے سے گریز کرنا خود کو بلاکت میں ڈالتا ہے، جو اس فرمان باری میں منوع قرار پایا ہے: "وَلَا تَقْفُوا بِمَا لَكُمْ بِالْمَنِّ وَالْمُنْكَارِ" (۱) (اور اپنے کو اپنے ہاتھوں بلاکت میں نہ ڈالو)۔

لہذا غذا کے لئے کھانا کو کھانی جانے والی چیز حرام یا مردار یا دوسرے کا مال ہو، حلال ہو، رخصت ہو، واجب ہے، اس پر ثواب ملے گا اگر اس قدر کھائے جس سے خود کو بلاکت سے بچائے، جس کو اپنی جان جانے یا خوفناک موت کا اندیشہ ہو اور حرام لے تو اس کا کھانا اس پر لازم ہے (۲)۔

شافعیہ کا اصح کے بالتقابل قول اور حنابلہ کی ایک رائے نیز حنفیہ میں امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے کہ حرام کھانوں سے انتفاع واجب نہیں بلکہ صرف مباح ہے، اس لئے کہ حالت فطر ارہلجی میں کھانے کی حاجت رخصت ہے، لہذا عام رخصتوں کی طرح یہ بھی اس پر واجب نہ ہوگی (۳)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۲) من مایون ۲۱۵/۵، اشرح المبیہ ۳۵، ۵۲، کمالیہ ۵۲۰/۱، الخ ۲۱۱/۲۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۵۰۸، تفسیر القرطبی ۲/۲۳۲، الخ ۱۱۱/۲۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۱۹۔

انتفاع ۱۵-۱۸

محض پیاس بڑھائے لی^(۱)۔

حنفی نے کہا: اگر پیاس کے سبب ملاکت کا اندیشہ ہو، اور اس کے پاس شراب ہو تو پیاس مٹانے کے قدرتی سلوک ہے، اگر پیاس منہ کا یقین ہو، ان طرح اگر مسلک پیاس کے سبب اس قدر پی لی کہ یہ ب ہو یا نہیں اس کو نشہ آ گیا تو اس پر حد مانڈ نہ ہوگی^(۲)۔

حنابلہ نے مخلوط خمر مخلوط شراب میں فرق کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر پیاس کے جب شراب نوشی کی تو دیکھ جائے گا کہ اگر اس میں پیاس بجھانے والی چیز مخلوط ہے تو ضرورت پیاس بجھانے کے لئے مباح ہے جیسا کہ مختصر (خت بھوک) کے وقت مردار مباح ہو جاتا ہے، اور جیسا کہ لقمہ اتارنے کے لئے شراب نوشی مباح ہو جاتی ہے۔ اور اگر اس نے خالص شراب یا معمولی مخلوط شراب پی جس سے پیاس میں بجھتی تو مباح میں، اس پر حد مانڈ ہوگی^(۳)۔

۱۷- راہ شراب سے جان رسا تو مہور اس کی حرمت کے قائل ہیں، اس کی تحصیل "شراب" میں ہے۔

ج سر وہ انسان کے گوشت سے انتفاع:

۱۸- جمہور کی رائے ہے کہ حالت خطرہ میں مرد و انسان کے گوشت سے انتفاع جائز ہے، اس لئے کہ مرد و انسان کا ہر قسم مرد و انسان کے ہر قسم سے یہ حرج ہے، بعض حنفیہ اور حنابلہ کے یہاں یک قوں کے مطابق اس سے مہم مہم کے گوشت سے انتفاع مستحب ہے۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ یہ جائز نہیں ہے۔

مرد و عورت کی طرح، مثلاً نفعیہ، حنابلہ اور بعض حنفیہ کے نزدیک وہ زندہ انسان ہے جس کا خون مباح ہے۔

۱۵- بالاتفاق اگر مال والا اپنے مال کے لئے مجبوراً مضطر نہ ہو تو اس پر لازم ہے کہ اپنا مال مضطر کو دے دے، اس لئے کہ اس سے ایک معصوم انسان کی جان بچانا متعلق ہے، لہذا اس کو دینا اس پر لازم ہوگا، اگر وہ نہ دے اور لڑنے کی ضرورت پڑے تو مضطر اس سے لڑ سکتا ہے، اگر مضطر مر گیا تو شہید ہے، اور اس کے قاتل پر اس کا ضمان ہوگا، اور اگر وہ مال والا مر گیا تو اس کا خون رائیگاں ہوگا، اس لئے کہ لڑنے میں وہ ظالم ہے، البتہ حنفیہ نے بغیر ہتھیار کے لڑنے کی جازت دی ہے۔

یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ مضطر کھانا نہ پائے۔ یہ سب بین کر رہے ہو تو یہ سب گناہ کوکثر میں سے زیادہ میں لے^(۱)۔

ب- شراب سے انتفاع:

۱۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے حالت خطرہ میں اچھو (گلے کی پھنس) کو زائل کرنے (لقمہ اتارنے) اور بلاکت سے بچنے کے لئے شراب سے انتفاع جائز ہے، حتیٰ کہ جمہور نے اس حالت میں شراب نوشی واجب قرار دی ہے، لہذا جس کے پاس شراب کے علاوہ کچھ نہ ہو اور اس نے اس سے لقمہ اتار لیا تو اس پر حد واجب نہیں، اس لئے کہ جان بچانے کے لئے اس کو چیا اس پر واجب تھا، نیز اس لئے کہ اس حالت میں شراب نوشی کا قہر واقعی ہے، اور ایسا ہے کہ اس سے قدرت کے باوجود نہ پی اور مر گیا تو گنہگار ہوگا^(۲)۔

رعی بھوک پیاس کی وجہ سے شراب نوشی تو مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک حرام ہے، اس لئے کہ نجی عام ہے، نیز اس لئے کہ شراب نوشی

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۳۸، شرح البیہر ۲/۱۸۳، نہایۃ المحتاج ۸/۱۲۵،

عن صاحبین ۵/۲۵۱، اقلیوی ۳/۲۳۳، انصاف ۱۱/۸۰،

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۳۳، الدوسقی ۳/۵۳۳، البیہر علی الخلیف ۳/۱۵۹،

(۱) حاشیہ الدوسقی ۳/۵۳۳، نہایۃ المحتاج ۸/۱۵۰،

(۲) ابن ماجہ ۳/۱۶۲، ۵/۳۵۱،

(۳) انصاف ۱۰/۳۳۰،

اشقاق ۱۹-۲۱

مام شافعی مضطر کے لئے مباح قرار دیتے ہیں کہ اپنے جسم کا کوئی ٹکڑا کاٹ کر حالت اضطرار میں اس کو کھائے۔ اگر اس کے کاٹنے میں خوف نہ کاٹنے سے کم ہو^(۱) اس میں بقیہ فقہاء کا اختلاف ہے۔

د- حرم سے اشقاق میں ترتیب:

۱۹- جمہور فقہاء (حنبلہ، حنفیہ، حنبلیہ، حنفیہ کے یہاں قول راجح) کے مطابق اگر مرد ارٹے یا محرم کے ساتھ شکار کیا ہو یا جانور، یا حرم میں شکار کیا ہو یا جانور اور غائب شخص کا کھانا تو دوسرے کے مال سے اشقاق جائز نہیں، اس لئے کہ مردار کا کھانا منصوص علیہ ہے۔ اور دوسرے آدمی کا مال کھانا مجتہد فیہ ہے، اور منصوص علیہ کی طرف جانا ولی ہے، نیز اس لئے کہ حقوق اللہ مسامحہ (درگزر کرنے) اور آسانی کرنے پر مبنی ہیں، و حقوق آدمی بکل ہر گز رے پر مبنی ہیں۔

مام مالک نے کہا ہے: (اور یہی امام شافعی کا ایک قول ہے) کہ دوسرے کے مال کو مردار وغیرہ (جن کا ذکر اوپر آیا ہے) پر مقدم رکھا جائے گا، اگر چہ شکار ہونے کا اندیشہ نہ ہو، اس لئے کہ وہ مال کھانے پر قادر ہے، تو مردار کھانا اس کے لئے ناجائز ہے، جیسا کہ اگر کھانے کا مالک اس کو وہ کھانا دے دے (تو مردار کا کھانا جائز نہیں)۔

مردار اور حرم یا محرم کے شکار کے مابین ترتیب کے بارے میں امام احمد شافعی اور بعض حنفیہ نے کہا ہے: مردار کو مقدم رکھا جائے گا، اس لئے کہ اس کی حاجت منصوص علیہ ہے، مالکیہ اور بعض حنفیہ نے کہا ہے کہ محرم کا شکار مضطر کے لئے مردار سے اولیٰ ہے^(۲)۔

یہ حالت اضطرار میں مردار کا گوشت کھانے کے متعلق حکم ہے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۹۶، اسنی الطالب ۱/۵۷۱، مواہب الجلیل ص ۲۳۳، بحشی ص ۹۸۔

(۲) فاش و حجاز ابن نجیم ص ۶۵، مواہب الجلیل ص ۲۳۳، اسنی الطالب ۱/۵۷۳، بحشی ص ۸۷، ص ۲۹۳۔

۲۰- مردار کھانے کے علاوہ اور غیر حالت اضطرار میں مردار سے اشقاق تو جمہور (حنفی، مالکیہ، شافعیہ اور امام احمد سے ایک روایت کے مطابق) کے نزدیک جائز ہے، البتہ سور اور انسان کی کھانے کا یہ حکم نہیں ہے۔

سور تو اس لئے کہ وہ نجس العین ہے، اور آدمی اس لئے کہ اس کی نراست و عزت پیش نظر ہے، لہذا اس کے دوسرے اجزاء کی طرح اس کی کھال سے بھی اشقاق جائز ہے۔

شافعیہ نے کتے کی کھال کو بھی مستثنیٰ کیا ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک کتے کی کھال دباغت سے پاک نہیں ہوتی۔

حنابلہ نے درندوں کی کھال کو مستثنیٰ کیا ہے، لہذا دباغت سے قبل یا بعد ان سے اشقاق ناجائز ہے۔

گدھے، بچر اور گھوڑے کی کھال سے کوک دباغت دے دی گئی ہو اشقاق کے جواز میں امام مالک سے توقف کا مقول ہے^(۱)۔

مردار کی ہڈی، اس کے بال اور اس کی چربی سے اشقاق کے بارے میں تفصیل و اختلاف ہے جس کو اصطلاح ”موتہ“ میں دیکھا جائے۔

سوم: عقد:

۲۱- عقد اشقاق کا ایک اہم سبب ہے، اس لئے کہ عقد لوگوں کے مابین رضامندی لی بنیا، پر مبادلہ منافع کے تبادلہ کا وسیلہ ہے، کچھ عقود پر اور راست منفعت پر ہوتے ہیں، تو منفعت یک طرف سے دوسری طرف منتقل ہو جاتی ہے، جیسے جار و جارہ، منفعت کی وصیت اور وقف، کچھ عقود پر راست منافع پر نہیں آتے، تاہم ان میں تابع

(۱) الخلیفۃ ص ۲۶۵، جواہر الکلیل ص ۹۸، الوجیز للفقہ ص ۱۰۸، بحشی ص ۵۷۔

انتفاع ۲۵-۲۷

کسی، مرنی و مردہ کی چیزوں کی عاریت قرض ہے، اس لئے کہ ان سے انتفاع اس کو خرچے بغیر ممکن نہیں، اور ان کا مشل لوٹایا جاتا ہے^(۱)۔

انتفاع کے حدود:

کسی چیز سے انتفاع کی کچھ حد ہیں جن کی رعایت سے انتفاع کرنے والے پر واجب ہے، ورنہ وہ اس کا صانع ہوگا، مگر وہ حد (جن پر فقہاء نے کسی چیز سے انتفاع کے بارے میں بحث کی ہے) حسب ذیل ہیں:

۲۵- ول: ضروری ہے کہ انتفاع شہی شریعت کے مطابق ہو، اور اس طرح نہ ہو کہ دوسرے کا حق ختم ہو جائے اسی لئے فقہاء نے تمام عقود انتفاع (جارو، عارو، منفعت کی وصیت) میں شہی طائفہ ہے کہ مستفیع پر چیز سے انتفاع مباح ہو، اسی طرح انہوں نے وقف میں یہ شرط رکھی ہے کہ اس کا مصرف مباح ہو، اس لئے کہ معاصی کے ذریعہ منافع کا استحقاق غیر مقصور ہے^(۲)۔

اسی طرح انہوں نے کہا ہے کہ مباح چیز سے انتفاع اسی وقت جائز ہے جب کہ کسی کو ضرر نہ ہو، اور عوامی منافع سے انتفاع میں یہ قید ہے کہ دوسرے کو ضرر نہ پہنچائے، عوامی راستوں پر آرام کے لئے یا خرید و فروخت کا معاملہ وغیرہ کرنے کے لئے جیسا کہ ریتے یاں نکالنا اسی صورت میں جائز ہے جب کہ روئے میں کوئی نہ ہو^(۳)۔

اسی طرح حالت فطر میں حرام سے انتفاع کی کچھ قیودات ہیں، چنانچہ فقہاء کا اتفاق ہے کہ مضطر کے لئے خیرات سے انتفاع اتنی مقدار میں جائز ہے جس سے جا ب باقی رہے اور موت کا اندیشہ ختم

ہو جائے۔

مالک کی رائے اور ثانیہ کے یہاں ایک قول نیز امام احمد سے ایک روایت ہے کہ وہ حرام چیزیں آسودگی کی حد تک کھ سکتا ہے مگر کچھ ورنہ ملے، اس لئے کہ جس کے ذریعہ سے جا ب جائز ہے اس کو آسودگی کی حد تک کھانا بھی جائز ہے جیسے مباح چیز بلکہ مالک نے حالت اضطرار کے برقرار رہنے کے مدیشہ سے احتیاطاً حرام چیزوں کو قوشہ کے طور پر رکھنے کو جائز قرار دیا ہے، جیسا کہ اس کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے^(۴)۔

حنفی نے کہا ہے (اور یہی امام شافعی کا ایک قول ورنہ ناجد کے یہاں قول فقہ ہے) کہ مضطر کے لئے خیرات سے انتفاع صرف اس قدر جائز ہے جس سے ملاک نہ ہو اور جان باقی رہے، لہذا آسودگی کی حد تک کھانا جائز نہیں، اور قوشہ رکھنا بھی جائز نہیں، اس لئے کہ ضرر مرث (مجبوری) اپنی حد تک رہتی ہے^(۵)۔

۲۶- دوم: انتفاع کرنے والے پر لازم ہے کہ مالک کی اجازت کی حد و کی رعایت کرے، اگر انتفاع خاص مالک کی اجازت سے ہو رہا ہو، جیسے دعوت میں کھانے پینے کو مباح کرنا، چنانچہ اگر اس کو معلوم ہو کہ دعوت دینے والا دوسرے کو کھلانے سے راضی نہیں تو اس کے لئے دوسرے کو کھانا حائل نہیں، جیسا کہ گزر چکا ہے، اسی طرح کسی کے ذاتی گھر میں رہائش اور جانور کی سواری کی اجازت کا حکم ہے کہ ان سے انتفاع مباح رہنے والے کی شرائط میں محدود ہے^(۶)۔

۲۷- سوم: انتفاع کرنے والا ان قیود کا پابند ہوگا جن پر عقد میں اتفاق ہوا ہے، اگر سبب انتفاع عقد ہو اس سے کہ اصل قدر امکان

(۱) من مایہ جون ۱۵/۵، اشراج الخیر للذریعہ ۳/۸۳، اربعہ ۳/۳۶۳،
انہی ۱۱/۳۷۳، لا تلک ۳۳/۲۳۳۔
(۲) من مایہ جون ۱۵/۵، نہایۃ الحاج ۸/۱۵۲، انہی ۱۱/۳۷۳۔
(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳۳/۳۲۳، بغیر علی الخطیب ۳۷۵، ص ۷۸۸۔

(۱) انہی ۸/۷۵، انہی ۵/۳۵۹۔
(۲) انہی ۵/۱۵۵، نہایۃ الحاج ۵/۱۱۹، ۵/۱۶۷، ۵/۳۵۳، ۵/۳۵۳، ۵/۳۵۳۔
۵/۵۷۴، انہی ۵/۱۶۳، ۵/۱۶۳۔
(۳) من مایہ جون ۱۵/۵، نہایۃ الحاج ۵/۳۳۹۔

انتفاع ۲۸-۲۹

شرائط کی رعایت ہے، لہذا اگر جارویا عاریت یا وصیت میں انتفاع کو کسی ہفت یا معین منفعہ میں محدود کر دیا جائے تو ان سے آگے نہ بڑھے، بشرطیکہ وہ شرائط شریعت کے مخالف نہ ہوں^(۱)۔

۲۸- چہرہ رم: انتفاع کرنے والے پر لازم ہے کہ معمول و عرف حد سے آگے نہ بڑھے، اگر انتفاع میں کوئی قید یا شرط نہ ہو، اس لئے کہ مطلق عرف و عادت کے ساتھ مقید ہوتا ہے، فقہاء کے یہاں یہ رہاں رہا منقولہ ہے کہ جو چیز عرف میں مشہور ہو وہ شرط لگانے کی طرح ہے، لہذا اگر عاریت دیتے ہفت مطلق رکھا تو عاریت لینے والا عرف کے مطابق اس سے ہر اس چیز میں انتفاع کر سکتا ہے جس کے لئے وہ بنائی گئی ہے، ہر جس کے لئے وہ نہیں بنائی گئی اس کی تعیین عرف سے ہوگی۔ اور اگر کہے تمہاری حسب غشاء میں نے اس کو تمہیں کرایہ پر دے دیا تو صحیح ہے، اور وہ جو چاہے اس میں کرے، اس لئے کہ مالک اس سے راضی ہے، ہاں شرط ہے کہ معمول و عرف کے مطابق اس سے انتفاع کرے جیسے عاریت میں^(۲)۔

انتفاع کے خصوصی احکام:

انتفاع مجر و ناقص ملکیت ہے، اس کے خاص احکام و اثرات ہیں جو ملک نام سے اس کو الگ و ممتاز کرتے ہیں۔
ن میں سے حسب ذیل احکام ہیں:

اول: انتفاع میں شرائط کی قید لگانا:

۲۹- حق انتفاع میں قید اور شرط لگانا جائز ہے، اس لئے کہ یہ ایک حق ناقص ہے، صاحب انتفاع صرف وہی تصرف کر سکتا ہے جس کی اجازت مالک سے دی ہے، اور اسی صفت، وقت اور جگہ کے مطابق

(۱) الفرائض ۸/۵، نہایۃ المحتاج ۱۲۷/۵، مسالک ۵۷۵/۳۔

(۲) المدخل ۲۱۶/۳، نیز دیکھئے نہایۃ المحتاج ۵۷۵/۳، الفرائض ۵۷۵/۳۔

جس کی اس نے تعیین کی ہے، ورنہ انتفاع موجب ضمان ہوگا لہذا اگر کسی مسال کو اس شرط پر جانور عاریت میں دیا کہ عاریت پر پینے والا خواہ اس پر سوار ہوگا تو اس کو حق نہیں کہ اس جانور کو دھرمے کے ہاتھ عاریت پر لے، اور اگر پتھر اس شرط پر عاریت میں دیا کہ وہ خود اس کو پیئے گا، تو وہ اس پتھر کو دھرمے کو نہیں پہن سکتا۔ اسی طرح اگر ہفت یا منفعہ یا ہفتوں کی قید لگائی ہو تو اس سے تجاوز نہیں کرے گا۔ اور مطلقاً یا ہو تو جس طرح چاہے، ہر جس وقت چاہے اس سے انتفاع کر سکتا ہے، اس لئے کہ وہ دھرمے کی عیت میں تصرف کرنا ہے، لہذا اسی مقید یا مطلق طریقے پر اس میں تصرف کرے گا جس کی اجازت مالک نے دی ہے۔

جس نے ایک معین مدت تک کے سے گھر رہائش کے واسطے کرایہ پر یا قومت پوری ہونے کے بعد اس کے سے امدت مشل کے بغیر رہنا جاری نہیں ہوگا، اس لئے کہ انتفاع میں زمانہ کی قید ہے، لہذا اس کا اعتبار رضاء دہی ہے^(۱)۔

اسی طرح اگر واقف نے وقف سے انتفاع میں متعین شرطیں لگائی ہوں تو جمہور کی رائے ہے کہ وقف کی شرط کا اعتبار نہ جائے گا، اس لئے کہ جن شرائط کا ذکر فقہیں کرتے ہیں، ان کے درمیان وقف سے انتفاع کے طریقہ کو مستقیم کیا جاسکتا ہے، اور یہ شرط معتبر ہیں، بشرطیکہ وہ شرائط شریعت کے خلاف نہ ہوں^(۲)۔

یاد رہے کہ جمہور فقہاء کے نزدیک ماجور (کریہ و حیر) اور مستعار (عاریت) سے انتفاع، مشروطہ کے مشل یہ اس سے کم نہ رہے ساتھ جائز ہے، اس لئے کہ رضا مندی، کو کہ صحت ہو، موجود ہے۔ اور

(۱) المدخل ۲۱۶/۳، الفرائض ۸/۵، نہایۃ المحتاج ۱۲۷/۵، الفرائض ۵۷۵/۳، شرح المسیر ۵۷۵/۳، الفرائض ۵۷۵/۳۔

(۲) فتح الہدیہ ۳۶۱/۳، نہایۃ المحتاج ۵۷۵/۳، الفرائض ۵۷۵/۳، الفرائض ۵۷۵/۳، (۳۰) کتاب انتفاع ۲۱۵/۳۔

انتفاع ۳۰-۳۲

بعض نے کہا: اگر اس نے شرط کے مشا یا اس سے کم درجہ سے منع کیا ہو تو اس سے زبردستی لے گا۔^(۱)

۳۰- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ تنہا میں ہی خاص شخص کے لئے تکفید اس چیز میں معتبر ہے جس میں قید لگانا مفید ہو یعنی ان چیزوں میں جن میں استعمال کرنے والے کے بدلے سے فرق پاتا ہے، لگانا جانور کی سواری و رکاب پر پڑتا۔ رہا جس میں استعمال کرنے والے کے بدلے سے فرق نہیں پڑتا مثلاً گھر میں رہائش تو اس کے مارے میں اختلاف ہے مصلیٰ کی رے ہے کہ قید لگانا اعتبار نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ اس میں عداوت و کدورت میں تباہی نہیں ہوتا لہذا اس کی رہائش کی قید لگانا غیر مفید ہے، سوائے اس کے کہ وہ لوہا یا چھوٹی یا اس طرح کے کسی ایسے چٹے والا ہو جس سے عمارت کھڑ ہو جائے یا رتی ہو۔^(۲)

مالکیہ و حنابلہ کی رے ہے کہ علی الاطلاق قید معتبر ہے بشرطیکہ شریعت کے خلاف نہ ہو، مثلاً غنیمت نے کہا ہے: اگر مالک نے راہ واد سے شرط کافی ہو کہ وہ مدت خود ساری منفعت حاصل کرے تو عقد قائم ہے، جیسا کہ اگر کسی شریہ رے سے شرط لگانا ہے کہ یہ چیز کسی اور کو فروخت نہ کرے۔^(۳)

دوم: انتفاع میں ورثت جاری ہونا:

۳۱- اگر سبب انتفاع جاریا وصیت ہو تو جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ) کی رائے ہے کہ وہ ورثت جاری کرتے کے قائل ہے، لہذا اگر وہ خود کرے یا رکی موت سے منع نہ ہوگا، مدت ختم ہونے تک کے لئے اس کا ورث اس سے انتفاع کرے میں اس کے تمام مقام ہوگا یہ کہ اگر وہ دوسرے اسباب سے منع ہو جائے، اس لئے کہ

اگر وہ مستلزم ہے، جو معقودہ حلیہ کے باقی رہنے کے ساتھ عاقد کی موت سے منع نہیں ہوتا^(۱)، البتہ حنابلہ نے کہا ہے: اگر زبردستی مر جائے اور اس کا کوئی ورث نہ ہو تو بقیہ مدت میں جاری منع ہو جائے گا۔^(۲)

اسی طرح منفعت کی وصیت موصیٰ کی موت سے ختم نہیں ہوتی، چونکہ وہ تسلیم ہے باسٹ نہیں، اس سے کہ قبول کرنے سے وہ لازم ہو جاتی ہے لہذا اس کے مرنا وکے سے جائز ہے کہ بقیہ مدت میں اس سے انتفاع کریں، چونکہ وہ حق چھوڑ کر مر ہے، لہذا وہ اس کے مرنا، کے لئے ہوگا۔^(۳)

۳۲- اگر انتفاع کا سبب عاریت ہو تو مثلاً غنیمت نے صراحت کی ہے کہ عاریت سے انتفاع میں ورثت جاری نہیں ہوتی، اس سے کہ وہ مستلزم نہیں ہے، عاقدین کی موت سے منع ہو جاتی ہے، نیز اس لئے کہ اس کے برابر ایک عاریت انتفاع کو مباح کرنا ہے، لہذا وہ دوسرے کے پاس منتقل ہونے کے قائل نہیں، حتیٰ کہ عاریت پر پینے والے کی زندگی میں بھی نہیں۔^(۴)

حنفی کی رائے ہے کہ انتفاع میں مطلقاً ورثت جاری کرنا صحیح نہیں ہے، لہذا منفعت کی وصیت موصیٰ کی موت سے ختم ہو جائے گی، اس کے مرنا، کے لئے اس سے انتفاع کا حق نہیں، اسی طرح عاریت مسعیر کی موت سے ختم ہو جائے گی، اور اگر جاریہ کرے یا رکی موت سے ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ منافع میں ورثت کا احتمال نہیں ہوتا ہے، چونکہ دو رفتہ رفتہ جو، میں آتے ہیں، جو منفعت موت کے بعد حاصل ہوگی وہ موت کے وقت موجود نہ تھی، کہ میت کی طلیت ہو کر

(۱) بعد ہماک ۵۰۴، نہایۃ الکناج ۵/۳۱۳، ائسی ۶/۳۲۶

(۲) ائسی ۶/۳۲۶

(۳) نہایۃ الکناج ۵/۳۱۳، شرح شریعتی ۱۸/۱۹۷، ائسی ۵/۵۳۵

(۴) نہایۃ الکناج ۵/۳۱۳، کتاب انتفاع ۶/۷۶

(۱) المدخل ۶/۲۱۶، نہایۃ الکناج ۵/۱۲۸

(۲) مساجد میں ۵/۳۲، المدخل ۶/۲۱۶

(۳) المدخل ۱۸/۱۵۷، نہایۃ الکناج ۵/۳۰۳، ائسی ۶/۵۱

انتقال ۴۴-۴۵

(۱) - ترک مے و راس میں؛ رشت جاری ہو۔

نامہ یہ جس شخص کے لئے منفعت کی بصیرت ہو اس کی موت کے بعد ملک منفعت اس شخص کی طرف لوٹ آئے گی (جس کے لئے اس چیز کی ذات کی بصیرت کی گئی ہے) اگر اس نے اس کی ذات کی بصیرت کسی دوسرے کے لئے ہو، اور اگر اس کے رقبہ (ذات) کی بصیرت ہی دوسرے کے لئے نہ کی ہو تو ملک منفعت موصی (بصیرت کرنے والے) کے ورثاء کے پاس لوٹ آئے گی۔ جیسا کہ کامائی نے صراحت کی ہے (۴)۔

سوم: شفاعت و چرخ کا نقشہ:

۳۳- فقہاء کے یہاں جو مختلف اتفاق و اختلاف ہیں ان کے عقائد اس چیز کے مالک پر ہیں (اگر اتفاق کسی چیز کے با متقابل یعنی بالعوض ہو) اتفاق کرنے والے پر نہیں، بلکہ یہیں کرایہ کے گھر کا پلاسنر اور اس کے لوازمات و درگزر و مرمت کی صلاحت گھر کے مالک پر ہے۔ اسی طرح کرایہ کے چاروں طرف کا پلاسنر یا چیز کے مالک سے کرنے کا خرچہ آخر (مالک) پر ہے (۳) حتیٰ کہ متبادلے بآب و اگر کرایہ پر ہے، لے (مالک) سے شرط لگائی کہ اس کے مال جو وقفہ واجب ہے وہ خود کرایہ دہ کو، کرنا ہو گا ورنہ شرط فاسد ہے، اور اگر کرایہ دہ سے اس پر کچھ شرط کیا ہو تو مالک سے اس کو وصول کرے گا (۴)، البتہ مع یہ کہتے ہیں: اگر کرایہ دار نے اس کی کچھ اصلاح و مرمت کی ہے تو اس پر آنے والے صرفہ کو مالک سے نہیں

لے گا، اس لئے کہ اس نے دھرم کی طبیعت کی اس کی اجازت کے بغیر اصلاح کی، لہذا اودھتھرا نے، ^(۱) اسی طرح شافعیہ و مالکیہ کی رائے ہے کہ مکان کرایہ پر لینے والے کو کرایہ دار کی خاطر اس کی اصلاح کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اور مکان میں رہنے والے کو اختیار دیا جائے گا کہ رہائش سے قاعدہ اٹھائے، اور اس صورت میں اس پر کرایہ لازم ہے یا اس سے نکل جائے ^(۲)۔

۳۴- اگر افتاق مفت ہو جیسے عاریت اور وصیت میں تو حنفیہ کی رائے (یعنی مالکیہ کے یہاں عاریت کے تعلق پکڑوں، اور مابعدہ کے یہاں وصیت کے تعلق "قول صحیح" ہے) ہے کہ افتاق والے سامان کے نفقات اس شخص پر ہوں گے جو افتاق کر رہا ہے، مابعدہ عاریت کے جانور کا چارہ اور عاریت کے گھر کا خرچہ عاریت پر بیٹے والے کے ذمہ ہوگا۔ اسی طرح جس مکان کی منفعت کی وصیت کی گئی ہے اس دانقہ عرصی یعنی اس شخص پر ہوگا جس کے لئے وصیت کی گئی ہو، اس لئے کہ یہ مالوں مفت افتاق کے مالک ہیں، لہذا نفقہ ان مالوں پر ہی ہوگا، یہ نکتہ امامان فہم کے بالاتفاق ملتا ہے، نیز اس سے کہ اس کے مالک نے نیکی کی ہے لہذا اس پر حقی کرنا مناسب نہیں۔^(۳)

تائید نے کہا ہے: عاریت کا شرط عاریت پر دینے والے پر ہے، لیے ۱۰ لے پر نہیں، مخلوق عاریت صحیح ہو یا قاسد۔ اگر عاریت پر لینے ۱۰ لے نے شرط کیا ہو تو وہ پس نہیں لے گا ۱۱ یہ کہ قاضی کا حکم ہو یا قاضی نہ ہونے کی صورت میں، پس لینے کے سے گواہ بنایا ہو (۴)۔

(۱) ابدی فتح ۳۰۹، ۲۰۹۔

(۲) المشرع الكبير لله، ص ۲۵، المجلد ۱، ص ۲۳۲.

(۳) فتح القدیر ۵/۲۳۴، البدائع ۳/۲۸۶، مجمع البحرین ۱/۵۷۳.

کتابخانه جامع مسجد

(۴) ۱۳۳۷/۵۸

() الجذع ٤ / ٥٥٣ ابن ماجه ٥٢ / ٥٢ - ١٣٣

(۴) البدر النجفی ۵۸۶/۲

(۳) ایلدوئۇچ ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، اقشار ۵۸، نىياز كىتاب ۲۰۰۵، اشرف

تکلیف اللہ دی ۵۳/۳۳، کشاف القناع ۳۱۷۔

۴۳۳

انتفاع ۳۵

تلفات و وصیت کا بھی یہی حکم ہے، وارث یا موصی کو بارقہ (یعنی وہ شخص جس کے لئے اس کی وصیت کی گئی ہے) ہی اس مہمان کے خرچ کو برداشت کریں گے جس کی منفعت کی وصیت کی گئی ہو، اگر اس نے ایک مدت کے لئے اس کی منفعت کی وصیت کی ہو، اس لئے کہ وہی اس کے رقبہ (ذات) کا مالک ہے، نیز اس مدت کے علاوہ اس منفعت کا مالک ہے حیا کہ رقبہ کی وجہ سے (۱)۔ یہی مالک یہ وصیت کے بارے میں ایک قول اور حنا بلہ کے یہاں وصیت کے بارے میں ایک قول ہے۔ شکی ہے اس کی وجہ یہ کی ہے کہ اگر یہ فقہ عاریت پر لینے والے کے دود ہو تو سرمایہ ہو جائے گا، ورنہ اوقات جاوے گا چارہ سرمایہ سے زیادہ ہوتا ہے (۲)۔

چہرہ: انتفاع کا ضمان:

۳۵- اصل یہ ہے کہ کسی چیز سے مباح انتفاع اور اجازت کے بعد تلفات ضمان کا سبب نہیں، لہذا جس نے کرایہ کی چیز سے شرم طریقہ پر اور عقد میں معین کردہ صفت یا اس کے مثل پر یا اس سے کم ضرر کے ساتھ یا معمول کے مطابق انتفاع کیا اور وہ ضمان ہو یا دود ضمان نہ ہوگا، اس لئے کہ یہ رقبہ مدت اجارہ میں امانت کا قبضہ ہے، اسی طرح اس مدت کے بعد بھی اگر وہ سبب مقتدر جاری رکھتے ہوئے اس کا استعمال نہ کرے (۳)۔

جس سے کوئی چیز عاریت پر لی، اس سے انتفاع یا اور مال کی زیادتی کے اجازت کے مطابق استعمال کے سبب مالک موقوفی تو صعب، شافیہ کے نزدیک ضمان نہ ہوگا، اسی طرح حنفیہ کے نزدیک

اگر بلا استعمال مالک ہو جائے اس سے زیادتی کا ضمان محض زیادتی کرنے والے پر واجب ہے، ورنہ قبضہ کی اجازت کے بعد اس کو زیادتی نہیں کہتے۔ شافیہ کے نزدیک ضمان ہوگا اگر غیر معمولی حالت میں مالک ہو، اس لئے کہ اس نے دوسرے کے مال پر اپنے لئے استعمال قبضہ کیا ہے جو نصب کے مشابہ ہوگا (۱)۔

حنا بلہ نے کہا ہے: مقبوضہ عاریت میں ہر حال میں تلف کے دود کی اس کی قیمت ضمان میں ہی جائے گی زیادتی یا کوتاہی ہو یا نہ ہو، اس میں کوئی فرق نہیں (۲)، مگر اس سے تلفات کے بعد ملحق ہونے کو، دوسرے تو اس پر کچھ واجب ہیں۔

مالک نے اس مال میں جس کو چھپلا جاسکتا ہے اور اس مال میں جس کو چھپلا نہیں جاسکتا ہے فرق کرتے ہوئے کہا ہے: قائل انفاء عاریت کا مستحکم (عاریت پر لینے والا) ضمان ہوگا جیسے زیورات اور کپڑے اگر دود گم ہونے کا دعویٰ کرے، اگرچہ اپنی طرف سے کسی سبب کے بغیر ضائع ہونے کا کوئی پیش کرے۔ اسی طرح مالک کی اجازت کے بغیر اس سے انتفاع کرنے پر ضمان ہوگا اگر وہ اسی سبب سے تلف ہو جائے یا عیب دار ہو جائے۔ رعی یا قائل انفاء عاریت اور دود عاریت جس کے تلف ہونے پر کوئی موجود ہو تو اس کا ضمان نہیں (۳)۔

راہنہ کی اجازت سے رہن سے انتفاع کا حکم عاریت کے حکم کی طرح ہے، لہذا اجازت استعمال و عمل میں بلاک ہونے پر عام فقہاء کے یہاں ضمان نہ ہوگا، اس لئے کہ اجازت کے بعد انتفاع ضمان کا موجب نہیں اور اگر راہنہ کی اجازت کے بغیر اس سے انتفاع کیا تو ضمان ہوگا (۴)۔ اس میں کچھ تفصیل ہے جو گزر چکی۔

(۱) الفرائض ۸۵/۵، نہایۃ المحتاج ۱۲۵/۵۔

(۲) کتاب انتفاع ۳۰۷، الفرائض ۶۵/۵، ۶۵/۵۔

(۳) بلحاظ مالک ۵۵۳، ۵۵۳، ۵۵۳، ۵۵۳، ۵۵۳، ۵۵۳۔

(۴) من مایوین ۳۶/۵، نہایۃ المحتاج ۳۶/۵، الفرائض ۳۶/۵۔

(۱) نہایۃ المحتاج ۱۶/۵۔

(۲) الفرائض ۱۲۹/۵، الفرائض ۹۶/۵۔

(۳) الفرائض ۸۵/۵، نہایۃ المحتاج ۵۵/۵، بلحاظ مالک ۳۶/۵، الفرائض ۱۱/۵۔

انتقال ۳۶-۳۸

اس کا نشان نہیں، لے گا لہذا جس نے گھر پر باش کے سے غصب کر کے اس میں رماش اختیار کی، وہ وہ منہدم ہو گیا جس میں اس کا کوئی دخل نہ تھا وہ صرف رماش کی قیمت کا نشان ہوگا۔

خدیجہ کی رائے ہے کہ منقول غصب شدہ چیزوں کے منافع کا ضابطہ نہیں، لہذا اگر جانور غصب کر کے چند روز روکے رکھا اور اس کو استعمال نہیں یا بچہ مالک کے ہاتھ میں لگایا تو اس کا ضامن نہ ہوگا اس لئے کہ اس میں مالک کے ہاتھ سے منافع کو ضائع کرنا نہیں پایا گیا، کیونکہ منافع اراضی میں جو رفتہ رفتہ پیدا ہوتے ہیں، لہذا غاصب کے ہاتھ میں پیدا ہونے والی منفعت مالک کے قبضہ میں موجود نہ تھی، اس لئے مالک کے ہاتھ سے اس کا ضائع کرنا نہیں پایا گیا^(۲)، لیکن اگر معصوم بچہ مال یا بچہ کاماں ہو یا تدفین کے لئے اس کو رکھا یا تھا تو منفعت کا ضابطہ اس پر لازم ہے۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”شاہ“ میں ہے۔

پنجم: سامان انتفاع کو یہ دُرما:

۳۸- بلا اختلاف اتفاق، الی چیز کو اس شخص کے سپرد کرنا لازم ہے جس کو اس سے اتفاق کا حق ہے، اگر اتفاق عقد لازم کی بنا پر اور بالعوض ثابت ہو جیسے اجارہ، لہذا عقد ہونے کے بعد مؤجر (مالک) کرایہ کی چیز کو کرایہ دار کے حوالہ کرنے کا اور اس کو اس سے اتفاق پر کاربٹانے کا عام فقہاء کے نزدیک مکلف ہے۔ یہ باغیر لازم عقد کے درمیان اتفاق تو اس میں اتفاق، الی چیز کو سپرد کرنا، جب نہیں، جیسے اجارہ، لہذا عاریت پر لینے والے کے سے لازم نہیں کہ عاریت لی چیز کو عاریت پر لینے والے کے سپرد کرے، اس سے کہ

۳۶- اس صل سے حالت افطر اور میں دوسرے کے مال سے تناف مستثنیٰ ہے، یونکہ اگرچہ شرعاً اس کی اجازت ہے مین جمہور کے نزدیک وہ ایک دوسرے فتنہ کی تائید دہی رہے ہو بسبب خناتان ہے ورنہ تائید دہی ہے: ”ان الا صطراد لا یطل حق العیر“ (۱)

(افطر اور دوسرے کے حق کو باطل نہیں کرتا)۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ اصل پر عمل کرتے ہوئے ضمانت نہیں ہوگا۔ جو اصل پر ہے کہ بہت تنگنا سے ضمانت واجب نہیں ہوتا۔ یہاں صورت میں ہے جب کہ مضطر کے پاس کھانے کا سامان نہ ہوگا کہ اس کو تیرہ سکے، اس لئے کہ یہاں کے ذمہ سے مطلق نہیں، جیسا کہ درجہ کی توجیہ ہے۔
(۴)

۳۔ رہا غصب کے مال اور وصیت سے اٹھائے ہوئے موقوفہ کے
 رہائش گاہ سے ایک ہفتے کے اندر ہونا ہے، اس لئے کہ اس کی اجازت
 حاصل نہیں، البتہ شافعیہ نے وصیت کے بارے میں لکھا ہے کہ قرض کو
 دور کرنے کے لئے کپڑا پہنے اور پانی پلائے کے لئے بے نیاز
 جائیں اور سواری پر سوار ہونے کا ممانعت نہیں (۳)۔

ایسی طرح مکان کی منفعت کا اس کو ضائع کرنے اور ضائع ہونے پر ضمانت دیا جائے گا۔ مثلاً مکان میں رہائش اختیار کی اور جانور پہ سواری کی یہ یہ نہ کیا ہو، یہ مافیہ کے نزدیک ہے۔ مالک یہ اور ذمہ دار فی انحصار سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، البتہ مالک یہ نے کہا ہے: اگر کسی بیع کو اس سے نفع حاصل کرے کے سے غصب کرے، اس کو اپنی طبیعت میں منے کے سے نہیں، ورنہ بیع مکلف ہو جائے تو ریائی کرے۔

(۱) من صاحبین ۵/۵، ۴/۳، ۳/۲، ۲/۱، ۱/۰، ۰/۱، ۱/۲، ۲/۳، ۳/۴، ۴/۵، ۵/۶، ۶/۷، ۷/۸، ۸/۹، ۹/۱۰، ۱۰/۱۱، ۱۱/۱۲، ۱۲/۱۳، ۱۳/۱۴، ۱۴/۱۵، ۱۵/۱۶، ۱۶/۱۷، ۱۷/۱۸، ۱۸/۱۹، ۱۹/۲۰، ۲۰/۲۱، ۲۱/۲۲، ۲۲/۲۳، ۲۳/۲۴، ۲۴/۲۵، ۲۵/۲۶، ۲۶/۲۷، ۲۷/۲۸، ۲۸/۲۹، ۲۹/۳۰، ۳۰/۳۱، ۳۱/۳۲، ۳۲/۳۳، ۳۳/۳۴، ۳۴/۳۵، ۳۵/۳۶، ۳۶/۳۷، ۳۷/۳۸، ۳۸/۳۹، ۳۹/۴۰، ۴۰/۴۱، ۴۱/۴۲، ۴۲/۴۳، ۴۳/۴۴، ۴۴/۴۵، ۴۵/۴۶، ۴۶/۴۷، ۴۷/۴۸، ۴۸/۴۹، ۴۹/۵۰، ۵۰/۵۱، ۵۱/۵۲، ۵۲/۵۳، ۵۳/۵۴، ۵۴/۵۵، ۵۵/۵۶، ۵۶/۵۷، ۵۷/۵۸، ۵۸/۵۹، ۵۹/۶۰، ۶۰/۶۱، ۶۱/۶۲، ۶۲/۶۳، ۶۳/۶۴، ۶۴/۶۵، ۶۵/۶۶، ۶۶/۶۷، ۶۷/۶۸، ۶۸/۶۹، ۶۹/۷۰، ۷۰/۷۱، ۷۱/۷۲، ۷۲/۷۳، ۷۳/۷۴، ۷۴/۷۵، ۷۵/۷۶، ۷۶/۷۷، ۷۷/۷۸، ۷۸/۷۹، ۷۹/۸۰، ۸۰/۸۱، ۸۱/۸۲، ۸۲/۸۳، ۸۳/۸۴، ۸۴/۸۵، ۸۵/۸۶، ۸۶/۸۷، ۸۷/۸۸، ۸۸/۸۹، ۸۹/۹۰، ۹۰/۹۱، ۹۱/۹۲، ۹۲/۹۳، ۹۳/۹۴، ۹۴/۹۵، ۹۵/۹۶، ۹۶/۹۷، ۹۷/۹۸، ۹۸/۹۹، ۹۹/۱۰۰، ۱۰۰/۱۰۱، ۱۰۱/۱۰۲، ۱۰۲/۱۰۳، ۱۰۳/۱۰۴، ۱۰۴/۱۰۵، ۱۰۵/۱۰۶، ۱۰۶/۱۰۷، ۱۰۷/۱۰۸، ۱۰۸/۱۰۹، ۱۰۹/۱۱۰، ۱۱۰/۱۱۱، ۱۱۱/۱۱۲، ۱۱۲/۱۱۳، ۱۱۳/۱۱۴، ۱۱۴/۱۱۵، ۱۱۵/۱۱۶، ۱۱۶/۱۱۷، ۱۱۷/۱۱۸، ۱۱۸/۱۱۹، ۱۱۹/۱۲۰، ۱۲۰/۱۲۱، ۱۲۱/۱۲۲، ۱۲۲/۱۲۳، ۱۲۳/۱۲۴، ۱۲۴/۱۲۵، ۱۲۵/۱۲۶، ۱۲۶/۱۲۷، ۱۲۷/۱۲۸، ۱۲۸/۱۲۹، ۱۲۹/۱۳۰، ۱۳۰/۱۳۱، ۱۳۱/۱۳۲، ۱۳۲/۱۳۳، ۱۳۳/۱۳۴، ۱۳۴/۱۳۵، ۱۳۵/۱۳۶، ۱۳۶/۱۳۷، ۱۳۷/۱۳۸، ۱۳۸/۱۳۹، ۱۳۹/۱۴۰، ۱۴۰/۱۴۱، ۱۴۱/۱۴۲، ۱۴۲/۱۴۳، ۱۴۳/۱۴۴، ۱۴۴/۱۴۵، ۱۴۵/۱۴۶، ۱۴۶/۱۴۷، ۱۴۷/۱۴۸، ۱۴۸/۱۴۹، ۱۴۹/۱۵۰، ۱۵۰/۱۵۱، ۱۵۱/۱۵۲، ۱۵۲/۱۵۳، ۱۵۳/۱۵۴، ۱۵۴/۱۵۵، ۱۵۵/۱۵۶، ۱۵۶/۱۵۷، ۱۵۷/۱۵۸، ۱۵۸/۱۵۹، ۱۵۹/۱۶۰، ۱۶۰/۱۶۱، ۱۶۱/۱۶۲، ۱۶۲/۱۶۳، ۱۶۳/۱۶۴، ۱۶۴/۱۶۵، ۱۶۵/۱۶۶، ۱۶۶/۱۶۷، ۱۶۷/۱۶۸، ۱۶۸/۱۶۹، ۱۶۹/۱۷۰، ۱۷۰/۱۷۱، ۱۷۱/۱۷۲، ۱۷۲/۱۷۳، ۱۷۳/۱۷۴، ۱۷۴/۱۷۵، ۱۷۵/۱۷۶، ۱۷۶/۱۷۷، ۱۷۷/۱۷۸، ۱۷۸/۱۷۹، ۱۷۹/۱۸۰، ۱۸۰/۱۸۱، ۱۸۱/۱۸۲، ۱۸۲/۱۸۳، ۱۸۳/۱۸۴، ۱۸۴/۱۸۵، ۱۸۵/۱۸۶، ۱۸۶/۱۸۷، ۱۸۷/۱۸۸، ۱۸۸/۱۸۹، ۱۸۹/۱۹۰، ۱۹۰/۱۹۱، ۱۹۱/۱۹۲، ۱۹۲/۱۹۳، ۱۹۳/۱۹۴، ۱۹۴/۱۹۵، ۱۹۵/۱۹۶، ۱۹۶/۱۹۷، ۱۹۷/۱۹۸، ۱۹۸/۱۹۹، ۱۹۹/۲۰۰، ۲۰۰/۲۰۱، ۲۰۱/۲۰۲، ۲۰۲/۲۰۳، ۲۰۳/۲۰۴، ۲۰۴/۲۰۵، ۲۰۵/۲۰۶، ۲۰۶/۲۰۷، ۲۰۷/۲۰۸، ۲۰۸/۲۰۹، ۲۰۹/۲۱۰، ۲۱۰/۲۱۱، ۲۱۱/۲۱۲، ۲۱۲/۲۱۳، ۲۱۳/۲۱۴، ۲۱۴/۲۱۵، ۲۱۵/۲۱۶، ۲۱۶/۲۱۷، ۲۱۷/۲۱۸، ۲۱۸/۲۱۹، ۲۱۹/۲۲۰، ۲۲۰/۲۲۱، ۲۲۱/۲۲۲، ۲۲۲/۲۲۳، ۲۲۳/۲۲۴، ۲۲۴/۲۲۵، ۲۲۵/۲۲۶، ۲۲۶/۲۲۷، ۲۲۷/۲۲۸، ۲۲۸/۲۲۹، ۲۲۹/۲۳۰، ۲۳۰/۲۳۱، ۲۳۱/۲۳۲، ۲۳۲/۲۳۳، ۲۳۳/۲۳۴، ۲۳۴/۲۳۵، ۲۳۵/۲۳۶، ۲۳۶/۲۳۷، ۲۳۷/۲۳۸، ۲۳۸/۲۳۹، ۲۳۹/۲۴۰، ۲۴۰/۲۴۱، ۲۴۱/۲۴۲، ۲۴۲/۲۴۳، ۲۴۳/۲۴۴، ۲۴۴/۲۴۵، ۲۴۵/۲۴۶، ۲۴۶/۲۴۷، ۲۴۷/۲۴۸، ۲۴۸/۲۴۹، ۲۴۹/۲۵۰، ۲۵۰/۲۵۱، ۲۵۱/۲۵۲، ۲۵۲/۲۵۳، ۲۵۳/۲۵۴، ۲۵۴/۲۵۵، ۲۵۵/۲۵۶، ۲۵۶/۲۵۷، ۲۵۷/۲۵۸، ۲۵۸/۲۵۹، ۲۵۹/۲۶۰، ۲۶۰/۲۶۱، ۲۶۱/۲۶۲، ۲۶۲/۲۶۳، ۲۶۳/۲۶۴، ۲۶۴/۲۶۵، ۲۶۵/۲۶۶، ۲۶۶/۲۶۷، ۲۶۷/۲۶۸، ۲۶۸/۲۶۹، ۲۶۹/۲۷۰، ۲۷۰/۲۷۱، ۲۷۱/۲۷۲، ۲۷۲/۲۷۳، ۲۷۳/۲۷۴، ۲۷۴/۲۷۵، ۲۷۵/۲۷۶، ۲۷۶/۲۷۷، ۲۷۷/۲۷۸، ۲۷۸/۲۷۹، ۲۷۹/۲۸۰، ۲۸۰/۲۸۱، ۲۸۱/۲۸۲، ۲۸۲/۲۸۳، ۲۸۳/۲۸۴، ۲۸۴/۲۸۵، ۲۸۵/۲۸۶، ۲۸۶/۲۸۷، ۲۸۷/۲۸۸، ۲۸۸/۲۸۹، ۲۸۹/۲۹۰، ۲۹۰/۲۹۱، ۲۹۱/۲۹۲، ۲۹۲/۲۹۳، ۲۹۳/۲۹۴، ۲۹۴/۲۹۵، ۲۹۵/۲۹۶، ۲۹۶/۲۹۷، ۲۹۷/۲۹۸، ۲۹۸/۲۹۹، ۲

(۳) بفتح النون بك ۷۸۵۔

(۳) ۸ مئی ۱۸۵۳ء، جوہر (اکریل) ۲/۱۳۰۱۲، انجی ۵/۷۷۵

— ۱۱۶ / ۵ / ۲۲ / ۱۳۸۹ / ۲۲

(۱) اہل بیت علیہم السلام جو ہر روز کیلئے ۱۲۰ بار پڑھیں۔

(۴) ایوانچ ۵/۱۳۔

انتفاع ۳۹-۴۱

قبضہ سے قبل تھرت کا کوئی اثر نہیں ہوتا۔

۳۹- رہا انتفاع والی چیز کو مالک کے پاس لوانا تو جمہور فقہاء (حنفی، شافعیہ و حنابلہ) کی رائے ہے کہ اگر انتفاع بالعیون ہو جیسے عاریت تو مالک کے مٹا نہ کرنے پر عاریت کو واپس نہ عاریت لینے والے پر واجب ہے، اس لئے کہ عاریت غیر لازم عقد ہے۔ لہذا ان دونوں میں ہر ایک کے لئے سبب چاہیے واپس نہ کرنے کا حق ہے، تاکہ اس کا کوئی وقت مقرر نہ ہو۔ اور وہ وقت پورا نہ ہوا ہو، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "المسححة مردودة، والعارية مؤددة" (۱) (عطیہ واپس نہ جائے گا، عاریت کو واپس کیا جائے گا) اور اس لئے کہ ہر انتفاعی شے کے مہلک ہونے کا رجحان ہی جو طلب کرنے پر ختم ہو جاتا ہے، اسی وجہ سے عاریت مقررہ وقت کے لئے رہی ہو، اور وقت نہ کرنے کے بعد بھی اس (عاریت پر لینے والے) نے اس کو روک لیا، واپس نہیں لیا یا بالآخر مالک ہو جاتا تو وہ ضامن ہوتا (۲) لیکن اگر کاشت کرنے کے لئے زمین عاریت پر دی، اور فصل پکنے سے قبل واپس لینا چاہیے تو ضروری ہے کہ کٹائی تک اس کو باقی رہنے دے، ہاں جس وقت سے اس کا لوانا (مطالبہ کی بنا پر) واجب ہوا ہے، اس وقت سے فصل کٹنے تک کی مدت وہ لے سکتا ہے جیسے اگر چانور عاریت پر دیا اور سچے راستے میں واپس لینا چاہیے تو اس پر واجب ہے کہ اس کے سامان کو اجرت مثل کے عوض محفوظ رکھے یا بیچا لے (۳)۔

مالکیہ سے کہا ہے: اگر عاریت میں کسی عمل یا مدت کی قید لگائی جائے تو اس کے پورا ہونے تک عاریت لازم رہے گی، لہذا مالک

(۱) حدیث: "المسححة مردودة والعارية مؤددة" کی روایت ابو داؤد و ترمذی و ابویوسف (۳/۸۲۳، ۳/۵۶۵، طبع الدعاس) میں موجود (۲۹۳/۵) نے کی ہے۔ بیہقی (۳/۵۴۳) نے کہا کہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔

(۲) الترمذی ۵/۸۲۳، نہیۃ المحتاج ۵/۲۹۹، کتاب انتفاع ۳/۴۳۔

(۳) المدنی ۱/۲۷۴، نہیۃ المحتاج ۵/۳۹۹، کتاب انتفاع ۳/۴۳۔

اس سے قبل واپس نہیں لے سکتا، خواہ عاریت کاشت یا رہائش کے لئے زمین کی صورت میں ہو یا جانور یا سامان ہو (۱)۔

۴۰- اگر انتفاع بالعیون ہو جیسے اجارہ تو اگر یہ روک کر یہ چیز وقت پورا ہونے کے بعد واپس نہ کرنے کا مکلف نہیں بنایا جائے گا، اور نہ ہی مالک کو حق ہے کہ طے شدہ مساحت کی تفصیل سے قبل یا مقررہ مدت نہ کرنے سے قبل اس چیز کو واپس لے۔ مدت اجارہ کے پورا ہونے کے بعد کتنا تک فصل کے باقی رہنے کا حکم عاریت کے حکم کی طرح ہے، لہذا اگر یہ دار فصل پکنے تک فصل کو زمین میں اجرت مثل کے ساتھ باقی رکھتا ہے، بین شافعیہ نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ عین میں مانجیہ اگر یہ دار عاریت پر لینے والے کی کوتاہی کے سبب نہ ہو (۲)۔

رہا انتفاع والی چیز کے واپس کرنے کا شرط تو بالاثاق اجارہ میں مؤخر (مالک) پر ہے، اس لئے کہ کرایہ کی چیز پر اس کی منفعت کی خاطر اجرت لے کر قبضہ کیا گیا ہے اور عاریت میں مستعیر (عاریت لینے والے) پر ہے، اس لئے کہ انتفاع اسی کو کما ہے، "بالعزم بالنعم" (تاوان قائمہ کے عوض ہوتا ہے) کے اصول پر عمل کرتے ہوئے (۳)۔

انتفاع کو ختم کرنا اور اس کا ختم ہونا:

۴۱- انتفاع کو ختم کرنے کا مطلب انتفاع کرنے والے یا مالک رقبہ یا کاشی کے ارادے سے مستقل میں انتفاع کے اثرات کو روکنا ہے جس کی تعبیر فقہاء لفظ "فسخ" سے کرتے ہیں۔ اور انتفاع ختم ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے اثرات انتفاع کرنے والے یا مالک سامان

(۱) ساجدہ راجح۔

(۲) نہیۃ المحتاج ۵/۳۹۹۔

(۳) الترمذی ۵/۸۲۳، فخری ۱/۲۷۴، نہیۃ المحتاج ۵/۲۹۹، کتاب انتفاع ۳/۴۳۔

انتفاع ۴۲-۴۳

کے ارادہ کے بغیر رک جائیں، جس کی وجہ سے تقابلاً انتفاع "انتفاع" سے کرتے ہیں۔

ول: انتفاع کو ختم کرنا:

حسب ذیل حالات میں انتفاع کو ختم کر دیا جاتا ہے:

الف: طریقین میں سے کسی ایک کا ارادہ:

۴۲- عقود تھمرے میں کسی ایک فریق کے ارادہ سے انتفاع کو ختم کرنا ممکن ہے، خواہ یہ ارادہ اس چیز کی ذات کے مالک کی طرف سے پیدا جائے یا خود انتفاع کرنے والے کی طرف سے، لہذا جس طرح انتفاع کی وصیت کو موصی کی طرف سے اپنی مدد کی میں ختم کرنا ممکن ہے، اسی طرح موصی کی موت کے بعد موصی کی طرف سے ختم کرنا صحیح ہے، اور جس طرح معیر (عاریت پر دینے والے) کی طرف سے، اعارہ کو ختم کرنا ممکن ہے، اسی طرح معیر جس وقت چاہے عاریت کو واپس لے سکتا ہے، یہ جمہور کی رائے ہے، اس میں مالک کیہ کا اختلاف ہے جیسا کہ گزرا۔ اسی طرح عاریت لینے والا جب چاہے عاریت کو واپس کر سکتا ہے، اس لئے کہ اعارہ اور وصیت طریقین کی طرف سے عقد غیر لازم ہے جیسے نکاح، لہذا دونوں میں جو بھی جب چاہے اس کو ختم کر سکتا ہے، کو کہ اس کا وقت مقرر ہو، اور وہ پورا نہ ہوا ہو، البتہ منع ضرر کے لئے کچھ صورتیں مستثنیٰ ہیں^(۱)۔

ب- حق اختیار:

۴۳- بعض عقود مثلاً اجارہ میں خیار کے استعمال کے ذریعہ انتفاع کو ختم کرنا صحیح ہے، چنانچہ اجارہ عیب کے سبب فسخ ہو جاتا ہے، خواہ

(۱) المدخل ۱/۱۶، الفسطی ۵/۵۳، نہایۃ الحاج ۵/۴۹، الفسطی ۵/۳۳

۲۳۷

عیب عقد کے وقت رہا ہو یا عقد کے بعد پیدا ہوا ہو، اس لئے کہ جارہ میں معقود علیہ (منافع) رفتہ رفتہ وجود میں آتا ہے، لہذا جو عیب پیدا کیا جاتا ہے، منافع کے حق میں قبضہ سے قبل پیدا ہونے والا ہوگا، اس لئے خیار پایا جائے گا^(۱)۔

اسی طرح اجارہ میں خیار شرط کے سبب اس کو فسخ کر کے انتفاع کو ختم کیا جاسکتا ہے، اور خیار رویت کے سبب سلوٹوں کے نزدیک جو اس کے قائل ہیں اس لئے کہ اجارہ منفع کی فتح ہے، جس طرح خیار شرط اور رویت کے ذریعہ فسخ کو فسخ کرنا جائز ہے، اسی طرح جارہ میں ان دونوں خیروں کے سبب انتفاع کو ختم کرنا صحیح ہے^(۲)۔ اس کی تفصیل "خیار شرط" اور "خیار رویت" میں ہے۔

۴۴- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ انتفاع کو اس کے دشوار و ناممکن ہونے کی حالت میں ختم کرنا جائز ہے، اور یہ عقود لازمہ میں ہوتا ہے، جیسے اجارہ، لیکن عقود غیر لازمہ مثلاً اعارہ، بلا دشواری کے بھی قائل فسخ میں جیسا کہ گذرا۔

تعدر (دشوار ہونا) بمقابلہ تلف ہونے کے عام ہے، جس کے تحت ضائع ہونا، بیکاری، غصب، زبردستی و کانوں کو بند کرنا سب آتے ہیں^(۳)۔ حنفیہ متنبہ نے تعدر کے سبب انتفاع کے ختم کرنے میں توسیع اختیار کیا ہے، حنفیہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے: ضرر برداشت کے بغیر قائم عقد کے تقاضے کو بردہ نہ رکھ سکے، جیسے کسی نے مکان تجارت کے لئے رہائش پر لی اور یہ ایسا ہو گیا^(۴)۔

متنبہ نے صراحت کی ہے کہ ترزیل کے غرق تب ہونے یا اس کا پانی بند ہونے کے سبب کاشت کرنا دشوار ہو جانے تو زبرد

(۱) الفسطی ۵/۴۳، نہایۃ الحاج ۵/۳۰۰، الفسطی مع الشرح الکبیر ۶/۷۷

(۲) الفسطی ۵/۴۵، ابن ماجہ ۵/۷۷

(۳) الشرح المختصر ۳/۹۳

(۴) الفسطی ۵/۳۵

انتفاع ۳۵-۳۷

الف- مدت ختم ہونا:

۳۶- فقہاء کے یہاں بلا اختلاف معین مدت کے ختم ہونے سے، اس کا سبب ہوگی ہو، انتفاع ختم ہو جاتا ہے، لہذا اگر کسی نے دوسرے کے لئے معین مدت تک اپنی خاص ملک سے انتفاع کو مباح کیا تو اس مدت کے ختم ہونے کے ساتھ انتفاع ختم ہو جائے گا۔ ورنہ اگر ایک ماد کے لئے جائز مدت یا عاریت پر دیا تو اس مدت کے ختم ہونے پر اس سے انتفاع ختم ہو جائے گا اس کو فتح نہیں۔ اس مدت کے بعد اس سے انتفاع کرے، ورنہ وہ غاصب ہوگا، جیسا کہ گزرا^(۱)۔

ب- محل کا ہلاک یا غصب ہونا:

۳۷- انتفاع والے سامان کے ہلاک ہونے سے عام فقہاء کے یہاں ایک انتفاع ختم ہو جاتا ہے، لہذا اگر یہ کے جائز کے ہلاک ہونے سے اجازت سامان عاریت کے تلف ہونے سے عاریت اور گھر جس کے منفعہ کی نصبت کی گئی تھی اس کے منہدم ہونے سے نصبت ختم ہو جائے گی^(۲)۔

رہا محل کا غصب تو جمہور (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، بعض حصہ) کے یہاں ایک عقد کے ختم کا موجب ہے، انفس کا موجب نہیں^(۳)۔

بعض حنفیہ نے کہا ہے: غصب بھی انفس کا موجب ہے، اس لئے کہ انتفاع کا امکان ختم ہو گیا^(۴)۔

کو اختیار ہے، کوک پانی تھوڑا ہو جائے جو راحت کے لئے کافی نہیں تو وہ اس کو فتح رہتا ہے، ہی طرح اگر پانی بالکل بند ہو جائے یا زمین میں کوئی ٹیب پیدا ہو جائے یا اس قدر زبردست خوف پیدا ہو جائے کہ جس جگہ زمین تیز ہے، وہاں رہنا ممکن نہ ہو^(۱)۔

شافعیہ نے کہا ہے: عذر کی وجہ سے اجازت فتح نہیں ہوتا، جیسے حمام میں بدھن دینا دشوار ہو جائے یا مکان و دوکان کا ماحول برہن ہو جائے، اس کے باوجود انہوں نے جمہور کے ساتھ اس پر اتفاق کیا ہے کہ بعض صورتوں میں انتفاع کو ختم رہا جارہا ہے، چنانچہ اسوں نے کہا ہے کہ اگر کاشت کی زمین کا پانی بند ہو جائے تو رائیہ اس کو فتح کرنے کا اختیار ہے، اور جو چیز تحصیل منفعہ سے شرعاً مانع ہو، وہ موجب فتح ہے، جیسا کہ اگر جس دانت کو اکھاڑنے کے لئے اجرت پر رکھا تھا اس کا، رد بند ہونے (توبہ) حارہ فتح ہو جائے گا^(۲)۔

ج- اقالہ:

۳۵- بلا اختلاف اقالہ کے سبب انتفاع کو ختم کرنا ممکن ہے۔ اقالہ: طرفین کے ارادہ سے عقد کو فتح کرنا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ انتفاع عقد لازم کے سبب حاصل ہوا ہو جیسے اجازت۔ رہا بغیر عقد یا عقد غیر لازم کی بنا پر انتفاع تو اس میں اقالہ کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ اجازت سے رجوع کرنے یا انفرادی ارادہ سے ایسا کرنا ممکن ہے۔ جیسا کہ گزرا۔

دوم: انتفاع کا ختم ہونا:

حسب ذیل حالات میں انتفاع ختم ہو جاتا ہے۔

(۱) اربعی ۵/۱۳، البدیع ۱/۲۷۸، نہایۃ المحتاج ۵/۳۹، بحر ۱/۲۷۸، انہی ۵/۳۶۵۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۵/۳۰۰، من مایں ۵/۸، الشرح المعتبر ۳۹، ۳۵، ۳۸۔

(۳) من مایں ۵/۸، نہایۃ المحتاج ۵/۳۸، الشرح المعتبر ۳۸، ۳۵، ۳۴۔

(۴) اربعی ۵/۱۰۸۔

(۱) اربعی ۳۸-۳۹۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۵/۳۸، البحر ۱/۳۹۔

ج۔ انتفاع کرنے والے کی وفات:

اں سب سے متعلق بحث تو ریثت میں پرکھام کے وقت زیرِ ملاحظہ ہے دیکھئے (نقہ نمبر ۳۰)۔

انتقال

د۔ مباح کرنے والے وصف کا زوال:

۴۸۔ اسی طرح انتفاع مباح کر۔ والے وصف کے زوال سے رتم ہو جاتا ہے جیسا کہ حالتِ عقد میں ہوتا ہے۔ چنانچہ فقہاء نے کہا ہے: ”رکعت عقد رتم ہو جائے تو انتفاع کا حال ہوا بھی رتم ہو جائے گا“ (۱)۔

تعریف:

۱۔ انتقال لغت میں: ایک جگہ سے دوسری جگہ جانا ہے (۲)۔ مجازاً معنوی تحول میں استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: عورت عدت طلاق سے مدت وفات میں منتقل ہوئی۔

فقہاء کے یہاں انہی دو معانی میں اں کا استعمال ہوتا ہے۔ جیسا کہ آ رہا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

۲۔ زوال:

رومل کا معنی لغت میں: ہنا + رتم ہونا ہے۔

انتقال اور رمل میں فرق یہ ہے کہ رمل سے مراد بعض اوقات میں معدوم ہونا ہے، جب کہ انتقال کا یہ معنی نہیں آتا یہ انتقال تمام حالات میں ہوتا ہے، جب کہ رمل صرف بعض جہات میں ہوتا ہے۔ دیکھئے! یہ نہیں کہا جاتا کہ بچے سے ”پر رمل ہو گیا“ ماں یہ کہا جاتا ہے کہ بچے سے ”پر منتقل ہو گیا“ اں میں یک تیسر فرق یہ ہے کہ زوال واقعی یا فرضی ثابت واستقرار کے بعد ہی ہوتا ہے، تم کہتے ہو: فلان کی طبیعت زائل ہوئی، ”یہ ایسی وقت کہا جاتا ہے جب پہلے اں کے سے طبیعت ثابت ہو، ”رہا جاتا ہے: ”زال الشمس“ (سورۃ اہل)

(۱) تاج المروءۃ: (۱)۔

(۲) بحیرہ النور: ۱/۲۳۹، المیزان: ۵/۳۵۵، انہی ۱/۲۹۶، دیکھئے قاعدہ (۲۳) محلہ مکہ مہرلیہ۔

انتقال ۲-۵

واجب ہوگا^(۱)۔ جو قسم کا کفار و بی صورت میں « نہ کر سکے » وہ بدل
یعنی ریزہ کی طرف منتقل ہوگا^(۲)۔ یہی حکم ہے اس کہ رد کا ہے جس
کا بدل ہو، اصل کے دشوار ہونے پر بدل کی طرف رجوع
یا جائے گا^(۳)۔

ب- انتقال جاز:

۴- انتقال جاز یا « نکات شریعت کے حکم سے » در بھی طرفین کے
اتفاق سے ہوتا ہے۔ اصل کو چھوڑ کر بدل کی طرف منتقل ہونا جاز ہے
اگر بدل میں کوئی خلاء یا شرعی منسلک ہو، چنانچہ بعض نقب و مثلاً، خفیہ
کے نزدیک زکاۃ، صدقہ، صدقہ فطر، نذر، کفارہ، مضر « رشان میں
واجب کے بدل کو » آنا جاز ہے^(۴)۔

اسی طرح مریضین کی یا بھی رضامندی سے « ین رض، در مثلاً،
تلف بر او چیزوں کے بدل اور اس کی قیمت بڑھست شدہ چیز کے
ختم، نہت مہر، خلع کے عوض اور خون بہا میں واجب کو چھوڑ کر بدل
کی طرف منتقل ہونا جاز ہے یمن یا ین علم میں جاز نہیں^(۵)۔

انتقال کی انواع:

انتقال کی حسب ذیل قسمیں ہیں:

الف- انتقال حسی:

۵- اگر پرورش کرنے والی عورت دلی کے شہر سے دوسرے شہر میں

(۱) اختصار ۳/۱۰۳۔

(۲) مہیۃ المصلح لی ۲/۲۹۰۔

(۳) اس کی کثرت تعلیقات کے لئے دیکھئے مجلۃ الاحکام فقہیہ - دفعات ۵:

۲۹۸، ۳۰۸، ۳۳۰، ۳۳۵، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸

انتقال ۹-۱۰

۹- دوم: اللہ تعالیٰ کے خالص برائی فرض میں حقوق جیسے نماز، روزہ و رحدہ و قذف اس سے مستثنیٰ ہے، اس لئے کہ اس میں بندے کا حق بھی ہے۔

(۲) وہ حقوق جو منتقل ہونے کے لائق ہیں:

۱۰ سترانی نے کہا ہے: ”کچھ حقوق وراثہ کی طرف منتقل ہوتے ہیں، اور کچھ منتقل نہیں ہوتے، چنانچہ انسان کو حق ہے کہ سبب لعان کے وقت لعن کرے، یتیم کے بعد رجوع کرے، ظہار کے بعد رجوع کرے، اسلام کے بعد عورتوں کا انتخاب کرے جب کہ وہ چار سے زائد ہوں، دو بہنوں میں سے ایک کا انتخاب کرے اگر اسلام کے وقت وہ ہوں اس کے نکاح میں ہوں، اگر شریعہ فرمست کے مرتبین کسی کو اختیار دے، یہ تو اس کو حق ہے کہ وہ ان ۱۰وں پہنچ کر لعن کرے یا فتح کرے، انسان کے حقوق میں سے اس کو تعویض کے ہوئے ولایت اور مناصب بھی ہیں مثلاً قصاص، امامت اور خطابت وغیرہ نیز امامت و کالت۔ ان میں سے کوئی حق وارث کی طرف منتقل نہیں ہوتا، گو کہ یہ حقوق مورث کے لئے ثابت ہوتے ہیں، بلکہ ضابطہ یہ ہے کہ جن حقوق کا تعلق مال سے ہو یا جو حقوق وارث کی مرث پر آنے والے ضرر کو اس کی تکلیف تم کر کے برائیں وہ وارث کی طرف منتقل ہوتے ہیں اور جس کا تعلق خود مورث کی ذات، اس کی عقل، اور اس کی خواہشات سے ہو وہ حق وارث کی طرف منتقل نہیں ہوتا، فرق کا انداز یہ ہے کہ وراثہ مال کے وارث ہوتے ہیں، لہذا مال کے متعلقات کے وارث اس کے تابع ہو کر ہوں گے، اس کی عقل یا خواہش یا ذات کے وارث نہیں ہوتے، لہذا ان کے متعلقات کے بھی نہیں ہوں گے اور جو چیز ناقابل وراثت ہے، وراثہ اس کے متعلقات کے وارث نہ ہوں گے، چنانچہ لعان کا تعلق آدمی کے عقیدہ

و قصور سے ہے جس میں انشاء میرے لوگ شریک نہیں ہوتے، اور اعتقادات مال کے باب سے نہیں ہیں، رجوع کرنا (یتیم کے بعد) اس کی خواہش ہے، رجوع کرنا (ظہار کے بعد) اس کا ارادہ ہے، ۱۰ بہنوں اور بیویوں میں انتخاب و اختیار کرنا اس کی ضرورت و بیان ہے شریعہ فرمست کے مرتبین پر اس کا فیصلہ اس کی عقل و فکر اور اس کی رائے ہے اور اس کے مناصب، ولایت، شریعہ و جہاد اور اس کی افعال یہ سب اس کا بیان ہے۔ اس میں سے کوئی چیز وارث کی طرف منتقل نہیں ہوتی، اس لئے کہ وارث اس کی سند و اصل کا وارث نہیں ہے۔

تمام بیوع میں خیاری شرط وارث کی طرف منتقل ہوتا ہے، یہ امام شافعی کا قول ہے، سب کہ امام ابو حنیفہ و احمد بن حنبل نے کہا ہے کہ وہ اس کی طرف منتقل نہیں ہوتا ہے، اور ہمارے (یعنی مالکیہ) کے نزدیک خیاری شفعہ وارث کے لئے منتقل ہوتا ہے، ورنہ یہ تیس بھی شرع مورث و ملاموں میں سے ایک کو اس شرط پر شریعہ کے ماتن میں سے وہ انتخاب کرے گا، خیاری وصیت بھی اگر موصی لہ وصیت کرنے والے کی موت کے بعد مر جائے، خیاری شفعہ و قبول اگر اس نے زیہ کے لئے بیع کو واجب کر دیا تھا تو اس کے وارث کے لئے قبول و رد کرنے کا حق ہے۔ ابن موار نے کہا ہے: اگر کوئی کہے: جو میرے پاس اس (درہم) ملائے، اس کے لئے میرا قلام ہے۔ تو جب بھی کوئی دو مادہ تک اتنا ملائے گا اس پر لازم ہوگا، اور خیاری بیہ بھی (وارث کی طرف منتقل ہوتا ہے)، اور اس میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ خیاری شفعہ کے قائل نہیں، بلکہ عیب کے جب رد کرنے کا خیار، تعدد صفہ کا خیار، حق قصاص، حق رہن اور فرمست مرد و سامان کو رہن و غنیمت میں مسلمانوں کو جو مال ملے تقسیم کے بعد اس کے پنے سے پہلے اس کا مالک مر جائے تو اس کے لینے کا خیار سب کو وہ تقسیم کرتے ہیں،

انتقال ۱۱-۱۳، انتہاب ۱-۲

وہ ہمارا عام ابو ضیئہ کے ساتھ طلاق ہے کہ اختصار (مختصر) ہیں
 بیٹے کے فریاد بیٹے کے لئے باپ کے بارے میں خیال بہت
 خیال حق، ثابت و طلاق کا حق ثابت ہے مثلاً: بیٹے نے
 اپنی بیوی کو طلاق دی جب تم چاہو پھر جس سے یہ بات کہی گئی وہ
 مر گیا۔ عام شافعی اس تمام کو تسلیم کرتے ہیں جو ہمارے یہاں مسلم
 ہیں۔ وراثتوں نے خیال، تار و قال کو تسلیم کیا ہے^(۱)۔

انتہاب

تعریف:

۱- انتہاب لغت میں بھبھکا سے ماخوذ ہے، اس کا معنی: کسی چیز
 کو تملہ کر کے اور چھین کر لے لیا ہے، ”بھبھ“ اور ”بھبی“
 انتہاب کا اسم ہے ”بھبھ“ کا بھی اسم ہے^(۲)۔
 انتہاب کی تعریف یوں کرتے ہیں: کسی چیز کو قہراً
 لیا^(۳) یعنی غلبہ حاصل کر کے لیا۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اختلاس (کسی چیز کو ہاتھ کی صفائی اور تیزی کے
 ساتھ لے لیا):
 ۲- انتہاب اختلاس سے الگ ہے، اس لئے کہ اختلاس میں دہر
 تیری سے لیے پر ہوتا ہے، جب کہ انتہاب میں ایسا نہیں، کیونکہ اس
 میں اس کا اعتبار نہیں^(۴) نیز یہ کہ پکٹنے والا اپنے اختلاس کے شروع
 میں چھپا چھپا ہوتا ہے، جبکہ انتہاب کے شروع و اخیر نہیں بھی چھپا
 نہیں ہوتا^(۵)۔

۱- انتقال حکام:
 ۱۱- ول: اگر شوہر اپنی غیر حاملہ بیوی کو طلاق دے، پھر دوران
 عدت شوہر مر جائے تو فی الجملہ اس کی عدت طلاق عدت وفات
 میں منتقل ہو جائے گی^(۶)۔
 اگر اپنی حاملہ بیوی کو جو چھوٹی ہے، جس کو نہیں آتا ہے طلاق
 دے، وہ وہ اپنی عدت مہینوں کے درمیان شروع کرے، پھر اس کو نہیں
 آجائے تو اس کی عدت حیض کی طرف منتقل ہو جائے گی۔
 ۱۲- دوم: جب نقصان میں، رٹ، یک نرس (مقررہ حصہ) سے
 اس سے کم نرس کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، مثلاً شوہر کا حصہ آدھے
 سے چوتھائی میں منتقل ہو جاتا ہے اگر نرس وارث موجود ہو۔



(۱) تاج المروء لسان العرب النہایۃ فی غریب اللہ ص ۵۸۵ (۱/۲)۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱۹۹۳ طبع اول یرواق۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱۹۹۳۔

(۴) انہی لابن قدامہ ۲۳۰/۸ طبع سوم ملتان۔

انہی لابن قدامہ ۲۳۰/۸۔

(۵) حاشیہ ابن عابدین ۱۹۹۳، انہی مع الشرح للکبیر ۱۱۰۔

انتخاب ۳-۷

ب- غصب:

۳- انتخاب و غصب میں فرق یہ ہے کہ غصب صرف ایسی چیز کا ہونا ہے جس کا لیمّا ممنوع ہو، جب کہ انتخاب ممنوع اور مباح دونوں طرح کی چیز کے لینے میں ہوتا ہے۔

ج- غلول:

۴- غلول: تقسیم سے قبل مال قیمت میں سے لیا ہے۔ غلول وہ نہیں جو بدین ضرورت کے سے کھانا، میہ دیس یا تنہیا کو استعمال کریں ورنہ ضرورت ختم ہونے پر واپس کر دیں، یہ شرعاً جائز انتخاب ہے۔ اسی طرح سلب (مقتول کا سامان) اس کی شرائط کے ساتھ لیمّا جائز ہے۔ دیکھئے: "غلول"، "سب"، "غنائم"۔

انتخاب کی قسمیں:

۵- انتخاب کی تین قسمیں ہیں:

الف- ایک قسم وہ ہے جس میں پہلے سے مالک کی طرف سے ہمت میں ہوتی۔

ب- دوسری قسم وہ ہے جس میں پہلے سے مالک کی طرف سے ہمت ہوتی ہے جیسے شادی کے موقع پر دو لہے کے سر پر بکھیری جانے والی چیز، غیرہ کو لوٹنا کہ اس کو لوٹانے والا (مالک) لوگوں کے لئے اس کا لوٹنا مباح کر دیتا ہے۔

ج- تیسری قسم وہ ہے جس کو مالک نے کھانے کے طریقہ پر کھانے کے لئے مباح کیا ہے، لہذا لوگ اس کو لوٹتے ہیں، جیسے مہمانوں کا لیوہ کے کھانے کو لوٹنا۔

شرعی حکم:

۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ انتخاب کی پہلی قسم (یعنی جس کو مالک

نے مباح نہیں کیا اس کا لوٹنا) حرام ہے اس سے کہ یہ ایک طرح کا غصب ہے جو بالاجہاز حرام ہے، اس میں تعزیر، جب ہے، فقہاء نے اس کی تحصیل "تاب السرق" اور "تاب الغصب" میں کی ہے۔

۷- انتخاب کی دوسری قسم جیسے شاہی وغیرہ کے موقع پر پرنی جانے والی چیز کو لوٹنا، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے: بعض نقل و مش شواہد فی اس کو اہم قرار دیتے ہوئے مسموع کہتے ہیں، بعض اس کو راستہ کے جب مسموع کہتے ہیں جیسے (ابو مسعود الساری) کہ اگر سیم شخص، مومن و بن ابی رباح، کاسمہ، ابن ابی لیلیٰ، ابن شہرہ، ابن یزید، شافعی، مالک اور احمد ان کی، وروقتوں میں سے ایک میں (۲)۔

تاکلین تحریم کا استدلال اس روایت سے ہے جس میں ہے: "نہی رسول اللہ ﷺ عن النهی" (۳) (حضور ﷺ نے "نہی" (لوٹ) سے منع فرمایا ہے)۔

دوسرے حضرات کا استدلال یہ ہے کہ انتخاب حرام جس کی ممانعت آتی ہے، اس سے مراد دور جاہلیت کی لوٹ ہے، اور اسی سے "نہی کرے" پر بیعت کا، حضرت عباسؓ کی حدیث میں ہے، بخاری میں ہے: "باب ما بعد رسول اللہ ﷺ علی الاستنبہ" (۴) (نہی کرے) (۱) شرح حاشیہ الاثر (۵۰/۳) بی بی الاوطار (۲۰۹/۶) میں (ابن مسعود) چھاپا ہوا ہے جو غلط ہے صحیح (ابو مسعود) ہے جیسا کہ سنن بیہقی (۲۸۷/۷) اور مجمع القاری (۲۵/۱۳) میں ہے اس لئے اس پر بھیہ کرنے کی ضرورت محسوس ہوتی۔

(۲) المغنی ۱۲/۷، مجمع القاری ۲۵/۱۳، بی بی الاوطار ۲۰۹/۶، سوہب بخاری ۶/۳، جوہر الاکلیل ۲۶/۱، فتح الباری ۲/۳۹۹۔

(۳) حدیث: "نہی رسول اللہ ﷺ عن النهی"۔ اس کی روایت بخاری (فتح ۵/۷۲ طبع انتقیر) کے کی ہے۔

(۴) حضرت عباسؓ کی حدیث: "باب ما بعد رسول اللہ ﷺ علی الاستنبہ" کی روایت بخاری (فتح ۲/۱۹۷ طبع انتقیر) اور مسلم (۳/۳۳۳ طبع امس) کے کی ہے۔

انتخاب ۸

نے رسول اللہ ﷺ سے اس امر پر بیعت کی کہ لوٹ نہ کریں گے۔
 رہا وہ انتخاب جس کو مالک نے مباح کر دیا ہے تو وہ مباح ہے، لیکن
 مکروہ ہے، یونکہ پر کی ہوئی چیز اللہ نے اس میں حرامت ہے۔

جو لوگ انتخاب کو مباح کہتے ہیں انہوں نے کہا ہے کہ انتخاب نہ
 کرنا اولیٰ ہے مین اس میں راستہ نہیں اس کے قائلہ حسن بصری،
 عامر شعری، ابو حنیفہ قاسم بن سلام، ابن المبارک، راجز، بعض ثانیہ بعض
 مالک و احمد بن حنبل (اپنی دوسری روایت میں) ہیں^(۱)۔

ن حضرات کا استدلال ام المؤمنین حضرت عائشہ کی روایت
 سے ہے: "لی رسول اللہ ﷺ تروح بعض نساہ، فشر
 عہہ النمر"^(۲) (رسول اللہ ﷺ نے کچھ عورتوں سے نساہ کی
 تو آپ ﷺ پر کھجوریں پانی کیں) یہ حضرت عبداللہ بن قریظ کی
 روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "أحب الأيام لی
 الیوم المحرم یوم عرفة، فقربت إلیہ بدمیات خمساً لو
 ستا فصفق یرذلن إلیہ ہاتھیں یمد، فلما وجبت
 - سقطت - جنوبھا، قال کلمة حمیمة لم یمہما - ای لم
 یمہما الراوی وهو عبد اللہ بن قریظ - فقلت للندی کان
 لی حبیبی ما قال رسول اللہ ﷺ: فقال قال من شاء
 اقتطع"^(۳) (اللہ کے نزدیک سب سے محبوب قربانی کا دن ہے پھر

(۱) نیل الاوطار ۲۰۹/۱، بی ۱۲/۷، کتاب القناع ۵/۱۸۳، ابن ماجہ ۲۳۳۴، مسند ابی الجلیل ۶/۲، نہیۃ المحتاج ۱/۳۷۳۔

(۲) حدیث مائتہ: ترویح بعض نساہ لفر علیہ النمر --- کی روایت
 ترمذی (۲۸۷/۷) طبع درۃ المعارف (اصطانیہ) کے ہے اور اس کو ضعیف
 قرار دیا ہے۔

(۳) حدیث عبد اللہ بن قریظ کی روایت ابوداؤد (۳۷۰/۲) طبع عزت عید
 (دعویٰ) اور طحاوی نے شرح سنن ابی داؤد (۵۰/۳) طبع مطبعہ انوار الحق (یہ
 میں کی ہے القناع طحاوی کے ہیں اور اس کی سند حسن ہے) نیل الاوطار
 ۱۳۸/۵ طبع مجلس ک

عرف کا ان ہے۔ پانچ یا چھ قربانی کے امت آپ ﷺ کے قریب
 لائے گئے۔ امت ایک دوسرے سے آگے بڑھنے لگے کہ آپ ﷺ
 پہلے ان کو بخیر کریں، اور (خون نکلنے کے بعد) جب وہ پہلو کے بل
 سر پڑے تو آپ ﷺ نے آہستہ سے کچھ فرمایا جس کو میں نے نہیں
 سمجھا (یعنی راوی عبداللہ بن قریظ نے اس کو نہیں سمجھا) تو میں نے
 اپنے بغل والے آئی سے پوچھا: رسول اللہ ﷺ نے کیا فرمایا؟
 اس نے کہا: آپ ﷺ نے فرمایا: جو چاہے اس میں سے کات
 کر لے جائے۔

رسول اللہ ﷺ ایک انسانی نوجوان کی شادی میں شریک
 ہوئے، نکاح کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا: "علی الأئمة والطبر
 المحمون والسعة والرزق، بارک اللہ لکم، ولفوا عی
 رأس صاحبکم" (الفت قائم رہے، نیک قال ہو، وسعت اور رزق
 ملے، تم لوگوں کو مبارک ہو، اپنے ساتھی کے پاس کھڑے ہو) کچھ ہی
 دیر کے بعد لڑکیاں طبق لے کر آئیں، جن میں بادام اور شکر تھی، لوگوں
 نے اپنی ماتھر رک لے، آپ ﷺ نے فرمایا: "لا تستہبون"
 (تم لوگ لوٹتے کیوں نہیں؟) لوگوں نے کہا: اے اللہ کے رسول!
 آپ نے لوٹ سے منع فرمایا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: "تدک
 بھبة العساکر، فانما العرسات فلا" (وہ نوجویوں کا لونہ ہے،
 شادیوں کا لونہ ممنوع نہیں)، راوی کہتے ہیں: میں نے دیکھا کہ
 رسول اللہ ﷺ اور لوگ آپس میں ایک دوسرے سے چھین چھٹی
 کر رہے تھے^(۱)۔

۸۔ نوع سوم: جس کو مالک نے خاص جماعت کے لئے مباح کر دیا

(۱) حدیث: ملک بھبة العساکر کی روایت طحاوی (۵۰/۳) طبع
 مطبعہ انوار الحق (یہ) نے کی ہے اس کی سند میں ضعیف و انقطاع ہے
 (نیل الاوطار ۲۰۹/۱ طبع مجلس ک)

ایشیین

ہوک اس کو اپنی ملکیت میں لے لیں لوٹیں نہیں، بلکہ برہم یا قرعہ
قریب برہم تقسیم کر لیں، جیسے ولیہ میں مدعوین کے سامنے کھانا
رکھنا، کہ اس کو لوٹنا حرام ہے، حال و جاہ نہیں، اس لئے کہ اس کو مباح
کرنے والے کی خواہش ہے کہ مثلاً برہم کھائیں، لہذا اُتر ہی نے
حسب معمول اپنے ساتھیوں کے ساتھ جس قدر کھانا ہے اس سے
نہ وہ لے لیا تو اس نے حرام لیا اور حرام کھایا^(۱)۔

فقہاء نے اس کا ذکر ”کتاب اہل حق“ میں ولیہ پر بحث کے
دوران کیا ہے۔

انتہاب کا اثر:

۹- لوٹنے والا لوٹے ہوئے مال کا جس کے لوٹنے کو مالک نے مباح
کیا ہے، پینے کی وجہ سے مالک ہو جاتا ہے، اس لئے کہ وہ مباح ہے،
ورق قبضہ کی وجہ سے مباح چیزوں کی ملکیت حاصل ہو جاتی ہے، یا یہ یہ
ہے، لہذا جس طرح بید کی ملکیت حاصل ہوتی ہے اسی طرح اس کی
بھی ملکیت حاصل ہو جائے گی^(۲)۔



تعریف:

۱- ایشیین کا معنی ہے: خصیتین^(۱)، اصطلاح میں بھی ان کا ایک
مضموم ہے^(۲)۔

اجمالی حکم:

۲- الف- ایشیین (دونوں خبیثے) عورت خلیطہ ہیں، لہذا ان کا حکم
وہی ہے جو عورت خلیطہ کا حکم ہے (دیکھئے ”عورت“).

ب- انسان کے لئے اختصاء، انحصاء اور حب (آختہ کرنا یا
ہونا اور عضو قاتل کا کاٹنا) حرام ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ
نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کو آختہ ہونے سے منع فرمایا ہے۔

اسامیل بن قیس سے روایت ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا:
”کنا نھرو مع رسول اللہ ﷺ ولبس لما شئنا، فقما الا
ستخصی؟ فہما ما عن ذلک“^(۳) (ہم رسول اللہ ﷺ کے
ساتھ جہاد کے لئے نکلتے تھے، ہمارے پاس کچھ نہیں ہوتا تھا) کہ عورتیں
رخصیں، ہم نے عرض کیا کیا ہم خصی (آختہ) نہ ہو جائیں؟ تو آپ
ﷺ نے ہم لوگوں کو اس سے منع فرمایا۔

(۱) لسان العرب، لمصباح ماہ (۸۸)۔

(۲) ابن ماجہ ج ۲، ص ۵۳، طبع بول بلاق۔

(۳) حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت بخاری (فتح الباری ۹ ص ۱۱، طبع استغبر)
نے کی ہے۔

(۱) مواہب، خلیل ۶ ص ۱۴۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۳۳۔

انحصار

دیکھئے: "حصہ"۔



ایک قول کے مطابق اسی سلسلہ میں یہ فرمان باری مازل
ہو: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ
لَكُمْ" (۱) (اے ایمان والو! اپنے آپ پر ان پاکیزہ چیزوں کو جو اللہ نے
تمہارے لیے جائز قرار دیا، حرام نہ کرلو)۔ اس باب میں بہت سی
حدیث و روایات ہیں جن سے اس کی حرمت معلوم ہوتی ہے۔

ج۔ بد عمدہ و نوبہ صیوب پر جنائیت میں پوری حرمت اور ایک
حصہ میں بھی حرمت ہے۔ "رہ و نوبہ صیوب کاٹ دینے جس سے نسل
کا سلسلہ ختم ہو جائے تو ایک حرمت سے زیادہ واجب نہیں۔ اور اگر
ایک حصہ کاٹنے سے نسل بد ہو جائے تو آدھی حرمت سے زیادہ
واجب نہیں" (۲) (دیکھئے: حرمت)۔

عمد کی صورت میں وہ نوبہ صیوب میں شامل ہے، مثالاً: ہر مالکیہ کے
رہ ایک تقاص ہے، نصف حصیتین میں تقاص واجب نہیں کرتے،
اس سے کہ اس کا کوئی جوڑ معلوم نہیں لہذا اسی کے مثل کے ساتھ
تقاص جہاں تک نہیں (۳) (دیکھئے: تقاص)۔

جانور کے حصے کاٹنا:

۳۔ بعض فقہاء جانور کے حصے کاٹنا جائز قرار دیتے ہیں اور بعض مکرر
کہتے ہیں (۴) اس میں اختلاف و تفصیل ہے جس کو اصطلاح
"خضاء" میں دیکھیں۔

(۱) سورۃ المائدہ ۷۲ دیکھئے: جوہر الاکلیل ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴،

انحلال ۱-۴

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- فقہاء کے کلام میں لفظ انحلال اکثر بیشمار کیوں ملتا ہے، طلاق اور عقود میں آتا ہے۔

چنانچہ انہاں میں آیا ہے: ”رکسی واجب کو انجام دینے پر حرم کے ترک کرنے کی یقین ہو تو اس کو توڑنا حرام ہے، اس لئے کہ اس کو حرام کے ارتکاب سے توڑنا ہوگا، اور حرام کا ارتکاب خود حرام ہے، اگر کسی مندوب (مستحب) کے کرنے یا مکروہ کو چھوڑنے کی یقین ہو تو اس کو توڑنا مکروہ ہے، اور اگر کسی مباح کے کرنے کی یقین ہو تو اس کو توڑنا مباح ہے، اور اگر کسی مکروہ کے کرنے یا مندوب کو چھوڑنے کی یقین ہو تو اس کو توڑنا مندوب ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اذا حلفت علی یمن فرائت غیرہا خیراً منہا فئات المدی ہو خیر، و کفر عن یمنک“^(۱) (جب تم کسی بات کی قسم کھا لو، پھر اس کے برخلاف کرنا اچھا سمجھو تو جو کام بہتر ہو وہ کرنا، اور اپنی قسم کا کفارہ دے۔)^(۲)

اگر حرام کے ارتکاب یا واجب کے ترک کی قسم کھائے تو اس کو توڑنا واجب ہے، اس لئے کہ اس کو توڑنا واجب پر عمل کے ذریعہ ہوگا، اور واجب پر عمل کرنا واجب ہے^(۳)۔

یہ تفصیل قسم توڑنے کے لئے اصل شرعی حکم کی حیثیت سے ہے، اور اس کا اثر تو یقین منعقدہ میں کفارہ ہے، اس میں تفصیل ہے جو اصطلاح (ایمان) میں دیکھی جائے۔

قسم ٹوٹنے کے اسباب:

۴- قسم کے ٹوٹنے کے چند اسباب ہیں مثلاً:

- (۱) حلف علی یمن فرائت غیرہا خیراً منہا فئات المدی ہو خیر، و کفر عن یمنک (۱۲۷۳ طبع اعلیٰ) سے کی ہے۔
- (۲) انہی ۸/۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴ طبع مع حلیۃ النبی ص ۳۰۳۔

انحلال

تعریف:

۱- خلاص لغت میں کھنا ٹوٹنا ہے۔ دستور العلماء میں ہے: انحلال کا مصدب صورت کا بگڑ جانا، ترتیب کا کھل جانا ہے^(۱)۔

فقہاء کے یہاں انحلال بمعنی بٹاؤن، انفکاک (ٹوٹنا)، انفصاخ و رفع ہے^(۲)۔

منعقدہ غلط:

غف - بٹاؤن:

۲- فقہاء انحلال کو بٹاؤن کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، بٹاؤن بٹاؤن امر منعقدہ، غیر منعقدہ، ٹوٹ میں ہوتا ہے، جب کہ انحلال منعقدہ چیز میں متصور ہے، غیر منعقدہ چیز کا انحلال (کھلنا) نہیں ہوتا^(۳)۔

ب - نفساخ:

فقہاء ایک ہی مسئلہ میں کبھی انفصاخ کے، کبھی رفع کے، کبھی انحلال سے۔ خطاب نے بعض مالکیہ سے نقل کیا ہے کہ انفصاخ کا اصطلاح بڑا عقود میں محض مجازاً ہوتا ہے^(۴)۔

- (۱) تاریخ العرب، المصباح (حلی)، دستور العلماء، لائف مع انون ۱۹۵۸۔
- (۲) مدونتی ۳۵۳، طبع دار الفکر، ابن ماجہ ۵۰۰/۲، طبع ول بلاق، لاشادہ نظر لابن کیم ص ۳۳۸، طبع کردہ لبنان۔
- (۳) بحسی ۱۸/۶۸، ۶۹، ۷۰، طبع اریاض۔
- (۴) مدونتی ۳۵۳، خطاب ۱۹۵، طبع کردہ لبنان۔

احکام ۴

۱۔ قسم کھانے والے نے جس چیز پر قسم کو مطلق کیا ہے اس کا حصول: لہذا مطلق حدیہ کے حصول سے قسم تم ہوئی، والا یہ کہ تعلق کا لفظ مگر رہا متقاضی ہو تو یقین اس کے ساتھ ضرر ہوئی، لہذا اگر اپنی بیوی سے کہے: "تم میری جائزت کے بغیر نکلی تو تم کو طلاق ہے۔ تو ایک بار نکلنے سے قسم تم ہو جائے گی" (۱)۔

ب۔ قسم پوری ہونے کے محل کا زمانہ: مثلاً کہنے اور تم نے ملاں سے بات کی یا اس گھر میں داخل ہوئی تو تم کو طلاق ہے۔ پھر دو شخص مر جائے یا گھر کو بوٹ بنادیا جائے تو یقین باطل ہو جائے گی (۲)۔
دیکھئے: (۱) اب کی اصطلاح۔

ج۔ قسم کا پورا ہونا: جس چیز کے کرنے کی قسم کھائی تھی اور اس کو کرنے سے تو یقین تم ہو جائے کی اسی طرح اگر قسم معقود ہو پھر جس چیز کے انکار کی قسم کھائی تھی اس کے وقوع کے سبب قسم ٹوٹ جائے تو قسم تم ہو جائے گی (۳)۔

د۔ استثناء: اس کی وجہ سے قسم تم ہو جاتی ہے، اس میں کچھ شرائط در تفسیدات ہیں جن کو باب الحطلاق، اور باب لایمان میں ذکر کیا جاتا ہے، بسا اوقات اس میں بعض صورتوں میں تعدد کی قسم دوسری قسم میں اختلاف ہوتا ہے (۴)۔

ہ۔ ملکیت نکاح کا زمانہ: بعض فقہاء کے یہاں اس کی وجہ سے طلاق کی قسم تم ہو جاتی ہے، بعض حضرات اس کو نہیں مانتے۔
ملکیت نکاح کے رول کی صورت میں یقین کے تم ہوئے کی ایک

(۱) اس کا بیان ۵۰۰ ص ۲۱، حواہر لولکھل ۱/۲۳۰ تا ۲۳۱ فتح کردہ دارالماہر شرح اروض ۳۸۵ ص ۲۶۶ طبع لمبویہ، البحر علی الخلیب ۳۷۷ ص ۲۳ طبع مصطفیٰ بخاری، المصنفی ۱/۱۸۶ ص ۱۸۷۔

(۲) الدر المختار حاشیہ ابن حلیہ ص ۲۷۷ ص ۲۸۷ شرح اروض ۲۶۶ ص ۲۶۶۔

(۳) شرح اروض ۲۶۶ ص ۲۶۶، لروضہ ۱/۳۶۱ طبع المکتب الاسلامیہ لاہور ص ۱۰۵۔

(۴) بمس ۱/۱۸۸، حواہر لولکھل ۱/۲۳۱، البحر علی الخلیب ص ۲۳۷ تا ۲۳۸ کردہ

دوسرا حصہ۔

مثال یہ ہے کہ اگر اپنی بیوی سے کہے: تم کو تین طلاق ہے اگر تو ایسا نہ کرے گی۔ پھر جس پر مطلق کیا تھا اس کے وقوع سے قبل عورت سے طلع کر لیا (اور اس کے بعد اس عورت نے اس کام کو کر لیا جس پر طلاق مطلق ہے) تو قسم تم ہو جائے گی۔ اگر اگر سے اس عورت سے عقد نکاح کرے گا تو طلع سے قبل جس چیز پر مطلق کیا تھا اس کے کرنے سے عورت کو طلاق نہ ہوگی (۱) بعض حضرات نے اس کو ممنوع قرار دیا ہے اور حیلہ بازی کے قصد سے ہو (۲)۔

دوسرے ہونا: بعض حضرات کے نزدیک رد کی وجہ سے یقین ختم ہو جاتی ہے بعض حضرات کے نزدیک نہیں۔

ر۔ عقود میں مختلف اسباب سے اخلال مکمل ہو جاتا ہے مثلاً: متعاقدین کی طرف سے غیر لازم عقد کو تو زمانہ اس شخص کی طرف سے تو زمانہ ختم کرنا جس کے حق میں غیر لازم ہے، نیز یہی رضا مندی یا تراضی کے فیصلہ سے ختم کرنا، اور مثلاً: قالد۔ اس تمام اسباب کو اپنی اپنی جگہوں پر دیکھا جائے۔



(۱) البحر علی الخلیب ۳۸۵ ص ۲۶۶، حواہر لولکھل ۱/۲۳۰ تا ۲۳۱، اعلام الموقعین ۳۸۵ ص ۲۶۶۔

(۲) اعلام الموقعین ۳۸۵ ص ۲۶۶۔

ج- ایما:

ایما اپنے سر یا ماتھ یا آنکھ یا ہونٹوں سے معمولی چیز کے رعبہ اشارہ کرنا ہے، جیسے مریض رکوع و سجود کے لئے اپنے سر سے اشارہ کرنا ہے۔ بعض اوقات ایما، انحناء (جھکنے) کے بغیر ہوتا ہے^(۱)۔

انحناء

شرعی حکم:

۳-۱ ایما کے جب بحرک کے فرق، اختلاف کے لحاظ سے اس کا حکم الگ الگ ہوتا ہے۔

کبھی انحناء (جھکنا) مباح ہوتا ہے، جیسے وہ انحناء جس کو یک مسلمان اپنے رزمروہ کے کاموں میں انجام دیتا ہے۔

اور کبھی حرام میں فرض ہوتا ہے، اس کے بغیر نماز صحیح نہیں ہوتی، جیسے نماز میں رکوع کے لئے انحناء (جھکنا) اس شخص کے حق میں ہو اس پر لازم ہے۔ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اس کی مخصوص شکل اور زمین مقدار ہے، جمہور کے نزدیک اس قدر ہونا چاہئے کہ معتدل قد و قامت، ملاٹھیں اپنے ماتھوں کو چھوئے تو اس کے کھنٹے تک پہنچ جائیں^(۲)، اس کی تفصیل (رکوع) کی اصطلاح میں ہے۔

اور بعض اوقات حرام ہوتا ہے، جیسے کسی انسان یا جانور یا جمادات کے سامنے خضوع و تعظیم جھکنا، یہ اگر کسی وجہ سے ہے^(۳)۔

فقہاء نے صراحت کی ہے کہ بڑے لوگوں مثلاً قوم کے رؤسا اور سلاطین سے ملاقات کے وقت ان کی تعظیم کے لئے جھکنا یا تنقیص حرام ہے، اس لئے کہ جھکنا صرف اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے لئے ہے، نیز

تعریف:

۱- انحناء لغت میں: محض کا مصدر ہے۔ انحناء ہڑنا، درست روی سے ٹیڑھا ہونا۔ اگر آدمی بڑھا پے کی وجہ سے جھک جائے تو کہا جاتا ہے: حنّاه الدھر، اور اس کی صفت اس کو محض اور معصوم ہے^(۱)۔ فقہاء کا استعمال اس لغوی معنی سے الگ نہیں۔

متعلقہ الفاظ:

سج- رکوع:

۲- رکوع یک طرح کا انحناء (جھکنا) ہے، البتہ نماز میں اس کی مخصوص شکل ہے، جیسا کہ اس کا بیان آئے گا^(۲)۔

ب- سجود:

سجود زمین پر چپٹائی رکھنا ہے، اس میں اور انحناء میں قدرے مشترک جھکاؤ ہے، البتہ سجود میں جھکاؤ زیادہ ہوتا ہے کہ چپٹائی زمین تک پہنچ جاتی ہے^(۳)۔

(۱) المغرب۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۰۱ طبع بیروت، الفتاویٰ الہندیہ ص ۷۰ طبع المکتبہ الاسلامیہ، الخواکیر الدروانی ص ۲۰۷-۲۰۸ طبع دار المعرفۃ البیروتی علی الخطیب ص ۲۶۲ طبع دار المعرفۃ البیروتی ص ۱۱ طبع البیروتی۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ص ۶۰۳-۶۰۴ طبع البیروتی۔

(۱) معجم مقاییس اللغة، الصحاح، المصباح، المعجم، المصطلح، الخیر فی اللغة والنحو

ماہ، رجا۔

(۲) المغرب، المصباح المعجم۔

(۳) سجدہ ص ۱۰۰۔

ماقص قیام بہا ہے^(۱)۔

سیدھا کھڑا ہونے، ۱۰۰ غنص کا کوزہ پشت (بزرے) کی قندہ
کے مختلف فیہ ہے، خنیہ و ثانیہ اس کے بوز کے قائل ہیں، و بعض
خنیہ نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ اس قدر جھکا نہ ہو کہ رکوع کی حد
میں پہنچ جائے۔ اور یہ کہ دو اپنے رکوع سے قیام کو ممتاز رکھے، بالکلہ
نراہت کے ساتھ اس کے جواز کے قائل ہیں، متبادلہ مطلقاً ممنوع
کہتے ہیں^(۲)۔



اس لئے کہ ایک شخص نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ! الرجل ما
یلقى احاء او صلیفہ ینحی لہ“ قال: لا^(۱) (اے اللہ کے
رسول! یہ آدمی پہ بھائی یا دوست سے ملے وقت اس کے سامنے
جھک نہتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں)۔
ترجمہ: (جھکنا) محض مشرکین کی تھلید میں ہو، وہ کی تعظیم
کا رد نہ ہو تو یہ مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ بیویوں کے عمل کے
مشابہ ہے۔

بن تیمیہ نے کہا ہے: مخلوق کے لئے جھکنا سنت نہیں، بلکہ بعض
شباب و رمل جاہلیت کی عادت سے ماخوذ ہے^(۲)۔
ترجمہ: شاد و غم کے سامنے جھکنے کے لئے اگر وہ جبر ہو تو اس پر
کراہ کے احکام اس کی شرط کے ساتھ جاری ہوں گے، اس لئے کہ
اس میں کفر کا معنی ہے^(۳)، اس کی تفصیل بحث (اکرو) میں ہے۔

قیام کے دوران نمازی کا انحاء (جھکنا):

۴۔ نماز غیمہ و میں مضبوط قیام میں بسا اوقات کسی سب سے یک گونہ
اکنہ (جھکنا) ہوتا ہے، اگر وہ قیام کو قیام کا نام باقی رہے اور نماز
میں مضبوط رکوع کی حد تک نہ پہنچے و جمہور فقہاء کے نزدیک نماز میں
مضبوط قیام کے طریقہ میں اس سے کوئی خلل نہیں آتا۔ خنیہ نے اس کو

(۱) مجمع لا مشعر ۲/۴۲۲ طبع مصریہ، الفواکد الدوائی ۲/۳۲۳-۳۲۵، اشرح
المبشر ۳/۶۰ طبع دار المعارف، اہلبی ۶/۱۶۳ طبع مکتبۃ المدینہ، اہلبی
لائسنس نمبر ۷۴۳۷۔

حدیث: ”الرجل ما یلقى احاء۔“ کی روایت ترمذی (تحفۃ الخواری
۷/۱۳۳ طبع المکتبۃ) نے کی ہے اس کی سند میں ایک ضعیف روایت ہے
وہی لے لہو بن (۱/۱۲۱ طبع المکتبۃ) میں لکھا ہے کہ یہ حدیث اس کی مکرر
روایت میں سے ہے۔

(۲) الفتاویٰ لائن تیسرہ ۵۵۵، ۵۵۳۔

(۳) مجمع لا مشعر ۲/۴۲۲۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۲۹۸، اشرح المبشر ۳/۶۰، ص ۳۰۷، ص ۳۰۸
۱/۱۳۵-۱۳۶ طبع یو لاق، مثل المآرب ۱/۳۵ طبع مکتبۃ المدینہ۔
(۲) فتح المندیر ۱/۲۲۰، ابن عابدین ۱/۳۹۶، الدبوتی ۱/۳۲۸، مفتی الکتاب
۱/۳۲۰، المکتبۃ المدینہ ۲/۲۳۳۔

فقہی استعمال ان معانی سے الگ نہیں^(۱)۔

اہمائی حکم:

موضوع کے لحاظ سے اندراس (منا) کے مختلف احکام ہیں:

اندراس

الف- مساجد کا اندراس (منا):

۳- مسجد کے بارے میں اندراس کی بحث کے تحت یہ بتا ہے کہ مسجد سے لوگ بے نیاز ہو جائیں، یعنی محلہ کے نمازیوں سے خالی ہو جائے یا اس طرح میراں ہو جائے کہ کسی طرح اس سے انتفاع نہ ہو سکے۔ تو امام ابو حنیفہ، مالک اور شافعی کا قول درام احمد سے مروج روایت اور امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے کہ وہ مسجد باقی رہے گی، مباح نہ ہوگی اور نہ واقف کی طہیت میں لوٹے گی، بلکہ امام ابو حنیفہ ابو یوسف کے نزدیک قیامت تک مسجد باقی رہے گی۔

محمد بن حسن کی رائے ہے کہ وہ واقف یا اس کے مرثیہ کی ملکیت میں لوٹ آئے گی۔

امام احمد سے رائج روایت میں متابہ کی رائے اور بھی امام ابو یوسف سے دوسری روایت ہے کہ اس کے کچھ حصہ کو فروخت کر کے بقیہ حصہ کی مرمت کرنی جائز ہے اگر ایسا ممکن ہو، اور اگر اس کے کسی حصہ سے انتفاع ممکن نہ ہو تو ساری مسجد فروخت کر دی جائے، اور اس کا ثمن دوسری مسجد میں رکھ دیا جائے۔

یہ مسجد کی زمین کا حکم ہے، لیکن مسجد کے طے کو دوسری قریب ترین مسجد میں منتقل کر دیا جائے گا، اور اگر اس کو اس کی ضرورت نہ ہو تو ان کو دوسرے غیر دہمائی کے کام کی جگہوں پر رکھ دیا جائے گا۔

متابہ کہتے ہیں کہ یہی بعض مالکیہ کا قول ہے کہ مسجد کے طے کو

تعریف:

۱- اندراس: اندوس فعل ماضی کا مصدر ہے، اور اس فعل کی اصل: درس ہے۔ کہا جاتا ہے: "درس الشئ و اندوس" یعنی مت گئی اور اس کے آثار ختم ہو گئے۔ یہی معنی میں "امحاء" بمعنی مٹا ختم ہونا ہے^(۱)۔

فقہی معنی اس سے الگ نہیں، چنانچہ فقہاء اس کا استعمال ہی چیز کے نشانات مٹنے اور صرف اس کا اثر باقی رہنے کے لئے کرتے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

زلہ و زلزل:

۲- الزلزلت میں الزلہ کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے جب اس کو ہٹایا تو وہ زائل ہو گیا۔

زوال کا ایک معنی: مٹا ہونا اور ختم ہونا ہے، کہا جاتا ہے: "زال مدیک فلان" اس کی طہیت ختم ہوئی، "زال رطل" ستھرا ہوت کے بعد ہی ہوتا ہے، لہذا اس معنی کے لحاظ سے زوال اجتہاد میں "اندراس" کے ساتھ شریک ہے^(۲)، کیونکہ اس سے الگ ہے، چنانچہ اس کا اطلاق کسی چیز کو ایک جگہ سے ہٹا کر دوسری جگہ اس کی ذات کے باقی رہتے ہوئے لے جا کر پر ہوتا ہے۔

(۱) سبب العرب، المصباح المیز: ۱۵۵ (دوسرا کو) (نحو)۔

(۲) تاج العروس، المصباح المیز: مادہ (زوال)۔

(۱) اقلیو بی ۱۳۸/۳ طبع فی المجلس، الفروق الملصکری ص ۱۳۰۔

نزدیقت کر کے اس کے شمن کو دوسری مسجد میں رکھنا جائز ہے^(۱)۔

ب- وقف کا اندر اس:

۴- وقف کے اندر اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس حالت میں پہنچ جائے کہ کسی طرح قابل انتفاع نہ رہے، یعنی اس سے کچھ حاصل نہ ہو، یا اس پر نہ والے صریح کو پورا نہ کرے، جیسے مسجد کے اوقاف اگر بے کار ہو جائیں اور ان سے آمدنی نہ ہو سکے، اس صورت میں جمہور حنفیہ نے اپنے یہاں صحیح قول کے مطابق تبادلہ کو جائز قرار دیا ہے اگر قاضی کی اجازت اور اس کی رائے سے ہو، اور اس میں مسجد کا قادم ہو۔ اور جمہور مالکیہ نے صرف منقول وقف کے تبادلہ کو جائز قرار دیا ہے مگر اس میں کوئی مصلحت ہو، یا امام مالک سے مشہور روایت ہے۔

خرشی نے کہا ہے: موقوف اگر عتقار و جائیداد نہ ہو، اور اس حالت میں پہنچ جائے کہ جس کام کے لئے وقف ہے اس میں ناقابل انتفاع ہو جائے جیسے کپڑا بوسیدہ ہو جائے، اور گھوڑا بیمار پڑ جائے وغیرہ، تو اس کو زکوٰۃ سے اس کی جیسی کوئی قابل انتفاع چیز نہ لی جائے۔

رہی عتقار (جاء ۱) تو مالکیہ کچھ تحصیل کے ساتھ اس کے تبادلہ کو ممنوع کہتے ہیں:

مثلاً مسجد مالکیہ کا حرم ہے کہ ان کو زکوٰۃ نہ دیا جائے۔ مکانات اور مکانوں میں اگر اس کا قادم و زکوٰۃ نہ دیا جائے تو مستحب کرتے ہیں، البتہ مسجد یا مقبرہ کی شارح عام کی توسیع کو مستحب کرتے ہوئے نہیں ہے وقف کی نفی کو جائز قرار دیا ہے، اس لئے کہ یہ امت کے عام مفادات میں سے ہیں، اگر ان کی خاطر اوقاف کو زکوٰۃ نہ دیا جائے تو یہ مفادات تعطل کا شکار ہو جائیں گے لوگوں کو دشواری

ہنگامی پیش آئے کی، حالانکہ لوگوں کے سے عبادت اور تہ چنے اور اپنے مراہم کی تہ فیس میں آسانی پیدا کرنا، جب ہے۔

شافعیہ نے وقف کی چیز کے تبادلہ میں بڑی سختی برتی ہے بلکہ قریب ہے کہ وہ وقف کے ضائع ہونے یا اس میں کوتاہی کے مدیشہ سے اس کے تبادلہ کو مطلقاً مسموع قرار دے دیں۔

نودی نے کہا ہے: صحیح یہ ہے کہ مسجد کی چیزیں اگر وہ بوسیدہ ہو جائیں، اور اس کی مستیریں کو زکوٰۃ نہ دیا جائے اور جہانے کے علاوہ کسی کام کی نہ ہوں نہ مستیر کرنا جائز ہے، اور اگر مسجد منہدم ہو جائے اور دوبارہ اس کی تعمیر نہ ہو سکے تو اس کو کسی حال میں زکوٰۃ نہیں دیا جائے گا، اور اس کے وقف کی آمدنی کو اس سے قریب ترین مسجد میں صرف کیا جائے گا، پھر منہدم مسجد کو توڑا نہیں جائے گا، الا یہ کہ اس کے ٹوٹ جانے کا اندیشہ ہو تو اس کو توڑ کر محفوظ کر لیا جائے گا یا اس سے دوسری مسجد تعمیر کر دی جائے گی اگر قاضی کی رائے ہو، اور قریب ترین مسجد وہی ہے، اور اس کے بے کو کنندہ ہیں، بل یا ربط میں استعمال نہیں کیا جائے گا۔

ان کا استدلال اس فرمان نبوی سے ہے: "لا بیع اصبھا ولا تناع ولا قوہب ولا قودث"^(۱) (اس کی اصل کو نہ نزدیک نہ دیا جائے، نہ یہ اجاے، نہ یہ بیہ دیا جائے نہ مرثیہ میں دیا جائے)۔

متبادلہ نے تبادلہ کے جو ارکان مدام جو ر میں جاء "غیر منقولہ" جاء "منقولہ" کے مابین کوئی فرق نہیں دیا ہے، اور غیر منقولہ جاء د کا حکم جاء "منقولہ" کے حکم سے یا ہے، جس طرح جاء کے سے وقف کھوڑا اور بڑھا دیا جائے اور جاء کے قابل نہ ہو، البتہ کسی اور کام میں آئے تو اس کو زکوٰۃ نہ دیا جائے، اسی طرح دوسرے منقولہ

(۱) حدیث لا بیع اصبھا، کی روایت بخاری (۵/۳۹۳) صحیح المستدرک اور مسلم (۱۲۵۵/۳) طبع کلن کے کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ بن ۳۷۱/۳، نہایت الحجاج ۳۹۲/۵، طباطبائی ۳۲/۱، اشرح منیر ۱۲۵/۳، ابنی ۵۷۵/۵۔

وغیر منقول کو اس پر قیاس کیا جائے گا۔ مسجد کفر و خست کے بارے میں
حسابد کے یہاں دو روایتیں ہیں:

پہلی روایت: مسجد کفر و خست سزا جازا ہے اگر وہ جس مقصد سے
بنائی گئی ہے اس کے قائل نہ رہ جائے مثلاً مسجد تک ہوئی، یا محلہ
ویران ہو جائے، اس صورت میں اس کی قیمت ہی، اگر ہی مسجد کی تعمیر
میں لگائی جائے کی رضاعت ہو۔

ابن قدامہ نے نہ ہے: وقف اگر ویران ہو جائے، اس کے منافع
موقوف ہو جائیں، مثلاً گھر، مہم، ہوشیا یا زمین حیران، اگر خیر آباد ہوئی
اس کی تباہ کاری ممکن نہیں یا کوئی مسجد ہو جہاں سے محلہ والے منتقل
ہو جائیں، اگر ب مسجد کی جگہ رو جائے جس میں نماز نہیں ہوتی،
یا نمازیوں کے سے ٹک رو جائے، اگر اس جگہ اس کی وسیع ممکن نہ ہو یا
ساری مسجد تباہ ہو جائے اس کی تعمیر ممکن نہ ہو، اور نہ ہی اس کے بعض
حصہ کی تعمیر ممکن ہو، لایکہ اس کے کچھ حصہ کفر و خست کر یا تو اس کے
کچھ حصہ کو خیر کی تعمیر کے لئے فروخت کرنا جائز ہے، اگر اگر مسجد کے
کسی حصہ سے شقاق ممکن نہ رہے تو ساری مسجد فروخت کر دی جائے۔
دوسری روایت: مسجد کفر و خست سزا جازا ہے، علی بن سعید کی روایت
ہے کہ مسجد کفر و خست نہیں کیا جائے گا، البتہ اس کے سامان کو منتقل
کر دیا جائے گا۔ ابن قدامہ نے پہلی روایت کو ترجیح فرمادیا ہے^(۱)۔

ج۔ مردوں کی قبروں کا منہ:

۵۔ جمہور علماء کی رائے ہے کہ مسلمان میت اگر بوسیدہ ہو کر مٹی
ہو جائے تو اس کی قبر کھود کر اس میں اس کے اندر دھڑکے کو دفن کرنا
جاز ہے، میں اگر اس کی ہڈی کے ڈھانچے کا کچھ حصہ بچا ہو (ریاض

کے بچے کی ہڈی کے حادہ) تو میت کے احترام کی وجہ سے قبر
کھودنا اور اس میں دھڑکے کا دفن کرنا جاز نہیں ہے، تجرہ کار اس
کو جانتے ہیں۔

البتہ خفیہ میں صاحب تانار خانہ کی رائے ہے کہ مردہ رقبہ میں
دفن ہو جائے تو دھڑکے کو اس کی قبر میں دفن کرنا مکروہ ہے، اس سے
کفر امتہ ماقی ہے۔

ابن عابدین نے اس پر اصرار کرتے ہوئے کہا ہے: لیکن اس
میں بڑی مشقت ہے، لہذا اولیٰ یہی ہے کہ جواز کو بوسیدہ ہونے پر
مطلق کیا جائے، اس لئے کہ ہر مردہ کے لئے لگ بھگ بنانا کہ اس میں
مٹی، دھڑکے کو دفن نہ کیا جائے تو وہ پامال مردہ مٹی بن چکا ہو، ممکن
نہیں، خصوصاً بڑے بڑے شہروں میں، اور نہ لازم آئے گا کہ ہر نرم
میت جگہ قبر ہی قبر ہو، کونہی ہڈی ہوتی نہ رہنے تک کھدائے کی ممانعت
بھی بہت شور ہے، کچھ لوگوں کے لئے یہ ممکن ہو سکتا ہے عین مسئلہ
ہو ایک کے لئے عمومی حکم قرار دینے کا ہے۔

مٹے ہوئے قبرستان کو جوتے، بھیتی کرتے، اور اس میں عمارت
بنانے کے جوار کے بارے میں اختلاف ہے، منصف و منہج اس کو جاز
قرار دیتے ہیں، مالکیہ ممنون کہتے ہیں، اگر ہمیں اس میں ممانعہ کی
کوئی سراحت نہیں ملتی۔

ری مشرکین کی قبریں تو فتنہ کی رائے ہے کہ اس کو کھودنے اور
اس کی جگہ مسجد تعمیر کرنا جائز ہے، اس سے کہ مسجد نبوی کی جگہ مشرکوں
کی قبریں تعمیر^(۱)۔

مندرس (غیر آباد) کو آباد کرنا:

۶۔ ابو سہل القہری نے فی احیاء الموات (نسخہ زمیں کی تباہ کاری) میں

(۱) ابن ماجہ میں ۱۹۹۹، السنن میں ۴۸۸، مسند احمد میں ۶۴۴، مسند ابی یوسف میں ۴۰۱،
اسی مطالبہ میں ۳۱۳، کتاب الخراج میں ۱۲۲۔

(۱) ابن ماجہ میں ۵۳۵، المسند میں ۲۳۹۵، السنن میں ۲۳۰، الخراج میں ۲۴۲،
مسند ابی یوسف میں ۴۰۱، الخراج میں ۲۴۲، السنن میں ۲۳۰، الخراج میں ۲۴۲،
مسند ابی یوسف میں ۴۰۱، الخراج میں ۲۴۲، السنن میں ۲۳۰، الخراج میں ۲۴۲۔

بحث میں چٹا ہے جس کے غیر آباد زمین کو آباد کیا، پھر چھوڑ دیا
بالآخر وہ دوسرا ہوئی تو یہ پھر زمین مانی جائے گی کہ اگر کوئی دوسرا
اس کو آباد کرے تو اس کی ملکیت میں آجائے گی یا پہلے شخص کی ملکیت
باقی رہے گی؟

انذار

تعریف:

۱- انذار لغت میں: "قلندر" کا مصدر ہے، جس کا معنی: جتا، کسی
بات سے خبردار کرنا ہے، اس کا اکثر استعمال ڈرانے کے لئے ہوتا
ہے، کہا جاتا ہے: "انذره" سزا سے خوف زدہ کر کے بڑے کام سے
روکنا^(۱)۔

تقریباً قرطبی میں ہے: انذار صرف اس خوف (خوف دلانے
ڈرانے) میں ہوتا ہے جس کے بعد احتراز اور بچنے کے لئے وقت
ملے، اور اگر احتراز کرنے کے لئے وقت کی گنجائش نہ ہو تو یہ شعور
(اطلاعت دینا) ہے، انذار نہیں ہوگا^(۲)۔

مختلّفہ الفاظ:

الف- انذار:

۲- نذر: جت جس کا سہارا لے کر معذرت کی جائے، اس کی جمع
"انذار" ہے، اعدو، اعداؤ، انذار ظاہر کرنا، اور اعدو کبھی بمعنی
اعتذر (عذر پیش کرنا) بھی آتا ہے، اور اعدو جس کا عذر ثابت
ہو جائے^(۳)۔

ثانیہ: حنا بلہ کی رائے، حنفیہ کے یہاں اصح قول مالکیہ کے
یہاں میں سے یک قول ہے کہ وہ پہلے شخص کی ملکیت پر باقی رہے گی،
آباد کرنے کے سبب دوسرا اس کا مالک نہ ہوگا، اس لئے کہ فرمان
ہوئی ہے: "من احيا ارضا ميتة ليست لاحد فهي له" (۱)
(جس نے غیر آباد، غیر ملوک زمین آباد کی وہ اس کی ہوئی)، نیز اس
سے کہ یہ کسی زمین ہے جس کا مالک معلوم ہے ہے، بلکہ آباد کاری
کے ذریعہ دوسرے کی ملکیت میں نہیں آئے گی، جیسے وہ زمین جو یہ
کرپہ عطیہ کے طور پر عیت میں آئی ہو، مالکیہ کے یہاں دوسرا قول
ورحنفہ کے یہاں ایک قول ہے کہ دوسرا شخص اس کا مالک ہو جائے گا،
یہ شکار پر قیاس ہے کہ اگر وہ ہاتھ سے چھوٹ کر جنگل میں چلا جائے
ورزما نہ گزر جائے تو دوسرے کا ہوگا۔ مالکیہ کے یہاں تیسرا قول یہ
ہے کہ پہلے شخص سے آباد کیا ہوا اس کی حد بندی کی ہو یا اس کوثر، یہ ابو
ن قینوں میں فرق ہے، اگر پہلے شخص نے اس کو آباد کیا تھا تو دوسرا
شخص اس کا ریاہ حق رہوگا، اگر پہلے شخص نے اس کی حد بندی کی
تھی یا اس کوثر پر تھا تو پہلا شخص اس کا ریاہ حق رہے^(۲)۔

(۱) حدیث: "من احيا ارضا ميتة فهي له وليس لعرق ظالم حق" کی
روایت ابو داؤد (۳۵۳/۲ طبع عزت عید عباس) کے ہے ابن حجر نے
حدیث کے طرق نقل کرنے کے بعد کہا اس کی اسانید میں کلام ہے تاہم ایک
دوسرے کو دوسرے سے قویٰ ہے (فتح المبارک ۱۹/۵ طبع استقبر)۔
(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۸۶/۵ طبع کلیہ جعیرہ ۸۸/۳ طبع مجلس، انصاری ۵۳/۵
طبع ابراہیم، معاویہ ۱۸/۳، ابو یوسف ۱۷/۲ طبع دار الفکر۔

(۱) لسان العرب، المصباح المصیر، المعرفت، المصباح، الطلیت، ملکہ ن
۳۳۸/۱ ترتیب القاموس المحیط۔
(۲) القاموس المحیط ۱۸۳/۱ طبع دار الفکر۔
(۳) لسان العرب، ترتیب القاموس المحیط، المعرفت۔

انصرۃ میں ہے: ”اعذر“ عذر میں مباذرتا ہے، ان سے ہے: ”قد اعدر من اعدو“ یعنی جو تمہارے پاس آگیا یا اس نے تم کو ڈر دیا، ورمقہ رویہ تو اس نے پورے طور پر عذر پیش کر دیا^(۱)۔

بن عرفت اس سے ہے: ”اعذر“ قاضی کا مدعا علیہ ہے، ریافت کرنا ہے کہ کیا اس کے پاس اس کو ساقط کرنے والا (جواب) ہے؟^(۲)۔ لہذا عذر بمعنی اعذار ہو سکتا ہے اگر اس میں منذر (انذار کرنے والے) کی دلیل کو ثابت کرنا پایا جائے، اور منذر (جس کو ڈر دیا جائے) کی حجت کو رو کرنا پایا جائے اگر اس پر کوئی ضرر آ رہا ہو۔

ب- بند:

۳- بند: کسی چیز کو ذالنا و یجئکنا ہے ”بند“ دشمن کو مصالحت ختم کرنے کی اطلاع دینا۔ فرمان باری ہے: ”لَا تُبَدِّلْ بَآیْهِمْ“^(۳) (تو آپ (وہ عہد) کی طرف ہی طرح واپس کر دیں) یعنی آپ ان سے کہتے ہیں: تمہارا معاہدہ تم کو واپس کیا، اب میں تم سے جنگ کروں گا، تاکہ ان کو اطلاع ہو جائے^(۴)۔

بند سے مقصود عہد کو ختم کرنا اور اس کی پابندی نہ کرنا ہے، آیت کریمہ میں ”بند“ کے حکم میں دو چیزیں ہیں: عہد کو ختم کرنا اور ان کو اس کی اطلاع دینا، اور یہ یک طرح کا انداز ہے۔

ج- من شدہ:

۴- من شدہ: الفصال لغم شدہ یعنی کوشاں کرنا اور اس کا اعلان کرنا۔ ”بشدتک اللہ“ یعنی اللہ واسطے میں تم سے درخواست کرتا ہوں۔

(۱) انصرۃ بہامش فتح البیضا لک ۱۶۶ طبع دار المعرفۃ

(۲) جوہر لوکل ۲۲۷ طبع دار المعرفۃ

(۳) سورۃ انفار ۵۸

(۴) لسان العرب، المعردات، المعرطی ۲۲۸/۵۳۲ الاختیار ۱۲۱ طبع دار المعرفۃ

مناشدہ: بانی کرنے کا مطالبہ کرنا ہے۔ ”ماشدہ مناشدہ“ قسم ۱۱۰۔ ارشاد باری ہے: ”بھی فشدک عہدک۔“^(۱) یعنی میں تم کو وہ معاہدہ اور عہد یاد دلانا ہوں جو تم نے مجھ سے کیا تھا اور اس کو طلب کرتا ہوں^(۲)۔

مناشدہ بمعنی انذار بھی آتا ہے، لیکن مستعطف (مہربانی و شفقت) کے ساتھ جس کا مطلب ہے برے کام سے رکنے کا مطالبہ کرنا، فقہاء کہتے ہیں^(۳)؛ محارب (ڈاکو) سے قتل کرنا جائز ہے، اور مستحب یہ ہے کہ مناشدہ کے بعد اس سے جنگ کی جائے، جس کی صورت یہ ہے کہ اس سے (تین بار) کہا جائے: اللہ واسطے میرا تم سے مطالبہ ہے کہ میرا راستہ چھوڑ دو۔

اجمائی حکم:

۵- انذار کا حکم مقامات کے اعتبار سے الگ الگ ہے:

کبھی واجب ہوتا ہے: جیسے غلط جگہ میں گرنے کے اندیشہ سے اندھے کو انذار (خبردار کرنا)، مثلاً اس کے کنویں میں گرنے کا اندیشہ ہو تو، یکھنے والے پر واجب ہے (کو کہ وہ نماز میں ہو) کہ اس کو خبردار کر دے تاکہ نقصان نہ ہو^(۴)۔

نیچے جیسے ان کناروں کو انذار (خبردار کرنا) ذہن کو دعوت اسلام نہیں پہنچی، دعوت اسلام دینے سے قبل ان کے ساتھ لڑائی کا اقدام کرنا حرام ہے^(۵)۔

(۱) حدیث: ”بھی فشدک عہدک“ کی روایت بخاری (صحیح ۹۹/۶ طبع انتقائی) کے کی ہے۔

(۲) لسان العرب، المعرب، بترتیب المقامس الجید۔

(۳) المشرع المفسر ۳۳۳ طبع دار المعرفۃ۔

(۴) مفتی الحق ۱۹۸، طبع المصلی، المواقیہ پاشا خطاب ۳۶/۲ طبع البیاض،

من مایہ بن ۵۷۵ طبع سوم بلاق۔

(۵) الاحکام السلطانیہ لابی بلی ص ۲۵، الاحکام السلطانیہ للامور ص ۸۶

انذار

طریقہ انذار:

۱-۳ انذار کبھی تو زبان سے ہوتا ہے جیسے ٹرنے والوں کو وعظ کرنا، سمجھنا، مرتد سے توبہ کرنا، کنار کے سامنے دعوت اسلام پیش کرنا اور مافران بیوی کو بھجنا۔

اور کبھی انذار فعل کے ذریعہ ہوتا ہے جو چند حالات میں ہوتا ہے

مثلاً:

الف- بات کرنا ناجائز ہو جیسے ایک شخص نماز میں ہے اس نے دوسرے کو کنویں کے پاس دیکھا یا کسی بچہ کو دوسرے کے پاس جاتے ہوئے دیکھا اور اس کو چھو کر یا رکھ مار پڑنا کرنا ممکن ہو تو اس صورت میں بات کرنا جائز نہیں^(۱)۔

تذہیر (متنبہ کرنے) کی ایک اور صورت ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا ہے، وہ یہ کہ اگر کوئی نماز کے دوران ایسی چیز دیکھے جس سے روکنا ضروری ہے تو مرد سبحان اللہ کہے، اور عورت ثانی مائے کی، بخاری شریف میں ہے: "یا ایہا الناس! مالکم حین نابکم شیء فی الصلاۃ اذلتکم فی النصیب؟" (لو کو کیا بات ہے کہ جب مار میں کوئی بات پیش آئی تو تم ثانی بھانے لگے؟ ثانی بھانا تو عورتوں کے لئے ہے)، یہ دوران مار عورت کے لئے گفتگو کے بجائے فعل کے ذریعہ تذہیر (متنبہ کرنے) کی صورت ہے۔

ب- کلام بے قاعدہ ہو، یہ اس صورت میں ہے کہ مافران عورت کے لئے سمجھانے کا طریقہ کام ہو جائے تو شوہر سمجھانے کے بعد اس سے قطع تعلق کر لے گا، اور اگر یہ بھی کام ہو تو اس کو بالکل مار

(۱) من مایہین ۷۵۵ھ

(۲) مفتی کماج ۱۹۷۱ھ

حدیث: "یا ایہا الناس! مالکم حین نابکم شیء فی الصلاۃ اذلتکم فی النصیب؟" (لو کو کیا بات ہے کہ جب مار میں کوئی بات پیش آئی تو تم ثانی بھانے لگے؟ ثانی بھانا تو عورتوں کے لئے ہے)

یہ جیسے مرتد کو انذار، لوگوں کے نزدیک جو اس کے جواب کے قابل ہیں مثلاً حسابہ دوسرے علماء^(۱)۔

کبھی انذار مستحب ہوتا ہے: جیسے ان کنار کو انذار جس کو امام کی دعوت پہنچ چکی ہے، تو اچھی طرح انذار (خبردار) کرنے کے لئے اس کو دعوت اسلام دینا مستحب ہے^(۲)۔

یہ جیسے مرتد کو انذار، یہ مستحب ہے کہ تین دن اس سے توبہ کرنے کے لئے کہا جائے، اور اس دوران اس کو نیست کی جائے۔ ذریعہ جائے شاید دوسرے کے توبہ کرے^(۳)، جیسے نماز میں امام کو متنبہ کرنا، جب وہ کوئی مستحب چھوڑ رہا ہو^(۴)۔

ور کبھی انذار مباح ہوتا ہے: جیسے مشرہ (مافران) بیوی کو دھنا یا کسی اور طریقہ سے انذار کرنا^(۵)، جیسا کہ آیت کریمہ میں آیا ہے: "وَالَّذِينَ تَحْلِفُونَ نُسُوذَهُمْ فَعَلُوهُنَّ" (۱) اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم ان کی سرکشی کا علم رکھتے ہو تو انہیں نیست کرو۔

یہ جیسے حق پر رہنے کو اذکار^(۶)۔

ور کبھی انذار حرام ہوتا ہے: جیسے انذار میں اس منکر کے نہ رہنے سے بڑا ضرر ہو جو سامنے موجود ہو (اور جس کے لئے انذار کیا جا رہا ہو)^(۷)۔

= لاقتیاد ۱۱۹۳ھ، المدنی ۱۷۶۳ھ

(۱) مفتی ۱۳۳۸ھ طبع المباحث

(۲) لاقتیاد ۱۱۹۳ھ، المہذب ۲۳۲۲ھ طبع دار المعرفہ

(۳) ابن ماجہ ۲۳۳۳ھ، الکافی ۱۰۸۹۲ھ طبع المباحث المہذب ۲۲۳۳ھ

(۴) مفتی کماج ۱۹۷۱ھ

(۵) المہذب ۷۰۲ھ شرح خبیلا روایت ۱۰۵۳ھ طبع دار المعرفہ

(۶) سورہ بقرہ ۲۳۳

(۷) لاقتیاد ۶۵۶ھ، الجلیل ۵۵۹ھ طبع المباحث

(۸) شرح اعیان عظم الدین ۳۳۳ھ، ادب الشریعہ ۱۸۱۱ھ، الاشیاء للسیوطی

۳۰۹ھ طبع معنی محمد فتح الجلیل ۱۰۷۱ھ

مار سکتا ہے۔

نیز جیسے ہاتھ کے ذریعہ منکر کو مٹانا اس شخص کے لئے جو اس پر قادر ہو، تاکہ اس فرمان نبوی پر عمل ہو سکے: ”مَنْ دَامَى مِنْكُمْ مَنَكَرًا فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان“^(۱) (تم میں سے جو کوئی منکر (خلاف شرع) کام دیکھے تو اس کو اپنے ہاتھ سے مٹا دے، اگر ایسا نہ کر سکے تو اپنی زبان سے، اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے (برا جانے لے، اور یہ سب سے کمزور ایمان ہے)۔

فقہاء نے اس کا ”امر بالمعروف، نہی عن المنکر“ کے عنوان کے تحت لیا ہے جو خاص شرائط کے ساتھ فرض کیا ہے، دیکھئے: ”امر بالمعروف، نہی عن المنکر“ کی بحث۔

دینی سب (مختص) کے لئے انذار متعین ہے، اس سے کہ اس کو نام کی طرف سے اسی کام کے لئے خاص و مامور کیا گیا ہے^(۲)، دیکھئے: (حدیث) ”شیر“ اور باب کے لئے ولایت حسبہ (منصب احتساب بحسابہ) ثابت ہے، دیکھئے: (حدیث) ولایت۔

بحث کے مقامات:

۸- انذار ہر ضرر رساں یا غیر مشروع حق میں ہوتا ہے، فقہی اہل لب میں اس کے متعدد مسائل آتے ہیں مثلاً: مار چھوڑنے، لے کر انذار کرنا^(۳) ”باب الاصلاح“ میں اور اسی طرح دوسری عبادات میں ہے، اور جنایات میں سیال (حملہ آور ہونے) کی بحث میں^(۴) اور جہلی ہونی، بار کے بارے میں^(۵) کمیز مسلمانوں کے لئے ضرر رساں کام کرنے میں، اور باب اذان میں ”اور کیا انذار وغیرہ کی وجہ سے اذان کو درمیان سے روک دینا جائز ہے“ کی بحث میں، باب جمعہ میں ”انذار کی وجہ سے خطبہ روک دینے کا حکم“ کی بحث میں، اور ”سننے والے کا دوسرے کو انذار کرنے کا حکم“ کی بحث میں^(۶)۔

حق انذار کس کو حاصل ہے؟

۷- انذار شرعی ہر رساں چیز سے یا غیر مشروع عمل سے ڈرانا ہوتا ہے، اور ایسا کرنا ہر مسلمان کا حق ہے، تاکہ اس فرمان باری پر عمل ہو سکے: ”وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ“^(۲) (اور ضرور ہے کہ تم میں سے ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف بلایا کرے، برائی کا حکم دیا کرے اور بدی سے روکا کرے)۔ نیز ارشاد نبوی ہے: ”مَنْ دَامَى مِنْكُمْ مَنَكَرًا فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان“^(۳) (تم میں سے جو کوئی منکر (خلاف شرع) کام دیکھے تو اس کو اپنے ہاتھ سے مٹا دے، اگر ایسا نہ کر سکے تو اپنی زبان سے، اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے (برا جانے لے، اور یہ سب سے کمزور ایمان ہے)۔

(۱) الآداب الشرعية لابن مفلح ۱۸۱/۱ طبع المصاحف، مجمع البیاض ۱۰/۱، الأحكام السلطانية للماوردي دس ۲۳۰-۲۳۷، الفروق للقرطبي ۲۵۵/۳ طبع دار المعرف شرح لا جاء ۷۳۔

(۲) الأحكام السلطانية للماوردي دس ۲۳۰، شرح (حیا وعلوم الدین) ۷/۱۷-۸، التمهيد لبهاش فتح البیاض ۱۸۷/۲۔

(۳) التمهيد ۱۸۹/۳۔

(۴) جوہر لا کیل ۲۹۷/۲۔

(۵) مجمع البیاض ۵۵۹/۳۔

(۶) الفصول ۲۸۰/۱۔

(۱) حدیث: ”مَنْ دَامَى مِنْكُمْ مَنَكَرًا فليغيره بيده“ کی روایت مسلم (کتاب الايمان ۱/۶۹۳ طبع المصاحف) نے کی ہے۔

(۲) سورة آل عمران ۱۰۴۔

(۳) حدیث: ”مَنْ دَامَى مِنْكُمْ مَنَكَرًا فليغيره بيده“ کی تخریج (فہرست ۶۸) کے تحت کردہ ہیں۔

جو ر کے حکم کی بحث میں^(۱)، گواہوں سے متعلق تینا کی بحث میں^(۲)، وفاقہ نہ دینے کے سبب غیر حاضہ شہر کو تفریق کرنے سے قبل نذر کرنے کی بحث میں، وراثت کے مادہ و جہ کی بحثوں میں۔

انزاء

تعریف:

۱- انزاء لغت میں: جانور کو رکھنے کو کہتے ہیں۔ اور اس کا اطلاق صرف بکریوں، بچوں، بچوں اور گائے کے سے نفی کے معنی میں ہوتا ہے^(۱)۔
فقہاء کے یہاں اس کا معنی لغوی معنی سے الگ ہے۔

متعلقہ الفاظ:

عصب النحل:

۲- ایک قول ہے: دو اجزاء جوڑنے کے نفی کرنے پر لی جاتی ہے، اور قول ہے: انزاء نفی کرنا، اور تیسرا قول ہے: اس کا نطفہ^(۲)۔

اجمالی حکم:

۳- انزاء جو ستر ہے (جیسے ہم مثل جانور پر یا اسی جیسے جانور پر یا کسی کے قریب قریب پر) (انزاء) جائز ہے، مثلاً کھوڑی کو کھوڑے یا گدھے سے نفی کرنا، اور اگر ستر ہو (جیسے گدھے سے کھوڑی کو نفی کرنا) تو بعض فقہاء اس کو حرام کہتے ہیں، ان کی دلیل حضرت علیؑ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک خچر ہوا یہ

(۱) لسان العرب، المصنف، ج ۱، ص ۱۰۰، ۱۰۱۔

(۲) المعجم المصوب، ص ۱۰۱، طبع معصنی، طبع ۱۳۶۵ھ، ص ۲۶، معنی

کے طور پر پیش کیا گیا، آپ ﷺ اس پر سوار ہوئے، میں نے کہا: اگر مگدھے کو گھوڑی سے جفتی کر میں تو ہمارے لئے اسی جیسا پیدا ہو جائے گا، آپ ﷺ نے فرمایا: "إِنَّمَا يَعْمَلُ ذَلِكُ الْفُلُ لَا يَعْلَمُونَ" ^(۱) (ایسا، واقف لوگ کرتے ہیں)، علماء نے کہا ہے: ممانعت کا سبب یہ ہے کہ اس سے گھوڑے قلیل اور کمزور ہو جائیں گے۔

خطابی نے کہا ہے: اس کی وجہ یہ ہے کہ زیادہ جاتا ہے غالباً یہ ہے کہ اگر مگدھے کو گھوڑی سے جفتی کر لیا جائے گا تو گھوڑے کے منافع ختم ہو جائیں گے۔ اس کی تعدد کم ہو جائے گی، اور ان کی فراش بد ہو جائے گی، حالانکہ سوری و رقائب کے لئے گھوڑوں کی ضرورت ہوتی ہے، ان پر سوار ہو کر دشمن سے جہاد کیا جاتا ہے، ان کے ذریعہ مال غنیمت حاصل کیا جاتا ہے، ان کا گوشت کھایا جاتا ہے، گھوڑ سوار کی طرح گھوڑے کا حصہ مال غنیمت میں لگایا جاتا ہے، فخر میں اس طرح کی کوئی خصوصیت نہیں، اس لئے رسول اللہ ﷺ نے یہ پسند کیا کہ گھوڑوں کی تعدد ہو، اس کی سل زیادہ ہو، چونکہ گھوڑوں میں فخر و مصداقیت زیادہ ہے، تاہم احتمال ہے کہ گھوڑے کو گدھی سے جفتی کرنا جائز ہو، اس سے کہ اس حدیث میں کراہت مگدھے کو گھوڑی سے جفتی کرے کے متعلق آتی ہے، تاکہ گھوڑیوں کے رحم میں گدھوں کی سل نہ چلی رہے، اور گھوڑوں کی سل بد ہو جائے، لہذا اگر گھوڑے ہوں اور مگدھیوں میں گدھیوں ہوں تو احتمال ہے کہ اس ممانعت میں داخل نہ ہو، لہذا یہ کہ کوئی اس میں تاویل کرے کہ حدیث سے مراد گھوڑوں کو گدھوں سے ملنے والوں کے نطفے کے اختلاط سے بچانا ہے، تاکہ اس کا طریقہ تم نہ ہو جائے، اور مختلف نژاد سے مرکب

(۱) حدیث: "إِنَّمَا يَعْمَلُ ذَلِكُ الْفُلُ لَا يَعْلَمُونَ" کی روایت ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ، مسند احمد (ص ۶۶)، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰

جائزہ ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۴-۱- سہق کے طہ و شافعیہ نے ریس کے جانور سے نفی کرانے کی ممانعت پر بحث کی ہے، الا یہ کہ ماں ہو کہ، ین لی مدت چوری ہونے سے قبل وہ بچہ ہے و (۲)۔ مقباء اس کی تفصیل باب (۲) میں کرتے ہیں۔ نفی کے لئے اہت پر، ینے حاکم، کیلئے صراح (عرب لفظ) میں۔

انزال

تعریف:

۱- انزال لغت میں: انزل کا مصدر ہے، اس کا مصدر: ریس ہے، جس کا معنی: ”پر سے نیچے آنا ہے، اسی معنی میں ”انزال الرحم ماء“ ہے یعنی جمائیا کی طریقہ سے نفی کرنا (۱)۔ اصطلاح میں: انزال کا اطلاق جمائیا یا مقام پر طر کرنے پر کسی اور وجہ سے مرد یا عورت کی نفی نکلنے پر ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

استمنا:

۲- استمنا لغت میں: نفی نکالنے کی کوشش کرنا ہے، اور اصطلاح میں: جمائیا کے بغیر نفی کرنا ہے، جرم ہو یا غیر جرم (۲)۔
یہ دونوں استمنا، بمقابلہ انزال خاص ہے، اس سے کہ انزال جمائیا کی وجہ سے نفی ہوتا ہے۔

اسباب انزال:

۳- انزال: جمائیا یا ماتھ یا مدت (عورت سے نفی مذق) یا نیچے یا سوچنے یا اتمام کے سبب ہوتا ہے (۳)۔



(۱) لسان العرب: مادہ (انزال)۔

(۲) القاموس المحیط: مادہ (نفی) ابن بطوطہ ص ۴۰۰، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷

انزال ۳-۶

جمہد حکم:

۴- پے مقدمات کے شمار سے انزال کا حکم الگ الگ ہے، چنانچہ مرد و عورت کے سے انزال حال ہے اگر نکاح صحیح یا ملک نہیں (ممنوک بادی) کے ورید ہو، وہاں کے طاہر و حرام ہے۔

یہ دونوں طرح کے انزال فی اخلہ رمضان کے دن میں حرام ہیں، اور حج یا عمرہ کا احرام باندھنے والے کے لئے بھی (دوران حرام) حرام ہیں^(۱)۔

وجہ اعتکاف میں انزال یا ایسا کام جس کے نتیجے میں انزال ہو جائے جیسے چھونا، دوسرے دینا، حرام ہے^(۲)۔

استمناء کے سبب انزال:

۵- استمناء کے سبب انزال کے حکم کے بارے میں فقہاء کے مختلف اقوال ہیں: حرمت، کراہت، جواز اور حالت ضرورت میں وجوب۔ اس کی تفصیل، اصطلاح (استمناء) میں ہے۔

استمناء کے سبب انزال سے جمہور فقہاء کے نزدیک روزہ باطل ہو جاتا ہے، اس میں حنفیہ میں سے ابو بکر بن اسحاق اور ابو القاسم کا اختلاف ہے، ان دونوں حضرات نے کہلا روزہ باطل نہیں ہوتا ہے^(۳)۔

کذا رہ کے وجوب کے بارے میں اختلاف ہے جس کے لئے اصطلاح (صوم) دیکھی جائے۔

اتحاد کے ورید ارل سے اعتکاف باطل ہو جاتا ہے، اس میں تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح (استمناء) دیکھی جائے۔

استمناء کے سبب انزال سے حنفیہ، شافعیہ، مہتابیہ کے نزدیک حج و عمرہ فاسد نہیں ہوتا، البتہ اس پر "ام" واجب ہے اس سے کہ یہ حرمت اور تعزیر میں شرمگاہ کے حدود میں مہاشرت کرنے کی طرح ہے۔ لہذا اس میں بھی اسی کے درجہ میں ہوگا، البتہ مالکیہ اس کی وجہ سے حج و عمرہ کے فساد کے قائل ہیں، اور انہوں نے قضاء و کفارہ واجب کیا ہے، گوکہ بھول کر ہو، اس لئے کہ اس نے ممنوع فعل کے ورید ارل کیا ہے، اس کی تفصیل بھی اصطلاح (استمناء) میں ہے۔

دیکھنے اور سوچنے کے سبب انزال اور روزہ یا اعتکاف یا حج پر اس کے اثر کے بارے میں اختلاف و تفصیل ہے جس کے لئے بحث (استمناء) دیکھی جائے۔

سوچنے کے سبب انزال کا حکم وہی ہے جو دیکھنے کے سبب انزال کا ہے سابقہ اختیارات کے ساتھ۔

اختتام کے سبب انزال:

۶- اختتام کے سبب ارل سے روزہ باطل نہیں ہوتا، مگر قضاء و کفارہ واجب نہیں^(۱)، اس سے حج و عمرہ نہیں ہوتا، نہ یہ لازم نہیں آتا کہ اعتکاف باطل نہیں ہوتا ہے^(۲)۔

اختتام میں ارل میں حالات سے معلوم ہوتا ہے مثلاً، سونے کے کپڑے پہننا، چٹنی کا بنایا اس کے اثر سے تری کا پودا جانا۔

(۱) قلیوبی ۴/۱۳۵، ۱۳۶۔

(۲) قلیوبی ۴/۷۷، اسی رسم ۱۹۶ طبع سوم کتاب الفتاح ۲/۱۶۱۵ بدائع ۴/۵۵، الکافی ۴/۵۳۔

(۳) ابن ماجہ ۴/۱۰۰، الترمذی ۴/۲۳۳، الدوسقی ۴/۶۸، المہذب ۴/۴۶۰، التہجدی ۴/۳۰۳، کتاب الفتاح ۲/۱۰۲، الوصاف ۴/۲۵۱، ۴/۵۲، المحمل ۴/۲۳۱، البیہقی ۴/۱۲۔

(۱) انہی مع الشرح الکبیر ۳/۵۰، الدوسقی ۴/۵۲۳، مفتی الکتاب ۴/۳۳۰ طبع المکتبہ۔

(۲) ابن ماجہ ۴/۱۳۲، التہجدی ۴/۲۳۳، المہذب ۴/۲۳۳، الشرح البیہقی ۴/۲۸۷، جوہر الوکیل ۴/۵۹، المحمل ۴/۵۱، ۴/۳۳، نہایت الفتاح ۴/۲۱۹، انہی مع الشرح الکبیر ۳/۳۳۰۔

انزال ۷-۹

گر احتلام ہو لیکن انزال نہ ہو تو اس پر غسل واجب نہیں ہے، اس پر فقہاء کا جہد ہے، اور انزال ہو جائے تو اس پر غسل واجب ہے، اور گرمی پڑے اور احتلام یا نہ آئے تو غسل واجب ہے^(۱)، اس میں کچھ اختلاف تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح (احتلام) دیکھی جائے۔

انزال کے سبب غسل کرنے کا حکم:

۷۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ گرمی نہ ہونے اور شہوت کے ساتھ طے تو غسل واجب ہوتا ہے، اور گرمی نہ ہونے اور شہوت کے بغیر طے تو جمہور کے نزدیک غسل واجب نہیں ہوتا، ثانیہ کا مذہب ہے، نیز امام احمد سے یک روایت اور مالکیہ کا ایک قول ہے کہ اس سے بھی غسل واجب ہوتا ہے، گرمی کے نہ نکلنے سے قبل شہوت بخندی پڑ جائے پھر منی نکلے تو اس میں اختلاف ہے جس کے لئے اصطلاح (غسل) دیکھی جائے۔

عورت کا انزال:

۸۔ منی کے نکلنے پر مرتب ہوئے، لے احتلام میں عورت مرد کی طرح ہے، اس سے کہ مسلم ٹریف میں حضرت ام سلمہ کی روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا: اگر عورت خواب میں وہ دیکھے جو مرد دیکھتا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: "اذا رأت ذلك المرأة فلتغتسل" (اگر عورت یہ دیکھے تو غسل کرے)۔

یک روایت کے الفاظ یہ ہیں: انہوں نے کہا: یا عورت پر غسل واجب ہے اگر وہ خواب دیکھے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "نعم" ادا

(۱) الفتاویٰ کاغذ ۳۳۳، ابن ماجہ بن ابی حاتم، الخطاب ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، مجموعہ ۲/۲۲۲، شرح اربع صحیحہ امیہ لمرکب ۶۶، ۶۵، طبع المکتبۃ، انشئ لاسیئہ ۲۰۲/۲۰۲۔

واب الماء^(۱) (ماں اور پانی دیکھتے)۔

لہذا بیداری میں یا نیند میں شہوت کے ساتھ منی نکلنے سے مرد، عورت دونوں پر غسل واجب ہوتا ہے اس پر اتفاق ہے۔

تیسری چیز روزه، احتکاف اور حج کے متعلق بقیہ احکام میں ہے جیسے کہ نذر، اہل بیت عورت کی منی کا رہل اس طرح متحقق ہوگا کہ اس پر احتلام مرتب ہوں، فقہاء کے یہاں مختلف فیہ ہے۔

اس کی صورت یہ ہے کہ منی عورت کی اس جگہ پہنچ جائے جس کو وہ اشتہاء میں حلقی ہے، اور یہ دو حصہ ہے جو تنہا جہت کے وقت جینٹ پر خاتم ہوتا ہے، یہ حنفیہ کے یہاں ظاہر المرہ یہ ہے، وریکی حادہ ند کے حادہ مالکیہ کا قول ہے، ثانیہ (یاری) عورت کے بارے میں متبادل، ثانیہ کا قول بھی یہی ہے، مالکیہ میں سے سدے کہ ہے: عورت کی منی کا باہر نکالنا طہ میں، بلکہ محض پتی حلقہ سے ہنای موجب غسل ہے، اس لئے کہ عورت کی منی کی حالت ہے کہ وہ مت سررم کی طرف جاتی ہے تاکہ اس سے بچہ پیدا ہو، وریکی حنفیہ کے یہاں ظاہر المرہ وہیہ کے بالمقابل قول ہے۔

ثانیہ نے باکرہ (کنواری) کے بارے میں کہا ہے: اس پر غسل واجب نہیں، جب تک اس کی منی اس کی شرمگاہ سے باہر نہ آجائے، اس لئے کہ اس کی شرمگاہ کا داخلی حصہ باطن کے حکم میں ہے^(۲)، دیکھئے: (احتلام) کی اصطلاح۔

مرض یا ٹھنڈک وغیرہ کے سبب انزال منی:

۹۔ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، وریکیہ) کی رائے ہے کہ لذت

(۱) حرمہ ۳۳۳، اذات ذلك المرأة فلتغتسل کی روایت مسلم (۲/۵۰) طبع المکتبۃ لاسیئہ ۲۰۲/۲۰۲۔

(۲) ابن ماجہ بن ابی حاتم، الفتاویٰ المبدیہ ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱

انسحاب ۱-۲

وشیوت کے بغیر مثلاً ٹھنڈک یا مرض، یا پشت پر مار یا اونچائی سے گرنے پر بچھو کے ڈانے وغیرہ سے منی اٹھے تو غسل واجب نہیں ہوگا، البتہ اس سے وضو واجب ہوگا۔

ثانیہ کے نزدیک منی نکلنے سے غسل واجب ہے خواہ شہوت و لذت کے سبب اٹھے یا اس کے بغیر اٹھے مثلاً مرض وغیرہ کی وجہ سے اٹھے ان کا ذکر و پرتا ہے یہ معمول کے راستہ سے منی نکلنے کا حکم ہے۔ ہر معمول کے راستہ کے علاوہ سے اٹھے اور مستحکم (قطعی) ہو تو بھی یہی حکم ہے مگر مستحکم (قطعی) نہ ہو۔۔۔ معمول کے راستہ کے علاوہ سے اٹھے تو غسل واجب نہیں ہوتا (۱)۔

انسحاب

تعریف:

۱- انسحاب لغت میں: انسحاب کا مصدر ہے، جو سحب کا مضارع ہے، جس کا معنی ہینچنا ہے (۱)۔

فقہاء و اصولیین کے یہاں اس سے مراد فعل کا مسلسل اوقات میں معتد طور پر متدوار ہونا ہے، جیسے وضو کرنے والے کی نیت پر ہمارا یہ حکم لگایا کہ دو وضو کے تمام ارکان کو شامل ہے، جب کہ اس نے پہلے رکن میں نیت کی پھر بقیہ ارکان میں اس کی طرف سے فائز ہو گیا۔ یہی حکم اس صورت میں ہے کہ جس واجب کا ادا کرنا وسیع وقت میں جائز ہو اس کی ادائیگی کی نیت اول وقت میں کی جائے ورنہ آخر وقت میں ادا کیا جائے تو اول وقت کی نیت کافی ہوگی (۲)۔

مختلعة الغاظ:

الف- انتصحاب:

۲- انتصحاب لغت میں: کس چیز کا دوسری چیز کے ساتھ ساتھ رہنا ہے، کہا جاتا ہے: "انتصحت الكتاب وعبيره" کتاب وغیرہ کو اپنے ساتھ ساتھ رکھنا، یہیں سے یہ قول ماخوذ ہے: "انتصحت الحال" ماضی میں ثابت چیز کو پکڑے رہنا، کو پکڑنے



= القناع ۳۲

() ابن عابدین ۱۰۸/۲۱، اختیار ۱۲/۱، طبع المدینہ ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳

انسحاب ۳-۵

مکلف کو اختیار ہوگا کہ شرعاً اس کے بعد مقررہ وقت میں جب چاہے اس کو انجام دے، اور اس پر بعد وقت واجب ہے: فعل یا فعل کا عزم۔ وقت کے نزاع میں سے ہرگز میں عزم کی تجدید واجب نہیں، بلکہ اس وقت میں عزم کافی ہے۔ پھر یہ عزم اقلہً ازاء میں پھیل جائے گا تا آنکہ بوقت تک ہو جائے^(۱)، اس میں اختلاف و تفصیل ہے جن کی جگہ "اصولی ضمیر" ہے۔

ب۔ فقہاء کے نزدیک انسحاب:

۵۔ متعدد افعال والی ایک عبادت میں اصل یہ ہے کہ اس کے شروع میں نیت کافی ہے، فعل میں نیت کی تجدید کی ضرورت نہیں، یہ حکم اقلہً میں نیت کے پھیل جانے کو کافی سمجھتے ہوئے رکھا گیا ہے^(۲)۔
فقہی کے یہاں "ارتمار" میں ہے: معتد یہ ہے کہ متعدد افعال والی عبادت کی نیت اقلہً تمام عبادت میں پھیلی ہوئی ہوتی ہے۔
ابن عابدین نے کہا ہے:

"متعدد افعال والی" کے ذریعہ اس عبادت سے احترام ہے جو فعل واحد ہے جیسے روزہ، اس لئے کہ اس کے شروع میں نیت کے کثرت میں کوئی اختلاف نہیں، اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ حج متعدد افعال والی عبادت ہے جس میں سے مثلاً طواف افاضہ ہے جس میں اصل نیت طواف ضروری ہے، کوکہ اس کو فرض سے ممتاز نہ کرے، حتیٰ کہ اگر اس کے ایام میں نفل طواف کرے تو اس کی طرف سے ہو جائے گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ طواف بذات خود مستقل عبادت ہے، نیز وہ حج کا رکن ہے، لہذا رکن ہونے کے اعتبار سے حج نیت کے تحت آجائے گا، اور اس کے معین کرنے کی شرط نہیں ہوتی، اور مستقل بذات ہونے

اس حالت کو ساتھ ساتھ رہنے والی، نہ جدا ہونے والی، بتایا ہے^(۱)۔
اصولیین کے نزدیک "انسحاب حال" کا مفہوم: کسی چیز کو اپنی سابقہ حالت پر برقرار رکھنا ہے، اس لئے کہ تبدیلی کا کوئی سبب موجود نہیں^(۲)۔

فقہاء و متصحب کو اس کے غوی مفہوم میں بھی استعمال کرتے ہیں، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ: وضو میں نیت کے احتیاط کے بعد اس کے استمرار و بقا سے ذہول و غفلت معاف ہے۔ اس لئے کہ اس کا متصحب (مستلزم برقرار رہنا) دشوار ہے^(۳)۔

نجر:

۳۔ نجر: "النجور" کا مصدر ہے، جو "نجور" کا مطلق ہے۔ انجرا لغت میں انسحاب کے معنی میں ہے، فقہاء کا معمول ہے کہ وہ باب الولاء میں "انجرا" سے تعبیر کرتے ہیں، جس سے ان کی مراد ہے: ولاء کا ایک مولى (آقا) سے دوسرے کے پاس پہلے کے ولاء کے باطل ہونے کے بعد متخل ہونا، اور نیت اور وسیع وقت والی عبادت کی ادائیگی کے مباحث میں انسحاب یا انسحاب سے تعبیر کرتے ہیں^(۴)۔

جمہل حکم:

نف۔ اصولیین کے نزدیک انسحاب:

۴۔ اگر واجب موجب ہو تو سارا وقت اس کی ادائیگی کا وقت ہے، لہذا

(۱) اہمبار (ص ۱۲)

(۲) تعریضات للبحر ج ۱، ص ۱۷، جامعہ الشریعی علی شرح جمع البوامع ۳۲۸ طبع بھٹائی۔

(۳) اہمبار ج ۱، ص ۱۶ طبع بھٹائی، شرح المنہج ص ۱۳۵، طبع لکھنؤ، کشف القناع، ص ۱۶ طبع لکھنؤ۔

(۴) شرح المنہج ص ۱۶، طبع لکھنؤ، شرح المنہج ص ۱۵، طبع لکھنؤ، طبع لکھنؤ، فروع المحرمات ص ۳۔

(۱) فروع المحرمات ص ۳۔

(۲) ابن عابدین، طبع بھٹائی، لا شاہ ابن حکم ص ۲۵، طبع اہل۔

انسحاب ۶

کے عذر سے اس میں طوف کی اصل نیت کی شرط ہوئی، حتیٰ کہ گر بھاگتے ہوئے یہ قرض و رفاقت قبض کرتے ہوئے طواف کرے تو صحیح نہیں، طواف عرفہ اس کے برخلاف ہے اس لئے کہ وہ محض حج کے ضمن میں عروت ہے، لہذا وہ حج کی نیت میں داخل ہوگا۔ ان پر مکی (کنز کی مارا) حلق، و رعی کو قیاس کیا جاتا ہے، نیز طواف فاضل حلق کے و ریعہ مکمل (حال ہوئے) کے بعد ہوتا ہے، یہاں تک کہ اس کے سے عورتوں کے علاوہ تمام چیزیں حال ہو جاتی ہیں، اس سے ہر حال سے تو نہیں بین کی بنا ط سے وہ حج سے نکل جاتا ہے، لہذا اس میں وہوش بہت کا اعتبار یا (۱) ہے۔

بحث کے مقامات:

۶۔ اصولیہیں سے انسحاب کا ذکر مباحث اذنام میں واجب موت پر منسلک حوضہ ضمن میں کیا ہے، و رفقاء نے "الفرع" اور "الاشیاء و نظائر" کی کتابوں میں مباحث میں سیت پر بحث کرتے ہوئے اس کا ذکر کیا ہے۔



تراجم فقہاء

جلد ۶ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابن ابی لیلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۸ میں گذر چکے۔

ابن ابی مویٰ: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۸ میں گذر چکے۔

ابن النبی: یہ المبارک بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۶۲ میں گذر چکے۔

ابن تیمیہ قفلی الدین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۹ میں گذر چکے۔

ابن النہس (؟-۶۱۱ھ)

یہ عبد الواحد بن النہس، ابو محمد، صفاتی مفری، مالکی ہیں، بن النہس سے مشہور ہیں، فقیہ، محدث، مفسر تھے، انہوں نے فقہ پر بہت زور دیا، وہ وہابی، جس میں لحدۃ اور اس کے شرح کے کلام کی تائید ہے۔ حنفیہ ابن حجر نے شرح بخاری میں اور ابن رشد وغیرہ نے ان کو معتد کہا ہے۔

بعض تصانیف: "المخبر المصیح فی شرح البخاری الصحیح"۔

[شجرة النور الزكية ۱۶۸: نیل الابحاج علی ہاشم لدیان المدب ۱۶۸: بدیہ المعارفین ۱۶۳۰]

ابن جزی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۹ میں گذر چکے۔

الف

بہمدی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۷ میں گذر چکے۔

برہیم التیمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۷ میں گذر چکے۔

بن ابی حاتم: یہ عبد الرحمن بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۶۱ میں گذر چکے۔

بن ابی حازم (۱۰۷-۱۸۳ھ)

یہ عبد العزیز بن ابی حازم سلمہ بن دینار، ہونہام، مدنی ہیں، فقیہ و محدث تھے۔ ابن خبیل نے کہا ہے: امام مالک کے بعد مدینہ میں بن ابی حازم جیسا کوئی عظیم فقیہ نہ تھا۔ انہوں نے اپنے والد اور نبیل بن ابی صالح اور ہشام بن عروہ وغیرہ سے روایت کی ہے، اور خود ان سے بن مہدی، بن وہب، سعید بن ابی مریم اور اسماعیل بن ابی اسد وغیرہ سے روایت کی ہے۔

بن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ۳۵/۶: تذکرۃ الحفاظ ۴۳۷: لا علم

[۴۱/۴]

بن حلد

تراجم فقہاء

بن سراقہ

بن حلد: یہاں بن حلد ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گزر چکے۔

بن حزم:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

بن حیان: یہ محمد بن یوسف ابو حیان الماندسی ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

بن خلدون (۷۳۲-۸۰۸ھ)

یہ عبد الرحمن محمد بن محمد بن حسن، ابو زید مصری، ایشیلی الاصل، تونسکی پھر قاہری، مالکی ہیں، بن خلدون سے معروف ہیں۔ عام، دیب، مؤرخ، ماہر علوم معاشرت، حرکت و دلائل والے تھے۔ مصر میں مالکیہ کے قاضی رہے، قاضی الشیخ الاسلام بن عبد السلام وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "المعبر و حیوان المبتدأ والحیر فی أيام العرب والعجم والبربر"، "تاریخ ابن خلدون" اور "شرح البردة"۔
[شذرات الذہب ۷/۶۶: انوار الملاح ۴/۱۳۵: لا علام ۴/۱۰۶: معجم المؤلفین ۵/۱۸۸]

ابن سلمان (۷۷۳-۸۴۴ھ)

یہ احمد بن حسین بن حسن بن علی، ابو العباس، رملی، شافعی ہیں، ابن سلمان سے معروف ہیں، فقیہ شافعی ہیں، رملہ (فلسطین) میں پیدا ہوئے، ہرحا پے میں (قدس) منتقل ہو گئے، وہیں وفات پائی، عام تھے، بعض علم میں ماہر تھے، ایک زمانہ تک افتاء صدریس کی خدمات انجام دیتے رہے، قاضی القضاۃ الباعونی نے ان کو فتاء کی اجازت دی تھی۔

بعض تصانیف: "صفوة الريد" فقہ میں منظوم رسالہ، "شرح مسس امی داود"، "شرح البحاری"، "تصحیح الحاوی" فقہ میں، اور "شرح منہاج الوصول إلى علم الأصول"۔
[شذرات الذہب ۷/۲۴۸: انوار الملاح ۱/۴۸۴: لا علام ۱/۱۱۵: معجم المؤلفین ۱/۲۰۴]

ابن رشد:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۳۲ میں گزر چکے۔

ابن الزہیر: یہ عبد القدیر بن زہیر ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

ابن سراقہ (۵۹۴-۶۶۲ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد، ابو بکر، انصاری، شافعی، مصری ہیں، محدث، فقیہ، ماہر علم فرائض، شاعر تھے، قاہرہ میں دارالحدیث کالمیہ کے شیخ تھے۔ ابو القاسم احمد بن قحی سے اور عراق میں ہوتلی بن بویقی ورن کے طبقہ سے حدیث سنی۔

بعض تصانیف: "الحیل الشرعیة"، "اعجاز القرآن"،

بن دینق العید:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

بن رجب: یہ عبد الرحمن بن احمد ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۳۱ میں گزر چکے۔

بن سیرین

تراجم فقہاء

بن مہشون

”کتاب الأعداد“ اور ”شرح الکافی فی الفرائض“۔

ابن عطیہ: یہ عبدالحق بن غالب ہیں:

[الہدیۃ: انتہیہ ۳: ۲۴۳: شذرات الذہب ۵: ۳۱۰]

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گذر چکے۔

لاعلام ۶/ ۱۷۱: معجم المؤلفین ۱۱/ ۱۷۱]

ابن عمر:

بن سیرین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

ابن عمرو: یہ عبداللہ بن عمرو ہیں:

بن شبرمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گذر چکے۔

ابن فرحون: یہ ابو ایہم بن علی ہیں:

بن عابدین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

ابن القاسم:

بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

ابن قدامہ:

بن عبدالحکم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

ابن التیم:

بن اعربی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

ابن مال: پاشا: یہ احمد بن سلیمان ہیں:

بن عساکر: یہ علی بن الحسن ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

ابن المہشون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

بن مسعود

تراجم فقہاء

ابو ایوب الانصاری

بن مسعود:

ابن البمام:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

بن مفلح:

ابو لؤحوص (؟-۲۷۹ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

بن المنذر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

بن لموزہ: یہ محمد بن ابی ایوب مالکی ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۹ میں گذر چکے۔

بن ناجی (؟-۸۳۷ھ)

یہ قاسم بن عیسیٰ بن ناجی، ابو الفضل، توفی، قیہ، بنی تین، تہیہ، حافظ، مالکی تھے، قیہ، ان میں قسیم پائی، مختلف مقامات کے قاضی رہے۔ قیہ، ان میں بن عرفہ، یعقوب ربیع، رستمی، غیہ، د سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "شرح المدونة"، "زیادات علی معالم الإیمان"، "النشانی فی الفقہ"، "شرح رسالة ابن أبي ريد"، "فیروانی" اور "مشاورق اوار القلوب"۔

[نیل لابتن ج ۳ ص ۲۲۳: لا علام ۳/۹: مجمع المومنین ۸/۱۱۰]

بن نجیم: یہ عمر بن برکیم ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

ابو اسحاق الاسفرائینی: یہ ابی ایوب بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

ابو ایوب الانصاری (؟-۵۴ھ)

یہ خالد بن رید بن کلیب بن قلندر، ابو یوب الساری، بن نجار سے تعلق رکھنے والے صحابی ہیں، بیعت عقبہ میں شریک، حد، صدق، اور غزوہ بدر میں شریک ہوئے، بہادر، صابر، متقی اور غرور، جہاد کے عاشق تھے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ اور ابی بن کعب سے روایت لی، اور خود ان سے براء بن عازب، جابر بن سمرہ، زید بن

بوکر لاسکاف

تراجم فقہاء

ابو الخطاب

خالد بن وریس مرس وغیرہ نے روایت کی ہے۔ پرچہ نے اپنے والد حضرت امیر معاویہ کی خدمت میں تخطیہ پر حملہ کیا تو ابو ایوب ساتھ میں جنگ کے لیے گئے، وہاں کی لڑائیوں میں شریک ہوئے بیمار ہو گئے تو وصیت کی کہ ان کو دشمن کی سرزمین کے امیر تک لے جایا جائے چنانچہ وفات کے بعد ان کو تخطیہ کے قاعد کی جز میں دفن کیا گیا۔ ان سے (۱۵۵) احادیث مروی ہیں۔

[اصابہ ۱/۴۵۵: تہذیب الجندی ۳/۹۰: لا ملام ۲/۲۳۶]

بوکر لاسکاف:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

بوکر الرازی (الجصاص):

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

بوکر صدیق:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

بوثر:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

بوحد لاسفرانی:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

بو الحسن التمیمی (؟-۴۲۳ھ)

یہ احمد بن اسحاق بن عطیہ بن عبد اللہ بن سعد، ابو الحسن، تمیمی، صیدلانی (دوروش)، مقبری (مرے قاری) ہیں۔ ابو حاتم مخلص،

ابو القاسم صیدلانی، ان کے بعد کے لوگوں سے حدیث کی بہترین حدیث، روایات میں ائصال، درحرف کے ضبط میں مشہور، شری قراء میں سے تھے۔

بعض تصانیف: "المواصح فی القراءات العشر"۔

[تاریخ بغداد ۴/۱۶۱: غایۃ النہایۃ فی طبقات القراء ۱/۵۴: معجم الاممین ۱/۲۴۳]

ابو الحسن المنزلی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

ابو الحسن البصری (؟-۴۳۶ھ)

یہ محمد بن علی بن حبیب، الاممیین، بصری، معتزلی ہیں، ہنظام و اصولی تھے، اپنے زمانہ کے دین ترین لوگوں میں تھے۔ ابن خلکان نے کہا ہے: اس کا کلام عمدہ، مہارت حسین، مضامین نثر سے ہوتے، اپنے وقت کے امام تھے۔

بعض تصانیف: "المعتمد فی اصول الفقہ"، "تصحیح الأدلۃ"، "عبر الأدلۃ"، "شرح الأصول الخمسة"، "ایک کتاب" نامت "سے تعلق ہے۔

[مہیات المایان ۱/۶۰۹: تاریخ بغداد ۴/۱۰۰: شذرات

الاذب ۳/۴۵۹: لا ملام ۱/۶۱]

ابو ضنیہ:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

ابو الخطاب:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

بود و دو

تراجم فقہاء

ابو عالیہ

بود و دو:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

بود و دو:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

بود و دو (؟ - ؟)

یہ شمعون بن یزید بن خناتہ ابو ریمانہ ازہری۔ اور قول بعض انصاری ہیں۔ یہ کوہی رسول اللہ ﷺ (آپ ﷺ کے آثار) کردہ غلام) کہا جاتا ہے۔ صحابی ہیں فقہ شافعی میں شریک رہے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی۔ "رواہ ابن سے ابو اسیم یثیم بن شفیعی تبری، محمد بن جبر، مرثیہ بن دوشب، وغیرہ روایت کی۔ بن حبیب نے کہا: ابو ریمانہ کا نام شمعون ہے، اور ایک قول کے مطابق ان کا نام عبد اللہ بن نصر ہے، لیکن اول اصح ہے۔

[الاصابہ ۱۵۶/۴: أسد الغابہ ۴/۳۷۷: لا تنیاب ۴/۱۱۷:

تہذیب المعجم ۳۶۵/۴]

بود و دو:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

بود و دو: یہ زید بن سہل ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۵ میں گزر چکے۔

بود و دو: الطیب الطبری (۳۴۸-۴۵۰ھ)

یہ طاہر بن عبد اللہ بن طاہر بن عمر، قاضی بو طیب طبری ہیں۔ فقیہ،

اصولی، مناظر، شافعیہ کے ممتاز علماء میں سے تھے۔ طب سنان میں، مقام "آل" آپ کی ولادت ہوئی، بغداد کو وطن بنایا۔ وہ جاب، نیرساپور، بغداد میں حدیث کا علم حاصل کیا۔ وصال میں بن القاص کے مصاحب ابو علی زجاجی سے علم فقہ حاصل کیا۔ ابو سعید ہمدانی اور قاضی ابو القاسم بن تاج وغیرہ سے علم قرأت حاصل کیا، اور ربيع المکرخ کے قاضی رہے۔

بعض تصانیف: "شرح مختصر المروسی" غروہ فقہ شافعی میں، "شرح ابن الحداد المصروی" وریک "تاب طبقات الشافعیہ" میں ہے، "المعجم"۔

[طبقات الشافعیہ ۱۷۶/۳: تہذیب المعجم ۱۷۶/۳: لا تنیاب ۱۷۶/۳: تہذیب المعجم ۱۷۶/۳]

ابو العالیہ (؟-۹۰ھ)

یہ رفیع بن مہران، ابو العالیہ، ولادہ کے اعتبار سے ریاحی، بصری ہیں، انہوں نے دور جاہلیت کو پایا، وفات نبوی کے دو سال بعد اسد م لائے۔ انہوں نے حضرت علی، ابن مسعود، ابو موسیٰ، ابو یوب وراہی بن کعب وغیرہ سے روایت کی۔ "رواہ ابن سے خالد بن محمد بن یزید بن خصمہ بن یزید بن رفیع بن مس" وغیرہ سے روایت کی۔ بن "ممن"، ابو رزمہ اور ابو حاتم نے کہا ہے: ثقہ ہیں۔ لا لکالی نے کہا: بالاجازان ثقہ ہیں۔ امام شافعی کا تعلق: حدیث ابی العالیہ الرباحی رباح (ابو العالیہ ریاحی کی حدیثیں ہوا ہیں) تو اس سے مراد: تہذیب کے متعلق ان کی مرسل روایت ہے، اور امام شافعی کا مذہب ہے کہ مرسل روایت حجت نہیں، لیکن اگر ابو العالیہ سند کے ساتھ بیان کریں تو حجت ہے۔

[تہذیب المعجم ۲۸۴/۴: میزان ۲۸۴/۴: لا تنیاب ۲۸۴/۴: تہذیب المعجم ۲۸۴/۴]

بو عباس بن سرج

تراجم نقباء

ابو ہلال العسکری

البدیع: النہایہ ۹/ ۱۰۰: الطبقات النہی لابن سعد ۷/ ۱۱۳]

ابو قلابہ: یہ عبداللہ بن زید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گذر چکے۔

بو عباس بن سرج: یہ احمد بن عمر ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ابو مسعود البدری (؟-۳۰ھ)

یہ عتقہ بن عمرو بن ایہ و، اور ایک قوس: ثقفی ابو مسعود بدری،

انسانی شہرتی ہیں، اپنی کنیت سے مشہور ہیں۔ بن حجر نے

کہا: غزوہ بدر میں اس کی شرکت مختلف فیہ ہے، شریکی رائے ہے کہ

انہوں نے بدر میں قیام کیا، اس لئے اس سے منسوب ہو کر بدری

کہلائے، لیکن امام بخاری قطعی طور پر کہتے ہیں کہ وہ غزوہ بدر میں

شریک رہے، اور حضور ﷺ کے ساتھ رہے، بیعت عقبہ، احد اور

بعد کے غزوہات میں شریک رہے۔

انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا، درخود ان سے ن

کے بیٹے شہید، نیز عبداللہ بن عظمیٰ، ابو دائل اور عتقہ وغیرہ نے روایت

کی۔ کوفہ میں قیام رہا، حضرت علیؓ کے ساتھ تھے، حضرت علیؓ نے ن

کو کوفہ میں اپنا نائب مقرر کیا، ان سے (۲۰۲) احادیث مروی ہیں۔

[لایصاب ۴/ ۳۹۰: أسد الغابہ ۳/ ۵۵۲: تہذیب المعانی ۱/ ۳۷۵]

۳۷۵/ ۳۷۵: لا علام ۵/ ۳۷۵]

ابو جریہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

ابو ہلال العسکری (؟-۳۹۵ھ)

یہ حسن بن عبداللہ بن سہل بن سعد، ابو ہلال، عسکری ہیں، بغوی،

ادیب، شاعر اور مفسر تھے، ان کی نسبت ابواز کے ایک ضلع ”عسکر

مکرم“ کی طرف ہے۔

یوقت وہ:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۳ میں گذر چکے۔

بو فرج: یہ عبدالرحمن بن الجوزی ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

[البدیع والنہایہ ۱۱/ ۱۳۵: المجموع الزہد ۳/ ۱۸۹: مجمع الزوائد

۱۰/ ۲۶۹، لا علام ۷/ ۳۶۹]

یوسف

تراجم فقہاء

الہزار

بعض تصانیف: "المحاسن" تفسیر قرآن میں، "الحث علی
حب العلم"، "التحیص"، "جمہرہ الامثال" اور "کتاب
من احتکم من الحلفاء الی الفصاة"۔

[متمم ۱: ۸، ۲۵۸؛ متمم المودعین ۳۷۰، ۲۴۰؛ لا عام ۲

۲۱۱]

اشہب: یہ اشہب بن عبد العزیز ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

امام الحرمین: یہ عبد الملک بن عبد اللہ ہیں:
ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

یوسف:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

ام سلمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

احمد بن حنبل:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

ام مانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گذر چکے۔

حمد بن متکی:

دیکھئے: الوثائق۔

انس بن مالک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گذر چکے۔

لؤی بن: یہ حمد بن حمدان ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

الاوزاعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

لؤی بن: یہ محمد بن احمد لؤی بن لؤی ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

ب

سامہ بن زید:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

الہزار:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۷ میں گذر چکے۔

اسحاق بن راہویہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

برقذنی

تراجم فقہاء

جو بن بن عبد اللہ

برقذنی: یہ محمد بن الطیب ہیں:

الہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

لجیرمی: یہ سیمان بن محمد ہیں:

النبیعی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۷۸ میں گزر چکے۔

بروہ بن غازیب (؟-۱۷۱ھ)

یہ بروہ بن غازیب بن حارث بن عدی، ابو عمارہ، رقی، انصاری ہیں، ال کا شمار پہ سلا صحابہ میں ہوتا ہے۔ ان کی بی بی فتوحات ہیں، بچپن میں سام لائے، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ۱۵ غزوات میں شرکت کی، رسول اللہ ﷺ سے "ابو بکر، عمر، علی، ابو جہلہ" سے روایت کی، اور خود ان سے عبد اللہ بن زید، عطاء، ابو جہلہ، ابن ابی لیلی وغیرہ نے روایت کی۔ حضرت مہاش خلیفہ بنی قریظہ (فارس میں) "ری" کا ۲۴ھ میں امیر مقرر کیا۔ ہماری مسم میں ان سے (۳۰۵) حدیث مروی ہیں۔

[المصابہ ۱/۱۴۲: أسد الغابہ ۱/۱۷۱: تہذیب المعانی ۱/۱۷۱: لآعلام ۲/۱۴۲]

الز دوئی: یہ یحییٰ بن محمد ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گزر چکے۔

البصری: یہ حسن البصری ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں گزر چکے۔

جابر بن عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

بدل:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

ت

الترندی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

تقی الدین، ابن تیمیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گزر چکے۔

ج

جریر بن عبد اللہ (؟-۵۱ھ)

یہ جریر بن عبد اللہ بن جابر بن مالک، ابو عمرو، ایک قول: ابو عبد اللہ، بکلی ہیں، ایک یمنی قبیلہ ”ذیلہ“ سے منسوب ہیں، صحابی ہیں، رسول اللہ ﷺ سے، حضرت عمر، ابو معاویہ سے روایت کی۔

ور ان سے ان کے لڑکے، منذر، عبید اللہ، ابو انجم نے اور معنی وغیرہ نے روایت کی، ان کے اسلام لانے کے وقت کے بارے میں اختلاف ہے، ابن کثیر نے المہدایہ میں لکھا ہے: سورہ مائدہ کے نزول کے بعد اسلام لائے، ان کا اسلام لا مارمضان ۱۰ھ میں پیش آیا، وہ تشریف لائے تو حضور ﷺ خطبہ دے رہے تھے، آپ ﷺ نے دوران خطبہ فرمایا: ”انہ یقدم علیکم من هذا الفج من خیر دین یمس، وان علی وجہہ مسحة ملک“ (تمہارے پاس اس گلی سے یس کا بہرین شخص آئے گا ہے، اس کے چہرہ پر شہ کا رنگ ہو رہے گا، روایت میں ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ان کو بٹھایا تو ان کے سے پنی چادر چھو دی۔ فرمایا: ”ادعوا، کہہ کر یہ قوم فاکرموہ“ (اگر کسی قوم کا معرخص تمہارے پاس آئے تو اس کی عزت کرو)۔ ابن حجر نے معنی سے نقل کیا ہے کہ ان کے اسلام کا واقعہ ۱۰ھ سے پہلے کا ہے۔ امام احمد نے فرمایا: ہم سے محمد بن حبیہ نے ان سے اسماعیل نے ان سے قیس نے ان سے تیزی نے ان سے اسم لام لانے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے مجھے اپنے پاس آنے سے نہیں روکا، اور جب بھی مجھے دیکھا مسکرائے۔

[المہدایہ: ۵/۸۰، ۷۷/۵۵؛ لا صاب: ۱/۲۳۲؛ أسد

الغابہ: ۱/۲۷۹؛ تہذیب العبدیہ: ۲/۷۳]

جعفر بن محمد:

ن کے حالات ج ۳ ص ۷۳ میں گذر چکے۔

ح

الحاکم: یہ محمد بن عبد اللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گذر چکے۔

الحسن المعمری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۸ میں گذر چکے۔

الحسن بن صالح:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۸ میں گذر چکے۔

الحسن العبدی (؟-۲۵۷ھ)

یہ حسن بن عرفہ بن ہزیم، ابو علی، عبدی، بغدادی، محدث ہیں، عرب کی تاریخ مدنیہ کے عالم تھے، بڑے وقف کار شیعہ عام تھے۔ ۱۰۱ھ میں نے عمار بن محمد بن اذخت، ثوری، جیتی بن یونس، ابو بکر بن عیاش، ہزیم بن مارون وغیرہ سے روایت کی، ورنہ سے ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کی۔ نسائی نے جو سطر کریمہ سامی وغیرہ سے ان کی روایت نقل کی ہے۔ عبد اللہ بن احمد مرثیہ بن مہس نے کہا ہے: ثقہ ہیں، نسائی نے کہا: لا بأس بہ (ان میں کوئی نقص نہیں ہے)۔ ابن حبان نے ان کا: وثقات میں لیا ہے۔

[المہدایہ: ۱۰/۱۱۱؛ تہذیب العبدیہ: ۲/۲۹۳؛ معجم

المؤلفین: ۲/۲۲۵]

انحرشی

تراجم فقہاء

ریحۃ الراعی

انحرشی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

انحرشی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

لخطابی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۱ میں گذر چکے۔

الرازی: یہ محمد بن عمر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

خوہر زہ: یہ محمد بن حسین ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

الراغب (۱-۵۵۰۲):

یہ حسین بن محمد بن مسلم، ابو القاسم، صفہائی ہیں، "حب نفوی، غایم بفسر، اہل صفہان میں سے تھے، بغداد میں رہائش اختیار کی، اس قدر مشہور ہوئے کہ امام غزالی کے ساتھ ان کا سوازنہ کیا جاتا تھا۔ بعض تصانیف: "الفرہۃ الی مکارم الشریعۃ"، "حل منشاہات القرآن"، اور "جامع التفسیر والمفردات فی غریب القرآن"۔ [لا علام ۴/۹۷: معجم المؤلفین ۴/۵۹: مقدمہ "المفردات"]

الراعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

مردودیر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

مردوتی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

ریحۃ الراعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔



ان کے حالات و جناح اصل ۴۶۶ میں گزر چکے۔

زکریا الانصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

;

زبید الپ می (۴-۱۳۲ھ، اس کے علاوہ بھی قول ہے)

یہ یہید بن حارث بن عبد اکرم بن عمر بن عبد الرحمن، ابو عبد الرحمن، لیاوی ہیں۔ انہوں نے مرہ بن شراحیل، سعد بن بھیدہ اور عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ وغیرہ سے رہائیت کی، اور ثودان سے ان کے بلوں لڑ کر: عبد اللہ، عبد الرحمن، یزید بن حازم، رثہ رکی ویدہ سے رہائیت کی۔ بن مصعب، ابو حاتم ورنسائی سے کہا: ثقہ ہیں، ابن ابی بکر، کر ثقات میں سے۔

[تہذیب المتجدد ص ۳۱۰: میر تقی میر لا غتلی ۶۶۲: باب
الغیب ۴۸۴]

نزہت بیدی: ذیہ محمد بن محمد ہیں:

ن کے حالات ج ۵ ص ۸۶ میں گزر چکے۔

الزیر:

ان کے حالاتِ جناح ۳۶ میں گزر چکے۔



ن کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گزر چکے۔

نور:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گزر چکے۔

زید بن ارقم (؟-۶۸ھ)

یہ زید بن ارقم بن زید بن قیس، ابو عمر اور ایک قول: ابو عامر، مخزومی،
نساری صحابی ہیں، حضور ﷺ کے ساتھ سترہ غزوات میں شریک
ہوئے۔ انہوں نے حضور ﷺ اور حضرت علیؑ سے روایت کی، اور خود
ان سے انس بن مالک نے تحریر روایت کی، اور ابو اسحاق سمیعی،

زید بن ثابت

تراجم فقہاء

سید بن اکوع

عبدالرحمن بن ابولہی اور ابو عمر شیبانی وغیرہ نے روایت کی۔ اللہ تعالیٰ نے سورہ "المنافقون" میں ان کی تصدیق مارل فرمائی ہے۔ کتب حدیث میں اس سے (۸۰) احادیث مروی ہیں۔

سید بن ابی وقاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

[المصابہ ۱/ ۵۶۰؛ أسد الغابہ ۲/ ۲۱۹؛ تہذیب البدیع ۳۰]

سعید بن جبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

۹۴ سوال علام ۳/ ۳۹۵]

زید بن ثابت:

السکا کی (۵۵۵-۶۲۶ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

زیلعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

یہ یوسف بن ابوبکر بن محمد بن علی، ابو یوسف، سر ج الدین سبکی، خوارزمی ہیں۔ الفوائد البیہ میں ان کا نام یوسف بن محمد ہے۔ خوبصورت بیاں، عروض اور شعر کے بحر عالم تھے، تمام علوم کے ماہر تھے۔ سدید بن محمد حنطی، محمد بن عبداللہ مروزی اور مختار بن محمود ہمدانی سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "مفتاح العلوم" اور "مصحف الزہرة"۔
[الجوہر المنیہ ۲/ ۲۲۵؛ الفوائد البیہ ۲/ ۲۳۱؛ معجم المؤلفین ۳/ ۲۸۲؛ لا علام ۹/ ۲۹۳]

س

سلمہ بن الاکوع (؟-۷۷۳ھ)

سکوت: یہ عبدالسلام بن سعید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گذر چکے۔

السدکی: یہ اسماعیل بن عبدالرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۷ میں گذر چکے۔

یہ سلمہ بن عمر بن ستان اکوع ہیں، ابن عساکر اور ابن جریر عسقلانی نے کہا ہے: ان کا نام ستان بن عبداللہ بن شیر علمی ہے، "کوع" کعام سے مشہور ہیں، صحابی ہیں، (حدیث کے موقع پر) رحمت کے نیچے بیعت کرنے والوں میں سے ہیں۔ حضور ﷺ کے ساتھ سات غزوات میں شرکت کی، بار بار، جواں مرد، تیر انداز، بہت تیز دڑنے والے تھے۔ انہوں نے حضور ﷺ، حضرت ابوبکر، عمر، عثمان اور طلحہ سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے لڑکے یاس، ان کے آراء اور دعائم زید بن ابی سعید، عبدالرحمن بن عبداللہ بن کعب، وغیرہ

اسرخسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

سند

تراجم فقہاء

اشرفی

نے روایت کی۔ ان سے (۷۷) احادیث مروی ہیں۔

اشرفی:

[تہذیب التہذیب ۲/۱۵۰: تہذیب ابن عساکر ۶/۲۳۰:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

ل علام ۲/۱۷۲]

سند (۱-۵۴۱ھ)

ش

یہ سند بن عتاب بن ابی نعیم زہدی ہیں، ان کی کنیت ابوعلی ہے۔ یہ
طرحوشی، ابو اھل سلمی، ابو الحسن بن مشرف کے مشایخ میں ہیں۔
ابو عام فقیہ تھے، فاضل تھے۔ اسکندریہ میں وفات پائی۔ باب
انصر کی ایک جانب میں تدفین ہوئی۔

الشافعی:

بعض تصانیف: "الطراز شروح الملوّنة" مکمل نہیں ہوئی، اور علم
جدوں وغیرہ میں ان کی کئی تصانیف ہیں۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

[الذبیح المذہب ۶/۱۲۶: فیہ د]

شداد بن اوس (؟-۵۸ھ)

یہ شداد بن اوس بن ثابت، ابوعلی، انساری، شرر جی بھیلی ہیں،
امراء میں سے تھے۔ حنبلہ اور کعب احبار سے روایت کی، اور
خود ان سے ان کے بیٹے یعلیٰ نے، اور محمد، بشیر بن کعب عدوی و محمود
بن ریح۔ غیرہ نے روایت کی ہے۔

سمرہ بن جندب:

ان کے حالات ج ۵ ص ۸۸ میں گزر چکے۔

سوید بن العثمان (؟-؟)

یہ سوید بن عثمان بن مالک بن عائد مجدہ اوی، انساری مدنی
ہیں، مجدہ اور اس کے بعد تمام غزوات میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ
شریک رہے۔ رحمت کے نیچے بیعت کرے، لوگوں میں ہیں، ان کا
شمار آل مدینہ میں ہوتا ہے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے سبکداری
کے بعد کئی کرے کے بارے میں حدیث روایت کی ہے، اور خود ان
سے شیریں یار نے روایت کی ہے۔

حضرت عمرؓ نے ان کو حص کا امیر بنایا تھا، حضرت عثمان کی شہادت
کے بعد وہ علاحدہ ہو گئے، اور عبادت میں لگ گئے۔ ابو درداء نے کہا:
ہر قوم میں ایک فقیہ ہوتا ہے اور اس قوم کے فقیہ شداد بن اوس ہیں۔
کتب حدیث میں ان سے (۵۰) احادیث مروی ہیں۔

[لأصابہ ۲/۱۳۸: تہذیب التہذیب ۲/۳۱۵: لأعلام

۲/۲۳۲]

[أسد الغابہ ۲/۳۸۱: لأصابہ ۲/۶۸۰: تہذیب التہذیب

اشرفی: یہ عبدالرحمن بن محمد ہیں:

۲/۲۸۰]

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

شریک

تراجم فقہاء

صاحب المیسوط

شریک: یہ شریک بن عبد اللہ تلمیعی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۸۱ میں گذر چکے۔

لشمس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گذر چکے۔

ص

صاحب التمار خانیہ (؟-۷۸۶ھ)

یہ عام بن حارث بن عام، حنفی، فاضل تھے، ان کی تصانیف میں
"الفتاویٰ التمار خانیہ" (مطبوع) ہے، موصوف نے اپنی کتاب کا نام
منتخب نہیں کیا تھا، لہذا استاد تمار خان سے منسوب کر کے اس کا پیام
رکھا گیا۔ ایک قول کے مطابق مصنف نے اس کا نام: "زاد المسافر"
رکھا تھا، جس میں انہوں نے الحیض المبرہانی، الذخیرۃ، الفتاویٰ الخانیہ
اور الفتاویٰ المبرہیہ کے مسائل کو جمع کیا، اور الہدایہ کے ابواب کے
طرز پر ان کی ترتیب دی۔

[مجموع المونیین ۵/۵۲۲ ہدایۃ الخاریین ۱/۴۳۵: کشف الظنون
(۲۶۸۱)]

صاحب الدر المختار: دیکھئے: المحکم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

صاحب اللسان: یہ محمد بن عکرم ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۱ میں گذر چکے۔

صاحب المیسوط: یہ محمد بن احمد السرخسی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

شوکانی: یہ محمد بن علی الشوکانی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

شیخ تقی مدین بن تیمیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

الشیرازی: یہ ابراہیم بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

شیخ زہد (؟-۱۰۷۸ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد بن سیدہ معروف پہ "شیخ زہد" ہیں، فقہ
مفسر ہیں، ترکی میں بھیلہ کی کے باشندہ تھے۔ "روم، ایل" میں فوت کے
تقاضی رہے۔

بعض تصانیف: "مجمع الأبرار فی شرح ملتقى
الابحر"، "حاشیة علی أوار التریل للیصاوی" اور
"نظم المراد"۔

[لأعلام ۴/۱۰۹ ہدایۃ الخاریین ۱/۵۴۹: مجمع المونیین ۵/۱۷۵]

صاحب مجمع الانہر

صاحب مجمع الانہر:

دیکھئے: شیخ زہد۔

صاحب المغنی: یہ عبداللہ بن قدامہ ہیں:
ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گذر چکے۔

ض

الضحاک: یہ الضحاک بن قیس ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

ط

الطبری: دیکھئے: محمد بن جریر الطبری:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گذر چکے۔

الطحاوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

تراجم فقہاء

الطواہیسی (؟-۳۴۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن حامد بن ماسم ابو طواہیسی ہیں، حنفی فقیہ ہیں۔
انہوں نے محمد بن نصر مروری، عبداللہ بن شبر، یحییٰ بن یزید، یزید بن ابی ریحان وغیرہ سے
روایت کی، اور ان سے نصر بن محمد بن غریب، ثاشی اور احمد بن عبداللہ
بن اوریس وغیرہ نے روایت کی۔ طواہیسی: بخاری سے آٹھ نسخ کی
دوری پر ایک گاہ "طواہیسی" کی طرف نسبت ہے۔

[الجوہر المفید ۱۰۰: النوادر الفیہ ۳۱]

الطیبی (؟-۴۳۳ھ)

یہ حسین بن محمد بن عبداللہ شرف الدین طیبی ہیں، حدیث تفسیر
اور بیاں کے امام تھے۔ ابن جریر نے کہا ہے: "قرآن و حدیث سے
واقف کے اتقان میں قرآن و حدیث رکھتے تھے۔ ورثت و تجارت
کے بہت زیادہ مال و دولت کے مالک تھے۔ مختلف کاروائی
میں اس کو شغف کرتے رہے، بالآخر شری عمر میں فقیر ہو گئے۔

اہل بدعت خلفہ پر سخت تادیب کرتے تھے۔

بعض تصانیف: "النہای فی المعانی والبیان"، "الخلاصة
فی الحلیث"، "شرح مشکاة المصابیح" اور "الکاشف
عن حقائق السس النبویہ"۔

[شذرات الذہب ۶/۱۳۶: الدرر الکامنه ۲/۶۸: لا علم

۲/۸۰: بحکم الموفین ۴/۵۳]

عبداللہ بن زید الانصاری:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۶ میں گذر چکے۔

ع

عبداللہ بن عمر دو یکھئے: ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۶ میں گذر چکے۔

ناشد:

عبداللہ بن قرق (؟-۵۶ھ)

یہ عبداللہ بن قرق ثمالی ازہلی، صحابی ہیں، حضرت ام حبیدہ کی طرف سے "قص" کے امیر تھے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، خالد بن ولید، عمرو بن سعید بن عاص بن امیہ سے روایت کی، اور خود ان سے ابو عامر عبداللہ بن عیوبی، اور عبداللہ بن حصص وغیرہ نے روایت کی۔

ان یونس نے کبلا سرزمینِ رحم میں شہید ہوئے۔

[لإصابہ ۲/۳۵۸: لاستیعاب ۳/۵۷۸: أسد الغابہ ۳/۲۶۰]

۲۶۰: تہذیب المعجم ۵/۳۶۱]

عبداللہ بن زید الحظمی (؟-تقریباً ۷۰ھ)

یہ عبداللہ بن زید بن زید بن حصین بن عمر بن حارث بن طم، ابو موسیٰ، انصاری الحظمی (خاء کے تحت، حاء کے کون، خیر میں میم، انصار کے قبیلہ طمہ کی طرف بہت ہے) صحابی ہیں، عدیسہ میں شریک ہوئے، اس وقت پہنچے تھے، حضرت علی کے ساتھ "جمل" میں "میں شریک ہوئے، کوفہ پر حضرت علی کی طرف سے امیر تھے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، ابو ایوب، ابو مسعود، اور زید بن ثابت وغیرہ سے روایت لی، اور خود ان سے ان کے بیٹے موسیٰ، ان کے نواسے عدی بن ثابت انصاری، شعبی، اور محمد بن سیرین وغیرہ نے

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۵ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن اصامت:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۶۲ میں گذر چکے۔

عبدالرحمن بن زید (۵-تقریباً ۶۵ھ)

یہ عبدالرحمن بن زید بن خطاب بن نفیل مدنی قرشی ہیں، حضرت عمر بن خطاب کے بچے، نہایت کامل اقلیت آدمی تھے، حضرت ابولبابہ بن کوفہ مدنی نبوی میں لے کر آئے تو حضور ﷺ نے دریافت فرمایا: اے ابولبابہ تمہارا یہ بچہ کون ہے؟ انہوں نے کہا: یہ میرا نواسہ ہے، اللہ کے رسول، میں نے اس سے چھوٹا نواسہ نہیں دیکھا۔ تو حضور ﷺ نے کوئی چیز چاہا کہ ان کے منہ میں ڈالی، نہ پاتھ پھیر اور نہ کت کی دعا فرمائی۔

انہوں نے اپنے والد وغیرہ سے حدیث روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے عبدالحمید اور دوسرے لوگوں نے روایت کی ہے۔

[لإصابہ ۲/۸۳۳: أسد الغابہ ۳/۳۶۳: سؤالا طام ۳/۷۸]

عبداللہ بن جعفر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گذر چکے۔

لقرنی

تراجم فقہاء

عمر بن مسلم

روایت ہے۔

عطاء

[اصابہ ۲/۲۸۲: تہذیب التہذیب ۸/۸۷: لائساب ۵]

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷۸ میں گذر چکے۔

[۱۶۳: ج ۱ علام ۲/۲۹۰]

عقب بن مامر:

لقرنی (۲-۵۸۶ھ)

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۵ میں گذر چکے۔

یہ احمد بن محمد بن عمر، ابو نصر، و یک قول ابو القاسم، ثانی، بخاری، رین الدین ہیں فقہ بصری کے عام حنفی ہیں، بخاری کے ایک محقق "عثمان بن" سے منسوب تھے۔ معانی نے کہا: ثانی بن جہاں سے منسوب ہے، مثلاً مغربی بغداد کے ایک محقق "عثمان بن" سے۔

عکرمہ:

بعض تصانیف: "شرح الریادات"، "جوامع الفقه"، "شرح الجامع الکبیر"، "شرح الجامع الصغیر" اور "التصیر"۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷۸ میں گذر چکے۔

[الجوہر المصنوع ۱/۱۳: المغنۃ لہبہ ۶/۶۰۹: علام ۱/۲۰۹]

عائکہ بن قیس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷۸ میں گذر چکے۔

علی بن المدنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷۹ میں گذر چکے۔

عثمان بن لیث:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گذر چکے۔

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷۹ میں گذر چکے۔

عثمان بن عفان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷۸ میں گذر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۸۰ میں گذر چکے۔

عروہ بن زبیر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گذر چکے۔

عمران بن حصین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۸۰ میں گذر چکے۔

عز بن عبد السلام: یہ عبد العزیز بن عبد السلام ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گذر چکے۔

عمران بن مسلم (۲-۴):

یہ عمران بن مسلم، (دوبکر، معری، بصری، القسیر ہیں، انہوں نے

حضرت انس کو دیکھا ہے، حضرت ابو رجا، عمار بن حسن، انس بن مالک، عطاء بن ابی رباح، اور عبداللہ بن دینار وغیرہ سے روایت کی۔
وراثہ سے مہدی بن میمون، ثوری اور حاتم بن اسماعیل وغیرہ نے روایت کی۔ قحطانی نے کبار روایت حدیث میں تصحیح تھے، اور میں نے ان کا ذکر محض اس وجہ سے روایا کہ وہ بہت ہی انکی احادیث نقل کرتے ہیں جن کو دوسرے روایت نقل نہیں کرتے، صرف ان کی قوم کے لوگ ہی ان سے وہ احادیث نقل کرتے ہیں۔ ابن حبان نے کبار روایات میں یہ ہے۔ ابن ابی نعیم بن حنیہ نے کہا: میں نے یحییٰ بن مصعب سے خالد بن رباح کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا: بھری بھری بھری میں (عمر بن شعیب) ان میں کوئی حرج نہیں ہے، یہ عمر بن ابوبکر سے حدیث روایت کرتے ہیں، پھر انہوں نے کہا: یہ عمر بن قیس کچھ بھی حیثیت نہیں رکھتے۔

[تہذیب المعجم ج ۸/۱۳۷]

عمر بن یوسف (؟- ۲۱۳ھ، اس کے علاوہ بھی قول ہے) یہ عمر بن ابی سلمہ، ابو حفص، تسی و مشقی، بنو ہاشم کے مولیٰ (آزاد کردہ غلام) میں سے ہیں۔

انہوں نے اوزاعی، عبداللہ بن علاء بن زید، سعید بن شیبہ، سعید بن عبدالعزیز وغیرہ سے روایت کی، اور ان سے ان کے لڑکے سعید سے، عبداللہ ثمالی، وراحمہ بن صالح نے روایت کی۔

یہ عمر بن عمر بن ابی سلمہ، ابی سلمہ کے طریق کے طریق ہیں۔ ان کے روایات میں سے تھے، امام مالک اور مالک کا قول اختیار کرتے تھے۔ ساجی و ساجی بن مصعب نے ان کو ضعیف کہا ہے۔ ابن حبان نے ان کا ذکر "ثقافت" میں کیا ہے۔

[میزان الاعتدال ج ۲/۶۶۲: تہذیب المعجم ج ۸/۳۳۳: یہ

علامہ المستدرک ج ۱/۲۳۳]

عمر بن امیہ الضمری (؟- تقریباً ۵۵ھ)

یہ عمر بن امیہ بن خویلد بن عبداللہ، ابو امیہ، ضمری، صحابی ہیں، دور جاہلیت میں مشہور رہے، بدرواحہ میں مشرکین کی معیت میں شریک ہوئے۔ پھر مشرف بہ اسلام ہو گئے، "بر معونہ" میں شریک تھے، خانائے راشدین کے زمانہ میں زندہ رہے۔ حضور ﷺ سے روایت کیا۔ اور خود ان سے ان کی والدہ جعفر عبداللہ، فضل نے اور ضعیف وغیرہ نے روایت کیا۔ ان سے (۲۰) احادیث مروی ہیں۔

[الإصابة ج ۲/۵۲۳: تہذیب المعجم ج ۸/۶۸: لا حلام ج ۵/۲۳۸]

عمر بن سلمہ (؟-؟)

یہ عمر بن سلمہ بن شعیب اور ایک قوم سلمہ بن قیس، ابو یزید، ترمذی ہیں، اور ابو یزید بھری بھی کہا جاتا ہے۔ حضور ﷺ کو پایا ہے، بعد رسالت میں اپنے قوم کی امامت کرتے تھے، اس لئے کہ انہوں نے اپنے رجال کے ثقہ ہونے کے باوجود غریب ہے۔ انہوں نے اپنے والد سے روایت کی، اور ان سے ابو قتادہ ترمذی، عاصم اکحول اور ابو یزید وغیرہ نے روایت کی۔ ابن حبان نے کہا: وہ صحابی ہیں۔

[الإصابة ج ۲/۵۲۱: لا شیعاب ج ۳/۲۱۷: تہذیب المعجم ج ۸/۳۲۸]

عمر بن شعیب:

ان کے حالات ج ۲ ص ۲۵۸ میں گزر چکے۔

عمر و بن معاص (۵۰ ق ۵۳-۵۴ھ)

یہ عمر و بن المعاص بن وائل، ابو عبد اللہ، کنیت ثنی ہیں، قاض مصر اور ایک عظیم عرب اور اسلامی سپہ سالار تھے۔ زید بن کار اور قدی نے اپنی وہ سندوں کے ساتھ لکھا ہے کہ سرزمین صحنہ میں نجاٹی کے ماتحت پر اسدم لائے۔ حضور ﷺ نے ان کو "دات الاسلام" کی فوج کا امیر مقرر کیا تھا، پھر ان کی مدد کے لئے حضرت ابو بکر عمر رضی اللہ عنہ کو بھیجا۔ پھر ان کو عمار کا گورنر بنایا۔ پھر حضرت عمر کے زمانہ میں شام میں جہاد کی فوجوں کے امیر رہے، حضرت عمر نے ان کو ۳۹-۴۰ھ میں مصر کا گورنر بنایا تھا۔ کتب حدیث میں ان سے (۳۹) حدیث مروی ہیں۔

[المصابہ ۳۴۲؛ الاستیعاب ۴۱۸۴؛ لا ملام ۵/۲۳۸]

ف

فاطمہ الزجرانی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۹ میں گذر چکے۔

ق

قاضی ابو الطیب:

دیکھئے: ابو الطیب اللہری۔

غ

الغزنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۱ میں گذر چکے۔

قاضی زادہ: یہ احمد بن بدر الدین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۷ میں گذر چکے۔

قاضی عبدالوہاب:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۹۰ میں گذر چکے۔

قنادہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۲ میں گذر چکے۔

القرانی

تراجم فقہاء

محمد بن کعب القرظی

القرانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

القرطبی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

القلیوبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

المازری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

مالک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

الماوردی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گزر چکے۔

ک

الکاسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

الکرخی: یہ عبید اللہ بن الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

محمد بن کعب القرظی (؟-۱۰۸ھ)

یہ محمد بن کعب بن سلیم بن اسد، ابو حمزہ اور ایک قول ابو عبد اللہ، قرظی، کوئی پھر مدنی ہیں، انہوں نے حضرت عباس بن عبد المطلب، علی بن ابی طالب، ابن مسعود، اور عمرو بن العاص وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بھائی عثمان نے اور حکم بن عتیہ، موسیٰ بن

محمد بن مسلمہ

تراجم فقہاء

مقداد بن معد کرب

عبیدہ اور ابو جعفر عظمیٰ وغیرہ نے روایت کی۔

ابن حبان نے کہا: اہل مدینہ کے عظیم علماء و فقہاء میں سے تھے۔ ابن سعد نے کہا: ثقہ، عالم، کثرت سے حدیث روایت کرنے والے اور پرہیزگار شخص تھے۔ مسجد میں وعظ کہہ رہے تھے کہ چیت گر گئی، اور خود وہ اور حاضرین میں سے کچھ لوگ دب کر مر گئے۔

[تہذیب التہذیب ۴/۲۶۱: شذرات التہذیب ۱/۱۳۶]

محمد بن مسلمہ:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

محمد قدری ہاشمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گذر چکے۔

المروزی: یہ امراہیم بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گذر چکے۔

مسروق:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

مسلم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

معاذ بن انس (؟-؟)

یہ معاذ بن انس حبشی انساری ہیں۔ ابن حجر نے لإصابہ اور

تہذیب التہذیب میں کہا: ابو سعید بن یونس صحابی ہیں، حضور ﷺ

کی معیت میں غزوہ کیا، مصر میں آکر مقیم ہو گئے۔ انہوں نے حضور ﷺ، ابو ذر، اور کعب احبار سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے ہل بن معاذ نے روایت کی، اس کے علاوہ کسی نے ان سے روایت نہیں کی، اور وہ (یعنی ہل بن معاذ) لیث الحدیث (حدیث میں کمزور) ہیں۔ عسکری کے تذکرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ عبد الملک بن مروان کی خلافت تک زندہ رہے، عسکری نے بغوی کی اس روایت کی طرف اشارہ کیا ہے جس کو انہوں نے یہ طریقہ فرود بن معاہد بن ہل بن معاذ نقل کیا ہے کہ ہل بن معاذ نے کہا: میں عبد الملک کے زمانہ میں ابوصاعدہ کے ساتھ غزوہ میں گیا اور ہمارے امیر عبد اللہ بن عبد الملک تھے، وہاں میرے والد نے لوگوں کے سامنے کھڑے ہو کر ایک واقعہ ذکر کیا، جس میں یہ تھا کہ انہوں نے حضور ﷺ کی معیت میں غزوہ کیا ہے۔

[لإصابہ ۳/۲۶۱: أسد الغابہ ۲/۳۷۵: الاستیعاب ۳/۱۴۰۲]

تہذیب التہذیب ۱۰/۱۸۶]

معاذ بن ابی سفیان:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گذر چکے۔

المقداد بن معد کرب (؟-۸۷ھ)

یہ مقداد بن معد کرب بن عمرو بن یزید، ابو کریمہ، کنذی، صحابی ہیں، یحییٰ بن یحییٰ سے ایک وفد کے ساتھ خدمت نبوی میں آئے، اس وفد میں ۸۰ رسوا تھے۔ انہوں نے حضور ﷺ، خالد بن ولید، معاذ بن جبل اور ابو ایوب انساری وغیرہ سے روایت کی، اور ان سے ان کے بیٹے یحییٰ، اور خالد بن معدان، حبیب بن عبید اور شریح بن عبید وغیرہ نے روایت کی۔

ان سے (۴۰) احادیث مروی ہیں، بخاری نے ان سے صرف

الناسفی

تراجم فقہاء

واحد بن لاسقع

ایک روایت نقل کی ہے۔

[أسد الغابہ ۳/۳۱۱: تہذیب الہندیہ ۱۰/۲۸۷: لا علام

[۲۰۸/۸]

د

ہلال بن عامر (؟-؟)

یہ ہلال بن عامر بن عمر ہزنی کوئی صحابی ہیں۔ وہ اپنے والد، نیز رافع بن عمر ہزنی سے روایت کرتے ہیں، اور خود ان سے سیف بن عمر حمیمی، جحییٰ بن سعید موسیٰ، ابو معاویہ ضریر، اور مروان بن معاویہ وغیرہ نے روایت کی ہے۔ اسحاق بن منصور نے ابن مہین کے حوالہ سے کہا: ثقہ ہیں۔ ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

[أسد الغابہ ۵/۶۸: لا صا۳۳۳: تہذیب الہندیہ ۱۱/۸۱]

ن

الناسفی (؟-۳۶۶ھ)

یہ احمد بن محمد بن عمر، ابو العباس، ناشفی بطبری ہیں، حنفی فقیہ، ری کے باشندے ہیں، ان کی نسبت ناطف (ریوی) بنانے یا فرخت کرنے سے ہے۔ امیر کاتب نے غایۃ البیان میں کہا: وہ ہمارے ممتاز عراقی علماء میں ہیں، اور ابو عبد اللہ محمد جانی کے شاگرد ہیں۔

بعض تصانیف: "الواقعات"، "الأجناس والفروق"، "الہدایۃ" اور "الاحکام" یہ سب فروغ فقہ حنفی میں ہیں۔

[الجوہر النضیہ ۱/۱۱۳: الخواندہ ۱/۳۶: لا علام ۱/۳۰۷]

معجم المؤلفین ۲/۱۳۰]

و

واحد بن لاسقع (۲۲قھ-۸۳ھ)

یہ واحد بن لاسقع بن عبد اعزیٰ بن عبد یامیل، ابو اسقع، اور ایک قول بوشد اور اور اس کے علاوہ بھی قول ہے، لیشی کنانی، صحابی ہیں، تبوک سے قبل اسلام لائے اور اس میں شرکت کی۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، ابو مرثد، ابو ہریرہ، اور ام سلمہ وغیرہ سے روایت کی، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ: انہوں نے تین سال حضور ﷺ کی خدمت کی ہے۔ اہل صفہ میں تھے، پھر شام آ گئے۔ ابو حاتم نے کہا: وثیق اور حمص وغیرہ

التحقی: دیکھئے: ابراہیم الناسفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۷ میں گذر چکے۔

النووی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گذر چکے۔

الوثریسی

تراجم فقہاء

یعلیٰ بن امیہ

کی فتح میں شریک ہوئے۔ کتب حدیث میں ان سے (۷۶) احادیث مروی ہیں۔

[لأصابہ ۶۲۶/۳: أسد الغابہ ۵/۷۷: لا علام ۱۱۹/۹]

الوثریسی (۸۳۴-۹۱۴ھ)

یہ احمد بن یحییٰ بن محمد، ابو عباس، نثریسی ہیں، اصلاً تلمسانی ہیں، تلمسان ہی میں پرورش پائی، مالکی فقیہ ہیں، علماء تلمسان سے علم حاصل کیا، وہاں کی حکومت نے کسی بات پر ناراض ہو کر ان کا گھر لوٹ لیا، وہ ۸۷۴ھ میں بھاگ کر "فاس" چلے گئے، اسی کو وطن بنایا، اور وہیں وفات پائی۔ بعض تصانیف: "ایضاح المسالک الی قواعد الإمام مالک"، "المعیار المغرب عن فتاویٰ الفریقیة والمغرب" بارہ اجزاء میں، "القواعد" فقہ مالکی میں، "الفائق فی الأحکام والوثائق" اور "الفروق"۔

[شجرة انوار الزکیہ ۲/۷۷: نیل الابتهاج علی المدینۃ ۸۷: جہم المؤلفین ۲/۲۰۵: لا علام ۱/۲۵۵]

ی

یحییٰ بن آدم:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۹۶ میں گذر چکے۔

یحییٰ بن سعید الانصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۶ میں گذر چکے۔

یحییٰ بن عمر (؟-۱۲۹ھ)

یہ یحییٰ بن عمر، ابو سلیمان، یحییٰ بصری ہیں، علماء تابعین میں سے ہیں، حدیث، فقہ اور لغات عرب کے واقف کار تھے۔ حضرت عثمان، علی، عمار، ابو ذر، اور ابو ہریرہ وغیرہ سے روایت کی، اور ان سے یحییٰ بن عقیل، عطاء ثرسانی، قتادہ اور کرمہ وغیرہ نے روایت کی۔

قرآن شریف پر سب سے پہلے انہوں نے نقطہ لگایا تھا، تاج نے ان کو "مرد" کا کافی بنادیا تھا، وہ ایک کواہ اور قسم کے ذریعہ فیصلہ کر دیتے تھے۔

[تہذیب الہند ج ۱۱/۳۰۵: انجم الزہرہ ۱/۲۱۷: لا علام ۲۲۵/۹]

یعلیٰ بن امیہ (؟-۷۳ھ)

یہ یعلیٰ بن امیہ بن ابی عبیدہ بن ہام، ابو صفوان، تميمی، منطقی ہیں، رسائل پر تاریخ لکھنے والے سب سے پہلے یہی ہیں۔ صحابی ہیں، کورنر رو چکے ہیں، مکہ کے مال دار اور نجی لوگوں میں تھے قریش کے حلیف تھے، فتح مکہ کے بعد اسلام لائے، طائف، حنین، اور تبوک میں حضور ﷺ کے ساتھ شریک رہے، حضرت ابو بکر نے ان کو ارمہ اد کے زمانہ میں "حلوان" کا حاکم مقرر کیا تھا، پھر حضرت عمر نے ان کو "نجران" کا، پھر حضرت عثمان نے ان کو "يمن" کا حاکم مقرر کیا تھا، صنعاء میں قیام رہا، حضرت عثمان کی شہادت کے سال حج پر آئے، واقعہ جمل میں حضرت عائشہ کے ساتھ تھے، پھر حضرت علیؑ کے ساتھ "صفین" میں شریک ہوئے۔ ان سے (۲۸) احادیث منقول ہیں۔

[لأصابہ ۶۶۸/۳: أسد الغابہ ۵/۱۲۸: لا سیلاب ۴/۱۵۸۵: لا علام ۲۶۹/۹]